

136964 P - 19-1-15

File - ~~MAZAHIBUL ISLAM~~ MAZAHIBUL ISLAM 1900
reuter - reformed Ghani,
Indonesian -

File - 1909

File - 815

File -

ACC. No. 14905

AUTHOR.....

TITLE.....

[illegible]

MAULANA
AZAD
LIBRARY



ALIGARH
MUSLIM
UNIVERSITY

-: RULES:-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for textbooks and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue.

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U36904

مضامین مذاہب الاسلامیہ و تقابلی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۷	اسلام عیسائیت کے درمیان	۳۹۶	انسان و شریعت	۳۹۲	انسان و شریعت
۳۰۷	کے طریق	۲۰۱	تفہیم	۲۶۷	تفہیم
۳۰۷	اسکافیہ	۲۶۹	اچھوتہ	۲۵۹	اچھوتہ
۳۰۷	اسلام شاہ	۲۶۸	اچھوتی	۵۰۴	اچھوتی
۳۰۷	اسلامیہ	۲۶۷	احمد بن کمال	۵۰۵	احمد بن کمال
۳۰۷	اشاعرہ	۲۶۵	احمد بن محمد بن صفیہ	۳۵۵	احمد بن محمد بن صفیہ
۳۰۷	اشعریہ	۲۶۲	احمدیہ	۲۶۷	احمدیہ
۳۰۷	اشعریہ	۲۶۰	ایضاً	۲۶۷	ایضاً
۳۰۷	اصحاب جبریل و امیر	۲۱۰		۲۶۷	
۳۰۷	ایضاً	۵۳۷	افغنیہ	۱۶۳	افغنیہ
۳۰۷	اصحاب عدل و توحید	۲۵	اخلاک مذاہب کی بناء	۱۶۱	اخلاک مذاہب کی بناء
۳۰۷	اصغریہ	۷۷۵	اورلیس	۳۰۳	اورلیس
۳۰۷	اطرافیہ	۸۱۰	اورلیسی	۳۰۳	اورلیسی
۳۰۷	افغنیہ	۵۰۸	ازارتہ	۳۰۷	ازارتہ
۳۰۷	افغلیہ	۷۷۶	ازکیہ	۱۸۸	ازکیہ
۳۰۷	افغنیہ	۷۸۵	ازلی	۳۰۷	ازلی
۳۰۷	اکبر	۲۰۹	اسحاقیہ	۳۰۷	اسحاقیہ
۳۰۷	امام احمد بن حنبل	۷۲۵	اسمیل بن جعفر صادق	۳۵۷	اسمیل بن جعفر صادق
۳۰۷	ایضاً	۲۲۹	اسماعیلیہ	۳۵۷	اسماعیلیہ
۳۰۷	ایضاً	۳۴۹	ایضاً	۳۵۵	ایضاً
۳۰۷	ایضاً	۲۲۷	ایضاً		

SIAMQUE COLLECTED
DONATED BY



۵۳
۱۲۳
۵۹۵

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۵	بر غیبہ	۵۵۱	بیت حق سمور	۳۱	۴۲
۳۶	الذی	۵۴۰	بیگز	۳۵	۱۲
۶۲	بر غوثیہ	۵۴۲	پر گھٹی	۴۳	۲۱
۶۲	بر غیبیہ	۱۹۸	پر دست	۲۱	۲۱
۳۱	بر غیبہ	۲۶۸	پیر	۲۱	۲۱
۳۶	بسیلیہ	۲۲۲	پیر تارک	۲۱	۲۱
۱۸۲	بشریہ	۱۵۵	پیر روشن	۲۱	۲۱
۴۳۰	بطینہ	۵۹۱	تارکیہ	۵۴۰	۵۴۰
۲۳۳	بقاعیہ	۸۰۴	تبریہ	۱۴۲	۱۴۲
۲۵۶	بکریہ	۲۰۳	تشیبہ	۵۹۲	۵۹۲
۶۴۳	لیثا	۵۸۸	تطیل	۵۹۲	۵۹۲
۲۵۱	بنانیہ	۱۹۲	تعلیہ	۲۵۲	۲۵۲
۲۵۲	بنو مہدی	۲۴۷	تقویہ	۲۲۹	۲۲۹
۲۶۰	بوہریہ	۲۴۸	تقی (نام)	۲۵۳	۲۵۳
۲۸۶	ایضاً	۲۱۸	تناسخہ	۲۴۶	۲۴۶
۲۹۳	برہمنوں کے داعی	۲۳۲	تشیبہ	۵۴۰	۵۴۰
۲۵۰	برہمنوں کے ناں آئندہ کی ترتیب	شمالیہ یا قطبیہ	۵۳۷	۳۵	۳۵
۴۲۵	ایضاً	۳۳۱	شمالیہ	۱۲۱	۱۲۱
۲۲۵	برہمنوں کی عادات و مراسم	۲۴۷	تقویہ	۱۴۱	۱۴۱
۳۹۲	پہلوانی	۶۰۶	شرعیہ	۱۲۲	۱۲۲
۵۹۰	پہلوانی	۶۸۸	شرعیہ	۱۲۳	۱۲۳
۴۳۱	پہلوانی	۱۶۸-۵۵۰	شرعیہ	۱۱۰	۱۱۰
۲۶۸	پہلوانی	۲۶۳	شرعیہ	۵۲۶	۵۲۶

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۸	شیشہ	۱۵۸	عالمیہ	۱۶۲	سیرت
۲۲۶	الغیا	۵۲۵	حازمہ	۳۹۱	سیرت
۲۲۶	حسین (نام)	۲۲۵	حاصرہ	۱۶۲	سیرت
۲۶۰	حسین بن منصور صلاح	۵۹۱	جیبیہ	۳۲	سیرت
۲۲۲	شیشہ	۲۶۶	الغیا	۵۶۳	الغیا
۲۶۹	خداشن	۲۲۳	حجاب	۵۶۵	محمدیہ
۲۹۸	الغیا	۳۰۵	حجت	۲۵۱	جریمہ
۵۶۰	خوشیہ	۵۸۸	صدوشہ	۵۸۰	بعدین و سیم
۶۰۱	الغیا	صدیق افراق است کی		۲۵۰	جعفر صادق امام
۲۹۶	خوشیہ	۱۰	تحقیق	۶۴۶	سیرت
۵۲۶	خوشیہ	۱۵۹	حدیثہ	۱۵۵	سیرت
۲۲۶	عکبہ	۲۳۸	جریمہ	۲۲۰	سیرت
۲۲۲	صلاح	۱۶۲	حرقہ	۲۶۶	سیرت
۱۶۰	حازمہ	۵۸۹	الغیا	۱۱	سیرت
۵۳۲	حزبہ	۲۲۵	فرمانہ	۲۶۹	سیرت
۱۵۲	حزبہ	۲۵۱	جریمہ	۱۹۳	الغیا
۲۹۲	حزبہ	۲۳۳	حزبہ	۲۶۹	سیرت
۶	عالمیہ	۲۶۶	حزبہ	۲۲۶	سیرت
۲۶۶	صنی	۲۲۱	حسانہ	۳۲	سیرت
۲۵۱	خوشیہ	۵۹۱	شیشہ	۵۶۵	سیرت
۲۵۱	خوشیہ	۲۲۵	حسن (نام)	۲۶۰	سیرت
۳۹۶	شیشہ	۲۹۲	حسن صاحب	۲۳۲	سیرت
۲۰۲	خطابہ	۶۲۶	حسن عسکری امام	۲۶۸	سیرت

[illegible]

[illegible]

مضروب	مضروب	مضروب	مضروب
عجاردہ	۵۳۳	عملیہ	۵۶۰
عجریہ	۵۳۳	عنانیہ	۱۳
عزاقریہ	۲۰۴	عنبریہ	۴۶۶
عسکری (نام سن)	۴۵۵	عسریہ	۱۳
عظالی	۴۶۸	عنینیہ	۸۰۸
عطویہ	۵۲۰	عزابیہ	۱۹۹
عشریہ	۵۳۸	عنانیہ	۵۵۶
عقاید اثنا عشریہ	۴۶۰	عظام احمد مرزا قادیانی	۴۶۶
عقاید تریہ	۶۳۰	قجانیہ	۴۱۰
علم فقہ و طبقات فقہاء	۱۹	عنیت کبریٰ و صغریٰ	۴۴۱
علم کلام	۲۶	عنیلانیہ	۵۶۶
علویہ	۲۱۴	فانیہ	۵۸۶
علی (حضرت)	۴۴۴	فخر الدین گلیا کوٹہ	۳۲۶
علی النبی	۲۱۳	فدائی	۲۹۸
علی جی کامندر	۳۶۱	فدکیہ	۵۲۲
علی مخدوم	۶۴۶	فرزاد	۶۳۴
علیادیہ	۲۰۱	فرزاد غیر اہل سنت	۱۲۱
علیہ	۳۴۶	فطیہ	۴۳۶
علیہ	۲۰۱	فکریت	۵۴۱
علاویہ	۴۳۶	تاج الدین سلطانین	۳۶۳
علاویہ	۴۳۶	تاج الدین	۱۶۹
عمر بن عبد العزیز	۶۴۶	قبریت	۱۶۶-۵۸۶
عمریہ	۱۶۵	قدریت	۵۹۱-۲۴

صفحہ	مصنف	صفحہ	مصنف	صفحہ	مصنف	صفحہ
۲۹۱	مستطویہ	۲۵۵	علامہ محمد بن محمد بن عسکری	۳۶۴	کیمی	۲۵۳
۳۰۳	مستطویہ	۴۴۶	ایضاً	۳۸۲	ایضاً	۲۵۳
۱۵۲	مسلمان	۴۴۴	محمد بن خفصہ	۴۴۴	لاعنہ	۲۵۴
۲۳۵	مسودہ	۴۸۴	محمد بن عبداللہ	۵۸۴ - ۱۴۶	نقطیہ	۲۵۵
۵۴۰	مشید	۸۱۰	محمد بن علی اور لسی	۵۹ - ۳۱	ماتریدی	۱۶۱
۵۹۴	ایضاً	۴۴۵	محمد بن قاسم	۱۴۹	مارتین	۲۶۵
۴۸۰	مصنف فاطمہ	۴۱۲	محمد بن قس زکیہ	۱۳	باسم	۲۳۸
۴۸۲	ایضاً	۴۴۵	ایضاً	۴۸	بالکندہ نام	۲۳۸
۵۴۸	نفاذیہ	۴۴۳	محمد بن یحییٰ (سید)	۵۹۵	ایضاً	۲۳۸
۵۳۸	معدیہ	۲۱۶	محمد بن سحالی	۸۰۶	مارتین شیطانی	۲۳۳
۲۶	مستطویہ	۴۴۶	ایضاً	۳۱	مالکی	۶۱۰
۳۱	ایضاً	۴۴۴	محمد بن	۲۵۲	مبارکیہ	۴۴۵
۱۳۰	"	۲۵۲	محمد بن	۲۲۸	مبوضہ	۲۳۶
۲۴	مطلہ	۸۱۰	محمد بن	۴۴۴	مترجمیہ	۵۹۰
۲۵۲	ایضاً	۲۲۸	محمد بن	۴۴۶	متناسخہ	۱۶۳
۵۹۴	"	۴۴۶	محمد بن	۶۲	مجتہد	۲۹
۵۸۶	مطلہ	۲۰۶	محمد بن	۵۴۳	مجبورہ	۵۵۱
۵۳۶	مطلویہ	۴۴۰	محمد بن الامیہ بن محمد	۵۹۶	مجبورہ	۲۳۸
۱۶۰	محررہ	۱۱۲	محمد بن شاذلی سے اشتقاقی میں	۵۳۶	محمد بن	۵۵۱
۱۹۸	ایضاً	۴۴۴	محمد بن	۴۳۸	محمد بن	۲۴۴
۱۹۰	مغیرہ	۳۱	محمد بن	۸۰۹	محمد بن	۱۴۲
۴۴۲	ایضاً	۳۵	ایضاً	۴۸۴	محمد بن	۲۲۲
۱۹۹	مغیرہ	۵۵۲	"	۴۹۲	محمد بن	۲۲۴
۴۴۴	ایضاً	۵۰۴	محمد بن	۸۰۴	محمد بن	۳۵۰
۱۴۶	مغیرہ	۵۶۴	محمد بن	۴۴۸	محمد بن	۱۶۲
۲۳۵	مغیرہ	۱۵۶	محمد بن	۴۴۳	محمد بن	۲۲۴
۶۰۰	مقاتلہ	۵۴۰	محمد بن	۴۴۵	ایضاً	۱۶۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۳	دارودہ	۱۵	ناجی داری	۲۱۵	مفتیہ
۵۸۶	الغنا	۵۷۰	نقصیہ	۵۲۰	کرمیہ
۱۶۲	واسطیہ	۱۶۲	نکستہ	۲۹۲	ملاحدہ
۱۵۲	واصلیہ	۱۷۸	نکشتن	۸۶۹	ملائے سوامی
۱۷۲	واقفیہ	۳۲۸	ناگپوری	۱۷۲	مفتیہ
۵۸۷	الغنا	۳۳۵	ناگسہ	۱۲	ملکانیہ
۲۶۶	والیان اودہ	۵۷۱-۳۵	نکاریہ	۲۶۰	منصور علاج
۱۲۰	دھرم دھرم	۵۱۸	نجات	۱۹۵	منصورہ
۶۲۲	دھرمیہ	۲۹۲	نزاریہ	۵۷۰	منقوصیہ
۱۷۲	دھرمیہ	۱۲	نزاری کے فرقے	۶۱۲	منہالیہ
۲۳۷	دھرمیہ	۲۱۰	نصیری	۷۸۳	مورہین
۲۲۶	دھرمیہ	۲۰۹	نصیریہ	۱۳	موسکافیہ
۲۲۸	الغنا	۱۲	نظوریہ	۲۳۸	موسویہ
۱۲۶	نہیلیہ	۲۶۲	نظامت ہسہ	۲۵۱	وامام، موسیٰ کاظم
۶۶۰	شہنشاہی بیت کا بیوع	۱۲۹	نظامیہ	۷۲۶	ایضاً
۵۰۷	نقصیہ	۳۹۶	نقصیہ	۳۶۸	مولائی
۶۱۰	ایضاً	۲۲۲	نقصیہ	۱۲۸	مومن
۵۲۹	نہیلیہ	۲۶۲	نقصیہ	۲۷۳	ایضاً
۲۳۷	نہیلیہ	۲۶۵	نسل صاحب کی درگاہ	۲۷۱	مہدیہ
۱۲	نہیلیہ	۲۳۷	نظامیہ	۷۲۹	ایضاً
۲۹۶	نہیلیہ	۲۵۲	وامام (نقی)	۲۹۱	مہدی کا امامت پر اختلاف
۱۳	نہیلیہ	۵۲۵	نکاریہ	۷۲۹	مہدیہ کے عقاید
۵۶۸	نہیلیہ	۵۸۶	نہیلیہ	۷۸۲	مہدی مغربی
۲۲۸	نہیلیہ	۳۲	نہیلیہ	۷۲۳	مہدیوں کا بیان
۵۵۵	ایضاً	۲۹۱	نہیلیہ	۲۲۵	میشیہ
۱۲	نہیلیہ	۶۶۰	نہیلیہ	۲۵۳	میشیہ
۱۲	نہیلیہ	۶۱۶-۶۱۰	نہیلیہ	۷۲۵	ایضاً

۳۶۹۰۲

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

34/9/88

URDU STACKS

۶۷
۶۸
حمدا کی

خداوند اقلیم کون و مکان
زمین پر نمایاں کئے بجز و بر
دل سنگ سے صل پیدا کئے
پھر ایا محبت میں گرد آب کو
بھرا مویوں سے دہان صدف
روانہ کیا سیل کو بے قدم
کھلائے گل و لالہ را یاسمن
تمنا سے فریاد بلبل کو دسی
بیان مطالب پہ شبہ اکیا
کہ ہم نے مذاہب کی تحقیق کی
وہ سب جستجو کر کے اک جا لکھے
کر کے شکریہ وہ دگار جہاں
مناسبات میں ول کو گویا بروں

کیوں حمد شاہنشاہ دو جہاں
کئے جلوہ گر جس نے شمس و قمر
گہر آب تر سے ہویدا کئے
کیا دبد میں جوش زن آب کو
دل آیا جو فرط کرم کی طرف
دیا موج کو ذوق بہت و عدم
دکھائی پہاڑ نسیم چمن
خوشی کی لذت لب گل کو دی
زبانوں کو قدرت سے گویا گیا
عطا اس نے ہم کو یہ توفیق کی
جو اسلام میں فرقے پیدا ہوئے
زبان بشر میں یہ قدرت کہاں
مناسب ہے عرض تمنا کروں

مناجات بدرگاہ قاضی الحاجات

الہی میں بندہ خطا دار ہوں جو کچھ توں سزا دے سزاوار ہوں
 نظر کر نہ زشتی کردار پر سیہ کاریوں سے مری دنگذر
 وہ دل دے جو شیدا کسی کا ہو ترا ہونے کے صلا کسی کا نہ ہو
 ترا ذکر دن رات کرتا ہے تجھی پر شب و روز مرتا ہے
 شراب محبت سے پر جوش ہو تری یاد میں خود فراموش ہو
 جد ہر چشم بینا الٹا ہے نظر ترے حسن کا جلوہ آئے نظر
 تجھے سمجھے دن رات حاجت ما تجھی سے کہے جو کہے مدعا
 تجھے جانے ہر دم سمیع و بصیر تجھی سے کرے عرض مافی الضمیر
 سوائے تجھے وہ دنیا کو ہیچ زمین و فلک پست اعلیٰ کو ہیچ
 جہے بادہ عشق سے تیرے مت نہ بھولے کبھی عہد روز الست
 پس مرگ بھی یاد کرتا ہے نہو ہوش پر ہوش تیرا ہے
 ہر اک سے جدا سب سے بیگانہ ہو تری شمع وحدت کا پروانہ ہو
 زلزلے کے جھکڑے بھلائے ہے تری روز و شب لو لگائے ہے
 خوشی ہو کہ ہو کا ہوش دروغم ترا شکر کرتا ہے دم بدم
 گوارا رہے تنگ دستی تجھے بارگ مری فاقہ مستی تجھے
 مگر اسے خداوند عرش بریں نہ دکھلا امیروں کی چین جہیں
 نہوں لغو باتوں سے کان آشنا نکلنا پڑے جا بے جا سجا
 تساعت شبہ نمان جو میں پر تجھے پھر ابھر روزی نہ درد۔ تجھے
 تلاش تنعم میں حیران نہ کر مجھے کا سہ لبس حیران نہ کر
 میں بندہ ترا ہوں تو پر درگاہ تجھے فکر میری مجھے تجھ سے کار
 دم غیر ہر دم بہر دل کس لئے کسی کی خوشا بدکردن کس لئے

روہ دین میں بے استقامت مجھے تزلزل نہوتا قیامت مجھے

نعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم

محمدؐ کہ الفت سے چنبرہ دمام	خدا بھیجتا ہے درود سلام
کوئی ان سے رتبہ میں بڑھ کر نہیں	خدا ہی میں ایسا پیغمبر نہیں
اگر دیکھ لے شکل خیر الانام	بشر پڑدورخ کی آتش حرام
لنگاہ جو خاک قدم بے بصر	ازل سے ابد تک سب کے نظر
زبان نہی تھی زبان خدا	بیان آپ کا ہے بیان خدا
وہ دلچسپ تبلیغ احکام کی	کہ دنیا نظر آئی اسلام کی
بظاہر تھے امی شہ خاص عالم	زبان پر تھا علم لدنی تمام
نقوش و ورق کی ضرورت نہ تھی	کوئی چیز خط و کتابت نہ تھی
بیان کی وہ توحید حق میں لیل	ہوئے سن کے کفار و مشرک و کلیل
ہوئے بدعت کفر کے کل چراغ	فطر آئے گلہائے دین باغ باغ
یہی چاہتے ہم کو کہنا دمام	علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام

اتماس مولف

مسلمانوں کے واسطے اس بات کی بڑی ضرورت ہے کہ ان کو اپنے ہاں کے تمام نہیں، تو اکثر مذاہب سے واقفیت ہو۔ کیونکہ اپنے اور غیر مذاہب میں امتیاز حاصل ہے اس فن کی جامع اور مفصل کتاب اردو اور فارسی میں تو اب تک لکھی ہی نہیں گئی یا لکھی گئی ہے۔ تو ہم تک نہیں پہنچی ہو گی میں بھی جہاں تک تلاش کی گئی۔ تو فرمایا اسلام کے حال میں یک جا

بیان نہیں ملا۔ مجھ کو علم کلام سے بہت دلچسپی ہے۔ اس فن میں میں نے کئی کتابیں لکھی ہیں۔ جب عقائد فلسفی کی شرح زبان اردو میں لکھنے لگا۔ تو اس کے ساتھ ہی ساتھ مذاہب کی تحقیق بھی کرتا رہا۔ یہاں تک کہ بڑی جستجو کے بعد ایک اچھا خاصہ ذخیرہ فراہم ہو گیا۔ جس کو مرتب کر کے ایک کتاب کی صورت میں مرتب کر لیا۔ اور اس کا نام **مذاہب الاسلام** رکھا اس فن میں ایسی کافی وداعی کتاب کا تیار ہو جانا محض تائید ایزدی ہے جو نہ میں کہاں اور اس گلشن ہمیشہ بہار کا سرانجام کہاں۔ اگر شائقین تلاش کریں گے۔ تو میں امید کرتا ہوں کہ وہ اس جامعیت کے ساتھ مذاہب اسلام کے بیان میں کسی زبان میں کوئی کتاب نہیں پائیں گے۔ یہ میرا بیان اپنی قلعی کے لئے نہیں بلکہ واقعات کا اظہار مقصود ہے۔ محاش کی صعوبت اظہار کی نکتہ۔ آمدنی کی قلت خراج کی کثرت۔ اہل دولت کی ناقدر دانی و نحوہ۔ اور ناحق کوشش کی عداوت اس کام پر بہت نہیں بندھنے دیتی۔ مگر محض اپنے شوق سے بزرگان قدر شناس کی تحمیل کی امید پر اس سخت کام کو پورا کرتا رہا۔ سختی و نرمی۔ سردی و گرمی گزرتی رہیں اور گزر جائیگی۔ ایک دن میں نہ ہونگا۔ میری یادگار رہ جائیگی۔ اور کبھی نہ کبھی اسی کی بدولت ان بزرگوں کی جہنوں نے تصنیف و تالیف سے ملک و ملت کی مدد کی ہے۔ معنوی ہم نشینی نصیب ہو جائیگی۔ مذاہب کے بیان میں اس قدر بصیرت حاصل ہو جائے جو کہ محققین سابقین اور مدققین متاخرین کی تحقیقات کے مطابق ہے۔ اور ایک بہت بڑے کتب خانہ کی چھان بین کرنے کے بعد حاصل ہو سکتی ہے۔ بشرطیکہ وقت مساعدت کرے۔ اور حصول کمال کا شوق بھی ہو۔ علوم اسلامیہ کی طرف سے اس بے اعتنائی کے زبانی میں غنیمت ہے۔ اس کتاب کی تیاری کے واسطے جن کتابوں کو پڑھا۔ اور ان سے حالات کا اقتباس کیا۔ انکی فہرست کے پیش کرنے سے اپنا بلاغ نظر جہاں مقصود

نہیں بلکہ یہ اظہار مطلوب ہے کہ یہ کتاب کس مادے اور صورت سے تیار ہوئی ہے۔ میں نے احتیاطاً ہر اہم اور نادر واقعہ کا حوالہ حتیٰ الوسع بقید نام و جلد کتاب اس کتاب کے ہر صفحے پر لکھنے کی کوشش کی ہے۔ اور اس طرح میں نے اپنا وہ فرض ادا کر لیا ہے۔ جو بحیثیت ناقل میرے ذمے تھا۔ نیز مقصود اس تحریر سے صرف مذاہب اسلامیہ کے حالات لکھنا ہے کسی مسئلہ عقائد کا فیصلہ اور طے کرنا یا ایک مذہب کو دوسرے مذہب پر ترجیح دینا یا کسی مذہب کو حق اور کسی کو باطل ثابت کرنا یا کسی کو گنہگار اور کسی کی برائی اپنی جانب سے پیدا کرنا مقصود نہیں جیسا کہ میری بے درود رعایت تحریر سے ثابت ہوگا۔

صحابہ ستہ - معارف ابن قتیبہ - شرح عقائد عضدی مولفہ ماجلال الدین
روانی - مقاصد حسنہ - دین خالص مولفہ نواب صدیق حسن خاں گجراتی
شرح الشرح عقائد ملاح فتح الباری - عروۃ الوثیقہ مولفہ شیخ علاء الدولہ سمنا فی
تمہید فی اصول الدین مولفہ شیخ ابو المعین نسفی - غیبتہ الاکوان - شہدوات
الذہب - شرح مواقف - اشعۃ اللمعات - معرب - تعریفات مولفہ بد شریف
بدایہ فی اصول الدین مولفہ محمد بن ابوبکر رازی - نتائج الملک - فوائج سلعہ
عقود الجمان - تیسیر الوصول الی جامع الاصول - شرح حاوی - شرح مختصر
شرح فرائض مولفہ سید شریف - نہایت الارب فی معرفۃ قبائل العرب - احیاء العلوم
شرح رسالہ مبارزہ مولفہ ملا نظام الدین - ادلوٰجیائے محمد بن محمد بن رازی
حسن العقیدہ مولفہ شاہ ولی اللہ صاحب - حجتہ اللہ البالغہ - فتح البیان - مشارق
الانوار فی فوائد اہل الاعتبار - بحر المذاہب - درۃ مختار - ہجۃ العلوم فی شرح عقیدہ
الاصول - سیرۃ النعمان - صراط المستقیم - شرح سفر السعادت - قصص جہود الاحرار
ترجمہ مشکوٰۃ از مولانا عبدالحق دہلوی - مرآت جہان نما - جوہر لاسیہ - جوہر کبیر
تحفۃ الاخلا - معین مولفہ توریشی - فلاح - سلسلۃ الذہب - شرح مسلم الثبوت مولفہ

بحر العلوم. يدأيه مشهور كيميائي سادات بحر الرائق. فتاوى مولوى عبد الحمى
صاحب سواد اعظم كتاب الهند مولفه ابوريجان بيروني. نهاية العقول مولفه
امام رازي. تذكرة الفقهاء شرح مقاصد ازالة الخفا. توضيح المذاهب.
مواهب لدنية تهذيب ابوشكورسالمى. بدائع المعاني فى شرح عقيدة الشيبانى
معتقد المتقدمات الجمان بشروح وحواشى عقيدة السنوسية معروف بلام البرهان
ونبذة التوحيد. اربعين امام رازي. شرح عمدة نفسي مولفه علامه نكسارى
عمدة البركات مولفه علامه نفسي. كتاب الاوائل مولفه ابوبلال عكرى. كشف الغم
عن اشراق الامم شمس بازعة صدره شرح اشارات مولفه محقق طوسى رشتا
مولفه شيخ الرئيس. ملل وخلق شهرستاني. ترجمة فارسي ملل وخلق از مصطفى بن
خالق داد. عمدة اهل التوفيق والتشديد تفسير كبير كشاف اصطلاحات الفنون
تأليف ابوالفداء نزهة الالباء كشف الغم عن جميع الامم ومحاضرات الابرار.
اشرف الوسائل الى فهم المشاكل. تاريخ اعظم كوفي. نبراس مولفه مير باقر داماد
نجم البلاغت. قرعة العنين. تاريخ كامل ابن اثير غنية الطالبين. ترجمة فارسى
غنية الطالبين بطور شرح مختصر منه المقال. توضيح المقال. شمس العوارض.
شبهه الارباب. تنزيه الانبياء. الاثمة. ازالة الغم. تهذيب مصائب الزواجب
كتاب شافى مساكن. شرح شرائع. مجمع البحرين. استغاثه محارف شرح صحائف.
شرح عقيدة الوسط. لوائح الانوار. نجته الدبر. آثار البلاد. تفسيرات الشافية. لمريد البحر. فضيلة
طبقات الغنى. تكميل الايمان. طبقات شافعية. طبقات الحفاظ. ذرعى. طبقات الحنفية
نفحات الانس. اسعاف الراغبين. بستان الحداثين. جلد بن نامد وانشورال. رحله
ابن بطوطه. رحله ابن جبير. كشف الظنون. آثار الادام. منهج المقال. ميزان حى
صلح الاخوان. حداثى الحنفية. فتاوى ابراهيم شافى. تذكرة خواص الاسنة
مولفه ابن جوزى. الخطوط والآثار مقرئى. مجمع الاجاب. مصفى شرح صوطا
مقتلح البخارى. نزل الابرار. مكتوبات شاه ولي الله صاحب مختصر كتاب المؤمل

رسالۃ خلائیات ماتریدید و اشاعرہ - جوہر المحصل کتاب مناقب امام شافعی
 میزان شرفانی - مؤید الافاضل - تذکرۃ المذاہب - ریاض النضر کتاب العرش
 صواعق محرقة کتاب کشی - خلاصہ - تاریخ سرجان مالک - تحفہ اثنا عشریہ ابو الفتح
 صحاح اللغۃ - قاموس طبقات دول اسلامیہ مولفہ ذہبی - رسالہ امام احمد نبل در
 رد جمہیہ - رسالہ عربی موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام الہی واقع ہونے کے ذکر میں
 رسالہ یتیمیہ کلام الہی کی تحقیق میں کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ - روضۃ الصفا تاج اللغات
 تاریخ علامہ ابن خلدون - نہ ہتہ المجلس - تاریخ الخلفاء - وفيات الاعیان - ارشاد مولفہ
 ابو العالی کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان - درر الاصداف جامع الفوائد
 بیان المغرب فی اخبار المغرب - تاریخ یمن مولفہ نجم الدین عمارہ یعنی - فوائد المجموعہ
 فی احادیث الموضوعہ لطائف اخبار الدول - روضتین - اسجد العلوم جامع التواریخ
 تلخیص الجوامع فی احوال البواہر منتخب التواریخ - تذکرۃ نجوم السماء و مجالس المؤمنین
 تذکرۃ ریاض الشجر - تذکرۃ شجر عشق - تذکرۃ الاولیاء - فتاویٰ خانہ کتاب تزیین
 والترمیم - صباح الہدایت - تاریخ الخمیس - تاریخ طبری تفسیر کرمان مجتہد التواریخ
 مروج الذهب کشفول بہائی شرح تجرید - اسحاق المرید شرح عقاید فنی مولفہ علامہ
 فقہارانی خراج البحر - مجموعہ و جدیدہ کافی کلینی - شرح کافی از ملا صادق باسخ
 التواریخ - طبقات منادی فضول مہر - نور الابصار - اعتقادیہ ارشادیہ شرح عقائد
 عوارف لدنیہ مفتاح التواریخ - وقایع ولیدیر طلسم ہند - عقد الفریذ تفسیر مجمع البیان
 متفرق اخبارات - تقویۃ الایمان - مرآت آفتاب نما - روضۃ الصفاے ناصری -
 موالید اہل البیت - نجوم الزاہرہ - تاریخ فرشتہ - شرح فقہ اکبر مولفہ ملا علی قاری شرح
 فقہ اکبر موسوم بوضوہ الاکثر مولفہ نصی - شرح فقہ اکبر مولفہ مولوی عصمت اللہ - حاشیہ
 بر حاشیہ قدیمہ از ملا نظام الدین - فتوحات مکیہ - فتاویٰ عزیز رشامی - خططاوی
 جامع الاصول - فتح القدر - عنایتہ - شرح مسلم الثبوت مولفہ مولوی ولی اللہ - رسالہ
 عقاید مولفہ سلیمان بن عبد الوہاب شرح طوابع الآثار مولفہ عبد السدین محمد فرغانی

مطالع الاقطار شرح طالع الانوار مولفہ شمس الدین بن محمود صفہانی بساوی
 ہرشاد المسلیں۔ سجنۃ المرعانی۔ الہامیہ۔ تعلیمات۔ رسالہ جبر و اختیار مولفہ ملا
 باسوی جاشی۔ مراد الاطلاع۔ نسیم الریاض۔ شرح شفاۃ قاضی عیاض۔ رسالہ لکھنؤ
 کوری دربارہ ہدیت الان میں سے ایک رسالہ عبدالملک کے اُس رسالے کے
 رد میں ہے۔ جو اس نے سید محمد بنوری کی ہدیت کے اثبات میں لکھا ہے۔ اور
 ایک فتوے ہے موسوم بہ تنبیہ الغافلین سید محمد کی ہدیت کے رد میں رشیار الحق
 علی الخلق۔ کتاب النقل والنقل مولفہ ابن تیمیہ۔ مرقاۃ شرح مشکوۃ۔ برہان قاطع
 و بیان المذہب۔ نظم الفرائد۔ تفسیر عزیزی بارہ الم۔ تاویل الاحادیث۔ سیر
 المتأخرین۔ فتوحات اسلامیہ کتاب التوحید مولفہ محمد بن عبدالوہاب۔ حلیۃ القلوب
 مذہبۃ الناطقین فی مسجد الاولین والآخرین۔ تاریخ گلزار شاہی۔ مشکول محمد علی شہر
 جلال العینین۔ تفسیر سید احمد خاں صاحب۔ مجلدات تہذیب الاخلاق۔ کجرات
 ایند کجراتی مولفہ بہرام جی۔ امپیریل گزیٹیر آف انڈیا۔ رسالہ شیخ ابو جعفر طوسی در
 بیان عقائد اثنا عشریہ۔ تاریخ و صاف۔ تاریخ نگارستان۔ روضۃ الاحباب۔ تاریخ
 اصفی۔ کتاب سحار الانوار مولفہ علامہ مجلسی۔ تمدن عرب۔ ترجمہ تاریخ فرخ آباد سولفہ آغا
 صاحب۔ جلد سوم تاریخ ہندوستان مولفہ مولوی ذکار اللہ صاحب۔ نفح المطیب
 عن غصن الاندلس الرطیب۔ ہجرتہ العالم نفائس الفنون فی عرائس العیون انیسٹریٹ
 پیڈیا بیریٹیکا۔ اخبار الاعیان۔ اعتماد۔ ترجمان دہلیہ۔ حطہ فی احوال الصحاح السنۃ
 کتاب میسر۔ رسالہ جواب ڈاکٹر ہنٹر مولفہ سید احمد خاں۔ جام جمہ مطبوعہ طہران
 وصایائے خواجہ نظام الملک۔ حبیب السیر تعریفات شیخ ابو نصر کی۔ حقایق الانوار
 فی دقائق الاسرار مولفہ نام رازی۔ لب الالباب فی تحریر الانساب مولفہ جمال الدین
 سیوطی۔ استخاف ذوی الالباب بشوار لب الالباب جہتہ النسب مولفہ حافظ
 ابو محمد علی بن احمد کبرنامہ مولفہ ابو الفضل۔ حیات افغانی۔ جام جہاں نما مولفہ
 مولوی قدرت اللہ۔ اطلس ہائے مرتبہ انگریزی و ترک کی کتاب فقہ مالکی مصنفہ ابو محمد عبد اللہ

بن ابی زبیرہ وانی بشرح کتابہ الاذکار شرح فقہ کبیر علامہ ابیاس بن ابراہیم
کتاب مناقب امام اعظم مولفہ ہرنانی شرح فقہ کبیر مولفہ ابو المنہی سائیکلو پیڈیا
آف انڈیا۔ مرات احمدی۔ راس مالاکا ترجمہ گجراتی۔ مجالس سیفیہ بحیثہ الصلوۃ
ایشیاسک سوسائٹی بنگال کاجرٹل جلد ۳۰۔ ایٹ کی تاسیخ ہندوستان کی دوری
جلد ۳۰۔ مرات سکندری اور مرات سکندری کا ترجمہ انگریزی۔ صحیفہ زرین تاج گزشتہ
مرات عالم بیولن والتوارنچ رسالہ عقیدہ محمد مرزوقی مالکی ہدیہ ہدیہ مولفہ
ابورجائیہ علیہ شکریہ درحق صاحب ہدیہ ہدیہ۔ تحقیقات اکبری المعروف
مجالس میان مصطفیٰ گجراتی ہدیہ۔ اشکر سوزان۔ انتخاب توارنچ الاغیار ختم
الہدے سبل السوئے مذکورہ شیعہ انجمن تصنیفات مرزا غلام احمد صاحب قادری
والد مع البتون ترجمہ اردو علماء البتون۔ توالی التامیس بمعالی ابن ادیس برسات
ترتیب الوضوء والصلوۃ۔ ہرمان الفرقان علی صلوۃ القرآن۔ صلوۃ القرآن
بآیات الفرقان۔ رسائل اشاعت القرآن۔ رسالہ مناظرہ مابین مولوی عبد اللہ
چکرا الوسی اہل قرآن و مولوی ابراہیم سیالکوٹی اہل حدیث۔ رسالہ الزکوۃ
والصدقات کما فی آیات پینات از مولوی عبداللہ چکرا الوی۔ روضۃ العلماء
تاریخ مالوہ۔ مہر انور۔ سفرنامہ حکیم ناصر خسرو۔ جنات الفردوس مولفہ مرزا محمد
الیوا قیٹ و ابجواہر تحفہ احمدیہ۔ اعمال الصالحین۔ تحفۃ العوام۔ تحفۃ المؤمنین
بائیل ابینی مجموعہ تورات و اناجیل عقائد الاسلام
محمد نجم الغنی ابن مولوی محمد عبدالغنی خان ابن مولوی عبدالرحمن
خان ابن مولانا حاجی محمد سعید صاحب رام پوری چاوی الاخر
۱۹۰۹ء

پہلا حصہ فرقہ ہائے اہل سنت اور معتزلہ اور شیعہ اور خوارج اور مرجیہ اور نجاریہ اور جبریہ اور قدریہ اور مشبہ کے بیان میں

حدیث افتراق امت کی تحقیق

اہل علم تحصیل علم کے اعتبار سے چار قسم میں ہیں (۱) صدیقیہ یہ علم انکشافی کو
نبی کی متابعت سے حاصل کرتے ہیں (۲) اشراقیہ یہ علم اشراقی کو نبی کی متابعت
کے بغیر حاصل کرتے ہیں (۳) مشائخ یہ عقل کے ساتھ استدلال کرتے ہیں۔
(۴) متکلمین یہ کتاب و سنت اور اجماع کے ساتھ استدلال کرتے ہیں راویہ
۳۲ فرقے میں جنکا ذکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں کیا ہے
افترقت الہیۃ علی اھلک و سبعین اداثنین و سبعین فرقة و افترقت النصارى علی اھلک
و سبعین اداثنین و سبعین فرقة و تفرق الامۃ علی ثلاث و سبعین
یعنی یہود اکثر یا بہتر اور نصاریٰ بھی اکثر یا بہتر فرقے ہو گئے میری امت
بہتر فرقے ہو جائے گی۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو
ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے۔ اور ابن ماجہ کی
ایک روایت عوف بن مالک سے یوں ہے کہ یہود اکثر فرقے ہو گئے جن میں سے
ایک جنت میں اور ستر دوزخ میں ہیں۔ اور نصاریٰ بہتر فرقے ہو گئے کہ اکثر ان میں
ہیں اور ایک جنت میں۔ قسم ہے اس خدا کی کہ جن کے قبضہ قدرت میں بقائے
ذات محمد ﷺ ہے۔ تحقیق میری امت بہتر فرقے ہو جائیگی جن میں سے ایک فرقہ
جنتی ہے۔ اور بہتر دوزخی اور عبد اللہ بن عمر بن عاص کا لفظ مرفوع یہ ہے قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیا تین علی امة ما اتی علی بنی اسرائیل خذوا بالنعْلِ حتی ان کان منہم من اتی امة علانیۃ لکان فی امتی من ایدہم ذلک وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملتہ وستفترق امة علی ثلاث وسبعین ملتہ کلیم فی النار الا ملتہ واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی رواہ الترمذی وقال خزیب یعنی میری امت سرگے لوگوں پر وہی آئیگا جو بنی اسرائیل پر آیا مطابق ہونگے۔ ان کے یہاں تک کہ کسی نے ان میں سے اپنی ماں کے ساتھ غلامانہ صحبت کی ہو۔ تو میری امت میں بھی کوئی شخص پیدا ہو جائیگا کہ وہ ایسا کام کرے گا اور بنی اسرائیل بہتر فرقتے ہو گئے۔ میری امت بہتر فرقتے ہو جائیگی۔ سب آگ میں جائیگے مگر ایک ملت والے صحابہ نے پوچھا وہ کون ہیں اے رسول خدا فرمایا وہ طریقہ حیر میں اور میرے اصحاب ہیں۔ احمد اور ابو داؤد کا لفظ معاویہ سے یوں ہے۔ قام فیئاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان من کان قبلكم من اهل الکتاب افترقوا علی ثنتین وسبعین ملتہ وان هذا الامۃ ستفترق علی ثلاث وسبعین فترقتان وسبعون فی النار و واحدة فی الجنة وہی الجماعة یعنی ہم میں آنحضرت خطے کو کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ خبردار ہو کہ جو تم سے پہلے اہل کتاب تھے۔ وہ بہتر فرقتے ہو گئے۔ اور قریب ہے کہ یہ امت بہتر فرقتے ہو جائیگا بہتر نار میں جائیگے اور ایک جنت میں وہ جماعت سے لفظ جماعت کا اطلاق اہل سنت پر اسی حدیث سے ثابت ہوا ہے۔ اور ابن عدی نے ابو ہریرہ سے صرف اسی قدر روایت کیا ہے یہ یہود کہ بہتر فرقتے ہو گئے اور نصاریٰ بہتر میری امت بہتر فرقتے ہو جائیگی یہی حق ہے افتراق امت کی حدیث کو صحیح حسن کہا ہے اور حاکم اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیحین میں اسی مضمون کی حدیث ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ اور بقول مولف مقاصد حسن اور جابر اور ابو امامہ و ابن مسعود اور حضرت عمر اور حضرت علی اور عیسیٰ اور ابو درداہ رحمہم ائک و عبداللہ بن عمر

اس خاص اور محدود رضی اللہ عنہم ہے جسے اس مضمون کی روایتیں آئی ہیں۔ اور
 ابو جہر میں بھی ایسے راوی ہیں۔ اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن عساکر
 اور عاکم اور ابن حبان وغیرہ محققین حدیث نے اسکو اپنی اپنی کتب میں روایت
 کیا ہے۔ اور جامع الماصول اور تیسیر الوصول اور مفصلہ صمدی اور جمع الجوامع اور
 کنز البیہقی وغیرہ میں ان روایات کو ان کتب صحاح حدیث وغیرہ سے نقل کیا ہے
 تو اسکی صحت میں کلام نہیں مجھے شبہی صاحب ثنائی سے عجیب ہے۔ کہ انہوں نے
 سیرۃ النعمان کے صفحہ ۱۳۲ میں محض اپنی رائے سے اس حدیث کو کیوں موضوع
 قرار دیا۔ کوئی بھی دلیل اسکی موضوعیت کی مولوی صاحب نے نہیں بیان کی
 اس حدیث کے طریق بہت ہیں۔ اور اگر حدیث ہے تو صحیح مانا ہے۔ اور ترمذی
 نے جو اس طریق کی روایت کو غریب کہا ہے۔ سو اس کا یہ مطلب ہے۔ کہ کسی زمانہ
 میں اسکی روایت ایک ہی راوی سے ہوئی ہو۔ اور غریب احادیث صحیحہ کے
 اقسام سے ہے۔ اور صحیح حدیث قابل محبت ہے پھر حسن لذاتہ پھر حسن افعالیہ۔ اور تمام
 طریقوں میں تشرق بہتر فرقوں میں آیا ہے نہ بہتر میں مگر چہ سیوطی نے ایک حدیث
 ابن ماجہ کی جہ انس سے مروی ہے اس مضمون کی بھی نقل کی ہے۔ کہ بنی اسرائیل
 کے اکثر فرقے ہونگے۔ اور میری امت بہتر فرقے ہو جائیگی۔ سب دوزخ میں جائیں گے
 مگر ایک فرقہ اور یہ جماعت ہے۔ مگر شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت
 میں کہتے ہیں کہ اس روایت کا اعتبار ان بہت سی روایات کے مقابل نہیں ہو سکتا
 بلکہ بدوہی نے بھی ابن ماجہ کی حدیث عوف بن مالک سے امت محمدی کے ۳۷
 فرقے ہو جانے کے باب میں نقل کی ہے۔ سو یہی نتیجہ روایت ہے۔ اور یہی وجہ ہے
 کہ صاحب سفر السعادت نے فرمایا ہے۔ کہ در باب افتراق امت بہت فرقے اور دوزخ
 چیز ثابت نہ خدہ۔ مطلب یہ ہے کہ تفرق امت ۳۷ فرقوں پر ثابت ہو ہے نہ

۴۲ پر اور اگر یہ ثابت کیا جائے کہ جہنم سفر السعادت کی مراد یہ ہے کہ افتراق امت کے باب میں مطلقاً کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی اور جو کچھ اس معاملے میں آیا ہے۔ وہ سب موضوع ہے۔ تو یہ قول انکا کیسے مقصود ہو سکتا ہے جبکہ اسے بہت ائمہ حدیث افتراق امت کی روایت کو صحیح تسلیم کرتے ہیں اور بہت سے طریقوں سے مروی ہے۔ شاید مولوی شبلی صاحب نے اس حدیث کے موضوع ہونے کے قول کو یہ نہیں مے اڑا یا ہے مگر صاحب سفر السعادت تو یہ کہتے ہیں کہ امت محمدی کا بہتر فرقہ ہو جانا کسی حدیث سے ثابت نہیں ہو سکتا صاحب نے ایک بڑا کر ۴۲ اپنی رائے سے کہا ہے۔

یہود و نصاریٰ کے فرقے

یہود کے اشہر و اظہر فرقے عنانیہ۔ عیسویہ اور یوژو عنانیہ تھے۔ انہیں میں سے موشکا فیہ و سامریہ ہیں۔ یہ فرقے بڑے ہیں۔ ان میں سے اکثر فرقے نکلے جینوں سے بعض بت پرست ہیں اور بعض آفتاب و مہتاب و نجوم پرست اور بعض ادنان پرست جنہم کہتے ہیں بت کو دشمن کہتے ہیں۔ استھان کو اس نقطہ سارے مجود باطلہ داخل ہیں۔ جیسے بت شجر وغیرہ۔ سالونیکا میں ایک اور عجیب فرقہ یہودیوں کا رہتا ہے۔ جسے ماسم بولتے ہیں۔ اسکا اعتقاد جھوٹے مسیح مسیح لموی پر ہے جسکی نسبت بیان کیا ہے کہ وہ پھر اپنے ہمراہیوں کے ساتھ آئیگا۔ مگر علامہ اسکے ان لوگوں میں اور بہت سے مختلف عقائد ہیں۔ جسکے لحاظ سے یہ تین فرقوں میں منقسم ہو چکے ہیں۔ وہ دل سے یہودی ہیں۔ مگر یہودیوں کے بڑے گروہ اور کمانوں کے ساتھ آباد رہنے سے ذلیل ہو رہے ہیں۔ اور وہ اپنے آپس ہی میں بیاہ شادی کرتے ہیں۔ اور قبضے میں ایک خاص مقام پر یک جا آباد ہیں۔ یا یہ کہ ان کا ایک محل ہی علیحدہ ہے۔ اس فرقے کے کچھ لوگ روسی عکداری میں رہتے ہیں۔ سالونیکا عموماً وہ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں۔ مگر ہیں وہ یہودی ہی۔ اور بڑے فرقے نصاریٰ

دیکھتے ہیں۔ بلکہ انہیں یہ دستور یہ اور یہ قویہ باقی فرنے انہیں تیار ہے
 نکلے ہیں۔ شہرستانی نے ان سب فرقوں کا ذکر مل و نخل میں کیا ہے۔ ان احوال
 کی حکایت سے ہر کوئی سمجھ غرض نہیں ہے۔ مگر اس ضمن میں ان کا کہنا سب سے کہ
 یورپ کے عیسائیوں میں تین مذہب خاص کر سب سے بڑے تصور کئے جاتے
 ہیں۔ ایک رومن کیتھولک یعنی رومی کلیسا جس کے نزدیک دین کا سب سے بڑا نام
 اور حضرت عیسیٰ کے خاص خاص ان خاص حواری پطرس کا خلیفہ پوپ تصور کیا جاتا ہے
 جو اٹلی کے قدیم شہر روم (ابو دجہول) میں رہتا ہے۔ روم کے اس خاص عیسائیوں
 میں رومی کلیسا کے لوگ زیادہ ہیں۔ مگر اس مذہب والوں کی سلطنتوں میں پہلے
 سے کمی اور ضعف آگیا ہے۔ صرف ایک سلطنت فرانس کی ان میں بہت زبردست
 باقی ہے دوسرا مذہب گریگ چرچ یعنی یونانی کلیسا ہے۔ اس فرقے کے سب
 عیسائی زار روس کو چرچ کا خلیفہ اور اپنا پیشوا اور امام سمجھتے ہیں۔ اور اس کے احکام
 دینی و دنیوی کو واجب التعمیل جانتے ہیں۔ اور جو عیسائی ان احکام کی تعمیل سے
 اغراض و انکار کرے۔ اُسے اپنی جماعت سے خارج اور بے دین تصور کرتے ہیں
 تیسرا بڑا مذہب پروٹسٹنٹ ہے۔ اس فرقے والوں کا زور آجکل زیادہ ہے
 اور چھوٹی بڑی کئی سلطنتیں رکھتے ہیں۔ انگلستان و جرمن و سلطنتیں ان میں
 بہت زبردست ہیں۔ اس مذہب میں بہت سے فرقے شاخ و رشخ ہیں۔ مثل
 کوئنٹرین، ریکٹو، لیسٹ، ریفا، سٹارچ، پیرس، بالی، ٹرین، چرچ
 انکالینڈ وغیرہ وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں

گلاسکو واقع سکاٹ لینڈ میں کارلائل کے زمانے سے عیسائیوں کا ایک فرقہ
 یونینسٹیم یا موحدان نامی پیدا ہو گیا ہے جو مسلمانوں کی طرح خدائے وحدہ لا شریک
 پر اعتقاد رکھتا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ کو صرف اس کا پیغمبر مانتا ہے۔ یہ لوگ چھ مصلیٰ اللہ
 علیہ وسلم کی تعظیم کرتے ہیں۔ مگر اسلام سے ان کو نفرت بدستور چلی جاتی ہے جسکی وجہ
 یہ ہے کہ اسلام سے واقفیت حاصل کرنے کا ذریعہ ان کے پاس صرف عیسائی مصلیٰ

کی کتابیں ہیں۔

فرقہ ناجی ثناری

احادیث، افتراق امت میں اشکال ہے۔ دو طرح پر ایک یہ کہ انہیں اکثر شیعی
امت محمدی پر ہلاک اور ناری ہونیکا حکم کیا ہے۔ حالانکہ حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ
امت مرحوم ہے اور جنت میں سب سے زیادہ یہی امت ہوگی۔ یہاں تک کہ
دہاں و ثلث اس امت کے لوگ ہونگے۔ اور ایک ثلث میں باقی امتیں۔ اسکا
جواب بعض لوگوں نے یہ دیا ہے کہ مراد اس جگہ امت سے امت دعوت ہے
نہ امت اجابت اور مراد امت اجابت سے وہ لوگ ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر ایمان لائے ہیں۔ جلال الدین دوانی شرح عقائد عضدیہ میں کہتے ہیں کہ ظاہر
مراد امت اجابت ہے نہ امت دعوت اس لئے کہ اکثر جب حدیث میں اس
طور پر بیان ہوا ہے تو اس کلام سے مراد اہل قبلہ ہیں۔ انتہی واقعی حدیث مذکور
امت دعوت قرار دینا درست نہیں۔ کیونکہ یہ حدیث خاص آنحضرت کی اپنی
امت کی تفریق کے بیان میں وارد ہوئی ہے۔ چنانچہ اس میں لفظ امتی ہے۔
امت حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کا شمار اس میں داخل کئے نہیں فرمایا ہے
ان کے واسطے اور حدیث ہے انذ قال صلی اللہ علیہ وسلم ان بنی اسرائیل نفس
لقد موسیٰ علی احدى وسبعین فرتة وبعد عیسیٰ علی اثین وسبعین
فرقة وسفترق امتی من بعدی ثلثہ وسبعون فرقة
اگر سب فرقہ امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے مع اصناف کفار شمار کریں گے۔ تو

۱۔ شرح الشرح عقاید جلالی کی یہ عبارت ہے وسفترق امتی ای امتی الاجابة للذ
ھم الذین آمنونہ علیہم الملوۃ والسلام وهو الظاہر فان اکثر ما ورد فی الحدیث
علی هذا الاسلوب لے بلفظ امتی اور یہ و باہل قبلہ فکنا ہمنا ۱۲۰

فرقہ فرقتے کیونکر ہونگے۔ پس اگرچہ کفار بھی امت دعوت ہیں۔ لیکن یہاں مراد امت سے امت اجابت ہے جنہوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ اسی وجہ سے امتی کہہ کر اپنی ذات کی طرف منسوب کیا ہے۔ دوسرا اشکال بابت تعین فرقہ ناجیہ کے ہے ہر فرقے کو یہ گمان ہے میں ناجی ہوں اور غیر میرا ناجی ہے۔ اس پر کسی نے اپنی اپنی دلیلیں لکھی ہیں جو کتابی کے جانے سے بھی زیادہ کمزور ہیں فرقہ ناجیہ وہی فرقہ ہے۔ جو مصداق اس فقط کا ہے۔ ما انا علیہ واصحابی۔ یہ لفظ اسی شخص پر صادق آتا ہے جس کے عقیدے و عمل میں کوئی بدعت ظاہر و مخفی نہیں ہے بلکہ سائے عقائد و اعمال اسکے مطابق سنت مطہرہ و سیرۃ صحابہ کے ہیں۔ کسی نے یوں بھی کہا ہے کہ فرقہ ناجیہ ہر فرقے کے صلحا ہیں کسی نے کہا اہل بیت رسالت ہیں لیکن اصل بات یہ ہے کہ کوئی فرقہ خاص نہیں ناجی وہی گروہ ہے جو کہ خاندان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی راہ پر چلتا ہے۔ اور کسی طرح کی بدعت و ہوا میں مبتلا نہیں جس طرح ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ ایک انصاری نے شرایع اسلام کو حضرت سے دریافت کر کے یہ عرض کیا تھا۔
وَالَّذِي نَفْسِي سَبِيحٌ لَا اَزِيدُ عَلٰی هٰذَا شَيْئًا وَلَا اَنْقُصُ مِنْهُ
 یعنی تم ہے اس ذات پاک کی کہ جان میری اسکے ہاتھ میں ہے جو اپنے فرما دیا ہے میں اس پر نہ کچھ زیادہ کرونگا اور نہ اس سے کچھ کم کرونگا۔ اس پر حضرت نے اسکو خفی ہوا تھا۔ یعنی ناجی ناسے سو جو کوئی دعوے نجات کا کرے اور اسکے عقائد و اعمال خلاف طریقہ حضرت اور سیرت صحابہ کے ہوں۔ تو وہ دعوے اسکا باطل ہے۔ اسلام کے ہر فرقہ فرقوں میں سے وہ کون فرقہ ہے جو اپنے آپکو ناجی اور اپنے مخالف کو ناجی نہیں جانتا ہے۔ ایک امامیہ مذہب شاعر کو کتاب ہے مہر علیہ ناجی بنی فرقہ اثنا عشری ہے۔ لیکن قسیدتی اس دعوے کی یا تگزیدیب اسکی اسی طرح پر ممکن ہے کہ جسکا عقیدہ و عمل ما انا علیہ و اصحابی کے موافق ہو اور کسی طرح کا خلاف بدعت سنیہ کی طرف سے اسکے عقیدے و عمل میں آئے

نہ سچ اگر کہ میں میں فرقہ ناجیہ کے باب میں پوری بحث کی ہے ۱۱

مگر بعض تفصیلات فردعیہ اس سے صادر ہو جائیں وہ ناجی ہے اور جبکہ عقیدہ و عمل اس کے مخالف ہو وہ تازی ہے۔ کیونکہ مجدد حضرت وصحباہ میں کسی عمل و عقیدہ سے یہ کوئی بدعت نہ تھی۔ اگرچہ بعض افراد سے طاعت میں قصور و فتور و ارتکابِ خور ہو جاتا تھا ابن حزم نے زیادتِ الودادۃ کو موضوع کہا ہے۔ لیکن یہ دعویٰ ابن کا صحت کو نہیں پہنچا۔ نہایت یہ ہے کہ زیادتِ شاذ ہونہ موضوع بعض علماء فراتے ہیں۔ مگر ہر تازی ہونے سے اگر خلود نارس ہے۔ تو یہ بات مخالف نص احادیث صحیحہ قطعیہ کے ہے کیونکہ کوئی فرقہ اسلام کا مقلد فی الہ نہ ہے گا۔ اور اگر مراد تازی ہونے سے یہ ہے کہ چند تازی تارین ہو گئے پھر نجات پائیگا تو یہ بات مسلم ہے لیکن اس تقدیر پر یہ بات لازم آتی ہے کہ کوئی شخص فرقہ ناجیہ میں سے تازی نہ جائے حالانکہ احادیث صحیحہ دلیل ہیں اس بات پر کہ فسادِ مومنین چند تازی تارین جائینگے۔ تو یہ شبہ قدیم ہے۔ اہل علم نے اس کے چار پنج جواب لکھے ہیں جو کہ شرح و خواشی عقائد لاجلال میں مذکور ہیں۔ اس سے زیادہ ارجح و اتم ہے۔ اس جواب کو کہلے جو لاجلال دوانی نے دیباچہ شش ثانی کو اختیار کیا ہے یعنی مراد دخول من حیث الاعتقاد ہے اور فرقہ ناجیہ کا دخول من حیث الاعتقاد نہ ہو گا گو بسبب بعض تفصیلات عمل کے آگ میں جائیں۔ دوسرا جواب امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ جسکو محدثین نے بھی پسند کیا ہے۔ وہ یہ کہ مراد فرقہ ناجیہ سے وہ لوگ ہیں جو کہ مطلقاً تازی نہ جائینگے نہ من حیث الاعتقاد اور نہ من حیث العمل بلکہ بے وصول عذاب داخل ہونگے۔ انکی معصیت خواہ عفو ہو جائے یا شدید موت و قبر و احوال قبر میں مجرم ہو جائے یا شفاعت حضرت سے وہ سارا ذنوب بخوبی ہو جائیں۔ غزالی کا یہ کہنا کہ فرقہ ناجیہ وہی ہے جو بے حساب و کتاب و بے شفاعت بہشت میں جائیگا۔ کہ حقہ نہیں تھا۔ اسلئے کہ اس صورت میں دائرہ نجات کا بہت تنگ ہو جاتا تھا۔ لہذا محققین متاخرین نے جواب مذکور کو اصلاح فرما کر تقریر مسطور کی ہے۔ اور تیسرا جواب یہ ہے کہ کلمہ فی الہا کے معنی کل واحد من افراد کل فرقہ فی الہا ہے۔ یعنی ہر ایک آدمی ہر ایک فرقہ کی افراد سے آگ میں جائیگا پس اس

تجارت سے مراد ایجاب کلی ہے پھر الادا احدہ کے ساتھ استثنائے کرنے سے یہ ایجاب کلی رفع ہوا اور رفع ایجاب کلی ایک جزئی کے ساتھ بھی صادق ہو سکتا ہے چنانچہ یہ بات ظاہر ہے پس اس صورت میں معنی الادا احدہ کے یہ ہونگے کہ ہر ہر فرد اس فرقے کی دوزخ میں داخل نہ ہوگی مگر بعض بسبب تقصیر اعمال کے داخل دوزخ ہوں۔ اس صورت میں اشکال دفع ہو گیا اور فرقوں غیر ناجیہ اور فرقہ ناجیہ میں وجہ امتیاز اسی قدر ہوئی کہ غیر ناجی فرقے سے داخل دوزخ ہونگے اور یہ فرقہ سارا دوزخ میں نہ جائیگا لیکن فرقہ ناجی کا امتیاز اور فرقوں سے اعمال کے ساتھ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اعمال سب میں مشترک ہیں پس امتیاز کا باعث صرف عقائد کی دستی اور صحت ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ اس جواب کا مرجع بھی جواب اول کی طرف ہوتا ہے اور سب سے بہتر ایک اور جواب ہے جو موافق ہے استعمال قدیم عرب کے اور حدیث میں اسکے استعمال کی شہادت موجود ہے خلاصہ کہ کیا یہ ہے کہ کلمہ فی النار سے مراد بطلان چنانچہ جب کہتے ہیں ظالم چیز فی النار ہے تو اس سے مراد یہی ہوتی ہے کہ باطل ہے چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے اہل الذاریۃ یعنی زبان درازی باطل ہے اور سورہ نساء میں ہے الذین یا کھون اموال الیتامی ظلما انھا یا کھون فی بطونہم نارا جو لوگ یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں اسکے سوا نہیں کہ اپنے پیٹوں میں آگ کھاتے ہیں۔ نار سے مراد یہاں باطل و حرام چیز ہے اسلئے کہ یتیم کا مال حقیقت میں آگ نہیں اور مجاز پر اس واسطے حمل نہیں کرتے کہ یہ جو کہتے کہ پیٹوں میں کھاتے ہیں یہ قول سراسر نکار کرتا رہا ہے کہ یہاں مجاز مراد نہیں پس حدیث مذکور میں کلمہ فی النار سے یہ مراد کلی کہ تمام فرقے باطل پر ہیں گو ایک عقیدہ اور ایک عمل کی وجہ سے ہوں یا دو کی اور فرقہ ناجی کے نہ عقیدے میں بطلان ہے نہ عمل میں مگر یہ چاہئے کہ فرقہ ناجی کی تخصیص اس بات کے ساتھ کر دی جائے کہ نہ انکے عمل میں بدعت ہے نہ عقیدے میں اور یہی منشاء جواب دوم کا بھی ہے یا بطلان کو صرف اعتقادات کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے یعنی یہ کہا جائے کہ ان کے اعتقاد میں کسی طرح کا فتور نہیں پس اس صورت

میں یہ جواب پہلے جواب کی طرف رجوع کریگا۔ اسی واسطے کہا ہے کہ اقولے بار حج
 دہی جواب اول ہے اور شیخ علاء الدولہ ستمانی نے عہدہ میں کہا ہے کہ اسلام کے
 تمام فرقے اہل نجات ہیں۔ اور حدیث میں مراد ناجیہ سے ناجیہ بے شفاعت ہے اہل
 مراد سے فرقہائے اسلام کے اہل نجات ہونے سے یہ ہے کہ بقدر سزا کے معافی
 کے دوزخ میں رہ کر یا آخر اس سے نجات پائینگے۔ اور بہشت میں داخل کئے جائیں گے
 اور ناجیہ سے ناجیہ بے شفاعت مراد لینے میں دہی قباحت ہے۔ جو امام غزالی کے
 جواب میں بیان ہوئی۔ پس بہتر جواب دہی ہے۔ جو محققین متاخرین نے امام
 غزالی کے جواب میں اصلاح کر کے بیان کیا ہے۔

علم فقہ اور طبقات فقہاء

علم فقہ اکثر صحابہ کا شعار تھا۔ جیسے خلفائے اربعہ اور باقی عشرہ مبشرہ
 اور ابن مسعود اور معاذ اور ابی بن کعب اور زید بن ثابت اور ابو ذر اور ابی بنی
 عائشہ اور ابن عمر بن خطاب اور ابن عباس اور ابن عمر بن عاص اور ابن الزبیر
 اور ابو موسیٰ اور ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ اور جابر بن عبد اللہ وغیرہ رضی اللہ عنہم
 اور تحفوطے سے تماموں میں فقہ انکے سوا دوسرے صحابہ سے کبھی منقول نہیں ہے
 جیسے ابو ذر اور عمار اور حذیفہ اور سلمان اور عمارہ بن حصہ است اور ابو سعود اور فضالہ
 اور واثلہ اور خالد اور معاذ بن عمرو بن عاص اور ام سلمہ اور اسماء بنت ابوبکر اور
 حسن اور حسین رضی اللہ عنہم اور ان میں سے جتنے فقہ سے شہرت کو پہنچ گئے۔ وہ تو
 ہیں حضرت عمر حضرت علی ابن مسعود اور ابی بن کعب اور زید اور ابو موسیٰ اور
 ام المومنین عائشہ اور ابن عمر بن خطاب اور ابن عمر بن عاص اور ان میں سے بھی
 زیادہ مشہور یہ تین شخص ہوئے۔ عبد اللہ بن مسعود زید بن ثابت عبد اللہ بن عباس
 اہل مدینہ کا فقہ میں زید بن ثابت اور عبد بن عمر پر اعتماد تھا اور اہل مکہ کا ابن
 عباس کی رائے پر اور اہل کوفہ کا حضرت علی اور عبد اللہ بن مسعود کی رائے پر

اور اہل مصر ابو موسیٰ اشعری اور عمران بن حصین کی رائے پر تھے۔ اور شام میں مجاذ اور ابو دردا وغیرہ تھے۔ بعد اسکے ریاست علم فقہ تابعین کو پہنچی چنانچہ صحابہ کرام مدینے میں سعید بن مسیب اور عروہ بن زبیر اور قاسم بن محمد اور خارجہ بن زید اور سلیمان یسار اور عبید اللہ بن عقبہ اور ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث تھے۔ اور مدینے کے جو سات فقہا مشہور ہیں۔ وہ یہی ہیں۔ اور اسی طبقے میں سے مدینے میں یہ لوگ بھی تھے۔ سالم بن عبد اللہ اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن اور ابان بن عثمان اور قیضہ بن ذویب وغیرہ اور جنہوں نے انکی متابعت کی انکا بھی اسی طبقے میں شمار ہے۔ جیسے عمرو بن عبد العزیز اور علی بن حسین اور یحییٰ بن سعید اور ابوالرناد اور زہری اور ربیعہ وغیرہ پھر فقہ تبع تابعین کی طرف منتقل ہوا۔ جیسے ابو ذیب اور ماجشون اور امام مالک بن انس اور ان کے اصحاب اور انکے میں عبید بن عمیر اور عطاء بن ابی رباح اور مجاہد اور عکرمہ اور سعد بن جبیر اور ابن ابی ملیکہ اور عمر بن دینار وغیرہ تھے۔ پھر فقہ ابن ابی شیبہ اور ابن جریج اور سفیان بن عیینہ اور مسلم بن خالد اور سعید بن سالم وغیرہ کو پہنچا پھر امام ابو عبد اللہ شافعی اور انکے اصحاب کی طرف منتقل ہوا۔ اور کوفے میں ابن معمر کے اصحاب علقمہ اور عبیدہ اور مسروق اور اسود اور عبد الرحمن ابن ابی نعیدہ اور عمر بن شریح اور شریح قاضی وغیرہ فقہ کے استاد تھے۔ اور انکے بعد عامر شعبی اور ابراہیم نخعی۔ انکے بعد حکم بن عیینہ اور حماد بن ابی سلیمان اور منصور بن معتمر وغیرہ تھے۔ اور بعد انکے ابن شبرہ اور ابن ابی لیلہ اور حسن بن ابی صالح اور شریک بن عبد اللہ اور امام ابو حنیفہ اور توفیاء ثوری اور ان دونوں کے اصحاب تھے۔ اور بصرے میں حسن اور ابن سیرین اور مطرف بن عبد اللہ اور جابر بن زید اور ابوقلابہ پھر قتادہ اور ابوب اور یونس اور سلیمان تیمی اور ابن عون اور عثمان بنی پھر حماد بن زید اور حماد بن سلمہ جو حماد بن یحیٰ یا حماد بن کھلاتے ہیں اور یحییٰ بن سعید اور ابن مہدی تھے اور شام میں ادیس خولانی اور شہر بن حوشب اور ابن ابی زکریا اور رجا بن حیات اور عبادہ

بن نبی اور کھول وغیرہ تھے اور یمن میں طاؤس اور وہب بن کثیفہ وغیرہ تھے اور مصر میں یزید بن ابی حبیب اور عمر بن حارث اور لیث بن سعد وغیرہ تھے پھر اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور ان کے اصحاب اور خراسان میں ضحاک بن مزاحم اور ابراہیم ضالغ اور عبد اللہ بن مبارک اور اسحاق بن ابراہیم اور بغداد میں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے اصحاب اور امام احمد بن حنبل پھر ابو ثور اور ابو عبیدہ قاسم بن سلام پھر داؤد اور محمد بن جریر وغیرہ۔ ان فقہاء میں سے ہر طبقے میں اگرچہ ہر ایک فقیہ فقہ میں نامور تھا مگر پھر بھی باعتبار شہرت کے ان میں بڑا تفاوت ہے۔

مسائل فروعی اجتہادی میں صحابہ کے اختلافات

نبی علیہ السلام کی وفات تک مسلمان ایک ہی عقیدہ اور طریقے پر تھے مگر جو لوگ ظاہر میں مسلمان باطن میں منافق تھے وہ زمانہ نبیات آنحضرت میں بھی مکہ و فریب کرتے تھے۔ اور وہ نفاق اُنکا ہر وقت اُن کے اعتراض کرنے سے حرکات و سکنات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہوتا تھا رہے وہ اختلافات جو حال مرض اور بعد وفات حضرت کے صحابہ میں واقع ہوئے وہ اجتہادی تھے یعنی اُن اختلافات سے معاملات دین اور اسلام کا قیام کرنا تھا نہ اور کچھ پہلا تنازع جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری میں ہوا۔ وہ حضرت کا کاغذ اور دوات و قلم مانگنا۔ اور حضرت عمر کا غلبہ درد کے خیال سے یہ کہنا کہ ہم کو اللہ کی کتاب کفایت کرتی ہے نہینا ہے وہ دوسرا خلاف مرض حال مرض نبوی میں یہ ہوا۔ کہ آل حضرت نے لشکر اسامہ کی تیاری کے واسطے حکم دیا سپر کچھ صحابہ نے یہ کہا کہ ہم یہ سجااوری اس حکم کی راجب ہے اور کچھ نے کہا کہ حضرت کا مرض بڑھ گیا ہے۔ ہمارا جی حضرت کے چھوڑنے کو اس حال میں نہیں جاتا

ہے تیسرے اخلاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت میں ہوا حضرت عمرؓ نے کہا کہ جو کوئی یہ کہے گا کہ آنحضرت علیہ السلام مر گئے ہیں میں اسکو اس تلوار سے قتل کر دوں گا۔ وہ تو آسمان پر مثل عیسیٰ بن مریم کے چڑھائے گئے ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ وہ بیشک مر گئے ہیں۔ اور یہ آیت پڑھی وہاں محمدؐ لا رسول قد خلت من قبلہ الرسل افان مات او قتل لعلنکم علی اعقابہم یعنی محمدؐ خدا کے رسول ہیں اگر وہ مرجائیں یا مارے جائیں۔ تو اے لوگو تم اگلی راہ پر پھر جاؤ گے یعنی محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرنے سے کیا دین چھوڑ کر پھر کفر اختیار کرو گے اُس وقت صحابہ نے حضرت ابو بکرؓ کے قول کی طرف رجوع کیا۔ اور حضرت عمرؓ نے بھی تسلیم کیا۔ چوتھے اخلاف آنحضرتؐ کے دفن کے مقام میں ہوا۔ مہاجرین اہل مکہ نے چاہا کہ ہم نفس مبارک کو لیجائیں۔ انصار اہل مدینہ نے چاہا کہ مدینہ میں دفن ہوں سچے صحابہ نے ارادہ کیا کہ بیت المقدس کو لیجائیں۔ اسلئے کہ وہ جگہ دفن انبیاء کی ہے۔ اور آپکی معراج اسی جگہ سے آسمان کی طرف ہوئی تھی پھر سب نے اتفاق کر کے مدینہ میں دفن کیا۔ اسلئے کہ حضرت نے فرمایا تھا کہ انبیاء اسی جگہ دفن ہوتے ہیں۔ جہاں مرنے ہیں پانچواں خلاف مسئلہ خلافت میں مہاجرین و انصار کے درمیان ہوا کہ انصار کہتے تھے۔ ایک امام ہمارا ہو گا۔ اور ایک مہاجرین کا ہو گا۔ اور اپنی طرف سے سعد بن عبادہ کو خلیفہ بنانے اور سب کو ہاتھ بیعت کو آمادہ ہو گئے مگر جب ان سے کہا گیا کہ پیغمبر خدا کا حکم ہے کہ امام قریش میں سے چاہئے تو انھوں نے حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر سب نے اتفاق کر لیا اور فساد مٹ گیا۔ چھٹا خلاف معاملہ فدک میں ہوا تھا کہ حضرت کا وارث کون ہے فاطمہ علیہا السلام نے کبھی دعویٰ وارثت کیا اور کبھی ملکیت کا یہاں تک کہ پہلا دعویٰ بدلیل مشہور ہے مشن و معاشر لا نبی الا نوریؐ ما نزل کناہ صدقہ دہم گردہ انبیاء ہیں نہیں چھوڑتے ہم میراث لے شہا بلدین احمد بن حجر کتاب شرف الوسائل فیہم التمثال کے باب ذکر میراث میں کہتے ہیں لا نورثہ بکسر اللواذ وفتح الراءتکہ فتح اللواذ وکسر الراءت لا نترکہا لامیرنا مطلب یہ کہ لفظ لا نورث میں را اکمل اور نہ ہمما مفتوح وچا اور بعض کہتے ہیں کہ واؤ مفتوح وچا ہے اور را اولیٰ و ہے ۱۲۷

جو کچھ ہم چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، دفع ہو گیا۔ اور دوسرا دعویٰ اس لئے خارج ہوا کہ گواہ بی بی صاحبہ کی طرف سے پورے نہ گذرے۔ سہا تو ان خلاف وہ ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں نے اور وہ غطفان اور بنی تمیم وغیرہ تھے۔ نہ کوۃ ندی۔ تو صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے لڑنے کا ارادہ کیا۔ کچھ صحابہ نے جنہیں حضرت عمر بھی تھے۔ یہ سمجھا کہ اقرار شہادتین سے دنیا کی عقوبت منع ہو جاتی ہے۔ اور کہا کہ ہم اسے اس طرح جنگ نہ کریں گے جیسی کفار سے کرتے ہیں۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کا قتال اس وقت منع ہے جبکہ حقوق اسلام ادا کریں۔ اور جو بات صدیق سمجھی تھی۔ وہی بات صراحتہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی تھی اور بہت سے صحابہ نے سمجھی تھی۔ قرآن پاک بھی اسی پر دلیل ہے فان قالوا واما موا الصلوۃ والى التزکوة فاخوانکھ فی الدین یعنی اخوت دین کی ثابت نہیں ہوتی مگر اداۓ فرائض سے کیونکہ توبہ شرک سے بغیر توحید کے حاصل نہیں۔ اور توحید بغیر عمل صالح کے تمام نہیں ہوتی حضرت ابوبکر اسے قتال کے واسطے نکلے۔ تو آخر سارے صحابہ نے ان کا ساتھ دیا۔ انھوں نے خلاف اس میں ہوا کہ حضرت ابوبکر نے اپنی وفات کے قریب حضرت عمر کی خلافت کیلئے نص کی۔ بعض صحابہ نے کہا کہ تم نے ہم پر ایک سخت مزاج والے آدمی کو حاکم کیا ہے جب حضرت ابوبکر نے یہ کہا لو سألنی ربی یوم القیامۃ لعلت لیست علیکم یعنی اگر اللہ تعالیٰ مجھ سے قیامت کو اس بات کا سوال کریگا۔ تو میں یہ جواب دوں گا کہ میں نے ایک سب سے عمدہ آدمی کو اپنے حاکم کیا تھا تب خلاف مرتفع ہو گیا۔ اور سب تسلیم کیا۔ تو ان خلاف خلیفہ سوم کے انتخاب کے وقت ہوا تھا۔ پہلے رابعوں میں اختلاف ہوا۔ پھر سب نے حضرت عثمان کی بیعت پر اتفاق کیا۔ وہاں خلاف یہ ہوا کہ جب حضرت عثمان کے رشتہ داروں نے دعا یا پر جبر کرنا شروع کیا تو لوگ حضرت عثمان سے ناراض ہو گئے۔ سب نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا۔ انکی کچھ مدد نہ کی یہاں تک کہ وہ مظلومان اپنے گھر میں مارے گئے۔ کیا رہو ان خلاف وہ ہے۔ جو

حضرت علیؓ کے زمانہ میں واقع ہوا۔ بعد اسکے کہ اس پر اتفاق کر کے بیعت کر لی تھی اس زمانے میں پہلا خلافت جنگ کرنا طلحہ و زبیر و بی بی عائشہ وغیرہ کا ہے۔ اسکو جنگ جمل کہتے ہیں۔ دوسرا خلافت جناب امیر اور معاویہ میں تھا جنگ صفین کی وجہ سے تیسرا خلافت خوارج کا مخالفت کرنا اور تحکیم یعنی پجایت کا ہونا تھا۔ چوتھا خلافت عمر بن عاص کا تحکیم میں ابو موسیٰ اشعری کے ساتھ فریب کرنا تھا۔ پانچواں خلافت وہ ہے جو خوارج کے ساتھ مقام نہروان میں وقوع میں آیا۔

اسی طرح صحابہ کے زمانے میں اختلاف کثیر میراث حدود و اخوت و کالائت و دیت انگشتان و دیت دندان و حدود بعض جرایم میں جنہیں کوئی نص وارد نہیں ہوئی تھی واقع ہوئے تاج الدین اسماعیل قولوی شارح حادی کا بیان ہے کہ پہلا خلافت جو معاملات فروعی میں صحابہ میں واقع ہوا وہ ایک خرابیض کے مسئلے میں ہوئے چونکہ اس میں رائیں بہت مختلف ہوئیں اسلئے اُس کا نام مسئلہ خرق ہے ایک شخص مراد اور ایک بہن ایک ماں ایک دادا اسکے وارث رہے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیشہ کو نصف ترک دینا چاہئے۔ اور ماں کو تہائی اور باقی جو بچے وہ دادا کا ہے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کل مال کے تین حصے کر کے ہر ایک کو ایک ایک حصہ دینا چاہئے۔ اور زید بن ثابتؓ نے کہا کہ ماں کو تہائی ہے اور باقی میں سے دادا کو تہائی اور ہمیشہ کا تہائی۔ قاضی عضد نے شرح مختصر میں لکھا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما مسئلہ عول میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ابن مسعود کے مخالف تھے اور شرح فرائض میں میر سید شریفؒ نے کہا ہے کہ جس نے اول مسئلہ عول کا حکم کیا وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور شرح مختصر میں یہ بھی لکھا ہے کہ ایک حاملہ عورت کو حضرت عمرؓ نے مطلب کیا اسکا حمل سا قح ہو گیا۔ حضرت عثمانؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا انا انت مؤدب لارے علیک شیدا۔

لے کالائت بالفتح ماندہ شدن و بے پدر و بے مادر و بے فرزند شدن کے کہ میر و پدر و پسر گزار و بے نسب الغلات

یعنی بیشک تم صاحب ادب ہو۔ تم میں ہم کوئی نقصان نہیں پڑتا۔ اور حضرت علی نے کہا انکان عثمان قلا جھل فقد اخطا دان لم یجتهد فقد غشیاک یعنی اگر حضرت عثمان نے اجتہاد کیا۔ تو خطا کی۔ اور اگر اجتہاد نہیں کیا۔ تو نہیں دیکھا دیا اور روز بروز مسائل فروری و اعمال میں خلاف کا دائرہ وسیع ہو۔ لگا۔ مگر اصول عقائد میں کوئی اختلاف اُس وقت تک نہ تھا۔

اختلاف مذاہب کی بنا

جب مسائل اعتقادیہ میں کوئی سوال کسی مسلمان کو پیش آتا۔ تو حضرت سرور عالم سے اور اُن کے وصال کے بعد اُنکے اصحاب سے حل کر لیتا۔ جب یہ قرن گذر گئے۔ تو عقائد میں بہت سی باتیں پیدا ہونے لگیں۔ معبد چینی اور عیسا کی طرف مشتقی اور یوننس اسواری نے قدر کا مسئلہ نکالا اور تمام افعال تقدیر الہی کی طرف منسوب کرنے سے انکار کرنے لگے۔ اور پھر وقتاً فوقتاً اہل اسلام میں اصول عقائد میں اختلاف پیدا ہوتا رہا اور خلفائے عباسیہ کے وقت سے فلاسفہ اور حکماء یونان کے اقوال بھی دین اسلام کی باتوں میں مل گئے۔ اور وجہ اسکی یہ ہوئی کہ عبداللہ مامون بن ہارون الرشید خلیفہ مسقیم عسائیہ بغداد کو علوم قدیمہ کے ساتھ بہت فرہنگی تھی۔ ملک روم میں کچھ لوگ بھیج کر کتب فلاسفہ کا ترجمہ زبان عربی میں کرایا۔ کچھ اوپر سند و سوسہجری میں وہ علوم زبان عربی میں ترجمہ ہو کر اسکے پاس آئے۔ تب سے فلاسفہ کے اقوال لوگوں میں پھیل گئے۔ تصور صحیح کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ دشہات سدہریہ ابتدائے زمانہ اسلام میں ہمارے نبی اور صحابہ اور تابعین کے اقوال سے بھی ہوتا تھا۔ اور آخر وہ اصطلاحات علم حکمت کی جو بنیادیں دہریوں کے معارضے اور جوابات میں بولنے ضرور تھے۔ اُن کے اقوال مقدمہ میں بھی وارد ہونے لگے۔ اور اُن الفاظ کا زبان زد ہونا مجبوری تھا مگر کرنا ہی پڑا۔ اور پھر بعد اُن حضرات کے علمائے اسلام کو ضرورت زیادہ ہوئی

کہ انہوں نے فلسفہ حکمائے قدیم کے ابطال کی غرض سے سیکھا۔ اور اسی فلسفے کے اصول کو رد کرنے کے شہادت دہری وغیرہ کو باطل کیا۔ اور وہ ساتے مباحث جمع ہو کر ایک علم ہو گیا۔ اور اس نے علم کلام نام پایا۔ اگرچہ بعض لوگوں کو تو غل یاڑ بھی ہوا کہ اتنا انکو مجاز نہ تھا۔ اور غلطی استاد و معلم کی تھی۔ خواہ آزادی و خود سری تعلیم کی سنگت میں علم کلام کی اچھی ہو گئی اور شہادت دہری پادریہوا انہیں کے مبادیات سے ہو گئے۔ اگر وہ لوگ ایسا نہ کرتے۔ تو دہریت کے پھیلنے میں جیسے آج کل بوجہ عدم توجہ علماء اسلام کے زور و شور پہ ہے کچھ باقی رہتا کبھی نہ رہتا اور ہرگز نہ رہتا اور علم کلام ایک ایسا علم ہے جسکی وجہ سے عقائد دینیہ کو دلائل کے ساتھ ثابت کرنے اور نیز شہادت رفع کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے۔ اور اس علم کے موضوع کے بارے میں متعذین و متاخرین نے اختلاف کیا ہے۔ متقدمین یہ کہتے ہیں کہ علم کلام کا موضوع اللہ پاک کی ذات و صفات ہیں۔ ان میں سے بعض کی یہ رائے ہے کہ موضوع اسکا موجود من حیث الوجود ہے۔ اور متاخرین کہتے ہیں کہ علم کلام کا موضوع معلوم ہے۔ اس حقیقت سے کہ اُسکے ساتھ عقائد دینیہ کا ثابت کرنا مقصود ہوا اور تعلق عام ہے اس سے قریب ہو یا بعید اور دین سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین و شہادت اور دینی علم کلام کی غلاف ہے عباسیہ جیسے ہارون۔ مامون معتزم و اثنی عشریوں کے ہاتھوں سے ہوئی۔ اور اسکی انتہا صاحب بن عباد اور ویالمہ کی ایک جماعت پر ہوئی۔

غرض کہ اہل علم صحابہ کے آثار پر چلتے تھے کہ حسن بصری نے ریاست علم میں شہرت حاصل کی اور ان کے شاگرد و اصل نے ایک مسئلہ خاص میں سرعام شہاد کے ساتھ مخالفت کی۔ حسن نے اس سے فرمایا ائمتنزل عننا اس لئے اصل نے انیسے علو کی اختیار کی۔ اور مستقلاً اپنے لئے ایک مجلس قائم کی۔ اور ایک بڑا اجتماع اس کے متبعوں کا ہو گیا۔ اور وہ معتزلہ کہلائے لگے۔ اور چونکہ معتزلہ خدا تعالیٰ

کی صفات کا انکار کرتے تھے۔ اسلئے سلف انکو معطلہ کہنے لگے۔ اور مقررہ سلف کا لقب صفاتیہ رکھ دیا۔ کیونکہ یہ بعد تعلے کے نئے صفات ازلی ثابت کرتے تھے جیسے علم۔ ارادہ۔ قدرت۔ حیات۔ سمیع۔ بصیر۔ کلام۔ جلال۔ اکرام۔ جود و انعام۔ عزت۔ عظمت۔ اور صفات ذات اور صفات فعل میں فرق نہیں کرتے تھے۔ دونوں مساوی سمجھتے تھے۔ اسی طرح صفات خبر ثابت کرتے تھے۔ اور وہ یہ میں ہاتھ پاؤں منہ وغیرہ ان میں تاویل بالکل نہیں کرتے تھے۔ چونکہ یہ صفات اخباریں وارو ہوئے ہیں۔ اسلئے انہیں صفات خبر یہ جوتے تھے۔ پھر بعض سلف انہیں صفات الہی میں تشبیہ کی حد میں داخل ہو گئے۔ یعنی محدثات کی صفات ساتھ ان صفات کو مشابہ جاننے لگے۔ بعض نے صرف ان صفات پر اختصار کیا۔ جن پر افعال دلالت کرتے ہیں۔ اور بعض سلف صفات خبر یہ میں مقتضائے لفظ کے مطابق تاویل کرنے لگے۔ اور بعض نے تاویل کرنے سے توقف کیا۔ اور کہنے لگے کہ ہماری عقل کہتی ہے کہ اللہ کسی شے کے مشابہ نہیں وہ بے مثل ہے۔ اور جو اس قسم کے الفاظ قرآن و حدیث میں آئے ہیں۔ ان کے مفہوم ہم کو معلوم نہیں۔ جو کہنے مراد ہے وہ اللہ ہی خوب جانتا ہے۔ اور نہ ہم کو یہ حکم ہے۔ کہ ان الفاظ کے معانی اور حقیقت سمجھنے کی کوشش کریں۔ بلکہ ہم کو تو اس بات پر اعتقاد رکھنے کا حکم ہے کہ اللہ بے مثل ہے۔ گہر متاخرین کہنے لگے کہ ان الفاظ کا ظاہر پر جاری کرنا ناہی کی تفسیر کرنا چاہئے۔ جیسا کہ کتاب بدست میں وارد ہیں۔ اور تاویل سے تعرض نہ کرنا چاہئے۔ اور نہ ظاہر پر توقف کرنا چاہئے پس یہ متاخرین تشبیہ خالص میں مبتلا

سلف مراد سلف سے اصطلاح شرع میں اولاد بالذات عصر صحابہ رضی اللہ عنہم کہتے ہیں۔ پھر متاخرین زمانہ تابعین کا پھر عہد تبع تابعین کا اور ہنایہ میں ہے۔ کہ سلف اور خلف کے درمیان فرق یہ ہے۔ کہ سلف اور خلف کے درمیان فرق یہ ہے۔ کہ سلف اور خلف کے درمیان فرق یہ ہے کہ سلف صاحبین سے مراد تابعین کا صدر اول ہی اور خلف بفتح لام وہ لوگ ہیں جو تابعین کے بعد نیک لوگ گذرے ہیں۔ اور صدر الشریعہ نے کہا ہے۔ کہ سلف سے مراد صحابہ اور علمائے مجتہدین باضہ میں ہیں۔

ہو گئے جو یہود کا طریق ہے۔ اور یہ اعتقاد سلف کے خلاف تھا۔ مگر بعض شیعوں نے بہت غلو اور تقصیر سے کام لیا غلو ان کا یہ تھا کہ اپنے ائمہ کو اللہ کے ساتھ تشبیہ دینے لگے۔ اور تقصیر یہ کہ اللہ کو بعض مخلوقات کے ساتھ تشبیہ دی۔ مگر جب متقدم اور متکلمین کے مقالات زمانہ شہرت پکڑ گئے۔ تو بعض شیعہ غلو اور تقصیر کو چھوڑ کر معتزلہ سے مل گئے اور ان سلف میں سے جو تاویل تشبیہ کی طرف متوجہ نہ ہوئے یہ ہیں۔ مالک بن انس۔ احمد بن حنبل۔ سفیان اور دارود صفہانی یہاں تک کہ عبد اللہ بن معبد بن کلاب اور ابو العباس قلاسی اور عمارت بن اسد ابو عبد اللہ محاسبی کا دور شروع ہوا اگرچہ یہ بھی سلف کے طریق پر تھے۔ مگر علم کلام سے مراد ملت کر دینے لگے۔ اور عقائد سلف کی تائید دلائل کلامیہ اور براین اصولیہ سے کی۔ اور اب علم کلام ثرتی کرنے لگا اور زبانی کلام سے نوبت تحریر کو پہنچ گئی اور عقلوں نے نصرف اس میں بڑھنے لگے۔ بعض نے کتابیں بنائیں۔ اور بعض درس و تدریس میں مشغول ہوئے پھر ایک جماعت معتزلہ متوسط کی ظاہر ہوئی۔ جیسے ضراب بن عمر و رخص فرید اور حسین بنی را اور ان کے متاخرین نے جیسے ابی جہاں اور اس کا بیٹا ابو ہاشم اور قاضی عبد الجبار اور ابو الحسین بصری میں اپنے اصحاب کے طریقوں کا خلاصہ کیا۔ اور چند مسائل میں ان سے منفرد ہو گئے اور اپنے شیوخ کا خلاف کیا۔ اور مذہب اعتزال کی تائید میں بہت سی تصنیفیں بطریق جدید کر ڈالیں۔ ایک خلائق انکی رائے کی تابع ہو گئی۔ آخر ائمہ اہل سنت نے انکے مذہب سے انکار کیا۔ اور علم کلام کی مذمت بیان کی۔ اور جو شخص انکے مذہب کو پسند کرتا اسکو چھوڑ دیتے۔ ربیع نے امام باغی سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی کتابوں کے دیبے کی کسی کے لئے وصیت کرے۔ تو اس وصیت میں کتب کلام داخل نہ ہونگی۔ اسلئے کہ کلام کو کوئی علم نہیں۔ اور امام باغی نے کہا ہے کہ اہل بدعت و اہو اکی شہادت ناجائز ہے۔ اور مراد اس سے علمائے کلام ہیں۔ اور امام احمد نے علمائے کلام کو زنادقہ کہا ہے۔ اور زندق اسے کہتے ہیں۔ جو روز آخرت اور وحدت

خالق پر ایمان نہ لایا ہو، لیکن معتزلہ کے مذہب کو سخت اور انکے متبعوں کی کثرت
 ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ ابو علی محمد بن عبد الوہاب جبائی معتزلی اور اسکے لیدر رشید
 شیخ ابو الحسن علی بن اسماعیل اشعری کے درمیان ایک بار اس مسئلے میں کہ
 جو چیز بندے کے حق میں اچھی ہے۔ وہ اللہ پر واجب ہے۔ مناظرہ و مباحثہ ہو گیا
 اور جب اس مباحثے میں جبائی لاجواب ہو گیا۔ تو اشعری و جبائی میں علیحدگی
 ہو گئی۔ اور اشعری نے اپنے لئے ایک علیحدہ مجلس مقرر کی۔ پس تعلیم و تعلم پر بیعت
 گئے۔ اور بہت لوگ انکی اتباع کرنے لگے۔ اور اب صفاتیہ اشعریہ کہلانے لگے
 اشعری مذہب اعتزال کو چھوڑ کر ان دو بزرگوں کے طریق پر چلے (۱)۔ محمد
 عبد اللہ بن سعید المعروف بہ ابن کلاب جینکے متبع کلابیہ کہلانے ہیں۔ (۲)
 حادث محاسبی۔ اشعری نے ان کی قوانین پر مسائل صفات و قدرتیں کلام لیا
 اور مذہب سلف کی تائید قاعدہ کلابیہ پر کی۔ اور اشعری نے فاعل مختار کا قائل
 ہو کر ان باتوں کا رد کیا کہ ہر چیز میں حسن و قبح عقل کی طرف سے ہے حکم شرع کو
 اس میں دخل نہیں اور جو چیز بندے کے لئے بہتر ہے وہ اللہ پر واجب ہے اور
 یہ بات ثابت کی کہ وہ شرع سے قبل اشیاء کا حسن و قبح عقل نہیں واجب کہہ سکتی
 مطلب یہ ہے کہ افعال کی ذات کو حسن و قبح واجب نہیں ہے۔ ورنہ شرع میں
 نسخ جائز نہ ہوتا۔ اسلئے کہ جو چیز بالذات یا ذاتی ہوتی ہے اس میں اختلاف اور
 تخلف پیدا نہیں ہوتا پس شرع نے جسکو اچھا کہا وہ اچھا ہوا۔ و جسکو برا کہا وہ
 برا ہوا۔ اور علوم کو عقل سے حاصل ہوتے ہیں لیکن وجوب انکا عقل سے نہیں ہے
 اور نبوت جائزات عقلیہ اور واجبات سمعیہ سے ہیں غرض مذہب اشعری کی
 حقیقت طریقہ و طریقہ چلنا ہے درمیان نفی صفات الہی کے جو مذہب اعتزال ہے
 اور درمیان اثبات صفات کے جو مذہب اہل تجسم ہے۔ جب اشعری نے اس بات
 پر مناظرہ کیا اور اپنے مذہب کی حجت بیان کی۔ تو ایک جماعت انکی طرف مائل ہو گئی
 اور انکی رائے پر اعتماد کیا گیا۔ اشاعرہ اور معتزلہیں روز بروز سلسلہ خصوصت بڑھتا رہا

معتزلہ نے اپنی تقویت اور طرف ثانی کی تضعیف کے لئے براہین حکمیہ کو عقائد میں داخل کرنا شروع کیا۔ اور اپنے مدعا پر ان سے استدلال کرنے لگے اسلئے معتزلہ کے مطالب کلامیہ و لسانی حکمیہ و براہین فلسفییہ سے خلط ملط ہو گئے۔ اور رفتہ رفتہ یہاں تک فلاسفہ کی اتباع اور حکمت کے مسائل کا مذاق اُن میں بڑھا کہ عقل کو نقل پر ترجیح دیتے لگے۔ اشاعرہ معتزلہ کی وجہ سے براہین فلسفییہ کو روک کر نے اور انکی مذمت بیان کرنے لگے۔ قاضی ابوبکر باقلانی اور ابن فورس اور ابواسحاق اسفہرانی اور ابواسحاق شیرازی اور غزالی اور عبد الکیم شہرستانی اور غفر ازلی وغیرہ اس سب سے مددگار ہوئے اور فاضلین کے ساتھ مناظرے اور مجادلے سے پیش آئے اور اپنی مصنفات میں بہت سی دلیلین بیان کیں۔ یہاں تک کہ اشعری کا مذہب ^{۳۸}شام سے عراق میں پھیل گیا۔ اور شام کی طرف منتقل ہوا سلطان صلاح الدین یوسف مصر کے بادشاہ ہوئے۔ تو انہوں نے سائے لوگوں کو التزام عقائد اشاعرہ پر آمادہ کیا۔ اور اس عقیدے کا اوقات دیار مصر میں ہونا شرط کیا۔ جیسے مدرسہ ^{۳۹}دقیقہ و خانقاہ سعید اسعد واقع قاہرہ چنانچہ یہی چال عقیدہ اشعری کی سائے ملک مصر اور ملک شام اور ملک حجاز اور ملک یمن اور زمین مغرب میں چلی گئی۔ ملک مغرب یعنی افریقہ میں اشعری کی ملتے کو ابو عبد اللہ محمد بن تومرت شاگرد غزالی نے داخل کیا۔ اور ایک حقیقہ بنا دیا۔ جسکو عامی نے یاد کر لیا یہاں تک کہ اسکے قائم مقاموں کی تلوار کے زور سے یہ اعتقاد اُن سب شہروں میں ایسا ہوا کہ جو کوئی خلاف کرتا اسکی گردن مار دی جاتی۔ یہاں تک کہ سوائے اسکے اور سب مذاہب مستکٹے کوئی مذہب خلاف اشعری کے باقی نہ رہا۔ مگر حجابہ کا مذہب اپنی اُسی چال ڈھال سابق پر باقی رہا۔ یہ تاویل صفات کے متعقد نہیں۔

فروق کی تقسیم

یہ ارشاد اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ میری امت ۳ فرقے ہو جائیگا۔

ایک معجزہ ہے۔ اسلئے کہ جو کچھ فرمایا تھا۔ وہ بے کم و کاست ظہور میں آیا۔ ابن شہزم
نے مل و غل میں کہا ہے کہ اہل اسلام کے پانچ فرقے ہیں ایک اہل سنت
دوسرے معتزلہ اور انہیں میں قدر یہ داخل ہیں تیسرے مرجیہ اور انہیں
میں جہمیہ و کرامیہ کا شمار ہے چوتھے شیعہ پانچویں خوارج انہیں میں ازارد و
اباضیہ ہیں۔ پھر ہر ایک فرقہ ان میں سے کئی فریق ہو گیا۔ بڑا افتراق اہل سنت کا
فتوے میں ہوا۔ اور فقہ و اسرار اعتقادات میں فتوے میں جار مذہب ہو گئے
حنفی۔ شافعی۔ مالکی۔ حنبلی اعتقاد میں نہیں گروہ ہو گئے۔ اشعری۔
ماتریدی۔ حنبلی۔ سبے جار فرقے سوائے اہل سنت کے سوان میں سے
کسی کا خلاف اہل سنت کے ساتھ بعید ہے اور کسی کا قریب مرجیہ کے فرقوں میں
اہل سنت سے قریب وہ ہیں جنکا قول ہے کہ ایمان کہتے ہیں۔ دل اور زبان
دونوں سے تصدیق و اقرار کرنے کو۔ بہت سارے اعمال سو فقط فرائض و شرایع
اسلام ہیں۔ ایمان میں داخل نہیں۔ اور ان میں اہل سنت سے بعید و فرقے
ہیں۔ ایک اصحاب جہم بن صفوان جنکا قول یہ ہے کہ ایمان صرف تصدیق بالقلب
کا نام ہے۔ اگرچہ سون کفر و شک کا کلمہ زبان سے کہے اور بت پرستی کرے۔ اور یہ
بطور نکیہ کے بھی نہ ہو۔ تب بھی ایمان نہیں جاسکتا۔ جب تک تصدیق بالقلب باقی
رہے۔ دوسرے اصحاب محمد بن کرام جنکا یہ قول ہے کہ ایمان فقط زبان سے اقرار
کرنے یعنی کلمہ شہادت کے پڑھنے کو کہتے ہیں۔ پس اگر کوئی شخص دل سے کفر کا عقد
ہو۔ تو اس کا ایمان باطل نہیں ہو سکتا۔ جب تک زبانی اقرار باقی ہے اسی طرح
وہ باقی فرقوں کا ذکر کیا ہے۔ خبیثہ الاکوان میں لکھا ہے کہ معتزلہ میں اہل سنت
سے قریب وہ ہیں۔ جو کہ اصحاب حنن بخار و بشر بن عیات مرسی ہیں۔ اور بعید
ان کے اصحاب ابو ہذیل علف ہیں۔ اور مذاہب شیعہ میں اہل سنت سے قریب
اصحاب حسن بن صالح ہیں۔ جنکا فرقہ صالحیہ کہلاتا ہے۔ اور شیعہ زیدیہ میں شمار
ناہے۔ اور ان میں سے بعید فرقہ امامیہ ہے۔ رہے غلات انکے وہ سب سے

مسلمان ہی نہیں۔ بلکہ اہل ردت و شرک ہیں اور قریب فرقت خواجہ میں اصحاب
عبد اللہ بن یزید اباضی ہیں۔ اور بیدائش کے ازاں قد میں۔ جسے بطغیہ اور وہ جو
منکر کسی شے کے قرآن میں سے ہیں اور اجراع کے مخالف ہیں۔ جیسے عبادہ وغیرہ
سودہ اجماع امت کفار ہیں۔ انتہی۔ واضح رہے کہ ہم نے فرقوں کے بیان میں
شرح موافقہ کی طرز اختیار کی ہے۔ اسی واسطے ہم نے جمہیہ کو جبریتہ میں اور کرامیہ کو
قدریہ میں اور مرہیہ کو مرجیہ میں ذکر کیا ہے و علیٰ ہذا القیاس۔ صاحب اشعة اللمعات
کا قول ہے۔ کہ افتراق امت کا ۳۴ فرقوں پر حدیث سے ثابت ہے۔ اسی طرح کہ معتزلہ
کے ۲۰ فرقے ہیں۔ اور شیعوہ ۲۲ اور خوارج ۲۰ اور مرجیہ ۵ اور بخاریہ ۳۔ اور ایک
ایک فرقہ جبریتہ اور مشبہ اور اہل سنت و جماعت کا۔ اور غنیۃ الطالین میں مذکور
ہے کہ ۳۴ فرقوں کی اصل یہ دس فرقے ہیں۔ اہل سنت۔ خوارج۔ شیعوہ۔ معتزلہ۔
مرجیہ۔ مشبہ۔ جمہیہ۔ ضاریہ۔ بخاریہ۔ کلابیہ۔ اہل سنت کا ایک فرقہ ہے خوارج
کے ۵ فرقے ہیں۔ شیعوہ کے ۳۲۔ معتزلہ کے ۶۔ مرجیہ کے ۱۲۔ جمہیہ ضاریہ۔ بخاریہ اور
کلابیہ کا ایک ایک فرقہ ہے۔ مشبہ کے ۲ فرقے ہیں۔ کل ۳۴ فرقے ہو گئے اور اصول
نے ان ۳۴ فرقوں کے اصول سوائے اہل سنت و جماعت کے ۶ فرقے قرار دیے
ہیں جنکے یہ نام ہیں۔ جمہیہ۔ قدریہ۔ شیعوہ۔ حروریہ۔ مرجیہ۔ جبریتہ۔ اور پھر ہر ایک کے
بارہ ماہ فرقے لکھے ہیں۔ اس حساب سے ۳۴ فرقے ہو گئے۔ اور صاحب شرح
وقایہ نے ہی کتاب الشہادہ میں سب فرقوں کے اصول چھ ہی فرقے قرار دیے ہیں۔ اور یہ نام لکھے
ہیں۔ جبریتہ۔ قدریہ۔ شیعوہ۔ خوارج۔ موطلا۔ اور شباعہ و شیخ ابو الحسن اشعری اصول دس فرقے قرار دیے ہیں
شیعوہ۔ خوارج۔ معتزلہ۔ مرجیہ۔ جمہیہ۔ ضاریہ۔ کلابیہ۔ جہنیہ۔ بکریتہ۔ مجسمہ۔ اوسام۔ غزالہ۔ اسلام نے بزودی انکشاف کیا
چھ نہیں ان ناموں کے ساتھ مقرر کی ہیں۔ شیعوہ۔ بخاریہ۔ قدریہ۔ جبریتہ۔ مرجیہ۔ مجسمہ۔ اور مجہود وغیرہ ان کے
رسالہ میں اور ابن سراج نے تذکرۃ المذہب میں اور محمد صالح بن محمد شریف خیر آبادی نے مؤلفانہ میں
تمام فرقوں کے اصول یہی چھ فرقے ذکر کئے ہیں۔ مگر انہوں نے بجائے مجسمہ جمہیہ
ذکر کیا ہے۔ اور مولف بحر المذاہب نے بھی انکے مطابق بیان کیا ہے۔ اور پھر ہر ایک

کے بارہ بارہ فرماتے ہیں کہ یہ تلمیذی نسخے ایسے لکھے ہوئے ہیں کہ اکثر نام ایک نسخے کے دو سرے سے مطابقت نہیں بلکہ صحیح بھی نہیں پڑھ جاتے اور چونکہ انکی وجہ تسمیہ لکھی ہے نہ کچھ تفصیل ذکر کی ہے اسلئے اور شبہ ہو گئے ہیں اور یہ خرابی ان کتابوں کی وجہ سے زیادہ بڑھ گئی ہے جو محض فارسی خوان ہوتے ہیں تفصیل ان فرقوں کی اس طرح ہے۔

شیعہ

علویہ - ابدیہ - شیعہ - اسحاقیہ - زیدیہ - عباسیہ - امامیہ - ناوسیہ - تنہاسنیہ -
لاعنہ - راجحہ - شتر اصبہ -

خوارج

ازرقیہ - اباضیہ - ثعلبیہ - حارزمیہ - حلقیہ - کزازیہ - کنزریہ - مغربیہ - یونیہ - عکریہ - شترانیہ

۱۲ تذکرے میں یوں ہی ہے اور خبیۃ الاکوان میں شاعیہ ہے۔

۱۳ تذکرۃ المذہب میں یوں ہی ہے خبیۃ الکوان اور بحر المذہب میں لاغیہ ہے۔

۱۴ تذکرۃ المذہب میں یوں ہی ہے خبیۃ الاکوان میں رجبیہ ہے۔

۱۵ تذکرے کا یہی نسخہ ہے۔ اور بحر میں میر اصبہ ہے۔ اور خبیۃ الاکوان میں شتر اصبہ ہے۔

۱۶ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور بحر میں حارمیہ ہے۔ اور مؤید میں حارمیہ

۱۷ تذکرۃ المذہب میں یوں ہی ہے۔ اور بحر میں حارمیہ ہے۔ اور مؤید میں حارمیہ

۱۸ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور بحر میں حارمیہ ہے۔ اور مؤید میں حارمیہ

۱۹ تذکرۃ المذہب میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں حارمیہ ہے۔

۲۰ تذکرہ میں یوں ہی ہے۔ اور غنیہ میں کوزیہ ہے۔

۲۱ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں اجنبیہ ہے۔ اور بحر میں

۲۲ اخشیہ ہے۔

مضطربہ۔ افعالیہ۔ مریہ۔ مغزوغیہ۔ سحاریہ۔ موشیہ۔ کسلیہ۔ سابلقیہ۔ حبیبیہ۔ ثوفیہ۔ لکریہ۔ حبیبیہ۔
 قدریہ۔ شیطانیہ۔ شریکیہ۔ ورمیہ۔ ابدیہ۔ ناکیہ۔ ہستیہ۔ قاسطیہ۔ نظایہ۔
 سنہریہ۔

جہیبیہ۔
 موطرہ۔ مریضیہ۔ شرافیہ۔ وارویہ۔ خرقیہ۔ مخلوقیہ۔ غیریہ۔ فانیہ۔ زنادقیہ۔ نظلیہ۔
 قمریہ۔ واقعہ۔

۱۲ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں مضمین ہے ۱۲

۱۳ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور بحر میں کبیہ ہے اور مؤید میں کمیہ ہے ۱۳

۱۴ تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں ضوفیہ ہے ۱۴

۱۵ تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں حسنیہ ہے۔ اور بحر میں حبیبیہ ہے ۱۵

۱۶ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں احمدیہ ہے ۱۶

۱۷ تذکرے میں یوں ہی ہے اور بحر میں دیوبندیہ ہے ۱۷

۱۸ تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں ماکشیہ ہے ۱۸

۱۹ تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں میرنیہ ہے ۱۹

۲۰ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں بطائیہ ہے ۲۰

۲۱ تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں میرانیہ ہے ۲۱

۲۲ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں وطنیہ ہے ۲۲

۲۳ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید و بحر میں میرالصبیہ ہے ۲۳

۲۴ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے۔ اور بحر میں متراقیہ ہے ۲۴

۲۵ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں مغربیہ ہے ۲۵

۲۶ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں نادقیہ ہے ۲۶

۲۷ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں واقعہ ہے ۲۷

تاریکی۔ مشاغیہ۔ راجویہ۔ شاکیہ۔ تہنیکہ۔ علمیکہ۔ منقوصیہ۔ مستثنیہ۔ بشریہ۔ بدشعبہ۔
 مشتبہ۔ حنویہ۔ مؤید الاناضل اور تذکرۃ انذہب وغیرہ میں لکھا ہے کہ ان کے
 علاوہ سات فرقے اور ہیں۔ دہریہ۔ صائلیہ۔ اباحیہ۔ باطنیہ۔ برائشیہ۔ اشعریہ۔ کرامیہ
 صاحب مواقف نے کہا ہے کہ فرقہ ہائے اسلام کے اصول یہ آٹھ فرقے میں
 معتزلہ شیعہ خوارج مرجعہ بخاریہ جہیریہ مشبہ اہل سنت و جماعت اور تفسیل انکی
 یوں ہے معتزلہ کے میں فرقے ہیں۔ واصلیہ۔ بخاریہ۔ بدلیہ۔ فطامیہ۔ اسواریہ۔
 اسکافیہ۔ جعفریہ۔ بشریہ۔ مزداریہ۔ ہشامیہ۔ حالبیہ۔ حدثیہ۔ صائحیہ۔ عمریہ۔ ہشامیہ۔
 خیاطیہ۔ جاحظیہ۔ کعبیہ۔ جہانمہ۔ ہشامیہ۔ اور شیعہ بائیس فرقے ہیں جن میں سے یہ اٹھ
 غلط کہلاتے ہیں۔ بسائیہ۔ کالمیہ۔ مغیریہ۔ بنانیہ۔ جناحیہ۔ منصورہ۔ خطابیہ۔ بخاریہ
 ذمبیہ۔ حکمیہ۔ سالمیہ۔ زرارہ۔ نعمانیہ۔ یونس۔ رزمیہ۔ مفوضیہ۔ نصیریہ۔ اسماعیلیہ۔ جو
 فرقہ اور باطنیہ بھی کہلاتے ہیں۔ باقی چار فرقے یہ ہیں جارویہ۔ سلیمانہ۔ بترہ۔

۱۲ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور بحر میں مشتبہ ہے اور مؤید میں شانیہ ہے ۱۲

۱۲ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے۔ اور بحر مؤید میں ناجیہ ہے ۱۲

۱۲ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے۔ اور بحر میں یہ ہے اور مؤید میں تسبیہ ہے ۱۲

۱۲ تذکرے میں علمیکہ اور علمیکہ دو طور سے لکھا ہے ۱۲

۱۲ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور بحر میں مشتبہ اور مؤید میں مشتبہ ہے ۱۲

۱۲ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں اشیریہ ہے ۱۲

۱۲ تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں بسیمیہ ہے ۱۲

۱۲ مؤید میں یوں ہی لکھا ہے اور تذکرے میں نہایت ہے ۱۲

۱۲ مؤید میں یوں ہی لکھا ہے اور تذکرے میں برہانیہ ہے ۱۲

۱۲ مؤید میں یوں ہی لکھا ہے اور تذکرے میں اسطریہ ہے ۱۲

یہ تینوں زید یہ ہیں۔ اور امامیہ جنہیں اثنا عشری بھی کہتے ہیں۔ اور خوارج میں سے ہیں۔ حنکر۔ بیہیہ۔ ازرقہ۔ بخدات۔ اصفریہ۔ باضیہ۔ میمونہ۔ حمزہ۔ شعیبیہ۔ حاذمیہ۔ خلصیہ۔ اطرافیہ۔ معلومیہ۔ مجہولیہ۔ جلیلیہ۔ ثعالبیہ۔ یہ دسوں عجارہ کہلاتے ہیں۔ احنبیہ۔ معبدیہ۔ شیبانیہ۔ مکریمیہ۔ یہ چاروں فرقے ثعالبی کی شاخ ہیں اور مرجیہ کے پانچ فرقے ہیں۔ یونس۔ عبیدیہ۔ غسانیہ۔ ثوبانیہ۔ ثومنیہ۔ اور بخاریہ کے تین فرقے ہیں۔ بربغوثیہ۔ زعفرانیہ۔ مستدرکہ اور ایک ایک فرقہ جبیریہ اور شبہ اور اہل سنت جماعت ہے۔ جبیریہ جبیریہ ہیں اور کرامیہ و حشویہ شبہ ہیں۔ اور ان فرقوں میں بعض قدر یہ بھی ہیں۔ یہ تہتر فرقے جو مشہور ہیں۔ ان میں بھی کئی فرقے مثل شاخوں کے ظاہر ہوئے ہیں۔ جو شخص جس فرقے کا کام کریگا۔ اس میں شمار پائیگا۔ اور ان شاخوں کی وجہ سے شمار فرقوں کا تہتر سے بڑھ گیا ہے۔ میر سید شریف تعریفات میں لکھا ہے اہل اہل ہوئے سے مراد وہ اہل قبلہ ہیں۔ جن کا عقیدہ اہل سنت کا نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ اہل ہوئے ایک فرقہ محین نہیں بلکہ جو مخالف سنت کے ہے تاویل فاسد کے ساتھ وہ اہل ہوئے ہے مغرب میں ہے۔ کہ اہل ہوئے وہ لوگ ہیں جو طریقہ اہل سنت و جماعت سے کچھ دور ہیں اور اہل قبلہ ہوں۔ یعنی اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہوں صاحب تعریفات کہتے ہیں۔ کہ اہل ہوئے جبیریہ اور قدریہ اور شیعہ اور خوارج اور عطلہ اور شبہ ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک کے بارہ فرقے ہیں اس صورت میں تہتر فرقے ہو گئے۔ مگر یہ قول سید صاحب کا تحقیقی نہیں اس لئے کہ اسی قدر فرقوں میں اہل اسلام کے فرقوں کا حصر نہیں ہے۔ تہتر سے بہت زیادہ تعداد ہو گئی ہے اور آنحضرت نے جو تہتر کا عدد فرمایا ہے۔ وہ غالباً انحصار کے لئے نہیں۔ بلکہ اظہار کثرت مقصود ہے۔

اب غور کرو کہ عامہ منافقین نے انحصار بڑے بڑے گروہ اسلام کا نو فرقوں میں کیلئے (۱) اہل سنت و جماعت (۲) معتزلہ (۳) شیعہ (۴) خوارج (۵) مرجیہ (۶) بخاریہ (۷) جبیریہ (۸) قدریہ (۹) شبہ۔

فرقہ اہل سنت و جماعت

ان میں بھی اختلاف پیدا ہو کر کئی فرقے اور مذاہب ہو گئے ہیں۔ چوتھی صدی سے پہلے کسی مذہب معین کی قید نہ تھی۔ یہاں تک کہ ہندو کو شاکر چنگیز خانی نے پامال کر دیا۔ اور سلطنت اعلیٰ اسلام کی برباد ہو گئی تو لوگوں کی رائے مذاہب اور بے پر قرار پائی۔ اس لئے کہ یہ مذاہب اور مذاہب کی بہ نسبت کسی قدر دون ہو چکے تھے۔ مگر ابھی تک کوئی تقلید کو واجب نہیں جانتا تھا۔ بلکہ عوام کے لئے تقلید کو مستحسن خیال کرتے تھے۔ علما کے حق میں تقلید مکروہ جانتے تھے۔ بعد اسکے علم کی کمی ہوتے ہوئے اور جہل پھیلنے پھیلنے تقلید کی ضرورت نے ترقی کی۔ اور علمائے مذاہب اربعہ تمام عالم میں پھیل گئے۔ اور ان مذاہب کی تقلید مقرر ہو گئی۔ اور بعض اہل تحقیق جو تقلید کے محتاج نہ تھے۔ وہ خاص اس ضرورت سے تقلید میں پڑ گئے کہ عامہ خلق ان سے منحرف نہ ہو جائے۔ اور برائے جاننے لگے اور پھر بھی بعض ایک مذہب پر چلنا نہ اپنے لئے پسند کرتے تھے۔ اور نہ اپنے فتوؤں اور لوگوں کے پابند ہونے کی خواہش رکھتے تھے۔ اہل سنت عموماً ان مذاہب اور بے اور دوسرے اصحاب مذاہب مقبوعہ جیسے مذہب سفیان ثوری اور داؤد ظاہری کو بھی شامل ہے۔ اہل سنت کا انحصار انہیں جاگروہ میں نہیں ہے۔ ان میں سے سفیان ثوری کا مذہب ان کے سلوک میں چھپ گیا ہے۔ تاج المکمل میں لکھا ہے کہ قریح بن ہرقوق جو کسی نے جب کا لقب ناصر ہے۔ اور شمس سحری میں پیدا ہوا تھا چاروں مصلیٰ بیت الحرام میں قائم کئے ہیں۔ اور مجتہدان مذاہب اربعہ میں سے

ایک امام ابو حنیفہ نعمان

بن ثابت ہیں۔ یہ شمس سحری میں پیدا ہوئے نعمان نام تھا۔ ابو حنیفہ کنیت امام اعظم لقب مگر یہ کنیت حقیقی نہیں ہے۔ امام کی کسی اولاد کا نام حنیفہ نہ تھا یہ کنیت وصفی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی ابو اللئیم الخفیفہ قرآن میں خدا نے مسلمانوں

سے خطاب کر کے کہا ہے **وَأَشِيقُوا صِلَةَ إِبراهيمَ حِينَ قُفِلَ**
یعنی تابع ہو جاؤ دین ابراہیم کے جو مستقیم تھا۔ امام نے اس نسبت سے اپنی کنیت
ابوصیفہ اختیار کی۔ اور دوبارہ انکو عہدہ قضا اختیار کرنے کی تکلیف دے گئی جو کہ
شرائط موجود نہ تھیں۔ اسلئے انہوں نے قبول نہ کیا۔ اول بار کوفہ میں یزید
بن عمر بن سیرہ نے جو مروان حمار کی طرف سے کوفہ کا گورنر تھا۔ انکو اس عہدے
کے اختیار کرنے کے لئے کہا۔ اور انکار کرنے پر انکے سو کوڑے اس طرح لگوائے
کہ دس کوڑے روز دس دن تک لگوائے گئے۔ جب امام موصوف کو کمال ابدا
پہنچنے لگی تو فقہانے انکو مشورہ دیا کہ دفع الوقتی کے لئے آپ کوئی کام قبول کر لیجئے
امام موصوف نے مجبور ہو کر یہ خدمت چاہی کہ گھاس کے جھٹے بوجھ اسکی ہر کار
میں آتے اسکا حساب درست کرتے یزید نے اس خدمت کے قبول کر لینے کے
بعد انہیں چھوڑ دیا۔ اور دوسری بار بغداد میں منصور جو واقعی خلیفہ بغداد نے
ان کے لئے قضا کا عہدہ تجویز کیا امام نے انکار کیا تو تیس کوڑے لگوائے اور بعض
کہتے ہیں کہ سو کوڑے لگوائے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ دس کوڑے روز لگوائے جاتے
تھے۔ اور قید کر دیا۔ یہ سلسلہ ہجری میں قید ہوئے تھے۔ اور شہر بنیہ بغداد کی
تیار می کے لئے جتنی اینٹیں آتیں ان کا حساب درست کرنے کا کام ان سے کرایا
گیا۔ آخر قید خانے میں زہر دئے گئے۔ اور ماہ رجب ۷۵۷ ہجری میں انہوں
نے وفات پائی قبل از دفن چھ بار نماز جنازہ پڑھی گئی۔ پہلی مرتبہ کم و بیش ۵
ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ دفن کے بعد بیس دن تک لوگ جنازے کی نماز پڑھتے

لہ دیکھو فوائج سید۔ لہ دیکھو جلد اول تفسیر کبیر۔ لہ دیکھو تاریخ الخلفاء
تاریخ ہرات عالم۔

۵۷ طبقات الحنفیہ میں دوسری نے کہا ہے۔ مات سنۃ خمین دماۃ وقیل السنۃ وقیل سنۃ
اور عقود الحمان میں لکھا ہے اتفاقاً علی انه رضی اللہ عنہ سنۃ ۵۷ و خمین کے اوقات خمین سنۃ

رہے۔ بغداد میں مقبرہ تیزران کے باب الطاق میں دفن ہوئے۔ امام شافعیؒ جب بغداد میں آئے تھے اور صبح کی نماز امام قبر کے پاس پڑھتے تھے تو ادب کے لحاظ سے قنوت چھوڑ دیتے تھے۔ اور بسم اللہ کو بہت آہستہ کہتے تھے ثابت مہرگان کے دن حضرت علیؑ کی خدمت میں فالودہ لے گئے تھے۔ انہوں نے ثابت کے حق میں دعا کی تھی۔ دعا کی برکت سے اُن میں اور انکی اولاد میں علم پیدا ہوا۔ ثابت کے باپ کا نام زوطا ہے اور زوطا دراصل کابل کا یا بابل کا یا انبار کا رہنے والا تھا۔ غلامی کا طوق اسکی گردن میں پڑ گیا تھا۔ اور قبیلہ بنی تیم اللہ بن شعبہ کی ایک عورت نے خرید کیا تھا۔ پھر زوطا آزاد بھی ہو گیا تھا اس لئے امام کا خاندان بنی تیم اللہ کا آزاد غلام کہلاتا ہے۔ ثابت زوطا کی حالت اسلام پیدا ہوئے تھے۔ مگر خطیب مورخ بغداد نے اسماعیل بن حماد بن امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ہم کبھی کسی کی غلامی میں نہیں آئے۔ اور بعضوں نے امام ابو حنیفہ کا نسب یوں بیان کیا ہے۔ کہ نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان ابو اوطیح نے انکو نسل عرب سے شمار کیا ہے۔ اور سلسلہ نسب میں بتایا ہے۔ نعمان بن نعمان بن زوطا بن یحییٰ بن زید بن اسد بن راشد النضاری اور حافظ ابو اسحاق شجرہ نسب کے متعلق یہ روایت نقل کی ہے۔ نعمان بن ثابت بن کاؤس بن ہزیر بن بہرام امام صاحب کی طرف ایک وصیت اور ایک عقیقہ کا مختصر سار سالہ منسوب ہے اسکی روایت ابو مطیع حکم بن عبد اللہ بخاری نے امام سے کی ہے۔

لے عنود الجمان میں لکھا ہے زوطا بضم الزاء سکون الواو فتح الطاء فالن ثابت مقصورۃ کما ذکر الامام النووی فیکون علی وزن موسیٰ اور طبقاً فقہیہ میں فتح زاء کے ساتھ ہے اور تاریخ ابو الفداء میں لکھا ہے کہ اس نام میں طلشے بے نقطہ ہے ۱۲ منہ

مگر نہایت الارب فی معرفۃ قبائل العرب میں لکھا ہے کہ بنو تیم اللہ ایک بطن ہے۔ بکر بن وائل سے اور نہ نانیہ سے ہے اور تیم اللہ کا سلسلہ نسب یوں تیم اللہ بن ثعلبہ بن عکابہ بن صعب بن علی بن بکر بن اہل بن تاسک

صنوع اکثر میں مرقوم ہے کہ امام صاحب نے فقہ اکبر کو حالت حیات میں اور وصیت کو وقت وفات کے تصنیف کیا تھا یا نہ تھی۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ فقہ اکبر کو امام نے خود تصنیف نہیں کیا ہے۔ بلکہ ابو مطیع نے اپنی مرویات کو جمع کیلئے اسکو امام کی تصنیف اس جہ سے کہتے ہیں کہ ابو مطیع نے مرویات امام اعظم کو اس میں جمع کیا ہے اور ایک مسند بھی انکی طرف منسوب ہے جو قاضی القضاۃ ابوالموید محمد بن محمود بن محمد خوارزمی کی تالیف ہے کہ ۶۴۷ھ ہجری میں اسکو رواج دیا تھا اور امام اعظم کی مساند کو کہ علمائے سابق نے مرتب کی تھیں اس مسند میں جمع کر دیا ہے۔ چنانچہ خود خطبے میں اس بات کی تصریح کی ہے۔ اُن مساند سابق میں سے دو مسند جو بہت مشہور تھیں۔ ایک مسند اول ہیں۔ ایک مسند یعقوب بن عمار کی دوسری مسند حسین بن محمد بن خسرو کی۔ کہتے ہیں کہ امام صاحب کی تین کتابیں تصنیف ہیں۔ باقی زبانی منقول ہیں۔ ایک کتاب العالم والمتعلم دوسری کتاب دار السلۃ کہ ابو عثمان نسبتی کو پہنچی تھی۔ تیسری فقہ اکبر کہ آپ کے شاگرد ابو مطیع نے روایت کی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ کتاب مقصود صرف میں بھی لکھی تھی۔

دار قطنی نے امام ابو حنیفہ پر نہایت ناشصفی سے حرج کی ہے۔ اور کہاہے کہ وہ حدیث میں نہایت ضعیف تھے۔ اور یہ نہایت شاعت ہے۔ جو ایسے امام متقی عابد و زاہد کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ یہ لوگ انکا ضعیف الحریث ہونا کسی دلیل سے ثابت نہ کر سکے۔

کبھی یہ کہہ دیتے ہیں کہ انکو فقہ میں نہایت اشتغال تھا اسلئے حدیث میں ضعیف ہے مگر یہ کتنی کمزور دلیل ہے۔ اسلئے کہ جو شخص اعلیٰ درجہ کا فقیہ ہوگا۔ وہ اخذ حدیث میں بھی دوسروں سے کامل ہوگا۔ عہد الدین مبارک جو امام کے مشہور شاگرد ہیں۔ وہ بیروت میں فن حدیث کے امام و زاعی سے ملے تو اوزاعی نے پہلی ہی ملاقات میں اسنے پوچھا کہ کوئی میں ابو حنیفہ کون شخص پیدا ہوا ہے جو دین میں نئی باتیں نکالتا ہے۔ انہوں نے کچھ جواب نہ دیا۔ اور گھر چلے آئے۔

دو تین دن کے بعد پھر گئے۔ تو کچھ اجزاء لے کر لے گئے اور اسی نے ان کے ہاتھ سے وہ اجزاء لئے سرنامہ پر لکھا قال لیمان بن ثابت ما وراعی دیر تک غور سے دیکھا کئے پھر عبداللہ سے پوچھا عثمان کون بزرگ ہیں۔ انہوں نے کہا کہ عراق میں ایک شخص ہیں جنگی صحبت میں میں رہا ہوں فرمایا بڑے پائے کا آدمی ہے عبداللہ نے عرض کیا وہی ابو حنیفہ ہیں جنگو آپ مستمع بتاتے تھے۔ اور اسی کو اپنی غلطی پر افسوس ہوا راج کی تقریب سے اور اسی کے کو گئے۔ تو امام ابو حنیفہ سے ملاقات ہوئی۔ انہی مسائل کا ذکر آیا اتفاق سے عبداللہ بن مبارک بھی موجود تھے۔ ان کا بیان ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس خوبی سے تقریر کی کہ اور اسی حیران رہ گئے۔ اور ان کے جاننے کے بعد مجھ سے کہا کہ اس شخص کے کمال نے اسکو لوگوں کا محمود بنایا ہے بے شبہ میری بدگمانی غلط تھی جس کا میں افسوس کرتا ہوں۔

حافظ عبداللہ کا یہ کلام ایسا ہے۔ جسے آب زر سے لکھنا چاہئے۔ دنیا کا یہ دستور چلا آتا ہے۔ کہ لوگ اکابر کے پیچھے پڑ جاتے ہیں۔ اور قسم قسم کے منائب انکی طرف منسوب کرتے ہیں ایسے لوگوں کی زبان سے انبیا بھی محفوظ رہے چونکہ امام اپنے زمانے میں آپ اپنی نظیر تھے لوگوں نے آپ کے منائب میں کوئی بات اٹھا کر ہی بلکہ اس زمانے تک جو چل رہا ہے یہ سلسلہ جاری ہے۔ مگر جس قدر لوگوں نے امام کے مطاعن میں جدوجہد کی انکی سعی مشکور نہوتی ہر زمانے میں عیب جو یوں صرح کرنے والوں کو غلبہ ہوتا رہا۔ یہاں تک کہ امام کا مذہب ملک ملک اس قدر شایع ہوا کہ کسی دوسرے کا مذہب اسکے ہم پایہ نہیں ہو سکتا۔

اگر یہ کہا جائے کہ صحاح ستہ کے مصنفین نے امام صاحب سے روایت نہیں کی۔ دو ایک روایتیں مستثنیٰ ہیں۔ تو اس الزام میں اور ائمہ بھی انکے شریک ہیں۔ امام شافعی جنگو بڑے بڑے محدثین نے حدیث و روایت کا مخزن تسلیم کیا ہے۔ انکی سند صحیحین میں ایک بھی روایت نہیں۔

کبھی یوں کہہ دیتے ہیں۔ کہ وہ ائمہ حدیث سے نہیں ملتے پاسے تھے۔ پچھ

انہوں نے حاصل کیا ہے۔ حماد سے حاصل کیا ہے جو شاگرد ہیں ابراہیم نخعی کے اور ابراہیم نخعی نے علقمہ سے اور انہوں نے عبید اللہ بن مسعود صحابی سے حاصل کیا ہے۔ اور یہ قول بھی باطل ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے بہت سے ائمہ سے روایت کی ہے جیسے امام محمد باقر اور اعش و غیرہ حالانکہ حماد کا وہ پایہ ہے۔ کہ صرف ان سے حاصل کر دوسروں سے روایت کرنے سے بے پروا کرتا ہے۔ ابو حفص کبیر نے دعویٰ کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کم از کم چار ہزار شخصوں سے حدیثیں روایت کیں لیکن انصاف یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کی نسبت یہ دعویٰ محدثانہ اصول پر ثابت نہیں ہو سکتا البتہ اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ امام نے ایک گروہ کثیر سے روایت کی ہے اور اس کا خود محدثین کو اعتراف ہے۔ علامہ ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں جہاں کئی شیوخ حدیث کے نام گنائے ہیں آخر میں لکھ دیا ہے وخلق کثیر بعض نے کہا ہے کہ انہوں نے بارہ سو ائمہ سے روایت کی ہے۔ حافظ ابو الحسن شافعی نے یقین سو انیس شخصوں کے نام بقید نسب لکھے ہیں لیکن چونکہ انکی فہرست زیادہ تر فقہائے حنفیہ سے ماخوذ ہے۔ لیکن ہے کہ محدثین کو کالیۃً اس سے اتفاق نہ ہو بجز اہل علم نے شرح مسلم الثبوت میں یوں جواب دیا ہے۔ کہ زیادہ استادوں سے ان کا حاصل نہ کرنا ان کے ورع و تقویٰ اور کمال علم پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ زیادہ استاد ہوتے تو زیادہ حقوق ثابت ہو جاتے۔ امام نے بہت سے حقوق کے ایفاء کی قدرت اپنے میں نہ پا کر زیادہ استاد نہ بنائے۔ یہ جواب نہایت نامناسب اور نفی ہے۔

فقہائے حنفیہ امام کی روایت بہت سے صحیحہ بھی ثابت کرتے ہیں اگرچہ اہل حدیث کے طریقے میں وہ ثابت نہیں ہے مگر محققین کا اس پر اتفاق ہے۔ کہ امام نے چار صحابیوں کو پایا ہے۔ اور اس قول سے اکثر اہل حدیث نے بھی اتفاق کیا ہے ایک ان میں سے انس بن مالک ہیں بصرے میں دوسرے عبد اللہ بن ابی اوفی بن علقمہ ہیں۔ کوئے میں قیس بن سہیل بن سعید سعدی ہیں یثرب میں اور چوتھے ابو الطفیل عامر بن داصل کے ہیں میں ابن حجر نے کہا ہے کہ

امام نے ابن ابی اونی سے ایک حدیث روایت کی ہے اور تالیف بغداد میں خطیب نے بیان کیا ہے کہ امام نے انس بن مالک کو دیکھا ہے۔ اور ابن حجر نے کہا ہے کہ امام کا انس کو دیکھنا صحیح ہے۔ جیسا کہ ذہبی نے لکھا ہے کہ امام نے انس کو دیکھا ہے۔ اور وہ گیارہ یا تیرہ برس کے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ امام فرماتے ہیں کہ میں نے انس کو کئی بار دیکھا ہے۔ اور وہ سرخ خضاب کرتے تھے۔ اور کئی طریقوں سے آبلے کہ امام نے ان سے تین حدیثیں روایت کیں اور بعض لوگوں نے جو نفی کی ہے تو وہ اثبات کی معارض نہیں ہو سکتی۔ اس وجہ سے اثبات ایسے محل میں اتفاق علیاً نفی پر مقدم ہے۔ محمد اللہ بن ابی اونی کے وقت میں امام چھ یا سات برس کے تھے اور جہور کا مسلک یہ ہے کہ جب لڑکے میں تمیز کی قوت آجائے سماع صحیح ہے گو پنج سالہ کیوں نہ ہو۔ ابن حجر اپنی مختصر میں کہتے ہیں کہ پانچ برس کا سن سماع حدیث میں معتبر ہے لہذا اسماعیل بخاری نے محمد بن ربیع کی روایت پانچ برس کے سن کی قبول کی ہے اور سہیل بن سعدی کے عہد میں امام آٹھ یا گیارہ برس کے تھے۔ اور امام نے پہلا حج سنہ چھ یا نوے ہجری میں سولہ برس کی عمر میں کیا ہے۔ ابو طفیل عامر بن واصل جنکا انتقال سلم ہجری کو ہوا اس وقت تک میں موجود تھے۔ پس امام کا ابو طفیل سے کہ جہان میں ایک صحابی اس وقت باقی تھے نہ ملنا مستبعد ہے۔

اور کبھی یوں کہتے ہیں کہ وہ رائے اور قیاس سے بہ نسبت حدیث کے زیادہ کام رکھتے تھے۔ اور حدیث کو چھوڑ کر رائے پر چلتے تھے۔ یہاں تک کہ ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں ایک باب پر رد کے لئے باندھا ہے اور سرخی اس کی باب الرد علی ابی حنیفہ مقرر کی ہے۔ اور یہ نہایت بے انصافی نکات ہے کیونکہ امام نے کبھی قیاس کے مقابلے میں کسی حدیث کو ترک نہیں کیا۔ عفو و النجاس کے سولہویں باب میں لکھا ہے کہ ایک بار امام باقر نے امام ابو حنیفہ سے فرمایا کہ تم قیاس کی بنا پر سارے دادا کی حدیثوں سے مخالفت کرتے ہو۔ انہوں نے تہات

اوب سے کہا عیاذاً باللہ حدیث کی کوئی مخالفت کر سکتا ہے خزانے کے مرد ضعیف ہے یا عورت امام باقرؑ نے فرمایا کہ عورت ابو حنیفہؒ نے کہا کہ وراثت میں مرد کا حصہ زیادہ ہے یا عورت کا۔ امام باقرؑ نے فرمایا کہ مرد کا۔ امام ابو حنیفہؒ نے کہا اگر میں قیاس لگاتا تو فتویٰ دیتا کہ عورت کو زیادہ حصہ دیا جائے کیونکہ ضعیف کو ظاہر قیاس کی بنا پر زیادہ ملنا چاہئے پھر ابو حنیفہؒ نے پوچھا کہ ماننا افضل ہے یا روزہ امام باقرؑ نے فرمایا کہ نماز ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اس اعتبار سے حائضہ پر نماز کی قضا واجب ہوئی چاہئے نہ روزے کی۔ حالانکہ میں روزے ہی کی قضا کا فتویٰ دیتا ہوں۔ امام باقرؑ اس قدر خوش ہوئے کہ انھوں نے ان سے ساتھ اور مصافحہ کر کے حذر کیا۔ اور کہا کہ مخالفین عناد سے تمہیں متہم کرتے ہیں

امام جعفرؑ نے یہ سند متصل روایت کی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ ہم اخذ کرتے ہیں۔ اول کتاب اللہ سے پھر سنت رسولؐ سے پھر قضایائے صحابہؓ سے اور ہم اس پر عمل کرتے ہیں جس پر صحابہ کا اتفاق ہوتا ہے۔ اور جس میں صحابہ کا اختلاف ہوتا ہے اسکو اور مسئلے پر قیاس کرتے ہیں۔

اور یہ بھی نقل ہے بدخل میں یہ سند صحیح امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے عن ابی عبد اللہ بن مبارک قال سمعت ابی حنیفہ یقول اذا جاع عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اس العین واذ جاع عن اصحاب ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم فصار من قولہم واذ جاع عن التابعین فاسمنا ۛ

یعنی جن وقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا قول آئے تو وہ سنو اور انکھول پڑو اور جن وقت صحابہ سے آئے تو اس میں سے ہم اختیار کرتے ہیں۔ یعنی خاص صحابہ کے اقوال میں سے جس کا قول ضوابط معلوم ہوتا ہے اسکو اختیار کرتے اور بس دقت تابعین سے آیا ہووے تو ہم اسکی مزاحمت کرتے ہیں۔ یعنی ہمیں کلام کرتے ہیں۔ اور قیاس کو بدخل دیتے ہیں۔ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ تابعین کے قول میں کس طرح مزاحمت نہ کرتے کیونکہ وہ خود بھی تابعین میں سے ہیں۔ علامہ کفوی

فرماتے ہیں کہ اگرچہ بعض محدثین امام کے تابعی ہونے کو نہیں مانتے لیکن ان کے تابعی ہونے میں کوئی شبہ نہیں بخوارزمی نے مسند ابو حنیفہ میں لکھا ہے کہ امام کا اصحاب سے روایت کرنا علما کے نزدیک متفق ہے مگر اعداد اصحاب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ سات مرد اور ایک عورت اور بعض نے کم و بیش ذکر کئے ہیں۔ متکثرین کہتے ہیں کہ ان کے زمانے میں چار اصحاب ضرور تھے لیکن بیانات اور روایات ثابت نہیں۔ مگر یہ ان کا محض تعصب اور غنا ہے۔ اکثر محدثین کا یہ قول ہے کہ تابعی وہ شخص ہے جس نے صحابہ کو دیکھا ہے۔ اگرچہ صحیح نہ ہو۔ روضۃ العلماء میں مذکور ہے کہ امام نے فرمایا ہے **اتركوا قولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم** یعنی ترک کرو میرا قول بقایہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فرمایا اذ اصبح الحدیث نہو نہی یعنی جب حدیث صحیح ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ صراط مستقیم میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے اصحاب متفق ہیں کہ حدیث کو اسناد اسکی ضعیف ہو۔ مگر قیاس و اجتہاد سے اولیٰ و مقدم ہے میزان شعرانی میں ہے **وما طعن احد في قول من اقول الام لا بجھلہ امام حبیب ولیلہ و امام حبیب وقتہ مدارکہ علیہ لایسمی الامام الا اعظم ابو حنیفہ الذی اجمعوا واخلطوا علیہ و عبادتہ و وقتہ مدارکہ استباط و حاشا ہ من قول فی دین اللہ بالراء الذی** یعنی کسی شخص نے کسی مجتہد کے قول میں طعن نہیں کیا۔ مگر بوجہ اپنی جہالت کے کہ یا تو اس کے قول کی دلیل اسکی سمجھ میں نہ آئی یا اسکی باریکی سے اسکا ذہن قاصر رہا۔ خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے کسی قول پر جو کسی نے اعتراض کیا ہے اس کا یہی سبب ہے۔ جبکہ علم و ورع اور عبادت اور وقت نظر اور استنباطات پر سلف و خلف کا اجماع ہے۔ اور سب اس بات کو ماننے ہیں کہ امام موصوف دین خدا میں رائے کے ساتھ ایسی بات کہنے سے بچتے ہیں جس کا ثبوت کتاب سے نہ ہوتا ہو۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام نے احادیث صحیحہ کی صریح مخالفت کی ہے۔ چونکہ یہ بات نہایت وسیع ہے۔ اس لئے چند قواعد اجمالی ذکر کئے

جاتے ہیں متقدمین میں سے سفیان ثوری کو اور ان کے بعد حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ کو فی و شیخ بخاری کو یہ گمان ہوا اسکی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں نے امام کے قیام بعد و اصول پر غور و خوض نہ کیا اگر غور کرتے تو ظن غالب ہے کہ انکو اس قسم کی گمانی نہ ہوتی تا امام کے بعض قواعد سے یہ ہے کہ خبر و اعدائے وقت قبول نہیں کیجاتی کہ جب وہ مخالف اصول جمع علیہا کے ہو پھر اس وقت قیاس خبر و احد پر مقدم ہو گا خبر و احد کے قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ حدیث پر مطلع ہو یا ان کے نزدیک اس حدیث کی صحت نہ پائی گئی ہو یا اس حدیث کی روایت بعض غیر قبیحے پائی گئی یا راوی نے اپنی روایت کے خلاف کام کیا جس سے اس حدیث کا نسخ و غیرہ ظاہر ہوتا ہے یا عموم بابے پایا گیا یعنی وہ ایسا امر ہو جسکے علم کی ہر شخص کو احتیاج نہ ہو مگر اس امر میں ایک شخص نے روایت کی پھر اس قسم کی روایت قابل قبح ہو گئی۔ یا وہ حدیث حد با کفائے میں وارد ہوئی جو شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں یا اور احتمال خطائے راوی منفرد کا شبہ ہے یا قیاس جلی کے مخالف ہے یا اس قیاس کے جسکو دوسری حدیث سے قوت پہنچی ہو یا بعض سلف نے اس میں ملحق کیا ہو یا صوابہ نے آپس میں ایک مسئلے میں اختلاف کیا جس میں خبر و احد وارد ہے اور کسی نے اس سے احتیاج نہ کیا پس احتجاج سے اغراض کرنا۔ یہ دلیل نسخ یا عدم اعتماد کی ہے۔ یا وہ حدیث ظاہر عموم قرآن کے مخالف ہو اسلئے کہ امام اعظم عموم قرآن کی تخصیص یا نسخ خبر و احد سے جائز نہیں سمجھتے۔ اسلئے کہ خبر و احد ظنی ہے اور وہ یقینی اور تقدیم در دلیلوں میں سے اس دلیل کی واجب ہے جو اقویٰ ہے یا وہ سنت مشہورہ کے مخالف ہو اسلئے کہ خبر مشہور خبر احاد سے قوی ہوتی ہے یا وہ زائد علی القرآن اس سے معلوم ہو گیا کہ امام خبر احاد کو بدون حجت کے ترک نہیں کرتے بلکہ اسکی دلیل سے ترک کرتے ہیں جو انکے نزدیک قوی اور واضح ہوتی ہے۔

تمام حنفیہ کا اس پر اجماع ہے کہ مذہب حنفی میں ضعیف حدیث رائے سے

اولے ہوتے۔ اسی وجہ سے احادیث مرسلہ پر عمل کرتے ہیں اور قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ محققین کہتے ہیں کہ حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا۔ جب تک رائے کا استعمال نہ کیا جائے۔ رائے کے لئے اس کے معنی کا دراک کیا جاتا ہے جو مدار احکام میں بعض محدثین اس اصول کے ترک سے بہت بڑی غلطی میں پڑ گئے۔ اور انہوں نے یہ کہا کہ اگر ایک بکری کا دودھ ایک لڑکا کا اوڑھ لڑکی سنیں۔ تو ان دونوں میں حرمت رضاعت ہو جاتی ہے۔ ان رائے محض قابل عمل نہیں۔

امام نے اول فقہ کو مرتب کیا۔ اور سب سے پہلے کتاب فرائض و کتاب شروط مرتب کی۔

ورقمنا میں امام ابو حنیفہ کے جہاں اور اوصاف لکھے ہیں۔ انہیں یہ بھی لکھا ہے۔ حکیم بن حبیب عیسیٰ علیہ السلام یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے موافق عیسیٰ علیہ السلام حکم کریں گے۔ اور جلی محشی نے اس کا مطلب یوں بیان کیا ہے کہ حضرت مسیح اجتہاد کریں گے۔ اور ان کا اجتہاد امام ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق پڑیگا۔ لیکن شافعیہ توافق اجتہاد امام شافعی کے مدعی ہونگے۔ سید احمد طحاوی حنفی نے بعد نقل کلام جلی کے کہا ہے۔ کہ جماعت حنفیہ کو ایسے الفاظ موہمہ بولنا ہرگز لائق نہیں ہے۔ ایسی باتوں سے منقبت نہ نہیں ہوتی۔ بلکہ قابلِ مذمت ثابت ہوتی ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام معصوم مطلق ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ مجتہد ہیں۔ اور مجتہد کبھی خطا کرتا ہے۔ اور کبھی ثواب کی پہنچتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے صاحبین نے اکثر میں دو ثلث احکام سے ان کا خلاف کیا ہے۔ پس جو شخص معصوم ہے کبھی خطا نہیں کرتا۔ اس شخص کی تقلید کیونکر کرے جسکی صفت خطی و معیوب ہے۔ امام حسن کی فضیلت ایسی بے اصل چیزوں کے ساتھ ثابت کرنا جن سے تنقیص انبیاء علیہم السلام کی لازم آئے کیا ضرور ہے۔ جبکہ ان کے فضائل و اقدیمیشا موجود

انہیں جنہیں علمائے محققین نے کتابیں تصنیف کی ہیں۔ اگر امام ابو حنیفہ ایسے
افترا کو سنتے تو قائل کی نسبت کیا فتوے دیتے۔

دوسرے امام مالک ابو عبد اللہ

بن انس بن مالک بن ابوعامر اصبحی ہیں کہ ۹۳ھ ہجری میں مدینے کے اندر
پیدا ہوئے۔ ابوعامر صحابی تھے۔ اور یہ انس بن مالک غیر ہیں۔ ان انس بن
مالک سے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے۔ شیخ فرید الدین عطار
نے تذکرۃ الاولیاء میں انکا ذکر نہیں کیا ہے۔ بارہوی دیکھ اور تینوں انکا حال
بیان کیا ہے۔ مدینے میں انکا مکان وہ تھا جو مکان ابن مسعود کا تھا۔ اور
مسجد نبوی میں اس مقام پر بیٹھا کرتے تھے جہاں حضرت عمر بیٹھتے تھے
احیاء العلوم میں انکے زہد و سلوک کی بہت سی حکایتیں لکھی ہیں۔ امام مالک
نے ابتدائے عمر میں علم نہایت تنگدستی کی حالت میں سیکھا تھا۔ اپنے مکان
کی چھت اکھڑتے اور انکی لکڑیاں فروخت کر کے کتابیں خریدتے۔ بعد
انکے انکی جانب دولت نے ایسا رخ کیا کہ نہایت امارت اور خدم و حشم کے
ساتھ رہنے لگے۔ تیرہ برس کی عمر میں مندانہ پر قدم رکھا۔ اور مجلس میں
انکی اعلیٰ درجہ کا ہیبت و وقار ہوتا تھا۔ سفیان اور بشر حافی انکی مجلس
میں حاضر ہوتے اور انکی شاگردی کو فخر جانتے تھے۔ امام مالک سے کسی نے
سوال کیا کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق۔ امام صاحب نے فرمایا کہ اس نزدیک
کو مار ڈالو کہ اسکے کلام سے ہر سے فتنے پیدا ہونگے۔ اور جہم بن صفوان
نے ان سے دریافت کیا کہ اسنے علی العرش کے کیا معنی ہیں۔ انہوں نے
بہت غور کے بعد جواب دیا۔ الاستواء غیر مجہول و الکیف غیر معقول والایمان
یہ واجبہ السؤال عنہ بدعتہ اور فرمایا کہ اس شخص کو سہارسی مجلس سے نکال دو
کہ یہ بدعتی ہے۔ امام مالک سے کسی نے پوچھا کہ پیغمبر کے بعد افضل اہل بیت
کون ہے۔ کہا حضرت ابوبکر پھر حضرت عمر جب حضرت علی اور حضرت عثمان کے

یائے میں استفسار کیا۔ تو جواب دیا کہ پیشوایان دین میں سے کوئی شخص
ایسا نہ ملا کہ انہیں سے ایک کو دوسرے پر تفصیل دیتا ہو اور وہ کہتے تھے کہ
میں نبی کے جگر پائے یعنی فاطمہ رضی اللہ عنہا اور ان کے بھائی ابراہیمؑ کی
کو تفصیل نہیں دیتا۔ اور امام موصوف و شمنان صحابہ کا کفر اس آیت سے
ثابت کرتے تھے۔ لیکن ہم الکفار کج کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے آنحضرتؐ کے
یاروں کو روز افزوں ترقی اس لئے دی ہے کہ بسبب ان کے کافروں کو نقص
میں لائے اور ان کے مذہب میں ایمان اخلاص قلبی اور اقرار زبانی اور عمل
اعضائے کا نام ہے۔ اور ایمان بوجہ اعمال کے کم و بیش ہوتا ہے۔ اگر اعمال
ناقص ہیں تو ایمان بھی ناقص ہے اور اگر اعمال زیادہ ہیں تو ایمان بھی
زیادہ ہے اور ایمان بغیر اعمال کے کامل نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ کتاب فقہ مالکی
مصنف ابو محمد عبد اللہ بن ابی زید قیروانی میں اس مضمون کو ان الفاظ میں
ادا کیا ہے۔ وان الذیہمان قول باللسان واخلاص بالقلب علی الجوارح وینقص
بنقص الاعمال فیکون فیہا النقص و بہا الزیادہ ولا یکیل قول الا یہمان ولا یعمل
انہوں نے حدیث میں کتاب جمع کر کے موطن نام رکھا ہے۔ انہوں نے موطن
میں اول و س ہزار حدیثیں لکھی تھیں۔ پھر آہستہ آہستہ انتخاب کرتے رہے
اور موجودہ حالت تک نو بہت پہنچی۔ اور جب تک زندہ رہے۔ موطن کا مسودہ
ہی رہا۔ اسی لئے اُس کے نسخے مختلف طرح کے ہیں کہ ہر ایک نسخے کی ترتیب ایک
علحدہ طور پر ترتیب پستان الختین میں سولہ نسخوں کا حال بیان کیا ہے۔ سوائے
موطن کے کوئی کتاب اس وقت ایسی موجود نہیں جو تبع تابعین کی تالیف
ہو۔ اہل حدیث کہتے ہیں کہ جب حدیث انکی روایت سے ثابت ہو وہ نہایت
صحیح ہے جب ہارون الرشید حج کو گیا تو امام مالک سے موطن کو سنا۔ اور میں ہزار
دینار رشید سے ان کو دئے۔ اور یہ استدعا کی کہ آپ میرے ہمراہ چلیے۔ میرا

یہ ارادہ ہے کہ مسلمانوں کو اس کتاب پر جمع کروں جیسا کہ حضرت عثمان نے
 مسلمانوں کو قرآن پر جمع کیا تھا۔ امام مالک نے جواب دیا کہ یہ بات مناسب نہیں
 اسلئے کہ حضرت سرور عالم کی وفات کے بعد ان کے اصحاب جابجا ملکوں میں
 پھیل گئے تھے۔ اسلئے ہر شہر والوں کے پاس علم ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ اور امام مالک نے مدینے
 کو نہ چھوڑا اور وہیں ۹۷ ہجری میں انتقال کیا۔ منصور نے انکو حکم دیا تھا
 کہ آپ طلاق کرہ کے باب میں حدیث نہ بیان کیا کیجئے پھر منصور نے دہوکہ
 دہی کی راہ سے ایک آدمی کو ان کے پاس بھیجا کہ یہ مسئلہ دریافت کرے
 انہوں نے برملا لوگوں کے سامنے بیان کیا کہ جسپر دباؤ ڈالکر طلاق دلائی
 جائے۔ تو یہ طلاق حقیقت میں واقع نہیں ہوتی۔ منصور نے انکو ذلت سے
 قید کر دیا۔ ایسی بیدردی سے مشکیں باندھیں کہ ہاتھ بازو سے اوکھڑ گیا پھر
 اونٹ پر سوار کرا کر کہا گیا کہ اس مسئلے کی صحت کا اقرار کریں جسکو وہ دل سے
 غلط جانتے تھے لیکن امام صاحب نے اونٹ پر کھڑے ہو کر کہا کہ جو مجھے جانتا
 ہے وہ جانتا ہے جو نہ جانتا ہو وہ جان لے کہ مالک انس کا بیٹا ہوں اور صاف
 کہتا ہوں کہ طلاق المکرہ لیس بیشیے۔ اسپرینٹر کو ٹے ملے گئے اور قید رکھے گئے
 ہارون الرشید نے درخواست کی کہ آنکر اسکے فرزند مامون و امین کو موٹا
 روایت کریں۔ اپنے فرمایا العلم پوتے ولایاتی۔ ہارون الرشید اس جواب سے
 خوش ہو۔ ابن حزم نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور مالک کے مذہب سے عالم ہیں
 ریاست و سلطنت کے رواج و اعتبار پایا ہے۔ شرف الدولہ معز بن بادیس
 بن منصور بن یوسف ۳۶۴ھ میں والی افریقہ ہوا۔ تو اس نے افریقہ میں مذہب
 مالکی کا رواج دیا۔ اور تمام آدمیوں کو مالکی بنا دیا۔ ورنہ اس سے پہلے وہ حنفی
 مذہب رکھتے تھے۔

تیسرے امام شافعی ابو عبد اللہ محمد

بن ادیس بن عباس بن عثمان بن شافع بن سائب بن عبد بن عبد بن شافع بن
 بن مطلب بن عبد مناف ہیں۔ سائب جنگ بدر میں مسلمان ہوئے تھے
 شافعی باپ کی طرف سے مطلبی ہیں اور ماں کی طرف سے شافعی ہیں۔
 نے کہا ہے کہ انکی نسب کو تسلیم نہیں کرتے۔ بلکہ انکو ابو عبد اللہ کے غلام کی
 اولاد قرار دیتے ہیں۔ یہ جرجانی کا تعصب ہے۔ اور یہ بہتان انہوں نے
 اس وجہ سے باندھا ہے کہ لوگ امام حنیفہ کو غلام کی اولاد بتاتے ہیں۔ امام
 شافعی ۱۵۰ ہجری میں مقام مینہ یا عطلان یا مین میں پیدا ہوئے تھے
 اور وہ دورس کے تھے کہ انکی کونے گئے۔ وہیں نشوونما پائی۔ پندرہ برس
 کی عمر میں انکو انکے استاد مسلم بن خالد زنجی نے افتاء اور تدریس کی اجازت
 دیدی تھی پھر مدینے کو گئے۔ اور امام مالک کی شاگردی اختیار کی۔ اور
 جب تک وہ زندہ رہے انہیں کے دامن فیض میں تربیت پاتے رہے
 امام شافعی علم کلام کی مذہب بیان کیا کرتے تھے۔ اور انساب اور ایام عرب کے
 بڑے ماہر تھے۔ اصول فقہ میں تصنیف کی اولیت انکو حاصل ہے۔ شافعی
 ۱۹۸ھ میں بغداد گئے تھے اور وہاں ایک مہینے کے قریب رہ کر مصر کو چلے
 گئے اور وہیں ۵۴۷ برس کی عمر میں رجب ۲۰۴ھ میں فوت ہو کر قرائہ میں
 مدفون ہوئے۔ انکو لوگوں نے ابلیس سے بڑھ کر مضر کہا۔ رفض کی طرف نسبت
 کر کے قید کیا۔ اور انکے مرنے کی دعائیں کیں۔ علماء عراق و مصر نے ایسی
 تہمتیں لگائیں کہ مین سے بغداد تک بے حوصتی و بے عزتی سے قید کر کے
 بھیجے گئے۔ ہزاروں آدمی ملامت کرتے اور گالیاں دیتے جاتے تھے۔ یہ بھی

۱۵۰ دیکھو کتاب مناقب شافعی مولانا ابو عبد اللہ محمد بن زازی ۱۲۸۵ھ و الخط و الآثار میں لکھا
 ہے کہ قرائہ مصر میں دو مقام کا نام ہے ایک قرائہ کبیر و جامع الارباب کے پاس اور قرائہ صغیرہ شافعی

نے امام شافعی کے حالات میں ایک ضخیم کتاب لکھی ہے اس میں کہاہے کہ
امام شافعی جب ہارون الرشید کے دربار میں گرفتار ہو کر آئے۔ تو قاضی ابو یوسف
اور امام محمد نے ہارون الرشید کو امام شافعی کے قتل کی رائے دی اور کہا کہ
اگر جلد تدارک نہیں کیا جائیگا۔ تو یہ شخص سلطنت کو صدمہ پہنچائیگا۔ افسوس
بیہقی کو باایں ہمہ محدثیت یہ بھی خیال نہ آیا کہ قاضی ابو یوسف اس زمانے
سے بہت پہلے انتقال کر چکے تھے لیکن خدا کا شکر ہے کہ خود محدثین ہی نے
اس روایت کی تکذیب کی۔ حافظ ابن حجر نے جن سے بڑھ کر ان کے بعد محدث
نہیں ہوئے امام شافعی کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے۔ اس کتاب کا نام
توالی التامیس بمالی ابن ادریس ہے۔ اور حاشیہ میں مصر میں چھاپی گئی
ہے۔ وہ اس روایت نقل کر کے لکھتے ہیں فی مکن و غلب ما فیہا
موضوع و بعضہا معلق من روایات مملوۃ و اوضح ما فیہا من الکتاب
قولہ فیہا ان ابایوسف و محمد بن الحسن عرضا الرشید علی قتل الشافعی
یعنی یہ روایت اور اس کا اکثر حصہ موضوع ہے اور بعض حصے دوسری مختلف
روایتوں سے ماخوذ ہیں۔ اور جو صریحی جھوٹ اس میں ہے۔ وہ یہ ہے کہ ابو
یوسف اور محمد بن الحسن نے ہارون الرشید کو امام شافعی کے قتل کی ترغیب دی
انکی تصنیف سے اصول دین میں چودہ کتابیں اور فروع دین میں سو
کتابوں سے زیادہ تصنیف کی ہیں۔ امام احمد سے نقل ہے کہ میں نسخ و نسخ
حدیث میں سے اور خاص و عام اور مجمل و مفصل نہ جانتا تھا۔ جب تک امام
شافعی کی صحبت میں نہ بیٹھا تھا۔ ایک مسند بھی امام شافعی چلن منسوب ہے
جسکی حقیقت یہ ہے کہ جن احادیث کو امام شافعی اپنے شاگردوں سے بیان
کرتے تھے ان میں سے جس قدر حدیثیں ربیع بن سلیمان شاگرد سے واسطہ
امام شافعی سے ابو العباس محمد بن یعقوب اصم نے سنی تھیں۔ انکو ابو جعفر
محمد بن مطر نیشاپوری نے کتاب ام و مبسوط سے چھانٹ کر علاحدہ جمع کر لیا

چونکہ یہ کام ابو العباس اہم کی فرمائش سے وقوع میں آیا ہے۔ اس لئے وہی مندر
امام شافعی کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ خود ابو العباس نے
ان احادیث کو انتخاب کیا تھا۔ اور محمد بن مسرور صرف کاتب تھا۔ مگر یہ کتاب
نہ مندوں کے طور پر ہے نہ ابواب کی ترتیب اس میں ہے نہ محدثین کی
اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں جسکی احادیث کو صحابہ پر ترتیب
دیں مثلاً روایات ابو بکر کو علیحدہ اور روایات حضرت عمر کو جدا لکھیں۔

چوتھے امام احمد بن محمد بن حنبل

شیبانی مرد زنی بغدادی ہیں جو بغداد میں ۱۶۴ھ ہجری میں مہدی محمد
بن ابوجعفر منصور کے عہد میں پیدا ہوئے۔ ان کا نسب ربیعہ بن معد بن عدنان
سے ملتا ہے۔ امام شافعی سے فقہ اور اصول فقہ سیکھا تھا مگر تاسف کرتے تھے۔
کہ میں امام مالک کے ساتھ جمع نہ ہوا۔ اس لئے کہ امام مالک اس سال فوت
ہو گئے۔ جب انہوں نے علم حدیث کو شروع کیا۔ نہایت کریم الخلق مؤدب
اور متواضع تھے۔ پانچ بار حج کیا۔ قتیبہ بن سعید کہتے تھے۔ کہ ثوری کے ساتھ
ذرع مر گیا۔ شافعی کے ساتھ سنن مر گئے۔ احمد مرینگے تو بدعت ظاہر ہو جائیگی
ایک بار اسحاق بن ابراہیم حاکم بغداد نے اُن سے دریافت کیا کہ سمیع و بصیر
کے کیا معنی ہیں۔ جواب دیا۔ اللہ ایسا ہے جیسا اُس نے اپنے نفس کی تہریف
کی ہے۔ اسحاق نے کہا اسکا کیا مطلب ہے۔ احمد نے کہا کہ اس سے زیادہ میں
کچھ نہیں جانتا کہ جو اُس نے اپنا وصف کیا ہے ویسا ہی ہے۔ اور اُن الفاظ
کے باب میں چونکہ ظاہری معانی سے اللہ تعالیٰ کی جسمیت سمجھی جاتی ہے
سلف کے ساتھ موافق تھے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کے مشابہ
نہیں اور بعض جگہ تاویل بھی کرتے تھے۔ امام احمد کے پیچھے کہتے تھے کہ میں نے
اپنے محتاج سے سنا ہے کہ ایک بار مناظرے میں میرے سامنے یہ حجت پیش کی گئی کہ

حدیث میں آیا ہے کہ قیامت میں سورہ بقرہ اور سورہ تبارک آئینگی میں نے
 جواب دیا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ کی قدرت آئینگی۔ امام احمد کا یہ مذہب ہے
 کہ قرآن غیر مخلوق ہے۔ جب ان سے کہا گیا کہ اس سے تشبیہ لازم آتی ہے۔ تو
 ہوئے کہ اللہ کی مانند ہے کوئی اسکے مشابہ نہیں جب انہوں نے یہ رائے ظاہر کی
 کہ قرآن غیر مخلوق ہے۔ تو معتزلہ کے زور اور سوخ کی وجہ سے مع محمد بن نوح
 پانچویں طرح طوس کو روانہ کئے گئے۔ ماہ رمضان سال ۳۰۰ ہجری میں کہ خلیفہ مقتسم
 عباسی کا عہد تھا۔ ۹۴ کوڑے لگوائے گئے۔ اور قید کئے گئے۔ تاکہ اپنے اس
 قول سے پھر جائیں۔ مگر یہ اپنے قول سے نہ پھرے۔ اور قرآن کو مخلوق نہ کہا
 ۲۸ ماہ قید میں رہے۔ بھاری بھاری زنجیریں ان کے پاؤں میں ڈالی
 گئیں۔ ذلت کرنے کو مجلسوں میں بلائے جاتے۔ اور لوگ ان کے طہانچے مارتے
 اور منہ پر تھوکتے۔ اور ہر شام کو جیل خانے سے نکال کر کوڑے مارے جاتے تھے
 اور مشکیں بھی باندھی گئی تھیں۔ متوکل انکی بہت تعظیم کرتا تھا۔ ایک روز
 متوکل سے ایک شخص نے بیان کیا کہ احمد بن حنبل آپ کے باپ دادا کو زندیق
 کہتے ہیں۔ اور انکو برائی سے یاد کرتے ہیں۔ متوکل نے جواب دیا کہ مامون نے
 ایسی باتیں ملا دی تھیں کہ لوگوں کو اس پر اعتراض کرنے کی گنجائش ہوئی۔
 اور ابو اسحاق مختصم محمد بن ہارون الرشید جنگجو تھا۔ اسکو کلام سے بہرہ نہ تھا۔
 اور میرے بھائی واثق باللہ ہارون بن مختصم کے حق میں جو کچھ کہا جاتا ہے
 وہ اس کے لئے سستی ہے۔ اور حکم دیا کہ اس شخص کے دو سو کوڑے لگائے جائیں

لے دیکھو جو ہر شخص فی مناقب امام حنبل علیہ السلام جمع الاحباب مولفہ محمد بن حسن بن عبد اللہ بن کثیر
 قال الامیر ابن اصبغ کنت بیفیدہ فسمعت صیحة فقلت ما هذا قالوا احمد بن حنبل شخص
 قد خلت علیہ فرائیض ضرب فلما ضرب سوطا قال الحمد لله فلما ضرب الثاني قال لا حول
 ولا قوة الا باللہ فلما الثالث قال کلام اللہ تعالیٰ منزل غیر مخلوق فلما ضرب الرابع قال
 قد لکن یعیننا الا ما کتب اللہ لنا ف ضرب تسعة وعشرون سوطا ثم قال بن عطاء

مذکرۃ الادباء میں لکھا ہے کہ امام احمد کے ہزار کوڑے لگوائے گئے تھے اور اس وقت میں وہ بہت ضعیف ہو چکے تھے لیکن

جس افسر کو اس حکم کی تعمیل کے لئے متعین کیا تھا۔ اس نے سچائے دو سو کے پاس کوڑے لگوائے متوکل نے اس زیادتی کا سبب دریافت کیا۔ تو اس افسر نے عرض کیا کہ دو سو تو حضور کے حکم کی تعمیل کے لئے لگائے ہیں۔ اور دو خدا کی رضا مندی کے لئے اور سو اس وجہ سے لگائے کہ اس نے امام احمد جیسے نیک آدمی پر افسر کیا ہے۔

امام احمد کی بہت سی تصنیفیں ہیں۔ ان میں سے ایک تفسیر ہے کہ نہایت بسط سے لکھی ہے اور کتاب الزہد اور کتاب الناسخ والممنوخ اور کتاب المنک الکبیر اور کتاب المنک الصغیر اور کتاب حدیث شعبہ اور کتاب فضائل صحابہ میں اور کتاب فضائل حضرت ابوبکر میں اور کتاب فضائل حسنین میں اور کتاب تاریخ میں اور کتاب الاثر بہ لکھیہ کتابیں متوسط درجے پر ہیں دوسرے محدثین کی کتابیں ان بیانات میں ان کتب سے کم نہیں بلکہ تفوق رکھتی ہیں۔ ایک بہت ضخیم مسند بھی انکی تالیف سے ہے کہ جسکو بطور بیاض کے اپنی حیات میں جمع کیا تھا اور ترتیب و تہذیب نہیں کرنے پائے تھے۔ کہ، برس کی عمر میں سلسلہ میں بغداد میں عہد خلافت متوکل میں انتقال کر گئے انکے بعد انکے بیٹے عبداللہ نے پھر ابوبکر قطیعی نے جس نے اس کتاب کو عبداللہ سے روایت کیا تھا کچھ اس مسند میں زیادہ کیا۔ اور حسن بن علی نے اس کتاب کو اجزا پر تقسیم کیا۔ یہ حسن وہ ہے جس نے قطیعی سے اس مسند کو روایت کیا ہے امام کے بیٹے نے اگرچہ اس کتاب کی ترتیب و تہذیب کی ہے مگر خطائیں بھی بہت سی کی ہیں کہ مدنیوں کو شامیوں میں اور شامیوں کو مدنیوں میں درج دیا ہے۔ اس مسند میں کل چالیس ہزار اور بقولے تیس ہزار حدیثیں ہیں۔ اور امام احمد نے اسکو ساڑھے سات لاکھ احادیث سے انتخاب کیا ہے۔ اور اس میں اٹھارہ مسند ہیں۔ اور ایک سو بہتر اجزا پر منقسم ہے۔ اشعۃ اللمعات میں لکھا ہے کہ امام احمد ہی کے سبب سے صحیح از سقیم اور مجروح و معلول کو پہچانا گیا۔

ابو حنیفہ کا مذہب امام احمد کے بالکل موافق ہے کہ میں مقصوداً سا فرق ہے اور امام شافعی کا مذہب زیادہ تر امام احمد کے مذہب کے مخالف ہے۔ ایک سچے پچیس مسئلے اصول مسائل میں سے ایسے ہیں کہ انہیں امام احمد امام ابو حنیفہ کے ساتھ موافق ہیں اور شافعی کے ساتھ مخالف۔ نواب صدیق حسن خاں نے نقصان وغیرہ میں نقل کیا ہے کہ علم حدیث میں کسی کو وہ حق حاصل نہیں جو امام احمد حنبلی کو ہے۔ اور ان کے مذہب میں جتنے ائمہ حدیث گزرے ہیں وہ اور کسی مذہب میں کم گزرے ہیں یا بن تیمیہ اور ابن قیم ان کے مذہب پر تھے خصوصاً حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی بھی ان کے مذہب میں تھے مگر ابن تیمیہ کئی باتوں میں ان سے مخالف بھی ہیں۔

ابن تیمیہ

نامہ دانشوران میں لکھا ہے کہ شیخ تقی الدین احمد بن تیمیہ اللہ کے لئے جہت اور جانب ثابت کرتے تھے کہتے تھے کہ نفی جہت سے نفی صانع لازم آتی ہے مگر مولانا شاہ ولی اللہ نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ ابن تیمیہ کی نسبت جو کئی باتیں مشہور ہیں (۱) استوے علی العرش کے معنی فوق العرش کہتے تھے سو اس مسئلے میں جو مذہب انکا ہے وہی ابو الحسن اشعری کا ہے اشعری اپنی ایک کتاب میں لکھتے ہیں کہ میں صفات الہی کے مسئلے میں اور اللہ کے فوق العرش ہونے کے بارے میں امام احمد کے مذہب پر ہوں اور اس میں شک نہیں کہ اللہ کو عرش کے ساتھ جو خصوصیت ہے وہ اور مخلوق کے ساتھ نہیں پس اس خصوصیت کو استوے کے ساتھ تعبیر کیا ہے (۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو جانا ممنوع قرار دیتے تھے۔ یہ بھی تحقیق کے خلاف ہے۔ انہوں نے مطلقاً زیارت کو منع نہیں کیا ہے بلکہ خاص زیارت کے ارادے سے سفر اختیار کرنے کو منع کیا ہے اور یہ حدیث نبوی کے مطابق ہے (۳) غوث و قطب و خضر کے وجود سے انکار کیا ہے

اور صفیہ کے ساتھ اس باب میں متفق نہیں مگر یہ باتیں کتاب و سنت سے کب ثابت ہیں۔ (۴۷) محمد بن حسن عسکری کو امام محبوب نہیں ماننے پر شیعہ کے نزدیک امام دوازوہم ہیں۔ یہی عقیدہ اہل سنت کا بھی ہے۔ (۴۸) جناب امیر کے ساتھ بے ادبی کی ہے مگر یہ انہیں اقرار ہے۔ اصل یہ ہے کہ شیعہ نے جس طریق سے خلفائے ثلاثہ پر طعن کئے ہیں۔ ابن تیمیہ نے اسی قسم کی باتیں جناب امیر میں ثابت کی ہیں۔ چنانچہ کو بھی اعتراف ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ باتیں منقصدت کا موجب نہیں۔ اور جن باتوں سے شیعہ نے جناب امیر کی تفصیل ثابت کی ہے۔ ابن تیمیہ نے خلفائے ثلاثہ کی تفصیل کے لئے وہ باتیں بتائی ہیں۔ مگر شاہ صاحب کو ابن تیمیہ کے واقعی عقیدے کی خبر نہ تھی۔ جو انکو اللہ تعالیٰ کے لئے جہت اور جانب کے ثبوت کا ہے۔ اور نہ اس باب میں ایسی تاویل کرتے جو رائے امام احمد حنبل اور اشعری کی ہے۔ یہ انہیں ابن بطوطہ نے اپنے رحلہ میں مقام دمشق کے حال میں لکھا ہے کہ ابن تیمیہ کے وعظ میں جوہر کے دن حاضر ہوا تھا۔ وہ مسجد جامع میں ممبر پر بیٹھتا وعظ کہتے تھے۔ اس وقت انہوں نے یہ کہا کہ اللہ آسمان دنیا پر اس طرح اترتا ہے جس طرح میں اترتا ہوں۔ اور ممبر کے ایک دہچھے سے دو سرے بچے پر اتر آئے۔ اور ابن تیمیہ کا طلاق کے باب میں یہ مذہب ہے۔ کہ جب عورت کو ایک کلمے سے تین دیجائیں تو ایک ہی طلاق لازم آتی ہے۔ انہیں باتوں کی وجہ سے قید کر دئے گئے۔ جہاں ۲۰ ذیقعدہ ۷۲۸ ہجری کو انتقال کیا۔ ابن تیمیہ کے پیرو دمشق اور اضلاع دمشق اور تھوڑے سے مصر میں اب تک موجود ہیں۔ عرب میں مروجہ مذاہب یہ ہیں۔ شیعہ میں وہابی ہیں۔ ایک حصے میں اسماعیلی و زیدی۔ مسقط میں ابھنی ٹھمرہ میں شیعہ۔ باقی تمام علاقے میں سنی شافعی۔

اشاعرہ - ماتریدیہ خیالہ

اہل سنت کا اطلاق مذہب حنفی - مالکی - شافعی اور حنبلی پر اعتبار
 فروع کے ہے اور باعتبار اصول کے یہ لفظ تین گروہ کو شامل ہے یعنی اہل
 سنت کے اعتقاد میں تین فرقے ہیں اشعری - ماتریدی اور حنبلی
 اشاعرہ شیخ ابو الحسن علی بن اسماعیل اشعری کے متبع ہیں جو حنبلہ یا
 شمس بصری میں پیدا ہوئے تھے۔ اور وہ ابو موسیٰ اشعری کی جو حضرت مسو
 عالم کے صحابی تھے اولاد میں سے ہیں۔ اور اشعر ملکین کے ایک قبیلہ کا نام
 ہے۔ شیخ موصوف ابو علی جبائی کے شاگرد تھے۔ اور مذہب اعتزال میں نہایت
 متعصب تھے اور چالیس برس تک معتزلی رہے۔ یہاں تک کہ معتزلہ کے مقتدا
 ماننے لگے پھر شیخ موصوف اپنے استاد سے پھر گئے جیسا کہ ہم قبل اس سے
 بیان کر چکے ہیں اور اعتزال کو چھوڑ دیا۔ اور بغداد میں داخل ہوئے اور ذکرِ با
 ساجی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ لکھا ہے کہ جب اعتزال سے بیزار ہوئے
 تو اول اپنے گھر میں ۱۵ دن تک بیٹھے رہے۔ اور لوگوں سے نہیں ملے۔ بعد
 اسکے جامع مسجد میں گئے۔ اور ممبر پر چڑھ کر کہا۔ اے مسلمانو اس موعے میں کہ
 میں تم سے غفنی رہا غور کرتا رہا۔ مگر کوئی دلیل ایسی نہیں پائی کہ جس کی وجہ
 سے میں ایک شے کو دوسری شے پر ترجیح دے سکتا۔ یہاں تک کہ خدا نے پاک
 نے مجھے ایسے اعتقادات کی جانب ہدایت کی جنہیں میں نے اپنی کتب
 میں لکھا ہے۔ اور میں نے اپنے اگلے اعتقادات کو چھوڑ دیا۔ اور وہ کتابیں
 جو اہل سنت کے مذہب پر لکھی تھیں مسلمانوں کو دیدیں۔ طبقات شافعیہ
 میں خطیب بغدادی سے نقل کیا ہے کہ ابو الحسن اشعری متکلم نے بہت سی
 کتابیں معتزلہ جمعیہ خوارج اور تمام اقسام اہل بدعت کے رد میں لکھی ہیں

ابن صلاح نے اپنے طبقات میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ابو الحسن کی تصنیفات سے ۵۵ کتابیں ہیں اور وہ بصری ہیں مگر بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی اور وہیں ۳۲۰ ہجری یا ۹۳۲ء یا ۹۳۳ء ہجری میں انتقال ہوا ابو اسحاق اسفرائینی نے حکایت کی ہے کہ شیخ ابو الحسن ابو اسحاق مروزی فقہ سیکھتے تھے اور ابو اسحاق اُن سے علم کلام سیکھتے تھے اور ابو بکر بن فورک نے طبقات تکلمین میں لکھا ہے کہ اشعری فقہ میں شافعی مذہب پر تھے اور یہ جو بعض مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ مالکی تھے یہ وہم ہے وہ شافعی ہی تھے معتزلہ اشعریہ کو اشعریہ بھی کہتے ہیں ابن جوزی کہتے ہیں کہ ابو عبد الرحمن بن احمد نے اول مذہب اشاعہ کو حرم میں داخل کیا اور وہاں رواج دیا۔

ماثرید یہ ابو منصور محمد بن محمد مائری کی طرف منسوب ہیں جو عین واسطے امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں اور فقہ میں حنفی مذہب تھے ان کے زمانے میں ریاست مذہب امام ابو حنیفہ کی انتہی ہوئی ابو منصور کینت تھی فقہ ابو بکر جوزجانی ابو سلیمان جوزجانی سے حاصل کیا طبقات الحنفیہ میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس بات کو مسلمانوں پر مقرر کر دیا تھا کہ جو لوگ طالب علمی کے لئے نکلیں انکی حاجات کو پورا کریں یہاں تک کہ اگر انکی حاجات کو پورا کرنے میں کمی کریں تو اُس کا پورا کرنا انپر فرض سمجھا جائے جیسا کہ زکوٰۃ مذبحائے تو وہ قسرض رہتی ہے۔ اور یہ بات خاص اُن کے مختارات میں سے تھی کتاب التوحید کتاب المقالات کتاب بیان فساد رائے المعتزلہ کتاب رد امامت بعض فرقہ کتاب رد قرامطہ کتاب الرد علی ادلہ الکجی کتاب رد اصول ختمہ یحییٰ علی وغیرہ انکی تصنیفات مشہور ہیں۔ علاوہ انکے کتاب تاویلات القرآن ایسی تصنیفات کی

یہ قلماء ہے طبقات کفوی کا مولف کے ملاحہ کا نسخہ میری نظر سے گذرا ہے یہ نسخہ مسودہ معلوم ہوتا ہے نہایت دقت سے پڑھا جائے مولف اسکا عبد اللہ قندنی کا ایک شاگرد ہے

اپنا نظیر نہیں رکھتی بلکہ اس فن میں جو تصنیفات پہلے ہو چکی ہیں۔ کوئی اسکی برابر ہی نہیں کر سکتی۔ ماترید سمرقند میں ایک محلے کا نام ہے جس میں آپ رہا کرتے تھے بعض کہتے ہیں کہ سمرقند کے شہروں میں سے ماترید بھی ایک شہر کا نام ہے۔ سلسلہ سحری میں وفات پائی۔ سمرقند میں دفن کئے گئے۔ اور دین پناہ تاریخ وفات ہے۔

ضیاء - امام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی کے متبعوں کا نام ہے اشعر یہ اور ماترید یہ اور حنبلیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ تکوین بھی اللہ تعالیٰ کی صفات کہلائی ہیں سے ہے یا نہیں اور اشیا میں حسن و قبح عقلی ہے یا شرعی اور ذات ایمان میں اقرار زبانی کو دخل ہے یا نہیں اور جب بندے سے ایمان پاپا جائے تو اُسکو یہ کہنا جائز ہے یا نہیں کہ میں ایمان والا ہوں اگر اللہ نے چاہا اور اللہ تعالیٰ کا کلام لفظی جو مرکب ہے حروف اور آواز سے اور اصطلاح علمائے اصول اور عرف شریعت میں اسی کو قرآن کہا کرتے ہیں اور اس سے وہ معافی و مضامین جو خدا کی ذات پاک کے ساتھ قائم ہیں اور کلام نفسی کہلاتے ہیں سمجھے جاتے ہیں حادث ہے یا قدیم وغیرہ وغیرہ بانی میں اتفاق ہے۔ سو مسئلہ اختلاف میں مالکی اور شافعی لوگ امام ابو الحسن اشعری کے تابع ہیں۔ اس وجہ سے انکو اشعر یہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور ماترید سے کہتے ہیں۔ اس سبب سے انکو ماترید یہ کہتے ہیں۔ اور امام احمد حنبل کے متقلد لوگ حنبلی کہلاتے ہیں۔ اس طریقے کے کچھ لوگ شام عراق بغداد اور ہند کے نواحی میں ہیں۔ انواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے۔ کہ یہ ان صفات الہی کی تاویل کے متفقہ نہیں۔ جیسے معانی جسمیت پر دلائل کہتے ہیں اور جو لوگ خاص متبع ہیں وہ اپنے آپکو ہرگز حنبلی نہیں کہتے کہلاتے اور انکا لقبہ محدث اور خطاب اہل سنت ہے۔ ابو الفداء نے لکھا ہے کہ سلسلہ میں ضیاء نے بغداد میں لوگوں پر بہت سختی کی سرداروں اور رعایا پر ظاک

ڈالتے اور شراب دیکھتے تو گرا دیتے۔ کالے والوں کو مار تے اور انکے ساز و سامان کو توڑ ڈالتے اور لوگوں پر خرید و فروخت اور چلنے پھرنے میں اعتراض کرتے۔ کو تو اہل نے یہ حال دیکھ کر ان کو منع کیا اور حکم دیا کہ تم میں سے کوئی امام بن کر نماز نہ پڑھے جب تک بسم اللہ الرحمن الرحیم پکا کر نہ کہے لیکن انہوں نے تعمیل نہ کی۔ پھر راضی باللہ خلیفہ نے خطاب کو ایک فرمان اعتقاد و تشبیہ سے ممانعت اور زجر کے لئے لکھا اُس میں بیان کیا کہ تم یہ اعتقاد کرتے ہو کہ تمہارے پرے پرے چہرے رب العالمین کی صورت پر ہیں اور تمہاری ہیئت خدا تعالیٰ کی ہیئت پر ہے اور تم کہتے ہو کہ اسکے بال گھونگروا لے ہیں اور اسکے آسمان پر چڑھنے اور دنیا پر اترنے کے تم قائل ہو میں قسم کھاتا ہوں کہ اگر تم ان باتوں کو نہ چھوڑو گے۔ تو تم کو قتل کرونگا اور تمہارے گھروں اور محلوں کو برباد کرونگا۔ اور ۳۳ شکر میں حبلیوں اور شافعیوں کے درمیان بغداد میں بڑا فتنہ برپا ہوا۔

اصحاب حدیث اہل رائے

شہرستانی نے مل و محل میں کہا ہے کہ اصحاب حدیث اہل حجاز ہیں۔ اور ذہ لوگ ہیں یاران مالک بن انس یاران محمد بن ادریس شافعی یاران سفیان ثوری یاران احمد بن حنبل یاران داؤد بن علی اصمغہانی۔ انکو اہل حدیث اس وجہ سے کہتے ہیں کہ انکا سارا اہتمام حدیث حاصل کرنے اور نقل کرنے کی جانب تھا اور تمام احکام کی بنیاد نصوص پر رکھتے تھے۔ جب تک اثر و ثمر مل سکتی تھی قیاس جلی و خفی کی طرف رجوع نہیں کرتے تھے اور اصحاب اہل عراق ہیں۔ اور وہ امام ابو حنیفہ کے یار ہیں۔ محدث ابن قتیبہ نے کتاب المعارف میں اہل الرائے کی سرخی سے ایک باب باندھا ہے۔ اور عنوان کے نیچے یہ نام لکھے ہیں ابن ابی لیلۃ۔ ابو حنیفہ ربیعۃ الرائے۔ زفر

اوزاعی سفیان ثوری مالک بن انس ابو یوسف قاضی محمد بن حسن ابن ابی قتیبہ نے سنہ ۲۰۰ میں وفات پائی ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کم از کم تیسری صدی تک مذکورہ بالا لوگ اہل الرائے کے لقب سے مشہور تھے اور اس لقب کے ساتھ اول اول جنگ امتیاز حاصل ہے وہ ربیعۃ الرائے ہیں جو امام مالک کے استاد اور شیخ الحدیث تھے۔ رائے کا لفظ ان کے نام کا جز بن گیا ہے اور تاریخ و اسرار الرجال کی کتابوں میں ہمیشہ ان کا نام ربیعۃ الرائے لکھا جاتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ جو لوگ علم حدیث کے درس و تدریس میں مشغول تھے ان میں دو فرقے قائم ہو گئے۔ ایک وہ جن کا کام حدیثوں اور روایتوں کا جمع کرنا تھا وہ حدیث صرف من حیث الوریات بحث کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ان کو ناسخ و منسوخ سے بھی سروکار نہ تھا۔ دوسرا فرقہ حدیثوں کو استنباط احکام اور استخراج مسائل کے لحاظ سے دیکھتا تھا۔ اور اگر کوئی نص صریح نہیں ملتی تھی تو قیاس سے کام لیتا تھا۔ اگرچہ یہ دونوں جہتیں دونوں فریق میں کسی قدر مشترک تھیں لیکن دو صنف غالب کے لحاظ سے ایک دوسرے سے ممتاز تھا۔ پہلا فرقہ اہل الروایت اور اہل حدیث اور دوسرا فرقہ مجتہد اور اہل الرائے کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ امام مالک سفیان ثوری اور اوزاعی اس لئے اہل الرائے کہلائے کہ وہ محدث ہونے کے ساتھ مجتہد مستقل اور بانی مذہب تھے لیکن چونکہ ان لوگوں میں بھی معلومات حدیث اور قوت اجتہاد کے لحاظ سے اختلاف مراتب تھا اسلئے اضافی طور پر کبھی اس فرقے میں سے ایک کو اہل الرائے اور دوسرے کو مجتہد کہتے۔ مثلاً امام مالک کی یہ نسبت امام ابو حنیفہ پر مجتہد اور اہل الرائے کا لقب زیادہ موزوں تھا۔ اور چونکہ وہ عام محدثین کے برخلاف روایت میں درایت سے بھی کام لیتے تھے۔ اس لئے انکی نسبت اس لقب کو زیادہ شہرت ہوئی۔ امام احمد سے لوگوں نے پوچھا کہ تم امام ابو حنیفہ پر کیوں اعتراض کرتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا رائے کی وجہ سے پھر کہا گیا کہ مالک صاحب رائے نہیں

فرمایا ہاں مگر ابو حنیفہ اس باب میں ان سے زیادہ ہیں پھر کہا گیا تم مالک کی نسبت بہ قدر اُنکے حصے کے کیوں نہیں کلام کر گئے احمد چپ ہو رہے

عقائد ماتریدیہ کی تفصیل

اسباب علم

جو علم یعنی یقین دلیل میں غور و فکر کرنے سے حاصل ہوتا ہے اسے کسی اور استدلالی و نظری کہتے ہیں اور جو بغیر تامل کے حاصل ہو جائے وہ ضروری بدیہی ہے اور اسباب علم بھی غایب یا کثرت الہی ظاہر میں تین میں اول جو اس قسم کے ظاہر پر کہ سمیع بصیر شہد ذوق اور بس میں سمیع کا ذوق سننے کی طاقت کا نام ہے اور بصیر کا لکھ سے دیکھنے کی قوت کو کہتے ہیں اور شہد ناک کو سونگھنے کی قوت ہے اور ذوق زبان کو سیکھنے کی قوت ہے اور بس بدن سے چھو کے دریافت کرنے کی قوت ہے اور کبھی بعض موقوفوں پر کسی واقعہ کے سبب سے حس غلطی کرتی ہے جیسا کہ بھینکا ایک کو دو دیکھتا ہے۔ اور صفرا و سیخیر میں کو تلخ جانتا ہے۔ مگر یہ نادر ہے والہاں کمال معدوم پس غالباً عدم موافق کی صورت میں حس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اسلئے حس کو مفید علم یقینی و قطعی جانتے ہیں۔ اور چونکہ محاسن باطنیہ کے وجود کے دلائل علمائے اصول اسلامیہ کے نزدیک کامل نہیں اسلئے ان کے ذکر سے اعراض کیا گیا۔ دوم عقل گو عقل بھی کبھی بسبب فراموشی و ہم و خیال کے یا بسبب نہ لحاظ کرنے بشرط بیان کے خطا کرتی ہے لیکن جو کہ اکثر موافق ہونے کی صورت میں یقین حاصل ہوتا ہے اس لئے عقل بھی مفید علم یقینی و قطعی ہے۔ سوم خبر ہے کہ حق تعالیٰ نے واسطے حاصل ہونے سماع کے مافی الضمیر منکلم پر اسکو وضع کیا ہے لیکن احتمال کذب یا تکلم کبھی فصداً اور کبھی خطا یا بسبب تصور غم اور حافظہ وغیرہ کے البتہ مانع حصول علم یقینی ہوتا ہے اس لئے خبر مطلق اسباب علم یقینی سے نہیں بلکہ ظنیات سے ہے۔ البتہ جس خبر میں

میں احتمال کذب باقی نہو اس سے یقین حاصل ہوتا ہے۔ اور خبر صادق و قوی
پر ہے ۱، خبر متواتر جو ایسی جماعت سے حاصل ہوئی ہو کہ عقل کے نزدیک انکا
اتفاق کذب بالبدایت ممتنع ہو اور اس جماعت نے اسی طور سے جماعت
اول سے یقین حاصل کیا ہو وگذا یہاں تک کہ وہ خبر کسی ایک خبر پر مبنی ہو
۲، خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ استدلال کے بعد تصدیق ہوئی ہے
پس جو کہ نبوت اور عصمت دلیل سے ثابت ہوئی۔ احتمال کذب کا عہدہ اور
خطاؤ دور ہوا اور خبر احاد میں ظنیت راوی کی وجہ سے ہے نہ خبر رسول ہونے
کی حیثیت سے اور خبر مشہور سے بسبب احتمال کذب کے علم یقین حاصل نہیں
ہوتا۔

اسباب علم میں سے اعلیٰ واقعے خبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ اس میں
کسی طرح خطا کا احتمال بسبب عفت و عصمت جناب اقدس کے نہیں ہے واجب
سے ممکن تک اور ازل سے ابد تک اس سے آگاہی حاصل ہوتی ہے۔
اُس کے بعد جس ہے کہ خطا کا احتمال اگرچہ اس میں نہیں ہے لیکن اشکائے
محسوسہ خصوصاً اُن کے ظاہر پر مقصور رہے بعد اسکے رتبہ خبر متواتر کا ہے کہ کسی
بنا اور منتہا بھی جس پر ہے و بس اخبار کالعائتہ پھر عقل ہے اسلئے کہ مایوں کا
اختلاف عقلا میں بہت ہوتا ہے۔

الہام اولیا چونکہ مختص بہ خواص ہے اور تکلمین اسباب علم عام سے بحث
کرتے ہیں اور نہ اسکے ساتھ کوئی ایسی علامت موجود ہوتی ہے جس سے یہ
معلوم ہو سکے کہ یہ سن عند اللہ ہے اور حجت ہونے کے قابل اور مطابق واقع
ہے۔ اور نیز الہام میں فراحت و ہم و خیال اور کدورات نفسانی و شیطانی مانع
حصول علم یقینی ہے گو اس شخص کو جسکو الہام ہوا ہے اُس پر اور اعتقاد ہو جائے
اگر بتیر قرائن خارجیہ کے نفس الہام ظنیت کے بتے سے نہیں نکلتا۔ اسلئے اسباب
علم میں سے نہیں شمار کیا جاتا۔

عالم کا ثبوت محدوت

عقل بالبداہت احکم کرتی ہے کہ عالم کی پیروں کی حقیقت ثابت ہے۔ اور علم اس مسئلے کا یقینی ہے۔ فقط وہم و خیال نہیں یعنی پانی پانی ہے اور آگ آگ ہے۔ نہ یہ کہ اگر پانی کو مثل آگ کے سمجھنے تو آگ ہو جائے اور آگ کو مثل پانی کے سمجھنے تو پانی ہو جائے جیسا کہ عقیدہ سوشطانیوں کا ہے اور عالم یعنی جو کچھ سوائے ذات و صفات خدا کے ہے حادث ہے عدم سے وجود میں آیا ہے قدیم نہیں کیونکہ اس میں دو تفریقیں ہیں اعیان و اعراض۔ اعیان اُن ممکنات کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی میں دوسری چیز کی ہستی کے تابع نہوں۔ انکی دو قسمیں ہیں۔ ۱) غیر مرکب جیسے جوہر اور جوہر فرد اور جزو لایہجزے بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ اسکی تقسیم نہیں ہو سکتی ۲) مرکب اجزائے لایہجزے سے جسے جسم کہتے ہیں۔ اس میں طول و عرض و عمق تینوں امتداد ہوتے ہیں جن میں تقسیم ہو سکتا ہے اعراض اُن ممکنات کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی و قیام میں اجسام کے محتاج ہوں۔ جیسے رنگ کپڑے کے اور مزہ سیب کے اور بو پھول کے اور سردی پانی کی اور گرمی آگ کی اور افعال اختیار سی حیوان کے بغیر موجود نہیں ہو سکتے اور تمام اعراض حادث ہیں۔ بعض کا حادث ہونا مشاہدے سے معلوم ہوتا ہے مثلاً نور کے بعد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے یا سفیدی جا کر سیاہی آ جاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آنے سے گرمی دور ہو جاتی ہے اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی۔ پس ثابت ہوا کہ اعراض قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے اور اعیان بھی سب حادث ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے یا جوہر فرد پس ہر جسم و جوہر کو حرکت و سکون عارض ہے کس لئے کہ انکے واسطے مکان یا چیز یعنی ٹھکانے کی جگہ تو ضرور ہے پس اگر اس آں سے پہلے بھی اس چیز یا مکان میں تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور حرکت و سکون بسبب عرض ہوتا

کے حادث ہیں۔ پس یہ جسم یا جوہر کہ جنکو یہ حرکت اور سکون عارض ہے۔ حادث ہیں۔ ورنہ لازم آئیگا کہ حوادث تا ازل میں پائے جائیں اور قدیم کہلائیں اور یہ محال ہے پس جب اعیان اور کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر ہے۔

خالق عالم

عالم کا عدم سے وجود میں لانے والا اللہ تعالیٰ ہے جو موجود ہے۔ کیونکہ اس نے عالم کو پیدا کیا اور جو دے عطا کیا۔ پس جو ایسا ہوگا وہ موجود ہوگا اور جب الوجود ہے یعنی خود بخود ہے اس نے سب کو بنایا ہے اسکو کسی نے نہیں بنایا نہ ہونا اس کا منفع ہے۔ کیونکہ اگر ممکن الوجود ہو تو صانع کی طرف محتاج ہوگا اور احتیاج عالم کے پیدا کرنے والے کے لئے سنا فی ہے۔ یکتا ہے اس لئے کہ اگر آسمان و زمین میں بہت سے معبود ہوتے تو انتظام بگڑ جاتا کیونکہ اگر دو ہوتے تو دونوں قدرت والے ہوتے یا ایک عاجز ہوتا تو جو عاجز ہوتا وہ خدائی کے لائق نہ ہوتا اور دونوں قدرت والے نہیں ہو سکتے کیونکہ آپس میں مخالفت کسی کے مارنے اور زندہ کرنے میں مثلاً ممکن ہے۔ پس دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑتا اگرچہ بالفعل آپس میں اتفاق ہو۔ قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ کیونکہ واجب الوجود ہے پس محال ہے کہ قدیم نہ ہو علیم ہے کہ ہر چیزی و کلی کو ازل سے ابد تک جانتا ہے۔ کیونکہ افعال اسکے استوار و مستحکم ہیں پس فاعل ایسے افعال کا عالم ہے اور ہر خبر و کل پر کمالات سے ازل ہی ہے قدرت رکھتا ہے کیونکہ تمام مقدرات کو اسکی ذات مقدس کی طرف برابر نسبت ہے پس بعض کے ساتھ اسکی قدرت کا متعلق ہونا اور بعض کے ساتھ ہونا ترجیح بامرجح ہے اور یہ محال ہے زندہ ہے اسکے لئے علم و قدرت اور ارادہ

ثابت ہے اور یہ بدون حیات کے ممکن نہیں اور یہاں مراد حیات سے لفظ اور وجود ایسی حالت کے ساتھ ہے کہ اشیا کو ادراک کر سکے اور ان پر قدرت حاصل ہو۔ نہ وہ معنی مراد ہیں جو حیات سے عرف میں سمجھے جاتے ہیں یعنی قوت جس و قوت تغذیہ اور وہ قوت جو اعتدال نوعی کے تابع ہوتی ہے۔ اور اس کے طفیل تمام قوائے حیوانی حاصل ہوتے ہیں مختار ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے فعل اور ترک فعل اس کے اختیار میں ہے۔ کیونکہ عالم پہلے نہ تھا پھر دوسرے زمانے میں اس کو ایجاد کیا۔ پس زمانہ سابق میں عالم کو ایجاد نہ کرنا۔ اور زمانہ لاحق میں ایجاد کرنا دلیل اس امر پر ہے کہ حق تعالیٰ مختار ہے بے زبان کے گویا بے کانوں کے شفاوائے آنکھوں کے مینا ہے کیونکہ گونگا اور بہرا اور اندھا اور ناقص لایق خدائی کے نہیں اور سننے اور دیکھنے کی صفات اس کے لئے علیحدہ ثابت ہیں۔ مسموعات اور مبصرات کے جاننے کا نام سمع و بصر نہیں

کلام الہی

اللہ کا کلام حروف اور آواز سے برابر ہے کیونکہ یہ دونوں حادث ہیں اور حق تعالیٰ قدیم ہے۔ اور یہ بات محال ہے کہ ذات قدیم محل حوادث ہو۔ بلکہ کلام الہی ایک معنی ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اسے کلام نفسی کہتے ہیں۔ اور جو کلام اس کلام نفسی پر دلالت کرتا ہے وہ کلام لفظی ہے۔ اور کلام لفظی حروف اور اصوات سے مرکب ہوتا ہے۔ اور کلام نفسی غیر مخلوق ہے کہ یہ صفت ازل سے ابد تک اس کو حاصل ہے۔ اس کے سبب سے جس سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے سو یہ کلام الہی اس سبب ہے۔ کہ اس کی صفت ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے اور یہ الفاظ اور عبارات قرآن کی جو کلام لفظی ہے لہ کلام نفسی کے معنی بیان کرنے میں علماء حنفیہ کی عبارتیں مختلف ہیں پس کبھی اس سے معنی انہیں الفاظ و عبارات مراد نہیں لیتے۔ وہ ایک صفت بسیط قدیم اور حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ

انکو کلام الہی اس لئے کہتے ہیں کہ یہ سوا خدا کے کسی اور کی تالیف و تصنیف نہیں ہے بلکہ انکو خاص اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام نفسی کے سمجھنے کے لئے نہایت فصیح و بلیغ زبان عربی میں کہ جس کا مثل بنا ناطاقت بشری سے یا ہرے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا ہے اور قرآن کا اطلاق کلام نفسی اور کلام لفظی دونوں پر ہوتا ہے اور غیر مخلوق قرآن نفسی ہے نہ لفظی۔ اور خدا تعالیٰ کے کلام میں تین مضمون ہیں۔ امر و نہی و خبر اور اللہ کے کلام میں کذب محال ہے۔ کیونکہ کذب صفت نقصانی ہے۔ اور اللہ پر نقصان ثابت ہونا محال ہے۔ دوسرے خدا کے کلام کا کذب ضرور ہے کہ قدیم ہو گا اسلئے کہ ذات واجب کے ساتھ حوادث کا قائم ہونا محال ہے۔ اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ خدا صدق کے ساتھ کبھی موصوف نہ ہو سکے۔ کیونکہ کذب اسکی صفت ہونے کی وجہ سے قدیم مان لیا گیا ہے۔ اور یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ جو کوئی کسی چیز کو اصلی حالت کے ساتھ جانتا ہے تو ممکن نہیں کہ وہ اسکو اسی طرح بیان نہ کرے۔ یسیرے تمام انبیاء نے خبر دی ہے۔ کہ اللہ کی ذات کذب سے بری ہے۔

صفات ثبوتی

صفات ثبوتی وہ ہیں جو خدا نے تعالیٰ کی ذات پاک میں پائی جاتی ہیں جنکی تفصیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ صاحب ارادہ ہے۔ اور ارادہ حادث نہیں ہے قدیم ہے اور ارادہ الہی متعلق ہوتا ہے۔ ہر موجود سے خواہ وہ علین ہو یا عرض خیر ہو یا شر کفر ہو یا اسلام طاعت ہو یا معصیت۔ ارادہ اور امر الہی دو شے چیزیں ہیں اور ہر ایک دوسرے سے متفاہم ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم بھی کرتا ہے اور کبھی نہ ارادہ کرتا ہے نہ حکم کرتا ہے۔ پس حکم خدا نے تعالیٰ متسلم اراد

کو نہیں اور نہ یہی مستلزم عدم ارادہ کو ہے بلکہ حکم کیا ہے کا فائدہ نام کو واسطے اسلام اور طاعت کے اور نہی فرمائی ہے کفر و معصیت سے اور ارادہ کرتا ہے اسلام مومن کا اور کفر کا ترک اور بغیر ارادہ الہی کے کوئی چیز موجود نہیں ہو سکتی اسلئے کہ قدرت ایجاد کی بہ نسبت ہر ممکن کے برابر ہے اختلاف اوقات سے مختلف نہیں ہوتی ارادہ وہ ہے کہ تخصیص کرتا ہے موجودات کی ایک وقت معین اور نیت معین اور کیفیت معین وغیرہ کے ساتھ اور جس چیز کا کہ حق تعالیٰ ارادہ کرتا ہے بیشک واقع ہوتی ہے۔ تخلف مراد الہی سے محال ہے کہ مستلزم عجز کو ہے۔ اور جس چیز کے عدم وقوع کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے تعلق ارادہ کا اُسکے ساتھ محال ہے۔ ورنہ عجز یا جہل لازم ہو۔ اور جایز ہے کہ حکم کر کے واسطے اظہار عصیان یا کسی دوسری حکمت کے واسطے پس اگر خدا چاہے کہ کسی شخص کو ہدایت فرمائے تو کسی کی قدرت نہیں کہ اُسکو گمراہ کر سکے ورنہ کوئی دوسرا خدا پر غالب آئیگا۔ اور اگر چاہے کہ کسی کو گمراہ کرے۔ تو کسی کی مجال نہیں کہ اُسکو ہدایت کرے۔ اور سب کمال کی صفیں اُسکی ذات میں موجود ہیں اور نقصان و زوال کی چیزوں سے اُسکی ذات یا کچھ منفر ہے اور صفات اُسکی قدیم و باقی ہیں جیسے کہ اُسکی ذات قدیم ہے اور باقی ہے اور کوئی چیز حادث اُسکی ذات میں قائم نہیں ہوتی۔ کیونکہ قدیم محل حوادث نہیں ہوتا۔ اور یہ سب صفات اس میں یوں نہیں ہیں۔ جیسے انسان اور حیوان میں پائی جاتی ہیں کیونکہ انکی صفات اعضا و جوارح و حواس و روح و دل سے متعلق ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ان چیزوں سے برہم ہے۔ اور بایں ہمہ سب صفات کامل طور پر اس میں موجود ہیں۔ اور ان صفات کے قدم سے ان کے تعلقات کا قدم لازم نہیں آتا۔ کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ صفت قدیم ہو اور اس کا تعلق حادث اور ان صفات کے تعلقات میں تغیر آنے سے صفات

لفظ باقی کی تفسیر سالہ عقیدہ حیدر بن زوق مالکی میں لا اضرلہ کے ساتھ کی ہے ۱۲ منہ

میں تغیر نہیں آتا۔ اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً علم معلوم سے متعلق ہوگا۔ تو اس صفت کے تعلق میں تغیر آسکا۔ کیونکہ معلوم کے وجود سے پہلے کسی سے متعلق نہ تھا۔ اسی طرح صفت خالقیت کا تعلق بھی مخلوقات کے تغیر سے متغیر ہوگا۔ یہ سب صفات قائم ہیں ذات الہی کے ساتھ اور قدیم ہیں مگر زمین ذات الہی ہیں اور نہ اُسکے منافی یعنی منفصل ہیں۔ اس صورت میں قدم غیر اور تعدد و باکی قباح نہ لگے گی۔ اور ایک صفت خدا کی دوسری صفت کی نہیں ہے اور نہ غیر ہے اور صفات خدائے تعالیٰ کی متماثل و متجانس و متضاد نہیں ہیں اسلئے کہ یہ سب محدثات کی نشانیاں ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات محدث نہیں ہیں اور حق تعالیٰ کی صفات دو قسم پر ہیں۔ ایک قسم صفات ذات و دوسری قسم صفات فعل صفات ذات حقیقی اور کمالی ہیں۔ اسکی ذات مطلق سے انکا انفکاک محال ہے اور صفات کمال آکھ ہیں۔ حیات۔ علم۔ قدرت۔ ارادہ۔ سمع۔ بصر۔ کلام۔ تلکون اور صفات فعل صفات ذات کے آثار ہیں فی الحقیقت ان کے ساتھ متصف ہونا کمال نہیں بلکہ ان پر قابو رکھنا کمال ہے مثلاً پیدا کرنا حقیقت میں کمال نہیں بلکہ اُسپر قدرت حاصل ہونا۔ کہ جس زمانے میں اسکی ضرورت ہو وقوع میں آسکے یہ کمال ہے پس یہ ممکن نہیں کہ حق تعالیٰ ایک زمانے میں تو پیدا کر سکتا ہو۔ اور دوسرے زمانے میں پیدا نہ کر سکتا ہو۔ یہی حال قوت اور مشیت اور فعل اور تدریق وغیرہ صفات فعل کا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی صفتوں میں ترتیب نہیں ہے کہ ایک سے دوسری پہلے پیدا ہوئی ہو۔ جیسے بندوں میں پہلے زندگی آئی۔ پچھلے علم پھر قدرت آئی۔ کیونکہ اس میں حدود لازم آتا ہے۔

صفات سلبی

صفات سلبی وہ ہیں جن سے خدائے تعالیٰ کی ذات پاک اور منزه ہے

پہننا سچ پروردگار عالم نہ جسم ہے یعنی طول و عرض و عمق نہیں رکھتا۔ اور نہ جوہر
 ایسی جزو لای تجزئے ہے جس سے جسم بنتا ہے اور نہ عرض ہے کہ قائم بالغیر ہو
 جیسے رنگ و بو اور نہ صورت رکھتا ہے کیونکہ اگر ایسا ہو تو ممکن اور محتاج صانع
 کی طرف ہو گا۔ اور یہ محال ہے۔ اور نہ مرکب ہے یعنی اسکی ذات کے واسطے
 نہ اجزائے ترکیبی ہیں کہ کئی چیزوں سے ملکر بنی ہو نہ اجزائے تخلیلی کہ اُس کی
 ذات نصف و ربع وغیرہ ہو سکے کیونکہ اگر مرکب ہو تو محتاج ہو گا اجزاء کی
 طرف اور محتاج ممکن ہوتا ہے نہ رنگین ہے نہ اُس میں کوئی مرزہ ہے نہ کسی

لہ لانظام الدین نے شرح رسالہ مبارزہ میں لکھا ہے کہ اند قائلے کے جسم اسلئے نہیں ہے کہ
 ہر جسم مرکب ہوتا ہے اجزائے حقیقیہ سے کہ وہ اجزائے لای تجزئے ہیں جیسا کہ جمہور متکلمین کا مذہب ہے
 اور مشائین کے نزدیک ہیو لے اور صورت ہیں اور اصحاب اتصال کے نزدیک جمہر ہیو لے
 کے منکر ہیں جسم اجزائے تخلیہ مقدار یہ سے مرکب ہوتا ہے کیونکہ ہر مرکب محتاج ہوتا ہے طرف
 اجزاء کے ۱۱ منہ

سے محمد بن عمر حسین رازی نے کتاب اثولوجیا میں لکھا ہے واعلم انه لما ثبت انہ تعالیٰ منزہ
 عن الجسمیۃ والخصول فی الحدیث یمنع ان یکون اللون القائلہ بولنا ساریہ فی ذات منسبطۃ علی
 سطح ففی ذالک اللون ماہیۃ بخلاف ما شہناہ ^{۱۲} ولا یحتمل ان یکون تلك الصفتہ لوناً بل صفتہ
 الخوی مخالفتہ للعقل من اہل اللون ذالک یعنی انہ لا لوان علی وجہ الذی عقلناہ
 یعنی جبکہ ثابت ہو چکا کہ اند پاک ہے جسمیت سے اور اس سے کہ کسی چیز میں حاصل ہو۔ تو بات
 ممنوع ہے کہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہونے والا رنگ اس قسم کا ہو جو ایسی ذات میں ساری
 ہوتا ہے جو جسم کے سطح پر پھیلی ہوئی ہوتی ہے پس اس رنگ میں ایسی ماہیت ہے جو
 مخالف ہے اُس چیز کے جسے ہم جسموں میں دیکھا کرتے ہیں۔ پس ایسی حالت میں اس
 صفت پر رنگ کا اطلاق درست نہیں آسکتا۔ بلکہ یہ ایک علیحدہ چیز ہے۔ اور مخالف
 ہے جو رنگ کے نام سے سمجھی جاتی ہے۔ اور اس سے رنگ کا ہونا ذات الہی میں
 ثابت ہو گیا۔ ۱۲ منہ

قسم کی ہوے کیونکہ یہ اجسام کی صفات ہیں اور جو ذات جسمیت سے منزہ ہے اُس کے لئے ان کا ثابت کرنا محال ہے۔ اور نہ وہ محدود ہے کہ اسکو گنیں کہ کے ہیں۔ اس لئے کہ وہ ایک ہے۔ اور ایک عدد میں داخل نہیں۔ اور نہ محدود ہے کہ حد و نہایت رکھتا ہو۔ اس لئے کہ حد اور غایت اس چیز کی ہوتی ہے جس کا حصر اور انتہا ہو سکے جیسے نقطہ خط کی حد ہے اور خط سطح کی اور سطح جسم کی۔ پس اللہ تعالیٰ کی کوئی شکل نہیں اور نہ کسی طرف ہے یعنی نہ اوپر نہ نیچے نہ آگے ہے نہ پیچھے نہ داہنے ہے نہ بائیں اور نہ کسی مکان میں ہے کیونکہ اگر کسی مکان میں ہو تو ضرور محتاج ہوگا۔ اور ثابت ہو اے کہ اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے اور نہ عرض پس مکان میں نہ ہوگا اور نہ کسی زمانہ میں ہے۔ یعنی زمانہ شامل اور محیط اس کا نہیں کیونکہ جب زمانہ نہ تھا تب بھی وہ موجود تھا اور اب کہ زمانہ ہے۔ اب بھی وہ موجود ہے۔ مثلاً یہ نہیں کہہ سکتے کہ خدا لاکھ برس کا یا ہزار برس کا ہوا۔ اور ذات و صفات میں کوئی اس کا مثل دمانہ نہیں نہ کوئی اُس کا شریک ہے۔ وجوب وجود اور استحقاق عبادت اور پیدائش و تدبیر میں اور نہ کوئی اُس کا مخالف ہے ہم جنس یا غیر جنس سے اور نہ کوئی اسکے کاموں میں یحییٰ و مددگار ہے اور جائز نہیں ہے کہ جن تعالیٰ حلول لے او لو جیات محمد بن عمر حین رازی میں ہے **واما ما یزال کیفیات مثل الالوان** والہ اعلم بالقول **باثباتہا للہ تعالیٰ** **لست بعدہ** **القل** **لان ہذہ صفات الاجسام** **فکان اثباتہا للذات المنزہۃ علی الجسمیۃ محال** ۱۲ منہ

۱۲ رسالہ عقیدہ محمد مرزوقی مالکی میں لکھا ہے۔ یہ مت کہو کہ اللہ کا مکان سوا اللہ کے کوئی نہیں جانتا اس لئے کہ اسکے لئے مکان نہیں۔ پس نہ دنیا میں داخل ہے نہ اس سے خارج ہے۔ اور نہ یہ کہنا چاہئے کہ وہ باعتبار اپنی ذات کے خارج ہے اور عمل کی رو سے داخل ہے۔ کیونکہ خروج و دخول اجسام کی صفات سے ہے اور نہ یہ اعتقاد رکھو کہ وہ انوار میں سے ایک نور ہے ۱۲ منہ

کہے اپنے غیر میں کیونکہ غیر میں در آن اوصاف جسم سے ہے۔ اور نہ اپنے غیر کے ساتھ متحد ہو سکتا ہے اتحاد کے معنی یہ ہیں کہ دو شے ایک ہو جائیں یا بغیر زیادتی اور کمی کے اور یہ محال ہے اور اللہ تعالیٰ متصف بالجمال نہیں ہوتا نہ کیفیات نفسانی جیسے بھوک رنج و راحت وغیرہ کے ساتھ متصف ہے۔ اور نہ لذات عقلی کے ساتھ اس کا متصف ہونا جائز ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو لازم آتا ہے کہ نافرمانی کفار سے چاہئے کہ متالم بھی ہو۔ اور ہذا اللہ تعالیٰ پر جاہل نہیں اس لئے کہ محال ہے کہ ظاہر ہو دے اللہ پر وہ چیز کہ پہلے سے اس پر ظاہر نہ تھی جس طرح کہ آدمی میں تبدیل رائے ہوتی ہے کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کا جہل ثابت ہوتا ہے۔

جبر و قدر وغیرہ

خالق و ملکوت جمیع موجودات یعنی جواہر و اعراض اور ان کے افعال و حرکات و سکانات کا حق تعالیٰ ہے۔ ممکن نہیں کہ کوئی اور کسی چیز کی طرح کسی چیز کے پیدا کرنے میں کوئی اور حق تعالیٰ کا شریک ہو یا اس نے کسی چیز کا پیدا کرنا اپنی مخلوقات میں سے کسی کے تفویض کیا ہو پس سب خیر و شر اور حق و باطل کے قضا و قدر سے ہے۔ انسان کو چاہئے کہ کوشش کرے منافع کے حصول

لہذا ضوہ الاکثر شرح فقہ اکبر مولفہ نصی میں مذکور ہے کہ مقتضی کا تغیر ہونا اس بات کا موجب نہیں کہ قضائے الہی میں بھی تغیر پیدا ہوا اس لئے کہ انسان چار قسم کے ہیں (۱) جسکی ابتداء کوئی خدا دونوں کے سعید ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے حضرت علی و امام حسن و امام حسین (۲) جسکی ابتداء و انتہا دونوں کے شقی ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے ابو جہل و معاویہ بن ابی سفیان (۳) میں سعید اور انتہا میں شقی ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے شہطان و بلعم و (۴) جسکے ابتداء میں شقی اور انتہا میں سعید ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و ساجران

اور مضار کے دفع کرنے میں بقدر امکان کے پھر باوجود اسکے لائق ہے یہ کیقین کرے اس بات کا کہ اسکی طرف وہی پہنچتا ہے جو کچھ اللہ نے مقدر کیا ہے اور بندوں کے کاموں کا پیدا کرنے والا وہی ہے۔ اس لئے کہ خالق سب چیزوں کا وہی ہے اور افعال و اعمال بھی بندوں کے سب چیزوں میں داخل ہیں بندے اپنے افعال کے کاسب ہیں خالق نہیں اور نہ شریک خلق ہیں کسب کے یہ معنی ہیں کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ مصمم کرتا ہے تو خدائے تعالیٰ اس میں فصل پیدا کر دیتا ہے۔ کسب کی وجہ سے کاسب کو استقلال حاصل نہیں ہوتا اور خلق کی وجہ سے خالق مستقل ہوتا ہے پس کفر و ایمان اور طاعت و عصیان اور نیکی و بدی بندوں کی اللہ کے ارادے اور مشیت اور حکم و تقدیر سے صادر ہوتی ہے۔ لیکن خدائے تعالیٰ کفر و محصیت سے راضی نہیں اور نیکی سے راضی ہے خواہش کرنی اور پیدا کرنا اور ہے اور راضی ہونا اور مضامین کے حکم دے کہ کرو اور اکثر ہوتا ہے کہ حکم دیتا ہے اور نہیں چاہتا ہے کہ واقع ہو بسبب کسی حکمت کے کہ اسکو سوائے حق تعالیٰ کے دوسرا نہیں جانتا مگر باوجود اس بات کے کہ سب ارادہ و تقدیر الہی سے ہے۔ بندوں کو بھی اعمال میں اختیار دیا گیا ہے کہ بندے اپنے کام اپنے ارادے و اختیار سے کرتے ہیں نہ جبر و اضطرار سے کہ اُسی کے سبب قواب پاتے ہیں۔ اور اسی پر عذاب ہوتا ہے۔ بندے کے افعال اختیار یہ اللہ تعالیٰ کے مقدور ہیں اختراع کی وجہ سے اور بندے کے مقدور ہیں تعلق کے سبب سے کہ اسکو اختیار کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت مؤثر ہے اور بندے کی قدرت کاسبہ اور غیر مؤثر ہے پس افعال اختیار یہ جب بندے کی اپنی قدرت کی طرف منسوب ہوتے ہیں تو کسب کہتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے نسبت کئے جاتے ہیں تو خلق کہتے ہیں پس بندے کے کسب اور اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہونگے اللہ تعالیٰ بندے کے افعال اختیار یہ کو اسکے ارادے کے موافق پیدا کرتا ہے

اگر وہ نیک کام کر نیک قصد کرتا ہے۔ تو نفل خیر کی قدرت و استطاعت میں
میں موجود کر دیتا ہے۔ اور اگر برے کام کا ارادہ کرتا ہے۔ تو اس کے کرنے کی
قدرت اس میں پیدا کر دیتا ہے۔ بندہ آپ ہی نفل خیر کی قدرت کو ضائع
کر دیتا ہے۔ اس لئے ذم اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے۔ غرض کہ بندہ کا سب سے
اور کسی قدر اختیار رکھتا ہے۔ اسی کا مقتدر ہونا چاہئے کہ خلق خدا سے ہر اور
عمل بندے سے فرق اتنا ہے کہ عمل نیک پر اللہ کی رضا ہے اور بد کام اللہ
کی رضا اور خوشنودی کے خلاف ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھنا چاہئے کہ ایک
شخص اپنے غلام سے کہے کہ تو بازار کو جا اور فلاں چیز لے آجھے اختیار ہے
کہ زبردستی چھین لایا دام دیکر خرید لا۔ اگر دام دیکر لائیگا تو ہم خوش ہو گئے
اور جو زبردستی چھین لائیگا تو ہم ناخوش ہو گئے اس صورت میں اگر اس نے
خلاف مرضی اپنے مالک کے کام کیا تو قطعاً سزا پانے کا سزاوار ہے اسی طرح
حق تعالیٰ نے بندوں کو ایک طرح کا اختیار دیا ہے کہ وہ اس اختیار سے
اچھے اور برے دونوں طرح کے کام کا قصد کر سکتے ہیں اور یہ بھی کہہ دیا ہے کہ
اچھے کاموں سے ہم راضی ہیں اور بد کام ہماری نارضا مندی کا باعث ہیں
اب بندہ جیسا کام کر لیا ویسا اس کا بدلہ پائیگا۔ اور یہ عین عدل انصاف ہے
حقیقت کار امر متوسط ہے درمیان جبر و قدر کے دلیل اس بدعا کی شریعت
ہے مگر جو معتقدات میں بحث کرتے ہیں اور انکو دلائل عقلی سے ثابت کرتے
ہیں جب تک کوئی بات محقول نہ مختصر تصدیق نہیں کرتے وہ اس
امر متوسط کے اور اک میں حیران ہیں

اللہ پر کوئی سزا واجب نہیں اور اللہ کے کاموں میں
کوئی غرض نہیں اور اشیا کا حسن و قبح
اللہ پر کوئی شے واجب نہیں ہے نہ لطف و نہر نہ ثواب و عذاب ہر چیز کا

دینا اور روزی پہنچانا اس کا احسان ہے ہمارا استحقاق اس پر کچھ نہیں ہے۔
 اگر وہ عوض نہ دے اور روزی نہ پہنچائے۔ تو اس پر قیامت لازم نہیں کیونکہ
 اس کی مخلوقات اس کی مملوک ہے۔ اور مملوک کا مالک پر کیا استحقاق ہوتا ہے
 کہ اس کے حق میں بہتری اور لطف و مہربانی اور رعایت مصلحت مالک پر واجب
 ہو ورنہ کسی کا فر مغس کو پیدا نہ کرتا کیونکہ اس کو دنیا و آخرت میں خسارہ ہے
 ورنہ اسے اس کا کبھی بندے پر احسان و اعتنان ثابت نہ ہوتا کیونکہ اگر اس نے
 کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اس چیز کو کیا جو اس پر واجب تھی تیسرے
 ابو جہل عین اور نبی علیہ السلام پر اللہ کا احسان برابر ہوتا تو کچھ زیادہ شکر
 گزار ہی حضرت پر واجب نہ ہوتی۔ اس نے دونوں کے لئے جو بہتر کا وہ کیا
 ہے واجب سے فارغ الذمہ ہوا۔ اور اللہ کے کاموں میں کچھ غرض نہیں کیونکہ
 غرض والا محتاج ہوتا ہے اور باوجود اس کے اس کا ہر ایک کام لاکھوں ملکوں
 سے بھرا ہے کہ کوئی اس کو دریافت نہیں کر سکتا۔ اور اس کے فوائد و منافع خاص
 و عام کے لئے ہیں نہ اس کی ذات مقدس کے واسطے کیونکہ اس کو کسی چیز کی
 احتیاج نہیں اور ہر چیز میں برائی بھلائی سمجھنے کی طرف سے ہے۔ جیسے کہ
 صانع عالم اور اس کی توحید و صفات کمالی کی معرفت عقلی ہے شرع پر موقوف
 نہیں ورنہ دور لازم آئیگا۔ باوجودیکہ ان پر شرع موقوف ہے۔ اسی طرح اشیاء میں
 بھلائی برائی شرعی نہیں۔ اس طرح کہ شرع نے جس کو اچھا کہا وہ اچھا اور جس کو
 برا کہا وہ برا ہے۔ اگر عکس کرتی تو عکس ہوتا۔ مگر حسن و قبح اس بات کو نہیں
 چاہتا کہ اس میں حکم الہی بھی بندے کے لئے صادر ہو۔ ہاں وہ لایق اور مستحق
 اس بات کے ہوتا ہے کہ اس میں حکم الہی نازل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ حکیم مطلق
 ہے ترجیح بلامرجح جائز نہیں رکھتا کہ اچھی چیز کو بُرا اور بری کو اچھا قرار دے
 بلکہ جو واقعی اچھی ہوتی ہے اس کی نسبت حکم و جواب کا دیتا ہے۔ اور جو بری ہوتی
 ہے اسے حرام کرتا ہے۔ سو اصل حاکم اللہ ہے اور شرع کھولنے والی ہے۔ پس

جب تک کہ رسولوں کو پہنچ کر اور اپنا کلام نازل کر کے حکم نہ دے تب تک کوئی حکم حسن و قبح اور اہم و نہی کا نہ ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ زنا و فحش کے لوگ ترک احکام الہی کی سزا میں محذب نہ ہو گئے اور اسی وجہ سے پیغمبر دعوت کا تعلق و تکلیف میں شرط ہے یعنی آدمی تعمیل احکام کے ساتھ پہنچے دعوت کے مکلف ہو گا۔ پس کافر کو جب تک دعوت نہ پہنچے اس وقت تک نہ وہ ایمان کے ساتھ مکلف ہے اور نہ تعبیت کفر کے آخرت میں مواخذہ دار ہے۔ فحش و زانیہ کو کہتے ہیں جو وہ انبیاء کے درمیان ہو اور آثار و احکام شریعت نبی سابق کے مضحل ہو گئے ہوں اور اہل فحش وہ لوگ ہیں جو قبل از نسخ دین عیسوی کے متمسک تھے اور رسول منظر کے مومن و مصدق تھے اور سلمان فارسی سے مروی ہے کہ فحش حضرت عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چھ سو برس ہیں اختراع البخاری

استطاعت

استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور استطاعت کے دو معنی ہیں۔ ایک قدرت حقیقی کو کہتے ہیں جو فعل کے موجود کر دینے کے لئے کافی ہوتی ہے دوسرے اسباب و آلات اور اعضا کی صحت و سلامتی کا نام ہے اور تکلیف ساتھ مکلف نہیں اور مریض کھڑے ہو کر ناز پر ہونے کے ساتھ مکلف نہیں کیونکہ ایسے لوگوں کے اعضا صحیح و سالم نہیں اسلئے استطاعت انہیں مفقود ہے اور امام ابو حنیفہ نے جو فقہ اکبر ہیں کہا ہے کہ ان میں مفقود ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے جو فقہ اکبر ہیں کہا ہے کہ کسی پر اللہ تعالیٰ نے کفر و ایمان کا جبر نہیں کیا ہے اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ انسان کے واسطے تکلیف کا مدار استطاعت کے معنی دوم پر ہے نہ معنی اول پر۔ پس جن لوگوں نے یہ کہا کہ وہ مرجیہ یا جہمیہ تھے یہ انہیں سراسر ہتھیان

اور جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہو، اللہ اس کے ساتھ تکلیف اسے نہیں دیتا

مقتول کی اجل رزق حرام

مقتول اپنی اجل سے وقت پر مرتا ہے۔ راند جتنی عمر اپنی تقدیر رازلی کے ذریعہ سے اس کے لئے مقرر کر دیتا ہے۔ اور جو وقت اس کی موت کا علم الہی میں ہے اسی وقت پر اس کو موت آتی ہے۔ اس کی موت اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اس لئے اس میں کسی طرح تغیر تقدیم و تاخیر کے ساتھ قاتل کی وجہ سے پیدا نہیں ہو سکتا، اور قاتل پر قصاص عائد ہونا اور اس کو عذاب الہی پہنچنا یہ امر شرعی ہے۔ شرع نے رفع تنازع اور انسداد فساد اور انتظام کے لئے یہ سزائیں مقرر کر رکھی ہیں۔ بندہ اگرچہ فعل قتل کا خالق نہیں۔ مگر کاسب قوض رہے۔ جب وہ ایسے نامشروع فعل کے کسب کا ارادہ کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ موافق عادت کے اس کے فعل کے بعد مقتول کی موت پیدا کر دیتا ہے۔ اور موت مردے کے ساتھ قائم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ بندے کو اُس کے پیدا کرنے میں دخل نہیں ہے۔ اور موت کا وقت ایک دم متحد نہیں۔ جو موت علم الہی میں ہر شخص کے مرنے کے واسطے معین ہے۔ جس طور سے مقرب اور مقدر کی گئی ہے۔ اسی وقت پر آتی ہے تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی۔ مگر اس میں کچھ بھی تغیر و تبدل ہو۔ تو علم الہی میں نقصان پایا جائے۔

اور حرام بھی رزق ہوتا ہے۔ اور ہر ایک جاندار اپنی روزی پوری کرتا ہے حلال ہو یا حرام کوئی شخص غیر آدمی کی روزی جو اللہ نے اس کے لئے نازل میں اپنے علم اور قسمت ازل کے ذریعہ سے مقدر کر رکھی ہے نہیں کھا سکتا کیونکہ تقدیر الہی کے خلاف ہونا منع ہے۔

دیدار الہی

رویت حق تعالیٰ کی امکانی ہے لیکن دخول جنت سے اول واقع
 نہوگی دخول جنت کے بعد مسلمان البتہ حق تعالیٰ کی رویت سے مشرف ہونگے
 اور رویت کے دو طریق ہیں۔ ایک یہ کہ ایسی طرح انکشاف ہو جائے کہ عقل کے
 ذریعہ سے اتنا یقین پیدا نہیں ہو سکتا۔ پس گویا کہ یہی نظر کے ساتھ دیکھنا ہے
 مگر یہ بات ہے کہ ایسا دیکھنا بغیر برابری اور مقابلے اور جہت اور رنگ اور شکل
 کے ہوتا ہے۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قسم کی صورت پکڑ کر انسان
 کو اپنا دیدار دکھائے۔ جیسا کہ احادیث صحیحہ میں صورتوں کا دیکھنا آیا ہے
 اس صورت میں اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھ سے رنگ اور شکل اور مواد کے
 ساتھ دیکھینگے جیسا کہ خواب میں رویت واقع ہوتی ہے۔ مگر جنت میں رویت
 الہی ایسی بالمشافہ ہوگی کہ دنیا میں خواب کے اندر کبھی ایسی نہیں ہوتی
 یہی دو طریق معلوم ہیں۔ اور ان پر ہمارا یقین ہے۔ اور اگر اللہ اور رسول کا
 رویت سے کچھ اور مطلب ہے۔ تو ہمارا ایمان اس پر بھی ہے اگرچہ ہم واقف

لے شرح عقیدہ الوسطے میں عبد اللہ نے لکھا کہ اول حق کے نزدیک رویت عبارت ہے اور ان میں
 ہے جو موجودات سے متعلق ہوتا ہے ایک خاص تعلق کے طور پر کہ اللہ اسکو ہمارے واسطے
 ایسے محل میں پیدا کر دیتا ہے پس یہ رویت مقابلہ اور جہت وغیرہ کو نہیں چاہتی جسکے ساتھ رویت
 قائم ہو سکے آنکھ سے شمع نکلنے کی بھی ضرورت نہیں جیسا کہ معتزل کہتے ہیں کہ رویت عبارت ہے
 اس سے کہ آنکھ سے شمع نکلے اور یہ آنکھ نزدیک جسم روشن ہے کہ وہ آنکھ سے نکل کر جسم مرئی سے مل جاتا
 ہے اور اسکا ملنا جسم مرئی سے ضروری ہے جب مرئی نہایت قریب ہو۔ تب بھی نہیں دکھ
 سکتی جس طرح نہایت بعید ہونے کی وجہ سے نہیں دکھ سکتی ہے۔ اور اسی طرح جب پردہ
 غیظ مرئی پر ڈھک جاتا ہے تب بھی نہیں دکھ سکتی اسلئے کہ اسوقت شمع نفوذ نہیں کر سکتی اور نہ

نہیں کہ وہ خاص کیا بات ہے۔ اور حق یہ ہے کہ رویت کے لئے جو شرائط مثلاً
کیفہ وجہت و مکان و صورت و ہذا بلکہ قریب و بعد مسافت وغیرہ قرار دی
ہیں یہ شرائط عادی ہیں تمام اقسام جو اس میں جو اس کے لئے جو عذر بائیں
بطور عادت کے مقرر ہو گئی ہیں وہ ہم نے انکو شرائط و لوازم مان لیا ہے۔ اور ہم
جلد لیا ہے کہ جو اس کا کام بغیر انکے نہیں چل سکتا درحقیقت بحیث وجود رکھ
نے کے کوئی اور شرط نہیں ہے اگر یہ شرطیں رویت کے لئے لازمی نہیں
تو کیا ہے کہ رویت الہی سے نسبت ممکنات کے بھی انکار کرتی کیونکہ حق تعالیٰ
جانتے سے نہیں ہے اور اقصا شجاع کا اور مسافت متوسط کا درمیان
رہے اور ہر ایک کے تصور نہیں یہ شرائط تو اجسام رنگین اور اعضاء اجسام
کے لئے ہیں نہ اس ذات کے لئے جو مادے سے بالکل مجرد ہو اور قرآن میں جو
نہیں ہے بلکہ کہ الابصار یعنی اسکو نہیں بلکہ اس سے رویت کی نفی لانا
نہیں آتی کیونکہ ادراک کہتے ہیں شے کی حقیقت کے جان لینے کو اور آیت میں
اسکی نفی کی گئی ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شے کی رویت حاصل ہو اور اسکی
حقیقت پر اطلاع نہ ہو سکے جیسا کہ پانڈ کو دیکھنے میں اور اسکی حقیقت کا
ادراک نہیں کرنے یا ادراک اسے کہتے ہیں کہ مرنے کو اسکی تمام حدود نسبت
پورا ہو اور دیکھ لینا یعنی اس کا احاطہ کر لینا اور عدم احاطہ سے عدم رویت لازم
نہیں آتی جیسا کہ علم کو احاطہ نہ کر لینے سے علم کا عدم لازم نہیں آتا جائز ہے کہ
رویت ہو مگر احاطہ کے ساتھ نہ ہو جسکی آیت میں نفی کی گئی ہے اور موسیٰ علیہ السلام
کو جو سب اہل رویت کے جواب میں خدا نے کہا میں نے تم کو مجھکو ہرگز نہ دیکھا
یہ انکار اس غرض سے ہے کہ عادت الہی یوں جاری نہیں ہوتی ہے نہ
اس وجہ سے کہ رویت ناممکن الوقوع ہے۔ اور غرض اس خطاب سے یہ
ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طاقت ان آلات حسیہ سے کفایت

فر

کتب آسمانی

اللہ تعالیٰ کی کتابیں ہیں جو اپنے پیغمبروں پر اتاریں اور شمار ان کا کسی

۱۔ محرمزدنی مالکی کے رسالہ عقیدہ برحق کی پیشین گوئی اور کوشش سرا میں دیکھا اور اس کا نام کیا اور اس کی

دعا کرو کہ جس قدر کہ تم اپنے دل میں جمع اور بے قرب رہو گے، دیکھا تھا ۱۲۱۳ھ

وکیل قطعی سے ثابت نہیں مشہور چار کتابوں میں ہیں جو پیغمبروں پر نازل ہوئیں
وہ یہ ہیں۔ توریت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام
پر زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر قرآن حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
پر۔ ان میں سے قرآن شریف پر عمل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اور جنہی
کتاب میں اسکے سوا نازل ہوئیں وہ سب منسوخ و فاسد ہیں یعنی اور کتاب تو نہیں
جو احکام قرآن شریف کے احکام کے مخالف اور متناقض نہ بنیں اور عمل کرنا درست
نہیں اور نسخ میں بہت سی مصلحتیں ہوتی ہیں، کیونکہ احکام مصلحتوں کے
تابع ہوتے ہیں، اور یہ موافق اوقات کے بدلتے رہتے ہیں۔ اس وقت
جو کتاب میں اس نام کی اہل کتاب کے پاس ہیں وہ اصل نہیں۔ اہل کتاب
اپنی کتب سماویہ کے مجموعے کو بائبل کہتے ہیں جو لفظ یونانی بمعنی کتاب
ہے۔ پھر اسکے دو حصے ہیں (۱) عہد عتیق یعنی پرانی کتابیں جس میں توریت
و زبور وغیرہ ۳۸ کتابوں کا مجموعہ ہے کبھی ان تمام صحیفوں کے مجموعے کو
مجادا توریت کہتے ہیں۔ انکو یہودی عیسائی سب مانتے ہیں۔ لیکن عیسائیوں
نے اس مجموعے میں نو کتابیں اور داخل کی ہیں جنکے تسلیم عدم تسلیم میں لگے
متقدمین و متاخرین میں بڑا اختلاف ہے۔ یہود ان نو کتابوں کو منسوخ
سمجھتے ہیں (۲) عہد جدید اس مجموعے میں یہ کتابیں ہیں۔ اول انجیل متی
جس میں حضرت عیسیٰ کے بعد متی حواری نے مسیح کی پیدائش سے لیکر موت
تک کے حالات کو تاریخ کے طور پر عبرانی زبان میں جمع کیا ہے۔ دوم انجیل
مرقس اس میں بھی مرقس نے ابتدا سے لیکر اخیر تک حضرت مسیح کی سرگزشت
سنی سنائی زبان و رسم میں بیان کی ہے۔ سوم انجیل لوقا یہ بھی حضرت
مسیح کی تاریخ ہے جسکو لوقا نے زبان و رسم میں تالیف کیا ہے۔ چارم انجیل یوحنا
اس میں یوحنا حواری نے حضرت مسیح کا حال ابتدا سے انتہا تک و رسم میں
لکھا ہے۔ ان چاروں تاریخوں کو کہ چھ زمانہ تالیف میں بڑا اختلاف ہے

عیسائی اناجیل اربعہ کہتے ہیں۔ اور یہ تورات و اناجیل اربعہ اصل تورات اچیل
منزل علی موسیٰ و عیسیٰ جنکا ذکر قرآن شریف میں اکثر جگہ آیا ہے ہمیں سوہ
گم ہو گئی ہیں۔ بلکہ حسب اقرار علماء اہل کتاب تاریخ اور روزنامے ہیں۔ کہ
جن میں بہت عرصے بعد انبیا اور حضرت مسیح کے احوال کو ابتدائے انتہا
تک معتبر اور غیر معتبر رواۃ سے بلا سند متصل مجہول لوگوں نے نقل کیا ہے
اصل کتابیں عبرانی و سریانی زبان میں ہیں جو ملک یہودیہ کی قدیم زبان
ان کے ترجمے یونانی اور لاطن اور عربی وغیرہ میں ہو گئے ہیں۔ اور عہد جدید
میں اناجیل کے ساتھ عیسائیوں نے اور بھی بہت سے رسالے اور خطوط و لکھن
اور غیر حواریوں کے لکھ کر اپنی کتب مقدسہ میں شمار کیا ہے۔ اور سب واجب التعمیم
قرار دیا ہے۔

معاذ

ہونا گراما کاتبین کا جو دو فرشتے ہیں دونوں شانوں پر نیک و بد کام کے
تحریر کر کے لئے حق ہے اور مصلح ہونا انکے الموت کا وقت قبض ارواح
کے حق ہے۔ اور عذاب قبر کا کافروں اور بدکاروں کے واسطے اور نعمتیں
عابدوں اور مطیعوں کے لئے حق ہے اور منکر و نکیر کا سوال حق ہے۔ وہ دو
فرشتے ہیں حبیب صورت نیلی پیلی آنکھوں والے قیر میں مردے کے پاس
آتے ہیں اور سوال کرتے ہیں کہ پروردگار تیرا کون ہے۔ اور دین تیرا کیا ہے
اگر جواب موافق سوال کے دیا تو ناز و نعمت میں ہے اور مثل عروس خوانے
میں استراحت کرے۔ اور قبر اسکی ایک چپڑے جہنم سے متصور ہو رہا اگر
سے ملا نظام الدین صاحب نے شرح تخرید کے حاشیہ میں لکھا ہے معاذ شریح کی
اصطلاح میں اسے کہتے ہیں کہ موت کے بعد روح کا جسد سے اسی طرح متعلق ہونا جیسے حیات
میں تھی اور اسکے احوال ایسے ہیں کہ عقل ان کے پیچھے سے قاصر ہے ۱۲

عہدہ مجواب سے برأت نہ ہوئی تو محنت و عذاب دیکھے اور قبر اسکے حق میں ایک غار غاروں دوزخ سے ہو قبر سے مراد عالم برزخ ہے کہ دنیا و آخرت میں واسطہ ہے۔ اور اُسے عالم مثال کہتے ہیں۔ اور یہ عالم کہیں آسمان و زمین پر کسی خاص جگہ نہیں۔ بلکہ اس عالم جس کا دوسرا پہلو وہ ہے۔ قبر سے مراد یہاں مدفن نہیں تاکہ یہ کیفیت شامل ان لوگوں کی نسبت بھی ہو جو دریا میں ڈوب گئے ہیں یا آگ میں جل کر مر گئے ہیں۔ یا کسی جانور نے اُن کا کھالیا ہے اور عذاب روح اور بدن دونوں کو ہوتا ہے۔ مطلع ہونا اسکی کیفیت پر ضرور نہیں اور بعد مرنے کے قبروں سے مردوں کا زندہ ہونے کا کھٹنا حق ہے عاقل و مجنون و صبی و جن و شیاطین و طیور و حشرات کل اچھٹنگے۔ ظاہر ہے کہ جس نے اول عدم صرف اور نابود و محض سے پیدا کیا اور کتم عدم سے وجود میں لایا وہ بارود گر بھی پیدا کرنے پر قادر ہے۔ رباع و بہایم وغیرہ سے بالیکر قصاص ہوگا اور نابود و کتمے جاسینگے اور جن و انس و شیاطین ہمیشہ دوزخ یا بہشت میں رہینگے اور عملوں کا تولد و جانا حق ہے تاکہ مقدار نیکی و بدی کی بندوں کو معلوم ہو۔ اور خدا اسے علیم تو جانتا ہی ہے۔ مگر یہ یاد رہے کہ اعمال کا وزن نہیں ہوگا بلکہ اعمال ناموں کا وزن ہوگا۔ یعنی جن کا غدوں میں بندوں کے اعمال دیکھے ہونگے وہ وزن ہو کر انکی کمیت معلوم کی جائیگی۔ کیونکہ اعمال اعراض ہیں اور ہلکا بھاری ہونا جو اہر کی شان ہے۔ مومن کو لازم ہے کہ ایمان تو تراؤ گے ہونے

نے شاہ ولی اللہ صاحب نے حجتہ البیان میں لکھا ہے بعض آیات اور بہت سی احادیث صحیحہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اس عالم عنصر کے سوا ایک اور عالم و عالم مثال ہے۔ کہ جس میں اعمال و احوال وغیرہ اشیا اپنے مناسب ایک صورت خاص میں متشکل ہوتے ہیں۔ اور اُس عالم میں پیشتر اشیا موجود ہو چکی ہیں۔ تب اس عالم عنصری میں اسی کے مطابق ظاہر ہوتی ہیں اور بہت سی چیزیں اس عالم میں یہاں سے نقل کر جاتی ہیں ۱۲ منہ

اور اعمال کے تلے پر لائے۔ مگر دریافت حقیقت اور ادراک کیفیت کی جانب متوجہ نہ ہو کہ کہاں قایم ہوگی اور اعمال کہ وزن کئے جائینگے۔ تو ان میں اور ارق کی کمی بیشی اور لمبے چوڑے اور ہلکے بھاری اور خطا کے خفی و جلی ہوئے اور یہی کمی جسمیت اور عبارت کے طول و قصر کی کیا کیفیت ہے اور تا نہ اعمال مسلمانوں کے داپنے ہاتھ میں سامنے سے اور کافروں کو پیٹھ کے پیچھے سے ہاتھ ہاتھ میں ملنا حق ہے۔ اور حساب لینا بندوں سے ایک ایک ذریعہ نیکی و بدی کا حق ہے اور گواہی اعضا کی حق ہے اور حوض کوثر حق ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قیامت کے دن ہوگا۔ اور اسکا پانی دودھ سے سفید تر اور اسکی بونٹک سے خوشتر ہوگی۔ اور اس میں تاروں سے زیادہ اور روشن تر کوڑے ہیں جو کوئی اسکا پانی ایک دھوپٹے کا پھر کبھی پیار نہ ہوگا۔ اور پل صراط حق ہے کہ حق تعالیٰ روز قیامت کو ایک پل دوزخ میں لٹا کر پربال سے باریک تر اور تلوار کی بارٹھ سے تیز تر رکھ دے گا اور اوس پر سے سب کو گزرنے کا بعض ہوگی صورت بعض آب رواں کی مانند بعض تیز گھوڑے کی چال سے بعض پیادہ چلنے والے کی رفتار سے بعض حیوانی کی رفتار سے اس پل کو طے کرینگے۔ اور یہ سب تفاوت بقدر کمی بیشی اعمال حسنہ کے شخص کے گزرنے میں ہوگا۔ جتنے نیک اعمال زیادہ ہیں۔ اتنا ہی طے کرنا پل کا آسان ہے۔ بعض یہ بھی نہانگے کہ پل تھا یا نہ تھا۔ اور بعض مجروح ہو گئے اور بعض کٹ کر دوزخ میں گر پڑینگے۔

شفاعت جنت نوزخ

شفاعت پیغمبروں اور علمائے صالحہ کی کناہگاروں کے واسطے حق ہے مگر بعد اذن حق تعالیٰ کے اور جہاں شفاعت کا منع آیا ہے وہاں ہی شفاعت مراد ہے۔ جو رب العالمین کے اذن اور رضا کے بغیر ہو۔ اور جنت و دوزخ حق

ہیں اور دونوں پیدا ہو چکی ہیں۔ اب بھی موجود ہیں۔ آدم و حوا کا قصہ دلیل قاطع ہے۔ اسپر فنا ہو گئی ہمیشہ رہی گئی، البتہ بقدر آن واحد کے اس قول کے صادق آنے کے لئے مشکل شے ہا لک الاوجہ صورتنا کے وقت فنا ہو جائیگی اور تعین مکان بہشت و دوزخ کی از روئے نص ثابت نہیں ہے اور چونکہ آدمیوں کے نزدیک آسمان و زمین سے کوئی چیز بڑی نہیں۔ اس لئے تمثیل کے طور پر کہا عرضہا السموات والارض یعنی عرضہا کعرض السموات والارض یعنی چوڑائی بہشت کی مثل چوڑائی آسمان و زمین کے ہے اور اس آیت سے یہ مراد نہیں ہے کہ جو عرض بہشت کا ہے وہی بعینہ آسمان و زمین کا ہے کیونکہ اس صورت میں تداخل اجسام لازم آتا ہے اور وہ ممکن ہے اور جہاں شارع نے سونا چاندی یا موتی وغیرہ کی چیزیں جنت کے لئے بیان فرمائی ہیں رسولہ ان معدنیات کی قسم ہے نہیں ہیں اور سمجھنا منظور تھا۔ اس عالم کے لوگوں کو پس جنت میں جو چیزیں یہاں کے سونے یا چاندی یا موتی سے مشابہ کسی وصف میں تھیں انکے سمجھانے کے واسطے انکو سونے چاندی یا موتی سے تعبیر کیا ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ سونا چاندی وغیرہ معدنیات یا عناصر کی چیزیں ابد الابد تک قیام پذیر نہیں ہو سکتیں۔ ہمیشی طرح طرح کی نعمتوں سے خوش و خرم رہینگے اور دوزخی انواع انواع عذاب معذب ہو اکیٹکے

شرائط قیامت

قیامت کی سب شرطیں اور آخرت کے اسوال جنگی مخیر صادق نے خبر دی ہے حق میں۔ جیسے آفتاب کا مغرب سے نکلنا کہ تو یہ کے دروازے بند ہو جانے کا دن ہے اور دجال اور دابۃ الارض کا ظہور کرنا اور باجوج و باجوج کا خروج کرنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسلمانوں کی مدد کے لئے آسمان سے اترنا اور تین خصف کا واقع ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں اور ایک

جزیرہ عرب میں اور آسمانوں کا پھٹ جانا اور کاغذ کی طرح لپٹ جانا اور تاروں کا گر پڑنا اور اسرافیل کا صور پھونکنا۔ ایک بار واسطے فنا کے اور دوبارہ واسطے زندہ ہونے کے اور باقی ترہٹا سوائے واحد قہار کے یہ سب باتیں واقع ہونے والی ہیں۔

ایمان

ایمان حق تعالیٰ پر فرض ہے اور ادراک فرضیت کے لئے عقل کافی ہے اور شریع اسکی مؤید و موفق ہے۔ اور ایمان تصدیق قلبی اور انقیاد و اقرار زبانی کو کہتے ہیں۔ تصدیق بغیر انقیاد و اقرار کے مفید نہیں یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جو کچھ کہ وہ خدا کے پاس سے لاتے ہیں۔ اسکو دل سے سچ جانا اور مان لینا اور انکی پیغمبری کو دل سے قبول کرنا اور زبان سے اسکا اقرار کرنا اور اسکی گواہی دینا ایمان کہلاتا ہے اور اعمال ماہیت ایمان کا جزو نہیں بلکہ منجملہ کمالات ایمان سے ہیں۔ اسی واسطے ان کا تارک دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ اور نیز اعمال میں کیفاً اور کمادوں طرح کئی بیشی پیدا ہوتی ہے۔ جیسے فرض کو ادا کرنا حضور دل اور اطمینان اور تمام اداب کی رعایت کے ساتھ افضل ہے۔ کیفیت میں نفل سے بلکہ اس میں بھی بدرجہا افضل ہے جو ناقص طور پر ادا ہو۔ اور فرض ادا کرنا افضل ہے۔ تعداد کی رو سے ایک فرض کے ادا کرنے سے اسی طرح تمام فرض اور اس کے ساتھ ساری سنتیں افضل ادا کرنا صرف فرض سے ہر طرح بہتر ہے اور ایمان میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی اسلئے کہ اگر تصدیق نہیں ہے تو مومن نہیں ہے اور تصدیق عبارت ہے علم الیقین سے اس میں گنجائش گھٹنے بڑھنے کی نہیں رہنہ کہ جو شخص اعمال کا زیادہ پابند ہے وہ زیادہ مومن ہے۔ جو گناہگار ہے وہ کم مومن ہے۔ کیونکہ

لے دیکھو فتح البیان و کتاب شارق الانوار فی فوائد الاعتبار باب فضل اہل الجودۃ تاہر صفحہ ۱۱۱

جب اعمال جزو ایمان نہیں تو اعمال کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی نہیں ہو سکتی اور یہ بھی ایک معمولی سی سمجھ کا آدمی سمجھ سکتا ہے کہ ایمان اعتقاد کا نام ہے جو دل سے متعلق ہے اور اعمال اعضا کے کام ہیں۔ اسلئے نہ ان دونوں سے کوئی حقیقت مرکب ہو سکتی ہے نہ ان میں سے ایک دوسرے کا جز ہو سکتا ہے۔ اور متعلق ایمان میں کچھ تفاوت نہیں یعنی معتقدات کے لحاظ سے سب مسلمان برابر ہیں۔ ایمان کے لئے جن مسائل پر اعتقاد رکھنا ضروری ہے۔ وہ سب کے لئے یکساں ہیں۔ صحابہ اور تمام مسلمان اس لحاظ سے برابر ہیں کہ دونوں ایک ہی چیز یعنی توحید و نبوت کا اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور ایمان و اسلام ایک چیز ہے۔ دونوں میں تغائر نہیں اور اسلام و ایمان کے ایک ہونے سے یہ مراد ہے کہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتا۔ دونوں میں تقاضم ہے جب ایک کسی پر صادق آئیگا۔ تو دوسرا بھی بالضرور صادق آئیگا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی کی نسبت کہا جائے وہ مومن ہے اور مسلمان نہ ہو۔ یا یہ کہا جائے کہ وہ مسلمان ہے اور حقیقت میں وہ مومن نہ ہو۔ اور ایمان درمیان بیم و امید کے ہے۔ اور وقت سکرات موت کے جب آخرت کے احوال نظر آتے ہوں اسوقت ایمان کا لانا مقبول نہیں۔ کیونکہ ایمان بالغیب چاہئے۔ اور یہ ایمان بالغیب نہیں اور یہ کہنا نہ چاہئے کہ میں مومن ہوں اگر اللہ نے چاہا کیونکہ اس کہنے سے ایمان میں شک پایا جاتا ہے اور شک یقین میں روا نہیں۔ مگر چہ یہ کلمہ تبرک اور تادب کے واسطے اور جہاں کام خدائے تعالیٰ کی طرف حوالے کرنا ہوتا ہے۔ وہاں بھی استعمال کرتے ہیں۔ مگر ایمان کے ساتھ تبرک کا بھی اسکا استعمال درست نہیں اسلئے کہ موبہم شک ہے

ایمان پانچ قسم پہلے (۱) ایمان مطبوع وہ ایمان لانا کہ کہے۔ (۲) ایمان معصوم وہ انبیاء کا ایمان ہے (۳) ایمان مقبول وہ مومنوں کا ایمان ہے

(۴) ایمان موقوف وہ بدعتیوں کا ایمان ہے (۵) ایمان مردود وہ منافقوں کا ایمان ہے۔ اور گناہ کبیرہ کرنا بندہ مومن کو اصل ایمان سے نہیں نکالتا ہے یعنی گناہ کبیرہ مومن کو کافر نہیں بناتا بلکہ فاسق اور عاصی بناتا ہے اس لئے کہ تصدیق باقی ہے۔ اور گناہ کبیرہ کرنے والے مومن ہمیشہ دوزخ میں نہیں گئے اگرچہ بے توبہ مرے ہوں۔ اور جب تک خدائے تعالیٰ چاہے گا بقدر مکافات ان گناہوں کے اُن کو دوزخ میں رکھ کر پاک و صاف کر کے پھر انکو بہشت میں داخل کریگا۔ اپنے فضل و کرم سے یا جناب شفیع المذنبین کی شفاعت سے اور مرتکب کبیرہ کی بخشش مشیت الہی پر ہے چاہے کرے یا نہ کرے اور عذاب کرے اور چاہے وہ کبیرہ کو بے توبہ بطریق خرق عادت کے بخش دے۔ اور صغیرہ پر عذاب کرے مگر حق تعالیٰ کفر و شرک کو نہیں بخشتا ہے۔ اور یہ بات شرعاً و عقلاً دونوں طرح ثابت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کے بوجہ مومن مطیع کو ایمان و طاعت پر یقیناً ثواب دیگا۔ اور وعدے سے قطع نظر ثواب دینا مطیع کو یا عذاب کرنا عاصی کا حق تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔ اگر کسی نے ایک کبیرہ سے توبہ کی اور دوسرے کبیرہ پر اصرار کیا تو توبہ اسکی مقبول ہے۔ اور جس نے جمیع کبائر سے توبہ کی اُسکو صغائر سے بھی توبہ کرنا ضرور ہے۔ ورنہ احتمال عذاب باقی ہے اور عفو کرنا حق تعالیٰ کا لوگوں کے حقوق کو بطور خرق عادت کے جائز ہے۔

لے حاشیہ جو ہر لایہ وغیرہ میں ہے کہ کبیرہ گناہ وہ ہیں جنہیں قرآن یا حدیث میں صاف وعدہ دوزخ کا یا اللہ کے غضب کا دیا یا حد مقرر فرمائی ہے یا اُسکے قائل کو شرع میں فاسق کہا گیا ہے یا کبیرہ نسبت کی گئی ہے جسے اللہ نے سارق پر عتاب کیا ہے اور صغیرہ وہ ہے جس سے منع فرمایا اور کچھ زیادہ نہیں کہا اور کبیرہ کا اطلاق اگرچہ کبیرہ پر بھی آتا ہے مگر صغیرہ کے مقابل میں جو کبیرہ ہے اس سے کفر مراد نہیں ہوتا بلکہ کفر اکبر الکبار ہے اور جو کبیرہ میں شیخ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے امام غزالیؒ کو بیان کیا ہے کہ صغیرہ اور کبیرہ میں فرق تسلیم کرنا صحت کے خلاف ہے ۱۲۸۸

نبوت

واسطہ ہونا انبیاء کا درمیان ممکنات اور واجب الوجود کے ضرورت تھا۔ کیونکہ
ہدایت واجب الوجود کی نسبت ممکنات کے بارہم متغایر ہیں۔ بالواسطہ ہونا چاہئے
اور جو واسطہ دونوں کا برنخ ہو۔ وہ انبیاء علیہم السلام ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے صلاح
سائنش و مہار کے لئے ازراہ تفضل جنس بشر سے انبیاء و رسل کو واسطہ پیمبری
کے ہیں۔ انہیں کہ آدمیوں کو معرفت الہی سے کہ عقل اس کے معلوم کرنے سے عاجز ہے
انکاد و تسلیم کریں۔ اور احکام الہی سے بہ نسبت واجب و مندوب اور حرام و مکروہ
و مباح کے خبردار کریں۔ اور سب پیمبروں کی معجزوں سے تائید کی اور معجزہ سے
دلیل ہیں انکی نبوت کے حق ہونے پر اور معجزہ امر فارق عادت کو کہتے ہیں
کہ اس کے اظہار صدق دعویٰ نبوت مقصود ہے کیونکہ مخالف کو خدا تعالیٰ کے طرفت ایسے امیر بنا دینا
بکہ وہ ان کے مقابلہ اور طریقہ ہدایت از طرف خدا کے عزوجل ہمیشہ ایسا ہی جاری رہے پیمبر اور نبی آمد
کے لئے نہیں جس کے علم و عقل کی وجہ سے قوم کو ضلالت ہوئی تھی یہی معجزہ اس نبی کو خدا صمد عطا ہوا
ایسے حضرت موسیٰ کو ابطل سحر کا معجزہ خواہ حضرت یسے کو شفا سے امراض
الاعلاج مثل برص حقیقی اور کورما در زاد کا۔ اور ہائے نبی کو فصاحت و بلاغت
اور بواسطہ پیمبرتو اثر نسبت معجزات کے ہمارے حق میں اور بواسطہ جنس صحابہ
اکرام کے حق میں عقل حکم کرتی ہے کہ حضرت محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب
بن ہاشم بن عبدمناف بیشک رسول خدا ہیں جو خدا کی طرف سے پیغام امر و نہی
اور وعدہ و وعید کا لائے ہیں اور یہی بڑا معجزہ ان کا قرآن ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے
آپ پر وحی کیا تھا۔ قرآن کی عبارت اتنے اعلیٰ و بے کی فصیح و بلیغ ہے کہ کوئی شخص فہم
عرب کا باوجود حد باندہنے اور دشمنوں کی کثرت کے بھی کسی چھوٹی سے چھوٹی سورت
کی مثل نہیں بنا سکا حالانکہ وہ لوگ فصاحت و بلاغت میں انحضرت کی طرح کم نہ
تھے کیونکہ جہاں کے آپ اپنے والے تھے وہیں کے وہ بھی بلکہ مجتمع ہو کر بھی اس کی مثل

ہنا کے باوجود کہ انکو عار دلا کر مارتا تھا فانما یسودت من قبل انکم صنادید
یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کی مانند تم بھی بنا لاؤ۔ اگر تم سچے ہو مقابلاً حروف و ہجاء
سیوف ان کے نزدیک آسان تھا۔ اور عدد و انبیاء و رسل کا دلیل قطعی سے ثابت
نہیں ہے پس ایمان لانے میں رسل اور انبیاء پر عدد کا بھانپنا نہ کرنا چاہیے کہ کفر ہے
نسبت بعض پیغمبروں کے اور اقرار ثبوت بہ نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں
عائد نہیں عدد سے و گزر کر کے انبیاء میں سے وہ جنکا ذکر قرآن میں وارد ہوا
یا متواتر حدیث سے ثابت ہوا بہ صراحت انکی نبوت پر اقرار کرنا چاہیے اور جنکا
ذکر متواتر آیت میں نہیں ہے انکی نبوت سے نہ اقرار کرنا چاہیے نہ انکا رد کرنا چاہیے
میں آدم علیہ السلام ہیں اور آخر سے حضرت سرور عالم خضر بنی آدم علیہ السلام ہیں
پس اور آخر حضرت خاتم پیغمبر ال ہیں بعد حضرت کے کوئی پیغمبر نہ آیا اور نہ آئے
شریک انکا نبوت میں انکے زمانے میں کوئی نہ تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کہ نازل ہوئے وہ بعنوان رسالت نازل نہ ہوئے بلکہ دین بخیر کی کتاب ہوئے
اور اب وہ اپنے جسم خضریٰ کے ساتھ زندہ آسمان پر موجود ہیں جیسا انکو ہر دو روز
قتل کرنا چاہا۔ تو خدا نے انکے مشابہ ایک اور آدمی کر دیا اور انکو آسمان پر اٹھایا
چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ سَوَّلَ اللَّهُ وَجْهَهُ**
وَمَاحِلِیْہِ وَلٰکِنْ شَبَّہْہُمْ یعنی یہود کا قول ہے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کو پیغمبر اللہ کا تھا مار ڈالا اور حال یہ ہے کہ نہ اسکو مارا ہے نہ سولی پر چڑھایا ہے لیکن
وہی صورت بنائی انکے آگے اور بعض کہتے ہیں کہ شبہ ہم سے یہ مراد نہیں کہ کسی
اور شخص کی صورت حضرت عیسیٰ کی سی صورت ہو گئی بلکہ مطلب یہ ہے کہ شبہ
ڈالا گیا ان کے لئے وہ شبہ یہ تھا کہ جب حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھائے گئے تو ہر آدمی
یہود نے دانہ ایک غیر آدمی کو عوام کی دھوکا دہی کی غرض سے سولی پر دی۔ اور
آنحضرت نے فرمایا ہے کہ وہ زندہ ہیں قیامت کے قریب زمین پر اتریں گے اور حال
موتل کرینے اسکے یہ خدا انکو موت دیگا۔

عصمت انبیاء و تفصیل انبیاء

عصمت شرط نبوت ہے اور طاع ہونا انکا لوازم نبوت سے ہے اور ظاہر ہے کہ بشر میں سے جو شخص یا اس صفات متصف ہوگا۔ اس شخص سے جس میں صفات انہوں افضل ہوگا لہذا انبیاء و رسل افضل خلائق ہیں اور خدا کے نزدیک محبوب ترین خلائق ہیں۔ اور سوائے نبی کے کوئی کسی وقت میں اودنے درجہ تک نہیں نہیں پہنچ سکتا۔ البتہ انبیاء آپس میں فاضل اور فضول ہیں یعنی بعضوں کا مرتبہ بعضوں سے زیادہ ہے مگر یہ تحقیق نہیں کہ کون پیغمبران پیغمبروں میں بڑے رتبے والا ہے اور کون مرتبے میں کم ہے البتہ ہمارے پیغمبر سب انبیاء علیہم السلام سے افضل میں نبوت انکی ثابت ہوئی ہے اور خود انہوں نے اپنی فضیلت کی خبر دی ہے اور برخلاف اور انبیاء و مرسلین کے وہ سب خلق کی طرف پیچھے گئے ہیں انکی دعوت تمام ممالک کے بنی آدم اور جنوں کو عام ہے مگر بعثت اولیٰ مرتبہ جن و انس کی طرف ہے۔ اور ان کے ذریعہ سے دوسرے ملکوں تک رسالت پہنچی اسلئے آپ کے کتاب عربی زبان میں مذاق اہل عرب کے موافق نازل ہوئی تاکہ ان کے ذریعہ سے اس کلام پاک کے دقائق اور معانی اور احکام سلسلہ سلسلہ اور ممالک میں پہنچ جائیں اگر

لہ تحفۃ الاخلاء فی عصمت الانبیاء آیا ہے کہ عصمت کے معنی میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک عصمت پر قدرت ہونے کے معنی ہیں اور چہو کا اختیار یہ کہ ارتکاب عصیت قطعی طور پر روکنے والے کے پیدا کرنے کو عصمت کہتے ہیں اس طرح کہ مصوم عصیت ترک کرنے اور واجب کے بجالانے میں مضطرب نہ ہو اور کبھی عصمت کہا ہے بچہ اور باطن کی بری عادتوں کے چہو مارنے کو بھی کہتے ہیں۔ اور کبھی صفا کر اور کبار اور باطن کی بد خصوصتوں سے بچنے کو کہتے ہیں۔ اور کبھی اسے کہتے ہیں کہ گناہ عمداً و سہواً اور نہ اعتنائی کے اجتہاد میں خطا واقع ہوا و حفظ گناہ و خطا صادر نہ ہو نہ کہ کہتے ہیں کہ صمد و گناہ خطا آسمانی نہ کہ فی دلی عقلی دلالت نہیں کرتی عصمت انبیاء کی صفت ہے اور حفظ اولیاء کی لیکن اولیاء سے ایک نام ہدیٰ ایسے ہیں کہ وہ عصمت کیونکہ رسول نے انکے مصدوم ہونے کی خبر دی ہے رسول اور انکی عصمت میں فرق ہے کہ رسول کی عصمت پر دلیل عقلی

ہر قوم کے تحت کئی رعایت رکھی جاتی۔ تو اختلاف اور تحریف اور کئی بیشی اس حد تک اس کتاب میں ہو جاتی ہے کہ اصل مطلب کا سمجھنا دشوار ہو جاتا۔ اور چنانچہ ایسی کتاب نازل ہوتی۔ وہ بھی ہر قوم کے لغات و معانی بلکہ فحارج حروف و لہجہ نہیں جانتے تھے۔ پس کلام مجہول اللفظ والمعنی کو کس طرح ان قوموں تک پہنچانے اور وحی میں رویت فرشتے کی بشرط نہیں ہے اور وحی نبی کا خاصہ ہے اور سب پیغمبر خدا کا حکم پہنچانے میں سچے ہیں اور جو امر وہی کرتے ہیں خدا کی طرف سے کرتے ہیں نہ اپنے دل سے اور سب پیغمبری پالنے سے آگے بھی اور پیغمبری پالنے کے پیچھے بھی اصلی اور طبعی کفر اور گمراہی سے پاک اور محفوظ ہیں۔ اور کبار بھی انبیاء سے بعد نبوت خدا خدا در نہیں ہوتے اور سہواً گناہ کبیرہ سے بھی معصوم مطلق ہیں کیونکہ ہم لوگ انکی اقتدا کے ساتھ مامور ہیں جو کہ ان سے قول و فعل صادر ہو پس ان سے کیونکر وہ چیز واقع ہوگی جو ناشائستہ ہو اور ہم ان کی اقتدا کے ساتھ حکم کے جائیں اور جو صغیرہ ایسے ہیں کہ ان سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور ذیل پر پایا جاتا ہے۔ وہ انبیاء سے نہ عداً سرزد ہوتے ہیں اور نہ سہواً ہر طرح معصوم ہیں البتہ جو صغیرہ ایسے نہیں ہیں وہ انبیاء سے سہواً ممکن الوقوع ہیں مگر اپنی خطا پر حے نہیں ہتے انکو غیب سے تنبیہ ہو جاتی ہے۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ سہو و نسیان ان اقوال میں جو خبر دیتے اور احکام الہی اور شرائع کے پہنچانے سے تعلق رکھتے ہیں جائز نہیں کیونکہ واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہے اور کذب انبیاء کی عصمت واجب ہے۔ اسلئے کہ کذب کی وجہ سے انکی خبروں سے وثوق اٹھ جائیگا۔ مگر جس بات کا کہ حق تعالیٰ نسخ چاہتا ہے اسکو فراموش کر دیتا ہے۔ اور سب سے کہ انبیاء کی صراح کا قصد کریں درودہ اتفاقی طور پر محصیت ہوگا اور انبیاء کی نسخ کو زلت ہے لکھتے الاخلاء فی عصمتہ الانبیاء میں مذکور ہے زلت حرف اول کے فتح سے شروع میں اسے کہتے ہیں کہ ممکن ہے کسی شروع کام کرے کہ ضلّہ میں غیر شروع کام سرزد ہوگا تو ضحیٰ کے زلت بانی میں معنی زلت بیان کے وہ اسکے مؤید ہیں اور وہ معنی یہ ہیں کہ صفاً ترک بلا قصد دارا وہ کرنے کو زلت کہتے ہیں ۱۲ منہ

کے ہیں اور جن جن انبیاء و زلات سرزد ہوئی ہیں سب عاف کر دی گئی ہیں اور نیز انبیاء و سفیروں میں اصل
فطرت میں اخلاق و ذیلہ و خوشحال و عجبانے وحد اور خدا اور جن اور کر و غیر کے سلسلے کے ذوال اخلاق و عجبان
قلب میں جو صلی و عیسیٰ بدر میں اصل فطرت انبیاء علیہم السلام کی ایسی مادہ و فاضلہ اور جو ہر علیہ السلام واقع ہو
ہے کہ صدر الیسی و عیسیٰ کا جو عام تکلفین کی نسبت و عید و ارد ہے نامکمل ہے اور عطا ہونا ایسے مادہ و فاضلہ
اور جو ہر علیہ السلام اور عیسیٰ ہے۔ اصل فطرت میں یہ کسی ورنہ کوئی تو نوع بشر سے سجاوٹ کتاب
ترقی کرتے ہوئے مدارج کمال میں اُنکے رتبہ کو پہنچتا۔

معراج

معراج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں مع روح اور جسد مقدس کے
مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک اور وہاں سے آسمان تک پھر جہان تک کہ خدا تعالیٰ
نے جایا حق ہے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس تک اُقرآن سے
ثابت ہے۔ انکار اسکا کفر ہے اور اطباق سموات سے گزرنے میں احادیث صحیحہ
صریحہ مشہورہ وارد ہیں۔ انکار اسکا گمراہی و فسق ہے اور آگے اس سے جانا
اور عنایات طبع طبع کے مشاہدہ کرنا احادیث احادیث ثابتہ ہے۔ انکار اسکا
موجب محرومی ثواب اور درجات اخروی ہے اور معراج آسمانوں کے اور مخصوص
ہے۔ واسطے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ایجا نا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں
کے اوپر اُنکے حکم تو فی میں تھا۔

اہل بیت تفصیل صحابہ

اہل بیت سے مقصود حضرت کی اولاد اور بیبیاں ہیں اور امام حسن و حسین
بھی اہل بیت میں سے ہیں۔ اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت
علی کو معاشرت و ملازمت یہی ہے۔ اسلئے وہ بھی اُن میں سے ہیں۔ اور حضرت
ابو طلحہ بنوت کو کسی کہتے ہیں تو پشتی نے مختصر میں کہا کہ یہ اہل بیت کے ساتھ تھے جو کئی کئی

کے اصحاب سب امت سے بہتر اور افضل ہیں اور خلفائے اربعہ سب اصحاب سے افضل ہیں اور انکی افضلیت بہ ترتیب خلافت ہے یعنی پہلا حضرت ابو بکر صدیق پھر حضرت عمر فاروق پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم اجمعین افضل ہیں اور فضیلت کے یہاں معنی عند اللہ زیادتی ثواب کے لئے جملے نہیں اور کسی دوسری وجہ کی تفضیل مثلاً کثرت علم و شرف نسب و شجاعت و مروت وغیرہ جنگ و عرف میں فضیلت سمجھتے ہیں۔ یہاں مقصود نہیں۔ پس جسکو کثرت ثواب کی وجہ سے تفضیل حاصل ہو اس کے لئے یہ بات منقصد کا موجب نہیں ہے کہ غیر شخص اس سے کسی دوسری قسم کی صفت عربی میں زیادہ ہو۔ مثلاً کوئی صحابی کثرت روایت میں حضرت ابو بکر سے زیادہ ہو تو اس فضل جزئی سے ان کے فضل کلی میں نقصان نہیں آتا کیونکہ من جمیع الوجہ ایک صحابی کی تفضیل دوسرے صحابی پر بحال ہے۔ اس لئے کہ تفضیل حضرت علی کی جہاں سیفی اور سنانی اور فہر قضا اور شامت خصوصاً زہدیت بتول میں صدیق اکبر پر قطعی ہے۔ پس مراد تفضیل سے یہی ہے کہ جسکو نبی کے ساتھ زیادہ شہادت تھی ریاست امت کے معاملے اور دین کی محافظت اور فتنہ و فساد کے مٹانے اور احکام شریعت کے جاری کرنے اور ملکوں میں اسلام پھیلانے اور حدود و تعزیرات قائم کرنے میں کہ یہ باتیں ثواب کی ہیں وہ افضل ہے۔ اور خلفائے اربعہ کے بعد باقی عشرہ مبشرہ یعنی طلحہ و زبیر و عبد الرحمن بن سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبیدہ بن جراح صحابہ میں افضل ہیں۔ بعد عشرہ مبشرہ کے ان صحابہ کو

الصحابة من الغرة فی فضل کل العشرہ میں لکھا ہے کہ کسی کو اس میں اختلاف نہیں کہ حضرت علی حضرت عثمان کے بعد افضل ہیں۔ ہاں اس میں اختلاف ہے کہ حضرت علی افضل ہیں یا حضرت عثمان اور بعض سلف کو اس میں بھی اختلاف ہے کہ حضرت ابو بکر افضل ہیں یا حضرت علی اسکو ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب صحابہ میں لکھا ہے اور اسی سے مراد کیا جاتا ہے اس بات پر کہ فاضل کے سوجہ ہوئے مفسرین کی خلافت و امامت منقطع ہو جاتی ہے ۱۲ منہ

فضیلت حاصل ہے جو جنگ بدر میں شریک ہوئے اور بدر ان کے اہل صحابہ کرام کی فضیلت ہے جو جنگ احد میں شریک ہوئے اور بدر اہل احد کے اہل بیعت رضوان کی فضیلت ہے اور عشرہ مبشرہ اور بی بی فاطمہ اور خدیجہ اور عائشہ اور حسن و حسین رضی اللہ عنہم جنتی ہیں۔ اور اسلام میں ان کا مرتبہ اعلیٰ ہے اور بی بی فاطمہ سردار ہیں بہشت کی عورتوں کی اور حسن و حسین سردار ہیں جو انان اہل بہشت کے اور ابوطالب حالت کفر پر مرا ہے اور جناب رسالت آپ کے اہل بیت ائمہ مول کے صدور سے محفوظ تھے معصوم نہ تھے عصمت انبیاء سے خصوصیت رکھتی ہے اور ان بزرگوں کا حال دوسرے مجتہدین کا سا ہے کہ اپنے اجتہادات میں مصیب بھی ہوتے ہیں اور محظی بھی اور جس طرح انبیاء سے زلات سرزد ہوئے ہیں۔ ان سے بھی سرزد ہوئے ہیں اور وہ یہ ہے کہ ایسے امور ان سے بھول چوک واقع ہو جاتے ہیں جو ان کے مراتب کے خلاف ہیں۔ نظیر اسکی یہ ہے کہ جب حضرت صدیق نے حضرت فاطمہ زہراء کی مرضی کے موافق باغ فدک کو تقسیم نہ کیا۔ تو وہ افسے ناخوش ہو گئیں۔ اور حضرت ابو بکر سے ترک کلام کر دیا اور برابر ترک کلام کے رہیں۔ یہاں تک کہ انکی وفات ہو گئی یہ بی بی صاحبہ کی طرف سے زلت واقع ہوئی جس میں کسی قسم کا گناہ نہیں ہے

خلافت

خلافت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تین برس تک رہی۔ بعد اُس کے بادشاہت

۱۰۰ دیکھیں شرح مسلم الثبوت مولفہ بحر العلوم ۱۲۸۵ محققین اہل سنت نے خلافت عامہ کو سلطانیت فرارانی کے معنوں میں لکھا اور خلافت خاصہ ہجرت و سابق الاسلام ہونا مراد اور یہ باتیں ائمہ اثنا عشری میں شواہد حضرت علی کے ہوتے نہیں اور لفظ امامت بھی خلافت عامہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور چونکہ ایسی امامت اور خلافت کے لئے ملک میں تصرف سے غلبہ اور اتقان اور حکم کے جادوی ہو چکے ضروری تھے لہذا صرف خلفاء الاولیاء اور حضرت امام حسن میں منحصر ہو اور باقی ائمہ اہل بیت چونکہ تمام علوم دین اور ہدایت باطنی اور دنیاوی و طریقت میں یکساں تھے اسلئے امام کہلاتے ہیں سو چھ برس امامت و خلافت کے معنی میں ہوا صادق اتنی کہ کھونک امامت بمعنی خلافت کے لئے ملک میں تصرف ضروری تھا اور کہانی امامت کے معنی بادشاہت اور یا سیکھنے کے لئے اسلئے کہ بادشاہ اگرچہ نیک و سیرت ہو لیکن دین کے بعض کاموں میں جہاں دار تقسیم نہیں کرتا اور امامت جہاں دار تقسیم نہیں کرتا

اور سرداری ہو گئی۔ حضرت ابو بکر کی مدت خلافت دو برس اور چار ماہ تھیں اور حضرت عمر کی دس برس اور چھ مہینے اور حضرت عثمان کی بارہ برس چند روز کم اور حضرت علی کی چار برس اور نو مہینے تھے اس حساب سے خلافت چاروں خلفاء کی ۹ برس اور سات مہینے میں تمام ہوتی ہے اور پانچ مہینے جو باقی رہے ان میں حضرت امام حسن خلیفہ ہے پس یہ بھی خلفاء میں سے ہوئے اور یہ خلافت راشدہ ہے کہ نبوت کے طور پر ہے اور رسول علیہ السلام کی نیابت ہے جب خلافت راشدہ کا زمانہ گزر چکا اور حکومت و امارت کا دور شروع ہو گیا تو حضرت امام حسن نے معاویہ سے جو برسر نزاع تھے صلح کر لی اور خلافت سے کنارہ کش ہو گئے پس یہ صلح امام حسن کی مقبول تھی اور معاویہ اسلام کے پہلے بادشاہ تھے اور امام حسین کا خروج خلافت راشدہ کے دعوے کے ساتھ نہ تھا بلکہ وہ رعایا کو زیر کے پنجہ ظلم سے بچانے کے لئے گئے تھے تاکہ اسکا تسلط جمنے نہ پائے کیونکہ ابھی تک اسکا پورا پورا تسلط نہیں ہوئے پایا تھا اور اہل مکہ و مدینہ و کوفہ نے بھی اس سے برخاستہ اور بغت بیعت نہ کی تھی اور حدیث میں جو آیا ہے کہ بادشاہ ظالم سے تعرض نہ کرنا چاہئے یہ اس صورت میں ہے کہ اسکی سلطنت بلا نراحت و مناعت قائم ہو۔ اور خلفائے راشدین کے بعد سلاطین اسلام پر لفظ خلافا کا استعمال صحیح نہیں ہے اور خلفائے اربعہ کی خلافت کا ثبوت نہایت بدیہی ہے جبکہ مفہوم خلیفہ کا اور اسکی شرطیں ذہن میں نہ رکھیں اور چاروں خلیفہ کی ساری عمریں اور احوال تاریخی پر نظر ڈالیں تو عقل بالبدایت حکم کرتی ہے کہ ان میں خلافت کی شرطیں ثابت نہیں تاکہ خلافت کے ثبوت کا خصال میں کچھ ہے تو وہ دوسرے معانی کی وجہ سے جو مفہوم خلافت میں مان لئے گئے ہیں جیسے شیعہ حضرات اور سنی باطنی امام میں ہونا شرط کرتے ہیں۔ ورنہ یہ مسلمان بھی تھے یا نہیں تھے بالغ بھی تھے آزاد بھی تھے مرد بھی تھے انصاف بھی لے کر درست تھے قریش بھی تھے جہتہ بھی تھے اور انہوں نے کافروں سے جہاد بھی کئے بلکہ درمہ و عجم کو

انہوں نے متحیر کیا ہے۔ اور خلافت کے لئے اسی قدر کافی ہے اور جس قدر مخالفین نے اُسے افترا کیا ہے اور عیب لگائے ہیں اُسکا مرجع امر مختلف فیہ ہے۔ جسے سوائے اُنکے اور مسلمان صحیح نہیں جانتے ہیں۔

صحابہ پر طعن نہ کرنا چاہئے

اگرچہ بڑے بڑے صحابہ عہد اگنا ہوں گے صدور سے محفوظ رکھے مگر یہ نہ تھا کہ تمام میں سے کوئی بھی قابل طعن نہ ہو۔ اسلئے کہ بعض صحابہ سے شرارتیں ثابت ہوئی ہیں اور جناب سرور کائنات نے اُسے حد جاری کی ہے اور سبط بن اثاثہ اور حسان بن ثابت سے بی بی عائشہ پر تہمت زنا ثابت ہوئی اور اُس پر حد جاری کی گئی۔ اور ما عزالسلسلہ نے زنا کیا اور سنگسار کئے گئے مگر اتنا ضرور ہے کہ بوجہ صحبت خیر البشر اُنکی خطائیں قابل گرفت نہیں دیکھو اللہ پاک نے حضرت آدم کے حق میں کہا ہے **وَجَعَلْنَا آدَمَ رَبَّهُ فَغَوَىٰ** یعنی آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور گمراہ ہو گیا۔ اور حضرت یونس کی شان میں کہا **وَهُوَ الْغَلِيمُ** یعنی وہ غلام تھا۔ یونس کے حق میں لفظ **الغلام** استعمال کرنا ناجائز اس وجہ سے امتیوں کو مناسب کہ صحابہ کے حق میں کلمہ خیر کے سوا کچھ نہ کہیں اگر کچھ برخلاف خیر و خوبی کے منقول اُس سے چشم پوشی کریں کیونکہ صحابہ و مجتہدین رسول کے بُرا کہنے میں اگر دلائل قطعی کی مخالفت ہے تو کفر ہے۔ جیسے بی بی عائشہ پر زنا کی تہمت کرنا۔ اسلئے کہ خدائے تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اس عیب سے اُنکی پریت بیان کر دی ہے اور اگر ازلہ قطع کا خلاف نہ ہو۔ تو یہ گناہ کبیرہ ہے۔ پس کسی صحابی پر لعنت نہ کرنا چاہئے۔ نہایت کار کسی صحابی کا خلیفہ برحق سے بغاوت اور اُس پر خروج ہو گا تو یہ ارتکاب کبیرہ ہے۔ اور مرتکب کبیرہ قابل لعن نہیں۔ قرابت دامن رسول نے اپنے دشمنوں کی لعن کب کی جو اوروں کو کرنا چاہئے اور نفرت ہو اُنکو مخالفین سے تھی۔ یہ بوجہ

ازواج اور جنگ و جدل کے پیدا ہو گئی تھی مگر ایمان و اسلام میں ان کے کسی طرح کا کلام نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے لعنت کے فضول کام سے اپنے بندوں کو معاف کر دیا اس لئے کہ اگر کوئی عمر بھر ابلیس پر لعنت نہ کرے تو اس سے قیامت کو سوال نہوگا کہ تو نے لعنت کیوں نہیں کی۔ اور لعنت کرنے کی صورت میں تو سوال کا اندیشہ ہے اور کسی کا قتل یا بھرتی گناہ کبیرہ بے کفر نہیں۔ توبہ سے کفر بھی محفوظ ہے تو گناہ کبیرہ بدرجہ اولیٰ معاف ہو سکتا ہے۔ دیکھو وحشی نے حضور عم رسول علیہ السلام کو قتل کیا۔ اور جب وہ مسلمان ہو گیا تو وہ مستحق لعنت نہ رہا گناہ معاف ہو گیا پس گناہگار مسلمان کو برا کہنے سے زبان کو روکنا چاہئے کیا عجب کہ اللہ نے اسے توفیق توبہ دی اور حسن خاتمہ نصیب کیا ہو۔

تکفیر اہل قبلہ

اہل قبلہ کو جو مسلمانوں کے جملے کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ اور قرآن و حدیث کے ساتھ تمسک کرتے ہیں اور شہادتیں کی تصدیق و اقرار کرتے ہیں کافر کہنا نہ چاہئے جب تک کہ کوئی قول و فعل کفر کا افسہ صریحاً نہ پایا جائے جیسے معاد کا یا خدا کے قتل کے وجود کا یا نبی کا یا اور ضروریات دین کا انکار کرنا اور کفر کا افسہ کفر ہے۔ اس کا لزوم کفر نہیں۔ اگر مدلول نص کو مدلول نص اعتقاد کر کے بتا دے انکار کرے اور کہے کہ ہر چند نص وارد ہے مگر میں اس بات کو قبول نہیں کرتا۔ یہ کفر کا التزام ہے اور اگر نص کو تاویل کر کے اگرچہ وہ تاویل حقیقت میں صحیح ہو مدلول ظاہر کو نہ مانے تو یہ لزوم کفر ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ جب کسی حکم مخصوص کا جو مبصر قطعی ثابت ہے تاویل باطل کے ساتھ انکار کرتے ہیں۔ تو کفر لازم نہیں آتا سو یہی حال شیعہ کا ہے کہ وہ دین محمدی کو حق جان کر ایمان لائے ہیں، اور انہوں نے اس اجماع سے جو خلفائے ثلاثہ کی خلافت پر ہوا ہے اجماع سمجھ کر انکار نہیں کیا ہے

لے دیکھو کیا ہے سعادت میں نص نیرید کی بحث ۱۲

بلکہ ایک شبہ اُنکے دل میں پیدا ہو گیا ہے جس سے اجتماع کے منکر ہیں اور وہ شبہ یہ
 ہے کہ علی مرتضیٰ نے بسبب اُنکے خلیفہ کے ثلثہ سے بیعت کی تھی اور حقیقت میں
 اُن کے خلیفہ برحق ہونے کے متفقہ نہ تھے پس دراصل اجتماع متفقہ نہیں ہوا تھا
 اگرچہ یہ شبہ باطل ہے مگر اُنکے عذر یہ میں تو صحیح ہے اسلئے تکفیر سے روکتا ہے پس
 اس طرح کی باتیں بدعت ہیں کہ تاویل سے صادر ہوئی ہیں اور یہاں سے
 محمد تمکیدیہ خوارج کا بھی میرٹظاہر ہوتا ہے اور یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ان کے حق میں فرمایا ہے میرقون من الدین لکما یمرق السہم من الریتہ یعنی دین سے
 ایسے نکل جائینگے جیسے تیر شکاریں سے اس سے یہ مقصود نکل جانا امام برحق کی
 اطاعت سے ہے اور حقیقت میں اسلام سے نکل جانا مرد نہیں اور عموماً صحابہ
 اور رضوہ صائغین کو برا کہنا کفر نہیں شرع ہے اسلئے کہ مسلمان کو برا کہنا فسق
 ہے اور صحابہ اور دوسرے مسلمان اس حکم میں برابر ہیں بالافرض اگر کوئی مسلمان
 خلفائے راشدین میں سے کسی کو قتل کر ڈالے تو بھی وہ دائرہ اسلام سے
 خارج نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ برا کہنا قتل سے کم تر ہے ہاں محاسن کا حلال
 جانا کفر ہے جس طرح ترک صلوٰۃ کفر نہیں بلکہ ترک کو حلال جانا کفر ہے تکفیر
 شیعہ ہوا ہے ائمہ متقدمین کی رائے نہیں یہ افواہ متاخرین میں پھیل گئی ہے
 ائمہ متقدمین اور قول مفتی تہ مرجم یہ ہے کہ جو شیعہ منکر ضروریات دین ہوں وہ کافر ہیں
 شرکت اُنکے ساتھ مثل شرکت اسلام کے جائز نہیں اور جو ایسے ہوں جو
 صحابہ کو برا کہتے ہوں وہ فاسق ہیں کافر نہیں اور یہ جو امام ابوحنیفہ و امام شافعی
 سے مروی ہے کہ شیعہ کیچھے نماز ناجائز ہے سو یہ بات اُنکے کفر کی وجہ سے نہیں
 بلکہ اہل سنت کو انکی اقتداء سے روکا ہے کیونکہ انکی بدعت نے زور پکڑا تو اُنکے
 ایمان میں شبہ پیدا ہوا پس اہل سنت کو حکم دیا کہ اُنکے پیچھے نماز خراب ہو گئی ہے

۵۵ دیکھو بحر الرائق ۱۲ منہ ۵ دیکھو فتاویٰ مولوی عبدالحی مرحوم جلد اول صفحہ ۵۵ و ۵۶
 ۵۵ دیکھو فوائج الرجوت شرح مسلم الثبوت ۱۲ منہ

کرامات اولیا

کرامات اولیاء اللہ کی حتیٰ ہوا اور کرامت ایسے فعل خارق عادت کو کہتے ہیں جو نہ دھوے ہوئے کچے
 ساتھ مقرون ہو اور نہ کفار کے مقابلہ میں اچھے ہو اور جس شخص سے کرامت آئے وہ وہ اللہ تعالیٰ فی ائ
 صفات کا عارف ہو بقدر طاقت بشری در نشانی اسکی یہ کہ زہد اور تقویٰ اختیار کئے اور یاد حق میں مشغول
 مشغول رہے خلاف طریق سنت بنوی کے کوئی کام کرے عباد اسکا خدا پر ہوا سو اللہ بادل قطع وطن
 کو بنا ہو اور عشق و محبت اسکے ظاہر و باطن میں ات کرنا ہو یا بھلائی کی واسطے طاعت پر موافقت
 شرط ہے۔ اسی موافقت کو عرف میں استقامت کہتے ہیں پس اگر دین پرستقیم
 نہ ہو گا۔ اور اُس سے کوئی خرق عادت صادر ہو تو وہ کرامت نہیں بلکہ استدراج
 و کراہت ہے۔ اور حق تعالیٰ جب چاہتا ہے ولی سے کوئی بات کرامت کی کر دیتا ہے
 ہر وقت اس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی۔ اور یہی معنی ہیں خرق عادت کے اگر ہر
 وقت اُس سے کرامت ہوا کرتی۔ تو عادت ہو جاتی۔ خرق عادت نام نہ تھا۔ اور خرق
 عادت کی بہت سی قسمیں ہیں۔ جیسے کسی پوشیدہ بات کا ظاہر کرنا۔ اور ظاہر کا پوشیدہ
 ردینا اور دعا کا قبول ہو جانا اور مسافت بعیدہ کا قصور سے عرصے میں ط
 ریتنا۔ اور غائب چیزوں پر مطلع ہونا اور انکی خبر بیان کرنا۔ اور ایک وقت میں مختلف
 مقاموں میں ظاہر ہونا۔ اور حیوانات و نباتات و جمادات کا کلام سننا اور کھانے
 پینے کی چیزوں کا حاجت کے وقت بلا سبب پہنچنا یا پانی پہنچنا اور ہوا میں اڑنا۔ اور
 ایسی طاقت کا ظاہر کرنا جو قوت بشری سے باہر ہو۔ اور کرامات اولیا انکے نبی کے
 واسطے معجزہ شمار کی جاتی ہیں۔ کیونکہ پیرو لوگوں سے ایسے امور کا ظاہر ہونا اُس نبی
 کا صداقت کے لئے دلیل ہیں۔

ولی نبی کے رتبے کو نہیں پہنچتا

کوئی ولی نبی کے مرتبے کو اللہ تعالیٰ سے قرب اور اس کے نزدیک فضل بہت

میں نہیں پہنچتا۔ کیونکہ ولی کے لئے پیغمبر پر ایمان لانا فرض ہے۔ اور ولی اسون الہامیہ نہیں اور پیغمبر خوف خاتمہ سے بری ہے اور معصوم ہے۔ اور ولی کا نفس بالذات معصوم نہیں۔ البتہ محافظت کرنے سے برے کاموں سے بچتا رہتا ہے۔ اور پیغمبر کے پاس وحی آتی ہے، فرشتوں کا مشاہدہ کرتا ہے اور لوگوں کے پاس پیغام پہنچانے کے لئے نامور ہے۔ بخلاف ولی کے بلکہ سپر تو دلیل کی بھی ضرورت نہیں اس لئے کہ اولیا کو ربہ مرتبہ ولایت اللہ کی اطاعت سے حاصل ہوتا ہے۔ اور انبیاء کی اطاعت بھی عین اللہ کی اطاعت ہے۔ چنانچہ قرآن میں خود اللہ فرماتا ہے: **فقد اطاع اللہ**

تکالیف شرعی عاقل و بالغ و ساقط نہیں ہوتیں

کوئی آدمی اس مرتبے کو نہیں پہنچتا کہ احکام دینی اور تکالیف شرعی اُس سے ساقط ہو جائیں بشرطیکہ عاقل و بالغ ہو خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا مومن صالح ہو یا کوئی اور ہو کسی سے بے عذر شرعی احکام شرعی معاف نہیں جس طرح اور سب پر فرض واجب ہیں۔ اسی طرح ولی نبی پر بھی کیونکہ جس قدر خطابات تکلیف شرعی میں وارد ہیں سب عام ہیں کسی کی اُس میں خصوصیت نہیں۔

نصوص شرعی ظاہر پر محمول ہیں

آیات قرآن اور احادیث کا ظاہر پر محمول ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ سب ظاہر قرآن و حدیث کے ساتھ مکلف ہیں۔ مگر جس کا کہ ظاہر سے پھیرنا بتواتر ثابت ہوا ہو۔ اسکی تاویل چاہئے اسکے سوا جایز نہیں شیعہ باطنیہ کہتے ہیں کہ کتاب و سنت میں وضو اور تیمم اور نماز روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور بہشت اور دوزخ اور قیامت وغیرہ کی نسبت جو کچھ وارد ہوا ہے وہ ظاہر پر محمول نہیں رہ سکے اور ہی معنی ہیں۔ اور جو معنی لغت

لہ دیکھو سواد اعظم میں بحث اخصائیت انبیاء اور لیا ۱۲ ص ۱۲

مفہوم ہوتے ہیں وہ شائع کی مراد نہیں مثلاً حج سے مراد امام کے پاس پہنچنا ہے اور روزے سے مذہب کا نفعی رکھنا اور نماز سے مراد امام کی فرائی برداری وغیرہ مصباح الہدایت میں لکھا ہے کہ صوفیہ کے ساتھ جھوٹی مشابہت رکھنے والی ایک جماعت ہے جو باطنیہ اور مباحیہ کہلاتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ احکام شرعی کی باندی عوام کے لئے ہے جو اشیاء کی ظاہری باتوں کے سوا کچھ نہیں سمجھتے۔ باریکیوں اور حقائق و وقایق سے نا بلکہ ہیں۔ خواص اور اہل طریقت کی سمجھ عالی ہے۔ ان کے لئے رسوم ظاہری کی قید ضرور نہیں۔ اسی لئے انہوں نے کہا ہے کہ قرآن و احادیث کے معانی یہ نہیں ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلالت سے سمجھے جاتے ہیں۔ بلکہ قرآن کو اللہ اور اللہ کے رسول اور اولیاء اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا مثلاً اقموا الصلوۃ کے یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو۔ بلکہ نماز مانا جاتا ہے اللہ تعالیٰ سے حضور قلبی کے ساتھ اور یہ قیام و تقویٰ محض بیکار ہے اور روزے کی اصل یہ ہے کہ نفس کو اسکی خواہشوں کو پورا کرنے سے روکے اور زکوٰۃ کی اصل یہ ہے کہ مال کی محبت یا قلم دل سے نکال دالے اور حج کی اصل سیر ہے اللہ تعالیٰ کی طرف اور مناسک کی اصل سیر ہے الہیں اور اسیں خیال جانا وغیرہ وغیرہ یہ سب ملحدانہ باتیں اصل شرع کی بادم ہیں بلکہ ان سے دور اصل نبی کی تکذیب ہوتی ہے اور مدار شرع کا احکام ظاہری اور تکالیف خارجی پر ہے۔ اگر باطنی طریقوں اور متقیین کا اعتبار کیا جائے۔ تو یہ سب باتیں بیکار ہونی جاتی ہیں۔ سب کا دار و مدار شیون قلبی پر آکر ٹھیرتا ہے اور اس سے شریعت کا باطل کرنا، دوسرے چہب قرآن کے معانی اللہ اور رسول اور اولیاء اللہ اور علمائے فرقہ باطنیہ کے سوا اور کوئی نہیں سمجھتا۔ تو پھر تمام خلاق کے لئے قرآن کا بھیجنا لہذا در بیکار ٹھیرتا ہے حالانکہ قرآن کے نزول سے مقصود ہدایت، مال جو حقائق اور وقایق قرآن محققین ارباب سلوک سمجھتے ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکار نہیں کرتے بلکہ انکو مانگ کر پھر اور وقایق نکالتے ہیں کہ ظاہری مرادات سے منطبق ہوتے ہیں اور انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں لکھا ہے کیونکہ قرآن کے لئے ظہار و بطن احادیث صحاح سے ثابت ہے

تناسخ

مردے کو دنیا میں قیامت سے پہلے رجوع نہیں ہے اور تسناسخ ارواح کا یعنی یہ اعتقاد
 ملے تناسخ کیلئے یہ ضرور ہو کہ انسان خدا تعالیٰ کے خالق ہونے سے انکار کرے اور نجات کو ابدی سمجھے اور خدا تعالیٰ
 کی نسبت یہ عقیدہ رکھے کہ وہ گناہ نہیں بخشتا اور کسی کو قبول نہیں کرتا اور کسی پر رحم نہیں کرتا اور یوں
 بیرونی نے کتاب الہند کے صفحہ ۱۲ میں ایک طویل بحث تناسخ کے باب میں لکھی ہے اس کتاب میں لکھا ہے
 اس کتاب میں کہا ہے کہ جس طرح شہادت کلہ و خلاص کے ساتھ مسلمان کا ایمان ہے اور شلیفہ نصرت
 کی علامت ہے اور یمنیہ کے دن شیوا عبادت کے کچھ کام نہ کرنا یہودیت کی نشانی ہے اسی طرح تسناسخ کا عقاد
 ہندو مذہب کی علامت ہے جو اس کا معتقد ہو وہ اس میں سے خارج ہے اور اس کا شمار ہندو نہیں نہیں ہندو کہتے
 ہیں کہ نفس صلیک مائل ہو اس کو مطلوب کا احاطہ ہو سکے اور وہ فتنہ بلا امتداد زمانے کے نہیں ہو سکتا
 اور محتاج ہوتا ہے جزئیات کی تفریع اور ممکنات کی تلاش کی طرف اور یہ چیز اگرچہ تناسخی ہیں مگر انکی حدود
 تناسخی بھی بہت بڑی ہے اور تعداد کثیر حاصل کرنے کیلئے مدت و کار بہت سی ہے نفس کو علم نہیں حاصل
 ہوتا جب تک بہت سے اشخاص اور انواع کو مشاہدہ کرے اور جو کچھ ان اشخاص و انواع کے افعال
 افعال ہیں انکو نہ دیکھے یہاں تک کہ نفس کو انہیں سے ہر چیز کے مشاہدے سے ایک تجربہ پیدا ہوتا
 ہے اور معرفت بڑھتی ہے لیکن اسوجہ سے کہ قوس مختلف ہیں لہذا افعال بھی مختلف ہیں اور عالم ہمیشہ بڑھتا
 میں مضر ہے اور سوا اسکے نہیں کہ وہ مذموم ہے اور ایک غرض تک جو اس کے متعلق ہو جس سے
 پس باقی ارواح اس سے پرانے بدلوں میں پہنچی ہیں اور جیسے ان ارواح سے بے غلے کام ہو تو بدلے میں اس وقت
 کو اچھے برے میں نہیں بلکہ جگہ اچھے برے میں ہیں انکو ایک طرف ہو جاتا اور کار خیر برت سا کوئی بدلے اما وہ بر جاتا ہے بلکہ
 بدلے میں بے کاموں کی کوشش کریں پس انکی فوائد عطا ہوتا ہے اور یہی فوائد عطا ہونے کیلئے کار خیر کرنا اور شریعت
 کے کاموں میں ہونا اور پھر نازل ہونا نفس کی طرف ہونا کہ بالکل اس کے موافق اور اس کے فوائد عطا ہونا
 احتمال کہتی ہے اور اس روح اندر نازل اور اس میں اپنے مختلف ہونے کا اندھا بہت ہے اور اتنے افعال کے امتداد کو
 اس میں ہے اور افعال میں اختلاف مزاج کی بنا کہ تپو اور سرد اور آتشا یعنی ان کے حالات کی کثرت و کیفیت کی مقدار تک
 اعتبار ہوتا ہے اس کی نام تسناسخ اور یہ تسناسخ جس حد تک ہوتا ہے نفس اور مادہ دونوں کی افعال غرض کو پہنچ جاتا
 اور اس عطا دیں یونانی بھی ہندو لوگوں کے خالق ہیں اس صفت کی نہ ہوا اور یہاں تک کہ جو کسی کے نزدیک خدا تعالیٰ

یہی کہہ رہے ہیں کہ ان کے نزدیک ان کا خدا تعالیٰ ہے

کہ انسان جیسا عمل کرتا ہے اُسکو جزا و سزا اسی دنیا میں اس طرح دی جاتی ہے کہ روح ایک جسم غصری سے متعلق ہوتی ہے اور پھر بعد رفع ہونے اس تعلق کے دوسرے جسم غصری سے جو پہلے مفاثر ہو تا ہے متعلق ہوتی ہے باطل ہے کیونکہ دا، مجرم کو سزا دیتے ہیں تو اُسکو اول جرم کی اطلاع دینا ضرور ہے کہ فلان جرم فلان وقت میں تو نے کیا تھا اُسکے عوض میں یہ سزا دی جاتی ہے۔ لیکن کوئی انسان اس بات کا علم نہیں رکھتا کہ جس جرم کی سزا دینا ہے، فلان جرم کی وجہ سے ہے جو اس جسم کے حاصل کرنے سے پیشتر کسی اور جسم سے تعلق رکھنے کی حالت میں سرزد ہو گیا تھا پھر ایسی بے خبر سزا سے کیا فائدہ ہے (۲)، اگر تباہی سے تبدیل ابدان ہو کر انسان اپنے اعمال کی سزا پاتا ہے تو بتلائے شروع مستی میں انسان نے کونسا عمل کیا جسکی وجہ سے جسم انسانی حاصل ہوا اور نگائے گھوڑے اونٹ اور کتھی نے کونسا عمل کیا جس سے ابتدا میں یہ جسم ملا پس ہر ایک نوع حیوانات جدا جدا مخلوق ہے۔ اور دنیا دار العمل ہے اور آخرت دار الجزا ہے (۳)، اللہ تعالیٰ مجرمین کی ذبانی کہتا ہے یٰلَیثًا نُوَدُّوْا لَکُنْ بِبَالِیْتٍ دَبْسًا کَاشَہُمْ بِحِیْرَہٖ جَانِیْنَ اور تہ جھٹلاتیں نشانیاں اپنے رب کی ریضا، دینا ایضا و سمعنا و جعنا فعل صالحے سے رب ہم نے دیکھ لیا اور سُن لیا اب ہم کو پھر بھیج کہ ہم اچھے کام کریں۔ پس اگر تباہی اور راجح میں واقع ہوتا تو اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں فرماتا کہ تم آرزو پھر جانے کی کرتے ہو تم کو کئی دفعہ دنیا میں لوٹا دیا ہے مگر ایسا نہیں فرمایا۔

مردوں کیلئے دعا و صدقہ

زندوں کی دعا مردوں کیو اسلئے اور صدقہ دینے میں مردوں کی طرف سے مردوں کو نفع ہے اور خدا نے تو اسے اپنے فضل و کرم سے دعاؤں کو قبول کو تا ہے اور حاجتوں کو پورا کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لئے سبب پیدا کیا ہے بعض اسباب ظاہر ہیں بعض چھپے ہیں اسباب کی تاثیر کا ایک اندازہ ہے جب اللہ چاہے اسکی تاثیر

انداز سے کم زیادہ کر دے جب چاہے ویسی ہی رکھے آدمی کبھی کنکری سے مرنا
ہے اور کبھی گولی سے بچتا ہے انداز سے کو تقدیر کہتے ہیں یہ تقدیریں ہیں۔ ایک
بدلتی اور ایک نہیں بدلتی جو تقدیر بدلتی ہے اسکو محقق کہتے ہیں اور جو نہیں بدلتی
اسکو بہرہ بدلتے ہیں پس اللہ نے دیا کرنے اور صدقہ دینے کو تقدیر کے رو کر نیک
سبب بنا یا ہے۔ بلکہ یہ بھی مقرر کیا ہے کہ جب بندہ دعا کرے اور صدقہ دے گا۔ تو نفع
پہنچے گا بلا اسکی دفع ہوگی اور تمام اسباب عالم باوجود قضاء و قدر الہی سکے ہی تک کہتے
ہیں۔ جیسے کہ ادویہ طبیہ شفا کے لئے اور بندوں کے اعمال پرست دوزخ میں داخل
ہونے کے لئے تقدیر محقق کے تغیر سے اللہ کے علم میں تغیر ثابت نہیں تا بلکہ ثابت خلق کے تغیر سے

امامت

امامت ریاست عامرہ ہے۔ اہل اسلام اور ذمیوں وغیرہ کے دین و دنیا کے
کاموں کی حفاظت کے لئے بطور ثبات کے رسول علیہ السلام کی طرف سے یعنی علم دین
کا جاری کرنا اور ارکان اسلام کا قائم رکھنا اور نیک کاموں کے لئے حکم کرنا اور
برے کاموں سے منع کرنا اور کافروں پر جہاد کرنا اور قاضی مقرر کرنا اور شرعی مسائل
جاری رکھنا وغیرہ وغیرہ جس طرح نبی علیہ السلام کی ذات فایض البرکات سے انجام
پاتے ہیں۔ اسی طرح یہ شخص بھی جو منصب امامت کے ساتھ نامزد ہو اسے انجام دینا
پس اگر کوئی بادشاہ ہو اور اسکا حکم نہ مانا جائے وہ ہرگز نام نہ ہوگا۔ ہم کہنا ہی اسے
انشائے فرس نہیں اور جانیں کہ یہ فاطمی ہے اور مضموم بھی ہے اور طاعت بھی اسکی
واجب ہے اور اگر کوئی کافر ہو ورنہ شمشیر ملک پر قبضہ حاصل کرے اور شرع کے احکام کو اٹھائے
اور تمام رعایا سے خراج و راج لیتا ہے اور دین اسلام کے کام میں مصروف ہو۔ وہ امام نہ
کہلائیگا اور جو امام مصلے پر بیٹھنے والا تسبیح پڑھنے میں رکھتے والا ہمیشہ کتب علمیہ کا مطالعہ
کرنے والا طلباء کو پڑھانے والا مشکل علموں میں کتب میں تصنیف کرنے والا دقایق کا حل کرنے والا
اور فوہریزی اور کفار کلامال جہنم سے بچنے والا ہو اور اس کے عہد میں بعض آدمی بعض

پر ظلم کریں اور قوی ضعیف کو ستائیں۔ اور شریفوں کو مفردوں کے ہاتھ سے آہود
 بیجا بنی مشکل ہو۔ تو ایسے امام کی احتیاج مسلمانوں کو نہیں کیونکہ جو کچھ امامت و
 سلطنت کے لئے ضروری ہے وہ اُس سے حاصل نہیں ہوتا۔ اور امامت کے
 ثبوت کے تین طریقے ہیں نص۔ اختیار دعوت پچھلے دونوں طریقے ایسے ہیں
 کہ انکی نسبت مسلمانوں میں اختلاف ہے۔ امامیہ ان کے ابطال پر متفق ہیں اور
 سنت و جماعت اور معتزلہ اور خوارج اور زید یہ کہتے ہیں کہ دعوت امامت کا طریقہ
 جمہور کی یہ رائے ہے کہ امامت کا سارا بحث حقیقتہً مسائل فقہیہ میں سے ہے اس لئے
 کہ امام کا مقرر کرنا دلیل سمعی سے واجب ہے پس یہ حکم مکلف سے متعلق ہے جو فقہ کا
 موضوع ہے مگر گردہ ناجی اور فرقیہائے مالک کا اختلاف کھول دینے کی ہر شخص سے علم
 کلام میں لے آئے ہیں لیکن اس باب میں حق وہ ہے جو صاحب حدیث و شرح سے
 ابن ہمام نے اختیار کیا ہے کہ امامت کے سارے مباحث ایسے نہیں ہیں جو صرف
 فعل مکلف سے متعلق ہوں ایسا سطلے کہ ان میں سے بعض اعتقادی بھی ہیں مثلاً
 اس بات کا اعتقاد کرنا کہ امام اول حضرت ابوبکر ہیں پھر حضرت عمر اور خلفاء کی
 تفضیل علی الترتیب بھی اسی قبیل سے ہے پس اس مسئلے کے عقائد سے ہونے میں
 کوئی کلام نہیں مگر یا وجود اسکے جمہور اسکو ظنی جانتے ہیں قطعیت پر کوئی دلیل
 کافی قائم نہیں۔ القصہ بجا دلائل نقلی اہل سنت کا قول ہے کہ مسلمانوں کی قیامت
 تک واجب بالکفایہ ہے۔ امام یعنی سلطان کا مقرر کرنا۔ اسلئے کہ مکلفین کچھ کام جیسے
 حدود کا قائم کرنا اور جہاد کرنا اور احکام شرع کے موافق فتوے دینا اور علوم دین کو
 پھیلانا اور ارکان اسلام کا قائم رکھنا اور کفار کو عہداری اسلام سے بھگانا اور امر
 معروف اور نہی منکر کرنا اور دشمنوں پر چڑھائی کے لئے لشکر درست کرنا مال غنیمت
 اور خمس تقسیم کرنا اور جن بچہ نکاح ولی کوئی نہیں ہے انکی ولایت کرنا وغیرہ باتیں سلطان
 سے وابستہ ہوتی ہیں پس اسکا مقرر کرنا بھی مکلفین کی رائے پر واجب ہے اسلئے

کہ مقدمہ واجب گھسی پر واجب ہوتا ہے۔ جسکے ذمے واجب ہے ہندو سرحد پر پس وجود
امام جانب خدا سے بحکم خدا واجب نہیں بلکہ جانب خدا سے اسکا فقر بہرہ نشہ سے مفاد
کا موجب ہے اسلئے کہ مخلوق کی رائیں اور خواہشات نفسی مختلف ہوتی ہیں پس
ایک شخص کو یا کئی اشخاص کو تمام عالم کے انتظام کے لئے تمام زمانوں میں مقرر کرنا
بڑی بڑی خرابیاں پیدا کرے گا طرح طرح کے جھگڑے اور فساد کھڑے ہونگے۔ امارت
کمزور ہو جائیگی۔ دشمن غلبہ کریں گے۔ اور امام کو اپنی جان کے خوف سے تصدیق کرنا اور مخفی
ہونا پڑے گا بلکہ جان و مال معرض ہلاکت میں آجائیں گے۔ اور اسی وجہ سے مخلوق سلفین
کبھی اپنی جان کو ظاہر نہ کر سکیگا۔ ان قبائح پر خیال کر سنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا
تقرر خدا کے ذمے جاندار اور اسے الطاف الہی سے شمار کرنا باطل ہے۔ اگر امام کا مقدر
کرنا لطف الہی ہوتا۔ جیسے کہ نبی کا ہونا لطف ہے۔ تو اس شرط سے ہوتا کہ امام کو
تائید غیبی ہوتی۔ اور محض فیض پر غلبہ حاصل ہوتا۔ اور اظہار حق کے لئے کوئی برہان
اسکے ساتھ ہوتی۔ اور جبکہ کوئی ایسی بات امام کے ساتھ نہیں ہے۔ تو کھیر لطف الہی کیا
ہو اس سے یہ ثابت ہوا کہ امام کا فقر کرنا مکلفین پر واجب ہے تاکہ حاجت کے وقت
اپنی مصلحت کے موافق کسی کو اپنا رئیس بنائیں۔ اور امام کے لئے تو شرطیں ہیں
(۱) مسلمان ہو (۲) مرد ہو کیونکہ اکثر جمہات امارت بدول عقل کامل اور شجاعت وافر
کے دشوار ہیں اور یہ عورات میں معدوم ہیں (۳) غلام نہ ہو (۴) عقل (۵) بالغ ہو
لہذا جمہات العقول فی درایت الاصول میں امام رازی نے لکھا ہے کہ امام میں ان نو صفات ہونا چاہئے
دراجمہد ہواصول فرج دین میں (۲) ذی علم و حیانتہ ہو (۳) شجاع ہو (۴) صاحب عدالت و عاقل
میں ہو اور یہ چاروں صفات موقوف نہیں ان چار صفات پر (۵) مرد ہو (۶) آزاد ہو (۷) بالغ ہو (۸)
عقل ہو یہ ہر اٹھوں صفات بالاتفاق معتبر ہیں۔ اور نویں صفت یہ ہے کہ قرشی ہو۔ اور
یہ اہل سنت کے نزدیک معتبر ہے اور معتزلہ میں سے ابو علی حنبلی۔ اور ابو ہاشم کا بھی
یہی مذہب ہے۔ اور جاحظ نے کہل ہے کہ قرشی ہونا جملہ معتزلہ کے نزدیک مشروع نہیں اور
سید خواجه کی ہے۔ ۲۱۰

کیونکہ بغیر اسکے اپنے نفس پر بھی ولایت نہیں ہو سکتی پھر ولایت عامہ کیونکہ ہو سکتی
 ہے (۶) عادل ہو کیونکہ فاسق کی گواہی کے قابل نہیں اور امارت عامہ کی اہلیت
 سے بالاتر ہے۔ اور عدالت صفت قلبی اور ملکہ نفسانی یا ایسا ہے جسکی وجہ سے آدمی
 متقی پر سیرکار با مروت ہو جاتا ہے اور اُس سے التزام کے ساتھ تقویٰ اور مرد
 کے کام صادر ہوتے ہیں۔ اور گناہ کبیرہ کرنے سے فوراً عدالت جاتی رہتی ہے گناہ
 صغیرہ پر اصرار کرنا بھی قاج عدالت ہے اور مروت سے یہ مراد ہے کہ اخلاق اور
 عادات اپنے زمانے کے امثال اور اقربان کے یا کئے پیچھے اختیار کرے یا اس شہر
 کے آدمیوں کے سے اختیار کرے جہاں رہتا ہے پس جو کام اسکے امثال و اقربان
 پر باعث منفعہ ہوں سب خلاف مروت اور قاج عدالت ہیں۔ (۷) قوم کا قریش
 ہو (۸) ناقص الاعضاء یعنی گونگا بہرا اور اندھا نہوا سیکے کہ امام پر واجب حکم بنا
 اس طرح کہ اُسکے مطالب میں شہ نہ پڑے اور مدعی اور مدعا علیہ اور مقرر و مقرر لہ
 شاہد و مشہود کی شناخت اور ان کا کلام سننا اُسکے واسطے ضروری ہے اور واجب
 اسپر مقرر کرنا اپنی طرف سے نامہوں اور قاضیوں کا شہروں میں اور لشکروں کے جہاں
 میں حکم دینا اور یہ سب باتیں سلامتی اعضا کے بدوں ممکن نہیں (۹) مجتہد ہو اور
 مجتہد ہونے سے صرف اس قدر مراد ہے کہ جن چیزوں کی احتیاج ہے انکا عالم ہو
 کیونکہ ضروری چیزوں کا جاننا امام کے لئے نہایت ضروری ہے کیونکہ تمام کاروبار اور
 ملکہ تذکرۃ الفقہ میں کتاب السیر کے اندر امام کے صفات یوں مذکور ہیں۔ **وَمَا يَصْلِحُ إِلَّا**
بِالْعَافِلِ خَافِلٍ ذَكَرَ حُصَيْنٌ عَدْلَ الْمُجْتَهِدِ فِي مَوْضِعِ الْحَقِّ وَوَضَعَ الْحَقَّ فِي مَوْضِعِهِ مَأْمَنٌ مَسْتَقْبَلٌ
أُمُورَ الدُّعْيَةِ أَكْثَرُ أَلْصَابِةٍ بِجَعْلِهِ قَدَامَ حَيْثُ يَحْجُوزُ الْمُسْلِمُ مَعَ سَلَامٍ وَالْعَمَمُ وَالْبَصُورُ
الْمَنْطِقُ الْيَدِيَّةُ الْجَلِيلُ بِمُقَدِّمَةِ الْحُجَابِ لَا تَلَايَحُ وَلَا مَانُ لَا أَفْضَلَ مِنْهُ فِي مَوَاقِعِ الْإِيمَانِ
 اور شرح مقاصد میں امام کے لئے حب ذیل شرط لکھی ہیں مکلف ہو مسلمان ہو صاحب
 عدالت ہو آزاد ہو یرز ہو مجتہد ہو شجاع ہو صاحب رائے تکفایت ہو کان آنکھ زبان درست ہو
 قرشی ہو ۱۲ ارٹھ ہو بکھو از اللہ الخفا عن الخفاۃ الخفا مقصد اول مسأله شرط خلاف ۱۲

مذہب
 اسلام

احکام کے اجرا کا مدار سلطان پر ہے اور جبکہ اسکو اتنا علم نہ ہوگا جس قدر سے حق و باطل میں تمیز کر سکے تو لامحالہ تمام معاملات کو ضبط کر دیگا۔ خلاصہ کہ جبکہ خود احکام شرعی کو جاری کرے گا۔ اور بنفس خود ان کاموں کو انجام نہ دیتا ہو۔ تب بھی اس قدر ذمہ داری ضروری ہے کہ علماء میں سے کوئی عالم متقی پر بیزگار صاحب عدالت احکام شرعی کے جاری کرنے کے لئے مقرر کرے اگر خود اتنا تمیز نہ رکھتا ہو تو کسی اچھے عالم سے ایسے عالم کے حال کو دریافت کر لے بقا دے ابراہیم شلہ سی میں مذکور ہے کہ بعض کے نزدیک امام کا مطاع ہونا شرط ہے اور اکثر کا مذہب یہ ہے کہ شرط نہیں اسلئے کہ امام کی اطاعت سب پر فرض ہے جو کوئی اسکی اطاعت نہ کرے گا وہ گناہگار ہے۔ رعایا کی نافرمانی امامت کو نقصان نہیں پہنچا سکتی ہے۔ پھر اگر غائبہ حاصل نہ ہو تو یہ نافرمانی رعایا کے تردد میں شمار ہوگی لیکن عدالت و قرینیت مشروط ہیں حالت اختیاری میں پس ویدہ و انتہا فاسق کو غیر قرشی کو اگر امام کریں تو البتہ گناہگار ہوں امامت اسکی منعقد ہو جائیگی۔ اور پھر اس پر خروج جائز نہ ہوگا۔ اگر تسلط کر کے فاسق یا غیر قرشی بادشاہ بن جائیگا۔ تو وہ خود گناہگار ہوگا۔ لوگوں پر اطاعت اسکی فرض ہوگی۔ اور خروج اسپر حرام ہوگا۔ اور شرط ہونا اسلام کا ساقط نہیں ہو تب سے اسلئے کہ لفظ الامام منکم غیر مسلم کو شامل نہیں اور شرط ہونا مذکور ت اور حیرت اور سلامتی اعضاء اور اجتہاد کا مشل عدالت کے ہے پس اگر عورت یا غلام یا ناقص الاعضاء یا غیر مجتہد مسلط ہو جائے تو اطاعت اسکی واجب ہوگی پس ظاہر ہوا کہ اسلام کے سوا امامت میں کوئی اور بات جیسا بنی ہاشم یا اولاد علی ہونا یا افضل زمانہ ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں جو قیدین شیعہ نے لگائی ہیں اور امام فاسق و مجور سے معزول نہیں ہوتا بلکہ مستحق عزائم و جرائم ہے پس اس سبب سے مسلمانوں کو چاہئے کہ اس امام کو رطرف کریں ہاں اسکو حتی المقدور کس گنہ سے باز رکھیں اور اسکے نیک بخت ہونے کی دعا کریں کیونکہ رطرف کرنے میں فتنہ عظیم کا در ہے

مستقرقات

آنحضرت کی امت سب امتوں سے بہتر ہے اور انکی شریعت سب شریعتوں کی

جامع ہے اور ان کا دین سب دینوں کا نسخہ ہے اور نسخہ احکام آنحضرت کے بعد شرعاً
جایز نہیں۔ اور نیک کام کا حکم کرنا اور برائی سے منع کرنا واجب ہے اور شرط اسکی یہ
ہے کہ فساد پیدا ہونے کا خوف نہ ہو۔ اور قبول کر لینے کی توقع ہو اور انبیاء افضل ہیں
تمام ملائکہ سے اور اولیاء و زہاد کو فضیلت ہے عوام ملائکہ پر سوائے ان ملائکہ کے جو
رسول ہیں اسلئے حق تعالیٰ نے جنت انسان کے لئے پیدا کی ہے۔ اور پیدا کرنا
حق تعالیٰ کا ذریت حضرت آدم کو پشت آدم علیہ السلام سے اور توحید پر ان سے
یشاق لینا حق ہے۔ اور یشاق لینا پیغمبروں سے واسطہ تبلیغ کے اور نیز واسطہ
تصدیق بعض کے بعض سے حق ہے۔ اور لوح و قلم اور جو کچھ اُس میں مسطور ہے حق ہے
اور محبت کبھی خطا بھی کرتا ہے اور اس خطا میں معذور ہے اور حق و صواب پر بھی ہوتا
ہے اور اعتقاد کرنا چاہئے۔ مسیح موزہ کا حضور و سفر میں مسافر کو تین شبانہ روز اور
سلاطین جاننا گناہ کا صغیرہ ہو یا کبیرہ اور اس کا سبب جاننا کفر ہے۔ اور شریعت کے ساتھ
متحرک کرنا اور اسکی امانت کرنا کفر ہے اور کفر کے کفر سے ہزل کرنا کفر ہے اگرچہ اس پر اعتقاد
نہو کیونکہ ہزل موجب سبک جانے کا ہے اور جب گناہ کا سبب جاننا کفر ٹھہرا۔ تو

علم عقائد المجید میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ اجتہاد کی تعریف علمائے حدیث مثلاً ابنی
وافعی علامہ نووی وغیرہ نے ان لفظوں میں کی ہے مجتہد وہ شخص جو قرآن و حدیث مذاہب سلف
نہایت قیاس ان پانچ چیزوں میں کافی دستگاہ رکھتا ہو یعنی مسائل شرعیہ متعلق جس قدر قرآن میں
آئیں ہیں جو حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں جس قدر علم و حدیث و کلام ہے
سلف کے جو اقوال ہیں قیاس کے جو طریق ہیں قریب کل کے جانتا ہو اگر ان میں سے کسی میں کمی ہے
تو وہ مجتہد نہیں ہے اور اسکو تقلید کرنی چاہئے ۱۲۴

علم متصوفہ مبطلہ میں سے ایک فرقہ کا نام باجیر ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو قدرت گناہ سے
بچنے کی۔ اور مامورات بجالانے کی نہیں۔ اور نہ کوئی دنیا میں کسی چیز کا مالک ہے۔
سب آدمی سب کے مال اور ازواج میں باہم شریک ہیں کذا فی تہ ضیح الذہاب

سب جانتا کفر کا بطریق اسے کفر ہے اور خدا کی رحمت سے تا امید ہو تا کفر ہے۔ اور خدا کے عذاب سے خوف ہو تا کفر ہے اور نیند جیسے ہندی میں بوزہ کہتے ہیں بشرط کہ وہ لعین کے لئے استعمال کی جائے حرام نہیں اور نیند یہ ہے کہ خورے یا کھوے کو تنہا یا سونے کے ساتھ یا جو شہد گیموں جواریہ یا جمرہ وغیرہ کے کوپانی میں ترکہ کے رکھتے ہیں یہاں تک کہ وہیں قہقہہ سے تیزی آجائے اور اگر اتنا نہ ہو تو اسے کھانے کو کھانے کو کہتے ہو چلتے تو حرام ہے یعنی ہر ایک نطفی و یقینی اسکا ترک کرنا ضروری ہے

مذہب شیعہ کے بعض اختلافی عقائد میں تطبیق

اب خیال کرو کہ اعتقاد میں وہاں پیدا ہو چکے ہیں کی وجہ سے ابتدا میں اشعریہ ماتریدیہ و حنبلیہ میں ہم کسی قدر شبہات و تنافضات ہر ایک دوسرے کے مفید سے میں قبح کرتا تھا لیکن انجام کو وہ اختلاف راجع طرف توفیق و تطبیق کے ہو گیا ہے

خواجه مولانا شاہ عبدالغنی صاحب میں مذکور ہے کہ اہل سنت نے علمائے اہل سنت و جماعت کو دو چیزیں عطا کی ہیں ایک ذہن سا کہ سبب اسکے بات کی کہ کو پہنچ جاتے ہیں اور الفاظ پر نہیں آتے دوسرے انصاف اور قلت حد کہ اسکی وجہ سے ہر ایک کے کلام کو بھلائی پہنچ کر دیتے ہیں اور حق المقدور تفصیل و تکفیر کسی کی نہیں کرتے مثلاً (۱) ماتریدیہ صفت تکوین کے قائل نہیں۔ اور ایسے صفت حقیقی قدیم جانتے ہیں

لہ جزو اول موازب لدینہ میں غزوہ حدیب کے ذیل مذکور ہے قال ابو حنیفہ لقیتم الزبیب والہ اذا طیخ اذا اذهب ثلغان ثم اشد حل ثم یمرہ اذون اسکو منہ ثم بدیع المعانی فی شہام عقیقۃ انہ یبانی من ذکر ہے کل انہم علی الحق وان کان قد حصل الخلاف بین الشیخ ابی الحسن الاشعری شیخ اہل السنۃ من الشافعیۃ و بین الامام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ فی مسائل اخوی من اصول الدین لکن ما سیرۃ ولا اعتقادی تکفیر کا تجدیداً بل حل منہما علی صراط و قد تسمیہ تلاح الدین سبکی و حوالہ نقالی ہذا السائل المتخلف فیہما فی ایضا تطبیق یعنی اہل سنت تمام مذاہب حق ہیں چوتھا بعض مسائل میں یہاں اشعری اور امام ابو حنیفہ کی طرف اختلاف ہے

وہ آواز یاد نہیں کہ کفر و بدعت کسی کی ہو نہ کلمہ سبب راہ و استہدایں میں اہل اقل و کلامی کو شیخ تاج الدین سبکی نے

اور اشعر یہ صفت تکوین کو اعتباری کہتے ہیں صفت حقیقی نہیں مانتے اور خیالی کرتے ہیں کہ تعلقات قدرت و ارادہ سے یہ صفت حادث ہوتی ہے جس طرح تمام صفات کے تعلقات حادث ہیں اسی طرح یہ بھی حادث ہے پس علمائے اشعر یہ علمائے ماتریدیہ کے کلام کو جو صفت تکوین کے قدم کے قائل ہیں اس صفت کے مبدو پر حمل کرتے ہیں یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ جن صفات تکوین حادث ہوتی ہے اور وہ قدرت و ارادہ سے وہ قدیم ہیں اور اس وجہ سے تکفیر و تضلیل نہیں کرتے (۲) اسی طرح انہوں نے اور ماتریدیہ کہتے ہیں کہ کلام الہی غیر مخلوق ہے۔ اور مراد اس سے کلام نفسی ہے نہ الفاظ اس لئے کہ الفاظ جو کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں انکا حادث بدیہی ہے۔ اور بدیہی بات کا انکار مناسب نہیں اور حنا بلہ کہتے ہیں کہ الفاظ اگرچہ کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں لیکن عدم القار ہونا وجود لفظی میں ہے اور یہاں یعنی الفاظ کا وجود دوسرے کے ساتھ سامعین کی قوت تخیل میں ہے اور یہ وجود بطریق متحد الامثالی کے لبا قرار رکھتے ہیں مثلاً شیخ سعدی کی گلستان کو باعبار اسی وجود کے کہہ سکتے ہیں کہ مدت ۴۴ برس ہے موجود ہے یعنی انہیں الفاظ کے ساتھ کہ منت مرخلے راعز وجل الخ ہیں۔ پہلے سعدی کے تخیل میں وجود حاصل کیا پھر دوسرے سامعین کے تخیل میں وجود پایا۔ اسی طرح ہمارے وقت تک اسکو وجود حاصل ہوتا رہا پس کلام لفظی الہی کا علم الہی میں کلام نفسی قدیم نام ہے پھر حنا بلہ کہتے ہیں کہ کسی طرح بدیہی کا انکار لازم نہیں آتا بلکہ اس عموم نص کو کہ کلام الہی غیر مخلوق ہے ظاہر سے پھیرنا اور کلام نفسی پر محمول کرنا فہم و فرات سے بعید ہے۔ مگر اشعر یہ اور ماتریدیہ نے جان لیا کہ حنا بلہ کا کلام سرسری طور پر ہے۔ اس لئے انکی تکفیر و تضلیل نہ کی (۳) اشعر یہ کہتے ہیں کہ افعال میں حسن و قبح عباد اس معنی کے نہیں ہے کہ افعال کی ذات کو حسن و قبح واجب و نہ شرع میں نسخ جائز نہ و تا اس لئے کہ جو چیز بالذات یا ذاتی ہوتی ہے اس میں اختلاف اور تخیل نہیں پیدا ہوتا اور ماتریدیہ کہتے ہیں کہ افعال کے درود شرع سے پیشتر کوئی حکم وجوب یا حرمت کا نہیں بلکہ شرع نے وجوب و حرمت کو افعال میں بیان کیا ہے مگر نفس فعل میں

ایک چیز ہوتی ہے کہ وجوب کو چاہتی ہے جیسے نماز کہ اس میں معبود کی مناجات ہے اور فعل ہی میں ایک ایسی چیز ہوتی ہے جو اس فعل کی حرمت کا تقاضا کرتی ہے۔ جیسے زنا کہ اسکی وجہ سے انسان میں خلط واقع ہوتا ہے۔ اور یہ بات زنا کی حرمت کو چاہتی ہے اور شریع حکیم ہے اسکا کوئی حکم مصلحت اور حکمت سے خالی نہیں۔ کوئی حکم اسکا فضول اور عبث نہیں جس چیز میں اس نے جو بات دیکھی اسی کے مطابق اس نے حکم دیا جو چیز حرمت کو چاہتی تھی اس فعل کو اس نے حرام کیا۔ اور جو قابل وجوب تھی اسے واجب کیا۔ ہاں بعض افعال کا حسن و قبح ہماری فکر ناقص میں نہیں آسکتا اور ہماری ناقص قوتوں سے مدد رک نہیں ہو سکتا۔ اسلئے اشاعرہ نے حسن و قبح ذاتی کا انکار کیا تاکہ وہ ناقص قوتوں پر بھروسہ نہ کر کے جادۂ ایمان سے بھٹک نہ جائیں پس اشعریہ تکفیر و تضلیل نہیں کرتے وہم، اسی طرح اشاعرہ صفات حق تعالیٰ کو ذات حق تعالیٰ پر نہ اند مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قدماے مستقل یعنی ذات متعددہ کا ثابت کرنا کفر ہے۔ اور ایک ذات کی قدامت ثابت کر کے اس ذات قدیمہ کی صفات کو بالتبع قدیم ماننا کفر نہیں۔ پس وہ ذات تو بالاستقلال قدیم ہوئی۔ اور اسکی صفات بالتبع قدیم تھیں اور علمائے ماتریدیہ نے قدماے متعددہ اور توصیفات متعددہ سے احتراز کر کے کہا کہ صفات الہی ذات الہی کی نہ عین ہیں نہ غیر اسلئے اگر عین کہتے ہیں تو صفات کی نفی لازم آتی ہے۔ جو مذہب فلاسفہ اور امامیہ اور معتزلہ کا ہے۔ اور اگر زائد مانتے ہیں۔ تو مخالفین کی طرف سے طعن و تنبیہ کی بوجھاڑ متعدد قدما کے ثابت کرنے پر ہوتی ہے عینیت اور غیریت دونوں کی نفی کی اور اشاعرہ نے سمجھا کہ غیریت مستقل کی نفی مراد ہے جیسا کہ مسلک ہمارا ہے۔ اور ان صفات کا انکار کرنا مد نظر نہیں اور یہی وجہ سے عینیت کی نفی کی ہے حالانکہ عینیت کی نفی وہی حقیقت کی نفی ہے اور کسی چیز سے اسکی حقیقت کو نفی کرنا سراسر سفسطہ ہے (۱۵) اسی طرح علمائے ماتریدی کہتے ہیں کہ نیک کبھی بد ہو جاتا ہے اور بد کبھی نیک بن جاتا ہے اور علمائے اشعریہ کی رائے یہ ہے کہ نیک وہ ہے جو مال کے پیٹھے ہو اور نیک ہو گیا اور بد وہ ہے جو

ماں کے پیش ہی میں بد ہو گیا یعنی نیکی اور بد سی بہ دونوں انسان کے نصیب میں
پیدایش سے پہلے ہی مقرر ہو جاتی ہیں۔ دونوں فرقوں نے ایک دوسرے کے
اغراض پر غور کر کے تکفیر و تضلیل سے زبان کو روکا اسلئے ہر ایک فرقے نے انجام پر
نظر کی۔ اور دوسرے نے وسط کا بھی لحاظ کیا۔ اور تبدیل سعادت و شقاوت کے قائل
ہوئے مگر تاثر یہ اور اشعار میں خلاف لفظی ہے نہ معنوی ہر ایک کی مشابہت
ہے (۶) یہی حال ہے انکے اختلاف کا ایمان میں کہ جمہور محدثین شافعیہ و مالکیہ و
حنابلہ ایمان تصدیق اور اقرار اور عمل تینوں کو قرار دیتے ہیں اور عمل کو ایمان کا
کامل کرنے والا سمجھتے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک ایمان فقط تصدیق کا نام ہے اور اقرار
تصدیق کا ظاہر کرنا والا ہے اسی وجہ سے وہ فرقے اپنے ایمان پر بصر و سامان نہیں کرتے اور
یہ کہتے ہیں انا مومن انشاء اللہ اور حنفیہ کو اپنے ایمان پر جزم ہے اسی لئے کہتے ہیں
انا مومن حق اس لئے کہ کمال ایمان میں کہ مراد عمل سے ہے شبہ ہے کہ ہے یا نہیں اور
فرض ایمان میں کہ صرف تصدیق ہے کسی طرح شبہ نہیں رہا اسی طرح امام احمدیہ
اور ان کے ساتھ ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ ایمان مخلوق نہیں بلکہ علمائے بخاری نے تو
کہا ہے کہ جو مخلوق کہے وہ کافر ہے۔ اسلئے کہ اس سے کلام الہی کا مخلوق ہونا لازم آتا ہے
اور محاسبی اور ابن کلاب اور عبدالعزیز اور امام ابو حنیفہ اور علمائے سمرقند یعنی ماتریدیہ
کہتے ہیں کہ وہ مخلوق ہے کیونکہ ایمان دل کی تصدیق اور زبان کا اقرار ہے۔ اور یہ
بندوں کے فعل ہیں اور بندے کے سائے افعال مخلوق ہیں تو ایمان بھی مخلوق
ہوا۔ اشعری نے حنابلہ کے قول کی یوں توجیہ کی ہے کہ جو یہ کہتے ہیں کہ ایمان بھی مخلوق
ہے تو مراد انکی وہ ایمان ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے۔ کیونکہ مومن اللہ
سے اسمائے حسنی میں سے ہے۔ اور اللہ کا ایمان یہ ہے جو اس نے اپنے کلام قریم
کے ساتھ ازل میں اپنی واحد ایزت کی تصدیق کی تھی اور اسکی خبر دی تھی پچنانچہ
اللہ کا یہ قول اسی مطلب پر دلالت کرتا ہے اشی انا اللہ لا اله الا انما میں ہی مولیٰ
اللہ کوئی معبود نہیں سوا میرے اور یہاں یہ نہیں کہہ سکتے کہ اللہ کی تصدیق

حادثہ ہے اسلئے کہ ہر مخلوق ہمیں جسکے ساتھ حادث قائم ہو سکے اور جو کہتے ہیں کہ ایمان مخلوق ہے۔ انکی مراد بتحدید کا ایمان ہے۔ ایمان ابی اشرف کہتے ہیں کہ اس میں خلافت کرنا فضول ہے اس لئے کہ جس ایمان کے ساتھ تکلیف دی گئی۔ وہ دل کا فعل ہے۔ اور اس کے مخلوق ہونے میں کلام نہیں اور جس ایمان پر اسم الہی دلالت کرتا ہے اس کے قدیم ہونے میں اہل سنت کو شبہ نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے جو قدیم ہیں۔ ایک عالم نے ماتریدیہ و اشاعرہ کے خلافیات میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس میں چالیس فریدوں کے نامدرچالیس ایسے مسئلے ذکر کئے ہیں جنہیں ان دونوں مذہب کے علماء میں خلاف ہے جو کہ اس محل کے یہ مناسب ہے۔ اسلئے میں بھی بطور انتخاب کے کچھ مسائل کو دکھاتا ہوں۔

مذہب اجماعی	علامہ ماتریدیہ کی رائے	علامہ اشعریہ کی رائے
وجود اور ذات کا مفاد باری اپنے وجود کی حد تک اور غایت میں نہ ہے یا غیر محدود ہے کہ وجود قائم نہاتا ہے یعنی کسی غیر سے منقطع نہیں ہے۔	وجود و تقاضا ہے ذات ہے یعنی ذات باری تعالیٰ وجود کی مقتضی ہے اس صورت میں غیریت ہوئی۔	وجود و تقاضا ہے ذات ہے یعنی ذات باری تعالیٰ وجود کی مقتضی ہے اس صورت میں غیریت ہوئی۔
جو ذات مدعی ہے۔	جو ذات الہی پر زائد نہیں ہے۔	اعتباری ہے تو عدمی ہوا۔
نہیں۔	اور نہ عدمی ہے اور نہ اعتباری۔	زائد ہے۔
وجود زائد ہے۔	وجود واجب الوجود کی ذات پر۔	زائد ہے۔
ذات پر یا نہیں۔	زائد نہیں۔	زائد ہے۔
کیا بقا و جود مستمر۔	وجود مستمر ہے۔ ذات پر زائد۔	صفت وجودی ہے ذات پر زائد ہے۔
ہے یا نہیں۔	نہیں۔	تو مستمر نہیں۔
صفت قدرت۔	قدرت الہی کی صفت ذاتی ہے اسلئے کہ اللہ کے ایک صفت نور ہے جب تقدیرات سے موافق تعلق ہوتی ہے یعنی اس سے آثار ممکنہ کا تعلق ہوتا ہے تو ان میں از کرئی ہے۔	صفت قدرت۔

مسئلہ خلافتی	علمائے اترید یہ کی رائے	علمائے اشعر یہ کی رائے
کیا صفت ارادہ میں محبت بہ صفت ہے یا نہیں صفت سمع و بصر	صفت ارادہ میں محبت نہیں اور ارادہ متاثر نہ رہتا ہے صفت سمع اس چیز سے متعلق ہوتی ہے جو مسموع ہو سکے اور بصر بھی اسی سے متعلق ہوتی ہے جس کا دکھنا صحیح ہو اور ان دونوں کا متعلق موجودات سے ہوتا ہے۔	محبت ارادے کے معنی میں ہے اور اسی طرح رضا یعنی تینوں ایک چیز میں ہر موجود سے یہ دونوں صفتیں متعلق ہوتی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں میں اپنی ذات اور تمام صفات وجود یہ کو سنتا اور دیکھتا تھا اسی طرح ہمیشہ اپنی ساری صفات جوئیہ کو اور تمام کائنات کو دیکھتا اور سنتا رہیگا۔ خواہ وہ اصوات کے قبیلے ہوں یا غیر اصوات کے۔
صفت کلام	قرآن اللہ کا کلام ہے اللہ سے شروع ہوا ہے بغیر کیفیت کے یعنی نہ آواز ہے نہ حروف	اللہ کا کلام واحد ہے اور کیفیت وحدت میں اختلاف کیا ہے۔ کچھ اشاعرہ یہ کہتے ہیں کہ یہ وحدت شخصی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وحدت نوعی ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ نوع واحد میں متحقق ہوتا ہے اور نہ متحقق ہونا جائز ہے موسیٰ علیہ السلام نے کلام نفسی ہی سنا تھا
کلام نفسی سننے کے قابل نہیں سنا جاسکتا ہے یا نہیں		

۱۔ محمد مرزوقی حسنی مصری ازہری مالکی نے اپنے رسالہ عقیدہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کلام قدیم ہے۔ یعنی نہ اس کا اول ہے نہ آخر اس کو جو علی اللہ علیہ وسلم نے شبہ اسرا میں سنا ہے مگر اس کیلئے آواز اور حروف اور نہ نہیں اور یہ کلام قیامت میں اور جنت میں بھی سنا جائیگا

مسئلہ خلافتی	علامہ اتریدہ کی رائے	علماۓ اشعریہ کی رائے
		<p>طرف نسبت ہے اور ظاہر ہے کہ یہ نسبت ذات غیر سے ہے اور کبھی اسم ایسا ہوتا ہے کہ نہ وہ مسمی کا عین ہوتا ہے نہ غیر ہوتا ہے جیسے قدیر علیم کہ یہ ایسی صفات پر دلالت کرتے ہیں جو اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہیں اور شاعرہ کا یہ مذہب ہے کہ صفات حقیقی جو ذات الہی کے ساتھ قائم ہیں رذات کی عین ہیں نہ غیر پس یہی حال ہو گا اس فرشتے جس کے ساتھ ان صفات کا بھی لحاظ کیا جائے غرض کہ ثابت ہو ا کہ اسم خارج میں مسمی کا غیر ہے نہ مفہوم میں</p>
بیان قضا و قدر	<p>قضا عبارت ہے اس فعل سے جس میں مضبوطی زیادہ ہو پس قضا صفات فعلیہ میں سے ہو گی اور تقدیر کہتے ہیں مخلوق کا اندازہ کرنے کو اس طور سے کہ مرتب ہو اس انداز سے پر حسن فیج اور نفع و ضرر اور عذاب و ثواب اور زمانی و مکانی ہونا اس مختار کا اور بلا ان کے خاص خاص اوقات میں اور ہر اس علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے کہ قضا سے مراد اللہ کا حکم بجمالی ہے</p>	<p>قضا عبارت ہے خواہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ ازلی جو اشیاء سے متعلق ہو تاکہ جس طور پر وہ ہیں اور وہ ارادہ مقتضی ہے نظام موجودات کا ترتیب خاص اور اس کے بعد کہ مرتب ہو اس انداز سے پر حسن فیج ہو تاکہ کہ وہ صفات ذات میں سے ہے اور قدر متعلق ہونا اس ارادے کا ہر اشیاء زمانی و مکانی ہونا اس مختار کا اور بلا ان کے خاص خاص اوقات میں اور ہر اس علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے کہ قضا سے مراد اللہ کا حکم بجمالی ہے</p>

مسئلہ خلافتی	علمائے ماترید یہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
مشابہات	اور قدر سے مراد حکم تفصیلی اور بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قضا سے مراد کمن ہے اور قدر سے مراد معین کرنا ہے کہ اس علم کے مطابق جو اللہ کو اسکی پیدائش کے بارے میں حاصل ہے پاؤں بالقرنہ وغیرہ جو اسی صفات اللہ کی نسبت ثابت ہیں حق ہیں لیکن اصل انکی معلوم ہے اور وصف پہل ہے اور وصف پر مطلع نہ ہو سکتے کی وجہ سے اصل کا باطل کرنا جائز نہیں۔	یہ الفاظ معانہ میں معانی ظاہر ہے
بیان توفیق تکلیف بالایطاق	توفیق آسان کرنا اور سدودینا ہے جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہو عقل یہ جائز نہیں کہتی کہ انسان اس کے ساتھ مکلف ہو سکتا ہے	طاعت پر قدرت کا پیدا کرنا ہے
افعال الہی میں حکمت کا لزوم	افعال کے افعال حکمت کا مترتب ہونا لازم ہے اور لزوم سے یہ مراد ہے کہ حکمت انفاکال افعال سے جائز نہیں اور یہ استدلال کا فضل ہو کہ اسکے کام حکمت خالی نہیں اسکا کمن نہیں حکمت ہونا کچھ اس پر واجب نہیں	افعال کے افعال میں حکمت بطور حکمت کا لزوم ہے اور لزوم سے یہ مراد ہے کہ حکمت انفاکال افعال سے جائز نہیں اور یہ استدلال کا فضل ہو کہ اسکے کام حکمت خالی نہیں اسکا کمن نہیں حکمت ہونا کچھ اس پر واجب نہیں

مسلک خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشاعرہ کی رائے
حکمت صفت الہی	حکمت کے معنی عمل اور احکام علی کا مضبوط	حکمت بمعنی مذکور اللہ تعالیٰ کی صفت
اللہ تعالیٰ جو باری نہیں	کرنا ہوا و حکمت اس معنی میں اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی نہیں ہے	ازلی نہیں۔
تخلف و عید کا	تخلف و عید کا ممنوع ہے	تخلف و عید کا اختیار ہے
سفت الہی ہیں	جائزہ یا نہیں	جائزہ یا نہیں
اللہ تعالیٰ قبیح	اللہ تعالیٰ قبیح کام نہیں کرتا اگر ایسا کریگا	اللہ تعالیٰ کے افعال قبیح کے ساتھ صفت
نہیں کرتا اگر	قوی قبیح ہوگا عقل اس بات کو جائز نہیں	نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ کام قبیح کرے
کر۔ تو کیا قبیح	رکھتی کہ اللہ مومن کو ہمیشہ درخ میں	اگر اس کا کام قبیح نہیں کہلائیگا یہاں تک
کے ساتھ اس کا	ڈالے رکھے اور کار کو جنت میں	اگر وہ انبیاء کو درخ میں ڈال دے
موصوف ہو سکتا ہے	بیچ دے	اور کھار کو جنت میں بھیجے تو یہ فعل
کھار کی بخشش	کھار کو بخشنا عقلاً ناجائز ہے	بھی اس کا قبیح نہ ہوگا۔
عقلاً جائز یا نہیں	عقل اس بات میں حسن و قبح شرع سے نہیں آتا	عقل ان بات کے حسن و قبح کو نہیں ادراک
حسن و قبح عقلی	بلکہ یہ باتیں ان میں فی نفسہ موجود ہوتی	کر سکتی قبیح اس فعل کہ کینہ میں حبس
ہے یا شرعی	ہیں کہ عقل ان کو ادراک کر لیتی ہے ہاں	شرع نے ممنوع کر دیا ہوا و حسن و قبح عقلی
	شرع ان کو ظاہر کر دیتی ہے	نسبت شرع میں جائز و ناجائز پس ان بات کے
		حسن و قبح کا در شرع پر خاصہ ہے کہ ان بات میں
		فی نفسہ برائی ہے نہ ہیلامانی جو شرع ان کو بوجھل کر
		ہے عقل ان کو در شرع کے کوئی چیز نہ بری ہوتی

علمائے اشاعرہ کی رائے	علمائے اترید کی رائے	سماعتی
<p>ہے نہ بھلی اگر شرع ایسا کرتی کہ جن چیزوں کو آپ اُس نے ہمارے واسطے چھا ثابت کیا ہے انہیں برقرار دیتی۔ تو قضیہ بالکس ہو جاتا کہ بری چیزوں اچھی اور اچھی بری ہو جاتیں۔</p>		
<p>انبیاء کی ہشت سے قبل نہ ایمان واجب ہے نہ کفر حرام ہے پس اشاعرہ نزدیک ایمان عقل سے واجب نہیں ہوتا اور نہ کفر کی حرمت عقل سے ثابت ہوتی ہے سارے احکام جو ایمان سے متعلق ہیں وہ سمیع سے حاصل ہوتے ہیں۔</p>	<p>اگر اللہ انبیاء کو نہ مبعوث کرتا تب بھی عقلوں کے ذریعہ سے اللہ کے وجود اور جو ہے نہ کفر حرام ہے پس اشاعرہ نزدیک ایمان عقل سے واجب نہیں ہوتا اور نہ کفر کی حرمت عقل سے ثابت ہوتی ہے سارے احکام جو ایمان سے متعلق ہیں وہ سمیع سے حاصل ہوتے ہیں۔</p>	<p>ایمان ایمان اور جب ایمان ہے یا نہیں</p>
<p>جو گویائی پر قادر ہو اسی کے ایمان کیلئے اقرار شرط ہے۔ ہریت ایمان سے اقرار خارج ہے۔ ہریت اسکی صرف تصدیق ہے۔</p>	<p>ایمان اقرار اور تصدیق ہی یعنی اقرار ایسا احکام اسلام کیلئے تصدیق کیلئے شرط ہے اور بقولہ اسکا رکن ہے اور حقیقت ایمان میں داخل ہے لیکن ایسا جز ہے کہ عرصیت و شصیت بھی کسی قدر رکھتا ہے پس حالت اختیار میں جزئیات کا پہلو مضمر ہوتا ہے اسی لئے اگر اقرار کی قدرتا ہو تو تا کہ اللہ کے نزدیک ہو منہ نکالے اور حالت اختیار میں خصلت و شصیت پہلو پر بھانڈا کیا جاتا ہے اگر موجد زمانی اقرار پر قادر ہو تو وہ مومن ہے۔</p>	<p>یقیناً ایمان</p>

مسئلہ خلائی	علامہ تاثیر دہ کی رائے	علامہ اشاعرہ کی رائے
ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں	کم و بیش نہیں ہو سکتا	کم و بیش ہوتا ہے
ایمان تقلید جائز ہے یا نہیں	جس نے ارکان دین مثلاً توحید اور نبوت اور صلوة وغیرہ کا بطور تقلید کے اعتقاد کیا۔ تو اس کا ایمان صحیح ہے	عقائد دین میں تقلید کا فی نہیں صحت ایمان کے لئے یہ شرط ہے کہ ہر مسئلے کو دلیل عقلی سے جاننا ہو بلکہ زبان سے بیان کرنا اور دشمن سے مجادلہ کرنا شرط نہیں شرح مقاصد میں لکھا ہے ایمان مقلد معتبر نہیں اور اس پر احکام نیا و آخرت میں مترتب نہیں ہو سکتے
دلائل نقلیہ یقین	بعض دلائل نقلیہ سے جزم و یقین کا نذرہ	دلائل نقلیہ سے جزم و یقین حاصل نہیں ہوتا ہے
حاصل ہوتا ہے	ایمان مخلوق ہے	ایمان غیر مخلوق ہے
ایمان مخلوق نہیں	ایمان مخلوق ہے	ایمان غیر مخلوق ہے
ایمان و اسلام	دونوں ایک ہیں	دونوں ایک چیز نہیں
ایمان کا اعتبار	بعض شخص کے ساتھ اس وقت ایمان	جو ایمان یہ مراد ہمیشہ مومن ہے اگر
خاتمہ پر ہی نہیں	خاتمہ ہے وہ مومن اگرچہ آخر عمر تک کفر فی الحال کا فر تھا اور جو کفر پر سزا ہو جائے اور جس کے ساتھ اس وقت کفر وہ ہمیشہ کافر ہے اگرچہ فی الحال خاتمہ ہے وہ فی الحال کافر ہے اگرچہ آخر مومن تھا۔	عمر میں مومن ہو جائے
سعادت و شقاوت	سعید کبھی شقی اور شقی کبھی سعید	ایسا نہیں ہوتا۔
بدلتی ہے یا نہیں	ہو جاتا ہے۔	جائز نہیں ہے۔
ایمان کے قطع کا اثر	جائز نہیں	جائز ہے۔
کتاب جائز ہی یا نہیں		

مسند خلافتی	علمائے ماترید یہ کی رائے	علمائے اشاعرہ کی رائے
انبیاء و رسل میں نیکی	استقبال کے بعد بھی حقیقت میں	رسالت و نبوت کے حکم میں ہوتے
بہت حقیقت میں ہیں	انبیاء نہیں	ہیں حقیقت میں یہ منصب ان کا
باقی انبیاء کا حکم میں		باقی نہیں رہتا۔
مرد ہونا نبوت کیلئے	نبی ہونے کے لئے مرد ہونا شرط ہے	مرد ہونا شرط نہیں بلکہ عورت کی
شرط ہے یا نہیں	عورت نبی نہیں ہو سکتی۔	نبوت صحیح ہے۔
عوام انسان ہیں	انسانوں میں سے رسول جس قدر ہیں	رسول بشر افضل میں تمام ملائکہ سوا اور
مستحق لوگوں کو امام	افضل میں کن ملائکہ سے جو رسول ہیں	تمام ملائکہ افضل ہیں تمام آدمیوں سے
افضل ہیں یا نہیں	اور رسول ملائکہ سے افضل ہیں باقی تمام	سوائے انبیاء کے سوا عوام آدمیوں سے
آدمیوں اور عوام آدمی پر برتر	افضل میں عوام ملائکہ سے	عوام ملائکہ افضل ہیں۔
قدرت حقیقی میں ضدین کی	قدرت واحد ضدین کی صلاحیت	ایک قدرت میں ضدین کی صلاحیت نہیں بلکہ
صلاحیت یا نہیں رکھتی ہے		ہر ایک ضد کیلئے ایک علیحدہ قدرت ہوتی ہے
بندہ کی قدرت	اصول اللہ کی قدرت اور ان کو سن ہو اور	بندہ کی قدرت کو اصل فعل میں تاثیر نہیں
بہت تاثیر ہے	سین طوت یا صحبت بند کی قدرت کی وجہ سے	بند کے تمام افعال اللہ کی قدرت کا قوس میں
یا نہیں	آجائی تفصیل اسکی یہ ہو کہ جو قدرت اللہ نے	آئی ہے میں اس کے نزدیک جب اللہ ارادہ
بند میں پیدا کی ہو جب بندہ اسکو کچھ کام کے	رہتا ہو کہ بندہ فعل صادر کرے۔ تو اول ایک	بندہ میں پیدا کی ہو جب بندہ اسکو کچھ کام کے
فصلیہ کم کھڑا ہو کر تار تو قدرت کو قدرت	صفت پر اگر دیتا ہو جب کو بندہ قدرت فعال	صفت پر اگر دیتا ہو جب کو بندہ قدرت فعال
کو تاثیر حاصل ہو جاتی ہو اور اللہ تعالیٰ اس وقت	کر تا ہو پھر اللہ بندے کو فعل کی طرف متوجہ	کر تا ہو پھر اللہ بندے کو فعل کی طرف متوجہ
میں اس کام کو جب کا قصد کیا ہو موافق عادت کے	ہو جب بندہ ادھر متوجہ ہو تو اللہ فعل کو بجا دیتا	ہو جب بندہ ادھر متوجہ ہو تو اللہ فعل کو بجا دیتا
پیدا کر دیتا ہو جبکہ کوئی مانع موجود نہیں ہوتا	ہو جس فعل کی نسبت بندہ کھڑا یعنی یہ کہنا کہ بندہ	ہو جس فعل کی نسبت بندہ کھڑا یعنی یہ کہنا کہ بندہ
کیونکہ ایسی حالت میں اللہ تعالیٰ نے فعل	سے فعل صادر ہوا ایسی جیسی لکھنے کی نسبت فلا کھڑا	سے فعل صادر ہوا ایسی جیسی لکھنے کی نسبت فلا کھڑا
کا صدور واجب ہوتا ہے	اس وقت میں بندے کی قدرت کو فعل میں کس قسم	اس وقت میں بندے کی قدرت کو فعل میں کس قسم
	کی مداخلت حاصل نہیں	کی مداخلت حاصل نہیں

مشائخانی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
ایقانہ حال ہوا	ایقانہ معصوم محض نہیں بلکہ وہ موجود ہے	معصوم محض ہے
معصوم محض ہے	معصوم اور ایسی صورت کو حال کہ نہیں	معصوم محض ہے
مومن کے اعمال	جو مومن مرتد ہو جائے تو اسکے دوبارہ مومن لوٹ آتے ہیں۔	لوٹ آتے ہیں۔
حال ایمان کے	ہونے کے بعد اعمال ضائع شدہ خود	ہونے کے بعد اعمال ضائع شدہ خود
اسکے مرتد ہونے کے	نہیں کرتے	نہیں کرتے
جو اکر تہ ہو جائے		
پس ہر بدیہ پکے		
عمر کو آتے ہیں نہیں		
کفار کو اوجھٹے	کفر کا عذاب دیا جائیگا	عذاب کفر کے علاوہ اسکو ترک عبادت
ترک کر لیتی جو بھی عبادت کے ترک کرنے کا عذاب	کا عذاب بھی دیا جائیگا۔	کا عذاب بھی دیا جائیگا۔
عذاب دیا جائیگا نہیں	عذاب دیا جائیگا۔	عذاب دیا جائیگا۔
اب اس کے جانتا چاہئے کہ فروع میں قریب چار سو مسائل کے باہم مذاہب اربعہ کے اختلاف		
بتائے ہیں۔ سوہ اختلاف پہی کچھ ایسا نہیں ہے جس سے تدریج و تفصیل کسی کی ہو بلکہ اسکی بنیاد		
تدقیق و تمیق پہی جو جاسق وقت و تقسق سے قطع نظر کو الیس اور جزئیات مجتہد فیہا میں غور و خوض		
انگریز تو انہماک مسائل میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے بلکہ وہ نزاع خبیہ بن نزاع لفظی بنتا		
ہے۔ شعرانی مصریح کتاب میزان میں اس اختلاف کو تشدید و تخفیف پر تائید و تردید		
کے دونوں پلوں کو نو جید و ناول مناسب برابر کر دکھایا کریں حق انہی چار مذاہب میں اختلاف ہے		
لے ایقانہ بعضی واقع کرنا بھی صدی ہو اور تمام موافق صدری شترامی چیزوں میں ۱۲۰ حق کی دو قسمیں		
ایک حق متعین دوسرے حق دائرہ جیسے مذہب حنفی شافعی مالکی و حنبلی حق دائرہ حاصل ہے جو کہ حق ۱۰ اثر		
اسے کہتے ہیں۔ جو خود بھی حق ہو اور اسکا غیر بھی حق ہو مثلاً روزہ اور افطار مسافر کے حق میں کہ		
دونوں حق میں اور قیام و قعود نماز نفل میں اور جہر و اخفا نماز منفرہ میں کہ یہ حق میں اور حق		
متعین وہ ہے کہ وہی حق ہو اسکا غیر حق نہ ہو۔ جیسے اصل نماز فرض ۱۲		

ضمیمہ فرقیائے ظاہریہ کلابیہ وغیرہ کے بیان میں

فرقہ ظاہریہ اس فرقے کے پیشوا داؤد بن علی بن خلف ہیں۔ جو داؤد ظاہری کہلاتے ہیں اور ان کو اہل علم نے کوہِ علم کہا ہے اور ابن حزم ابن تیمیہ ابن قیم مجددین و تاجا دی اور شوکانی کو بھی فرقہ ظاہریہ کے اراکین میں سے شمار کیا ہے۔ داؤد اسحاق اور ابو ثور کے شاگرد تھے۔ امام شافعی کو نہایت مانتے تھے۔ دو کتابیں بھی ان کے فضائل میں تالیف کی ہیں۔ ریاستِ علم کی بغداد میں ان پر ختم ہو گئی اور انکی اصل اصفہان سے ہمے کوٹنے میں پیدا ہوئے تھے۔ بغداد میں نشوونما پائی تھی۔ وہیں فوت ہوئے اسحاق بن راہویہ کی باتوں پر بہت رد کرتے تھے۔ فرقہ ظاہریہ کا پیام اس لئے مقرر ہوا ہے کہ یہ لوگ قرآن و حدیث کے ظاہر احکام پر عمل کرتے ہیں جو کچھ ظاہر میں ان سے سمجھا جاتا ہے اسی کو مانتے ہیں۔ تاویل کے بالکل منکر ہیں۔ داؤد شریعت میں قیاس کو ناجائز بتاتے ہیں۔ اور جب قیاس کرنے کی طرف مضطر ہوئے اور اشد ضرورت اسکی ٹہری تو اسکا نام دلیل رکھا۔ کہ ان کے بہت سے مسائل کا اللہ اربعہ نے اختلاف کیا ہے مثلاً داؤد کا قول ہے کہ سونے چاندی کے برتن سے صرف پینا منع ہے اور بن میں کھانا رکھ کر کھانا یا اور کام میں انکو لانا جائز ہے اسلئے کہ بخاری و مسلم نے ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الذی یشراب فی انیۃ الفضة انما یجری بطنہ نار جہنم جو شخص چاندی کے برتن سے کوئی چیز پیتا ہے تو اسکے پیٹ میں دوزخ کی آگ پلائی جائیگی۔ اور ابن عمر سے واقفانی نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من شرب فی اناء فہو لوفضۃ او اناء فی شیء من ذالک انما یجری بطنہ نار جہنم جو شخص کہ سونے یا چاندی کے برتن سے پیوے یا اس برتن سے پیوے جس میں کچھ سونا یا چاندی لگی ہو تو اسکو دوزخ کی آگ پلائی جائیگی۔ امام داؤد ظاہری سنہ ہجری میں پیدا ہوئے تھے اور سنہ ہجری میں انتقال کیا۔ فرقہ ظاہریہ کے نزدیک اجماع کی اہمیت صحابہ سے مخصوص ہے۔

فرقہ کلایہ ان لوگوں کو کہتے ہیں جو عبداللہ بن سعید کے متبع ہیں ان کی کثرت
ابو محمد اور عرف ابن کلاب و بضم کاف و تشدید لام تھا بغنیۃ الطالبین میں لکھا ہے
کہ انکا مذہب یہ ہے کہ صفات باری تعالیٰ نہ قدیم ہیں نہ حادث اور اسکی صفات نہ
ذات ہیں نہ غیر ذات ہیں اور قرآن میں جو آیات ہے الرحمن علی العرش استوی یہاں
استوی سے یہ مراد ہے کہ ٹیڑھا نہیں اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے عرش پر ہے حالانکہ
اسکے لئے کوئی جگہ نہیں اور قرآن کے لئے حروف نہیں اور کتاب میسر میں حسن
فخر الاسلام بنمودی نے کہا ہے کہ فرقہ کلایہ بھی اہل سنت میں داخل ہیں ان میں اور
ماترید یہ میں اصول کے اندر تین چار مسئلوں کا خلافا ہے ان میں سے ایک مسألتو
کہ سعید کبھی شقی ہو جاتا ہے اور شقی کبھی سعید۔ کلایہ اور اشعری کی اس مسئلے میں اتنے
متحد ہیں اور وہ یہ ہے کہ سعادت و شقاوت نہیں بدلتی ہے دوسرا مسئلہ یہ ہے
کہ کلایہ کے نزدیک کہ اسم اللہ کا عین ہے اور نہ غیر ہے اور یہ ماترید یہ کے
مذہب مشہور کے خلاف ہے۔ ہاں ماترید یہ صفات الہی کی نسبت کہتے ہیں کہ وہ
ذات الہی کی نہ عین ہیں نہ غیر صفات شافیہ میں بیان کیا ہے کہ ابن کلاب اہل
کے متکلمین میں سے تھے اور انکا شمار اہل سنت میں ہے ابو الحسن اشعری ایک ہے تو
انکے طریق پر چلے اور دوسرے جارت محاسبی کے

جارت محاسبی

ابو عبداللہ جارت بن اسد محاسبی نے امام شافعی کی صحبت پائی تھی۔ اور
قصوف و حدیث اور کلام میں مسلمانوں کے امام تھے اور یہ ان لوگوں میں سے ہیں
جنہوں نے اول اول عقائد سلف کی تائید و لائل کلامیہ اور ہر ماہ میں تفسیر سے کی
انہیں کی طرف اکثر متکلمین صفاتیہ منسوب ہیں انکا شمار شافعیہ کے طبقہ اور
انہ طبقہ شافعیہ کی عبارت عربی یہ ہے عبد اللہ بن سعید ابو عجل المعروف بابن
بضم الکاف و تشدید اللام کان من کبار المتکلمین من اهل السنة و لطریقہ و طریقہ

ابو عبد اللہ بن اسد محاسبی

میں ہے۔ بغداد میں سلسلہ ہجری میں راہی ملک عدم ہوئے نفحات الانس میں
مذکور ہو کہ جارت محاسبی نے چالیس برس تک اس سختی کے ساتھ مراقبہ کیا کہ
دن رات دو زانو بیٹھتے رہے کہ کسی چیز سے نہ ٹپکی۔ شیخ ابو الحسن اشعری نے جب
مذہب اعتزال کو چھوڑا تو ان کے اور ابن کلاب کے قوانین پر مسائل صفات و قدیں
کلام کیا۔ اور علم عقائد و کلام میں انکی رائے کی اقتدا کی۔

فرقہائے غیر اہل سنت و جماعت

معتزلہ۔ شیعہ۔ خوارج۔ مرجیہ۔ شجاریہ۔ جبریہ۔ قدریہ۔ مشبہ پھر نہیں
سے بعض کا ترکیب بعض سے ہو کہ ہر فرقے سے کئی فرق ہو گئے۔ مگر انکی ترتیب میں
کوئی ایسا طریق مقرر نہیں ہے۔ جو کسی قانون مخصوص یا قاعدہ معین کے مطابق ہو
بلکہ وہ چار تصنیفیں بھی ایسی نہیں ملتی ہیں۔ جو ان فرقوں کے بیان میں ایک روش
پر متفق ہوں۔ سب سے پہلے ذکر مذاہب میں ایک طرح کی پابندی نہیں کی ہے جس
طریقے سے مذاہب کو پایا ہے بلکہ کسی قانون اور اصول کے لکھ ڈالے۔ اور ذات ظاہر
ہے کہ کوئی شخص کسی مذاہب میں کسی ایک مسئلے کی وجہ سے تمیز ہے۔ تو اسے صاحب
مذہب نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ ایسے شخص کو بھی علاحدہ صاحب مذاہب مانا جائیگا
تو مذاہب دائرہ حصہ دشمار سے باہر ہو جائینگے مثلاً کوئی شخص احکام جواہر میں کسی
ایک مسئلے کے ساتھ منفرد ہے۔ تو وہ صاحبان مذاہب کی گنتی میں نہیں آسکتا۔
پس اب ضرور ہو کہ کوئی ضابطہ واسطے مسائل اصول و قواعد کے مقرر ہونا چاہئے
تاکہ وہ اختلافات ان مسائل کا مذاہب ٹھہرے۔ صاحب مل و نخل نے اپنی رائے سے
اس ضابطے کا چار قواعد میں کیا ہے۔ یہ قواعد بڑے اصول ہیں۔

پہلا قاعدہ۔ مثلاً صفات و توحید صفات ہے اس میں کئی چیزیں شامل
ہیں اور مسائل صفات قدیم الہی جنکا ایک جماعت نے اقرار کیا ہے اور کہا ہے کہ
اس کے لئے ایسی صفات ثابت ہیں۔ اور دوسری جماعت نے انکے ثبوت سے انکار

کیا ہے (۳) بیان صفات ذات و صفات فعل (۱۳) اند پر کیا چیز واجب ہے اور کیا چیز اسپر جائز نہیں اور کون چیز اسپر محال ہے اس مسئلہ میں اہل سنت و مجتہد و کرامیہ و معتزلہ کے درمیان اختلاف ہے۔

دوسرا قاعدہ مسئلہ قدر و عدل ہے اس میں مسائل قضا و قدر و جبر و اختیار و ایادہ خیر و شر اور مقدور و معلوم داخل ہیں کہ ایک جماعت کے نزدیک یہ چیزیں ثابت ہیں۔ اور دوسری جماعت کے نزدیک ثابت نہیں اس مسئلہ میں قدریہ و بخاریہ جبر پر و اہل سنت کے درمیان خلاف ہے

تیسرا قاعدہ مسئلہ وعدہ و وعید اور اسما و احکام ہے یہ مشتمل ہے مسائل ایمان اور توبہ اور وعید اور اجازت و تکفیر و تفصیل پر کہ ایک جماعت کے نزدیک یہ باتیں ثابت ہیں اور دوسری جماعت کے نزدیک ثابت نہیں اس میں مرجیہ اور وعیدیہ یعنی خوارج اور معتزلہ اور کرامیہ اور اہل سنت میں خلاف ہے

چوتھا قاعدہ مسئلہ سمع و نقل و عقل و رسالت و امامت ہے یہ قاعدہ مشتمل ہے کئی مسائل پر جیسے حسن تبع اور اصلاح و طاعت یعنی جو چیز بندے کے لئے اچھی ہے وہ اس پر واجب ہے یا نہیں، اور عصمت نبوت اور جیسے امامت کے شرائط اور امامت کا ایک جماعت کے نزدیک مخصوص ہونا یا دوسری جماعت کا نص سے انکار کرنا اور اس بات کا قائل ہونا کہ امامت کا انفرادی اجتماع سے ہوتا ہے اور امامت کے منتقل ہونے کی کیفیت ان لوگوں کے نزدیک جو نص کے قائل ہیں اور امامت کے ثابت ہونے کی کیفیت ان کے نزدیک جو اجتماع کے مقرر ہیں ان مسائل کا خلاف شدید و خوارج اور معتزلہ اور کرامیہ اور اہل سنت میں ہے

غرض کہ اصحاب مذاہب کی ترتیب بیان کرنے کے دو طریق ہیں ایک یہ کہ مذہب کو اصول مقرر کر کے ہر مسئلہ میں مذہب ایک فرقہ کا بیان کرے تو میں دوسرے یہ کہ اصحاب مذاہب کے اصول ٹھہرا کر ہر مسئلہ میں ان کے مذاہب کو ذکر کرے نہیں اس سے سمجھنے طریقے سے اقسام کا ضبط اچھی طرح ہوتا ہے۔

معتزلہ

وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب حسن بصری کو یہ خبر پہنچی کہ مسلمانوں میں ایک جماعت ایسی پیدا ہوئی ہے جو کہتی ہے کہ ترکیب کبیرہ نہ بالکل مومن ہے اور نہ بالکل کافر بلکہ وہ ایک منزل میں ہے درمیان منزل ایمان و کفر کے تو انہوں نے کہا بٹولا معتزلہ یعنی یہ لوگ کنارہ کش ہو گئے ہیں۔ اجماع اسلام سے تب وہ فرقہ معتزلہ کہلانے لگا کیونکہ علمائے سلف نے اس کلیہ پر اتفاق کر لیا ہے کہ تکلف یا مومن ہے یا کافر پس قول بالواسطہ سر اسر اجماع کے مخالف ہے۔ اور بعض نے یوں لکھا ہے کہ جب واصل نے اپنے استاد حسن کے ساتھ علانیہ ایک مسئلے میں مخالفت کی تو حسن نے اسے کہا اعتزال عن ابن منبہ لے کہا ہے کہ تمام بعد حسن کے نکلا ہے اس طرح یہ کہ جب حسن مر گئے اور انکی جگہ قتادہ بیٹھے تو عمر بن عبدیہ اور اسکے اصحاب نے ان کو کناہ کشی کی قتادہ نے ان لوگوں کا نام معتزلہ رکھ دیا اور اس تمام گروہ کا رئیس اور پیشوا واصل ہے۔ اس شخص نے احادیث و اخبار کو حسن بصری سے سیکھا تھا۔ اور قولہ معتزلہ کو عبد اللہ بن محمد حنفیہ سے حاصل کیا تھا اسکی نشست اکثر اس بازار میں ہو کرتی تھی جہاں عورتیں سوت بیچنے کو لاتی تھیں۔ تاکہ پار ساعورتوں کو پہنچا کر کچھ انکو صدقہ خیرات دیا کرے۔ اسلئے اسکا لقب غزال ہو گیا۔ کیونکہ غزال رات میں مجھ کی تشدید کے ساتھ سوت بیچنے والے کو کہتے ہیں۔ نہ خود وہ سوت بیچنے والا نہ تھا۔ اس شخص کی گردن بہت لمبی تھی۔ یہاں تک کہ عمر بن عبدیہ نے اس بات کا عیب اس میں نکالا اور کہا میں ہذہ عنقہ لاخیر عنده یعنی جسکی گردن اتنی لمبی ہو اسکے پاس کوئی بھلائی نہ ہوگی لیکن جب واصل لائق و فائق نکلا۔ تو عمر نے کہا میری فراست چوک گئی۔ یعنی میری انکس میں خطا ہوئی۔ واصل کی زبان سے حرف رائے مہلک صحیح نہ نکلتا تھا معہذا نہایت فصیح و بلیغ تھا اسی وجہ سے اپنی بات حیت میں حرف را کو غین سے

بدل دیتا تھا زبان پر آئے نذیتا تھا اسکا ایک بڑا رسالہ ہے جس میں اس مخفرتا کو ذکر نہیں کیا اور یہ بات بہت کم ہے کہ کوئی شخص معشری ہو اور شیعہ ہو یا یہ لوگ بہت تھوڑے ہیں۔ اسی واسطے عامہ معتزلہ افضلیت جناب امیر کے شیخین پر قائل ہیں اور تحقیق یہ ہے کہ قدائے معتزلہ کے نزدیک تمام اصحاب رسول اللہ میں افضل البوکی ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی متاخرین معتزلہ حضرت علی کی افضلیت کے قائل ہیں۔ اور معتزلہ نے اپنا لقب اصحاب عدل و توحید مقرر کیا ہے انکا عدل یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر مطیع کو ثواب اور عاصی کو عذاب پہنچا داتا ہے اور توحید انکی یہ ہے کہ صفات الوہیت کی نفی کرتے ہیں۔ اور یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بیشک عالم بھی ہے اور قادر بھی ہے اور بصیر بھی ہے وغیرہ وغیرہ مگر صفت علم اور قدرت اور بصارت وغیرہ اسکو حاصل نہیں ہو مطلب ان لوگوں کا یہ ہے کہ صفات الہی ذات الہی سے جدا نہیں ہیں بلکہ تمام ایک ذات ہے اور ایک ہی مفہوم کیونکہ اگر صفات باری تعالیٰ کو اسکی ذات کا عین نہ مانا جائیگا۔ تو بہت سے قدما جو ثابت ہو جائینگے اور یہ کفر ہے جس طرح علمائے سنت و جماعت کہتے ہیں کہ صفات الہی ذات حق تعالیٰ کی عین نہیں عالم ہے ایک علم کے ذریعہ سے اور قادر ہر وقت کے ذریعہ سے اور مرید ہے ارادے کے وسیلے سے اور سمیع ہے سمیع کے توسط سے اور بصیر ہے بصیر کی وجہ سے اور حی ہے حیات کے سبب سے اور کوئی ہے نگوین کے ذریعہ سے اور دلیل انکی اس پر ہے کہ اگر مثلاً علم اور قدرت دونوں عین ذات ہوں تو علم اور قدرت ایک ہی چیز ہو جائے علم نفس قدرت ہوتا اور قدرت عین علم اور دونوں سے جو کچھ مفہوم ہوتا وہ ایک ہی چیز ہوتی۔ اور اسی پر باقی صفات کو خیال کر لینا چاہئے معتزلہ میں سے جس قدر ابوالحسنین کے قبل گزرے ہیں وہ اہل سنت کی تکفیر اس وجہ سے کرتے ہیں۔ کہ یہ لوگ اللہ کے لئے صفات ثابت کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اعمال عباد کا خالق اللہ ہی مگر پھر یہ بات جاتی رہی اور علمائے معتزلہ کے نزدیک صفات ذات اور صفات فعل میں اس طرح فرق ہے کہ جہاں صفات

لے شرح مقاصد میں ہے کہ شیعہ اور جہو معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ افضل بعد رسول علی اللہ علیہ السلام کے حضرت علی ہیں ۱۲۱

الہی میں اثبات و نفی جاری ہو سکتی ہو وہ تو صفات فعل ہیں۔ جیسے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فلاں کے بیٹا پیدا کیا یا اسکے بیٹا پیدا نہ کیا یا زید کو رزق بخشا اور عمرو کو رزق نہ بخشا پیدا کرنا اور رزق بخشا صفات فعل ہیں۔ اور جن میں نفی جاری نہ ہو سکے وہ صفات ذات ہیں۔ جیسے علم اور قدرت کہ یہ نہیں کہہ سکتے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم یا قاتل نہیں ہے اور انکے نزدیک کلام اور ارادہ بھی صفات فعل ہیں داخل ہیں اور ابوالحسن اور جاحظ اور علّاف اور ابوالقاسم لمجی اور محمود خوارزمی وغیرہ کی یہ رائے ہے کہ ارادہ الہی صرف یہ ہے کہ وہ کاموں کے نفعوں کو جان لیتا ہے اور اسکا ارادہ علم میں منحصر ہے اور بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ ارادہ اور امر الہی دونوں متحد ہیں۔ اور بعضوں کے نزدیک ارادے کو امر لازم ہے اور ابوالحسن اصری کی رائے یہ ہے کہ علم الہی مخلوقات کے تغیر کے ساتھ متغیر ہوتا رہتا ہے۔ اور یہ علوم ذات الہی میں حادث ہوتے ہیں۔ اور تمام معتزلہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال اور احکام محل میں مخلوق کی مصالحتوں کی رعایت کے ساتھ کوئی کام اللہ کا ایسا نہیں جو غرض سے خالی ہو۔ اور غرض ان میں بندوں کی بہتری اور بھلائی ہے۔ اگر وہ غرض سے خالی ہو تو بیکار ہونا لازم آتا ہے۔ اور یہ محال ہے کہ حکیم کے کلام بحث ہوں۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مرکب ہے حروف اور ذرات سے اور حادث ہے قدیم نہیں ہے۔ اسی واسطے اسکی ذات پاک کے ساتھ قائم ہونا شجورہ نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔ تو اُسے کبھی لوح محفوظ میں پیدا کر دیتا ہے۔ اور کبھی جبہ ثیل میں اور کبھی نبی میں اور انکے ہاں کلام لفظی اور لفظی کی تفریق نہیں۔ اسی لئے قرآن کو مخلوق کہتے ہیں اور انکا یہ مذہب ٹھیک ہے کہ قرآن مجید خدا کا ایک جدید کلام ہے جو رسول اللہ کی نبوت کے ساتھ وجود میں آیا۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ ان لوگوں پر کفر کا الزام کیوں نہیں قائم کرتے جو قرآن کو لفظ دیکھو حاشیہ عقیدۃ التوحید مولفہ ابراہیم بجوری ۱۲ سے دیکھو انوکھا مولفہ محمد علی عمر حسن رازی ۱۲ منہ

غیر مخلوق قرار دیتے ہیں کیونکہ وہ دو ابدی وجود کے قائل ہیں یہ امر ایسی بڑی عجیبی
 سے ظاہر کیا گیا کہ اُسکے سبب بہت سی آفتیں بعض خلفائے عباسیہ کے ہاتھ سے اُس
 شخص پر آئیں جس نے اُسکو غیر مخلوق قرار دیا۔ چنانچہ مامون نے ۲۲۸ھ میں اسحاق
 بن ابراہیم حکم بغداد کو حکم لکھا کہ تم قاضیوں اور عالموں کو جمع کر کے اُنکے سامنے یہ
 مسئلہ پیش کرو کہ قرآن حادث و نوید ہے یا ہی پس جو شخص اسکا اقرار کرے اُسے چھوڑ دو
 اور جو انکار کرے اُسکے حال سے مجھے آگاہ کرو اُس نے بموجب حکم کے بغداد کے علماء
 جمع کیا جن میں قاضی القضاۃ بشر بن ولید کنسی اور احمد بن حنبل اور قتیبہ اور علی
 بن جعد وغیرہ تھے۔ اور انکو اسحاق نے مامون کے حکم سے اطلاع دی۔ اور ان سے
 اس باب میں اُنکے عقیدے کا حال استفسار سب سے اول بشر بن ولید سے کہا کہ تم
 قرآن کو کیا سمجھتے ہو۔ جواب دیا کہ وہ خدا کا کلام ہے اسحاق میں تم سے یہ نہیں
 دریافت کرتا یہ بتاؤ کہ وہ مخلوق ہے یا نہیں۔ بشر اللہ ہر شے کا پیدا کرنے والا ہے
 اسحاق کیا قرآن بھی شے میں داخل ہے۔ بشر ہاں اسحاق تو کیا قرآن مخلوق ہے
 بشر وہ خالق نہیں اسحاق میں تم سے یہ نہیں پوچھتا یہ بتاؤ کہ قرآن مخلوق ہے
 بشر میں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اسحاق نے منشی کو حکم
 دیا اُس نے بشر بن ولید کا تمام بیان لکھ لیا۔ اُسکے اسحاق نے دوسرے علماء سے
 پوچھا تو انہوں نے بھی وہی جواب دیا۔ جو بشر نے دیا تھا پھر اسحاق نے امام احمد بن
 حنبل سے دریافت کیا کہ اس باب میں آپ کا کیا قول ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ وہ کلام
 خدا ہے۔ اسحاق کیا وہ مخلوق ہے احمد بن حنبل اس سے زیادہ کہ وہ کلام خدا
 ہے میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔ بعد ازاں اسحاق نے قتیبہ اور عبد اللہ بن محمد اور عبد النعم
 بن ادیس و دہب بن منبہ کے نواسے، اور اُنکے گروہ سے پوچھا سب نے بالاتفاق
 جواب دیا کہ قرآن مجہول ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا اِن جملناہ قرآن ناعربیا لعلکم تعقلون
 اور قرآن محدث ہے اور دلیل اس پر اللہ کا یہ قول ہے مایا یتیم ذکریٰ الرحمن
 محمد ان لا کافولہا مع ضلین ایضا مایا یتیم ذکریٰ رحم محلث الہ یتمعوہ

یہ دونوں باتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ ذکر بمعنی قرآن محدث ہی اسحاق نے کہا پس قرآن بھی مخلوق ہے ؟ انہوں نے جواب دیا یہم قرآن کو مخلوق نہیں کہہ سکتے لیکن وہ مجھول ہے۔ اسحاق نے ہر شخص کا بیان لکھوا کر مامون کے پاس بھیج دیا اس مامون نے حکم دیا کہ قاضی القضاۃ اور ابراہیم بن محمد بن ہمدانی کو دوبارہ اپنی بات بلا کر لائے دریافت کرے۔ اگر وہ قرآن کے مخلوق ہونیکا اقرار کر لیں تو بہتر ہے ورنہ انکو قتل کر ڈالو۔ سوائے دوسرے علما کو پابرجہ تیرے پاس بھیج دیا۔ اسحاق نے دوبارہ علما کو جمع کر کے مامون کا یہ حکم سنایا۔ بشر اور ابراہیم اور دوسرے علما نے خلق قرآن کا اقرار کر کے اپنی جانیں بچا لیں۔ مگر یہ چار آدمی احمد بن حنبل تواری سجادہ اور محمد بن نوح خلق قرآن کے قائل نہوئے۔ اسحاق نے انکے پیروں میں بیڑیاں پہنا کر پھر دریافت کیا کہ قرآن مخلوق ہی اسوقت ڈر کر سجادہ اور تواری نے تو اقرار کر کے شکنجہ عذاب سے نجات پائی اور رہا کر دئے گئے۔ مگر احمد بن حنبل اور محمد بن نوح کو اپنے قول پر اصرار رہا اسلئے یہ دونوں مامون کے پاس باجھولان بھیج دئے گئے۔

مستحکم اور واقع کے جانشینوں نے اسکی پیروی کی۔ اور جو لوگ اس رائے کے خلاف تھے انکے تازیانے لگوائے اور قید کیا بلکہ قتل بھی کرایا۔ آخر کار جب متوکل واقع کا جانشین ہوا۔ تو اس نے یہ تنبیح احکامات سابق ان تکلیفوں کا خاتمہ کر دیا۔ اور جو لوگ اس وجہ سے مقید تھے انکو رہا کیا اور اس بارے میں ان کے عقیدے پر چھوڑا۔ معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے صفات افعال توقیفی ہیں یعنی اس ذات پاک پر کسی نام کا اطلاق حقیقتہً اور مجازاً بغیر اذن شارع کے درست نہیں معتزلہ کے نزدیک رضا مندی اور ناراضی اللہ کی صفات نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ اللہ پر احوال متغیر نہیں ہوتے پس جہاں اس اپنی رضا اور غصہ کا ذکر کیا ہے وہاں ہر اداں سے جنت اور دوزخ ہے۔ اور اصل سنت کی یہ رائے ہے کہ رضا مندی اور ناراضی اصلی معافی ہیں خدا کی صفات

میں جنت و دوزخ ان سے مراد نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے کلام میں کذب محال ہے اور اسکی دو جہیں ہیں۔ ایک یہ کہ کذب قبیح ہے اور عقل سلیم گواہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قبیح کام نہیں کرتا۔ دوسرے یہ کہ کذب مصلحت عام کے خلاف ہے۔ کیونکہ جب لوگوں کو یہ معلوم ہو جائیگا کہ اس کلام میں جھوٹ بھی ہے تو وہ اعتنا نہ کریں گے اور جو کچھ عذاب و ثواب کا بیان اور آخرت کا حال اُس کلام میں ہوگا سب نہیں مانیں گے اور جو چیز کہ تمام عالم کے واسطے اصل ہے وہ الہ پر واجب ہے۔ پس واجب چھوڑنا اسکی ذات پاک سے بعید ہے

ویدار الہی کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رویت کے لئے شرائط درکار ہیں۔ حالتے کا سالم ہونا۔ اور مرئی کا جسم دار و کثیف و رنگین ہونا نظر کے سامنے آ جانے سے اسکی رویت کا ممکن ہونا اور رائی و مرئی میں مسافت کا متوسط ہونا نہ نہایت دور ہونا نہ بہت نزدیک اور مقابلہ دونوں میں ہونا اور حجاب درمیان میں نہ ہونا اور کہتے ہیں رویت بدون مکان و بدون جہت کے یعنی بغیر ان شرائط کو بلا کے محال ہے۔ اشیاء میں حسن و قبح انکے نزدیک عقلی ہے جیسا کہ ماتریدہ کی رائے ہے مگر فرق یہ ہے کہ ماتریدہ کے نزدیک حسن و قبح عقلی اس بات کو نہیں چاہتا کہ بندے کیلئے اس میں حکم الہی صادر ہو اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حسن و قبح عقلی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم کا موجب ہے۔ اسلئے کہ اُسکے سوا کوئی اور حاکم نہیں ہے۔ اگر بالفرض نہ شیعہ ہوتی نہ رسول مبعوث ہوتے اور اللہ تعالیٰ افعال ایجاد کرتا تب بھی یہ احکام اسی طرح واجب ہوتے جس طرح شرع نے اب واجب کئے ہیں۔ مگر جن لوگوں نے یہ لکھا ہے کہ معتزلہ کے نزدیک حاکم عقل ہی نہ خدا تعالیٰ۔ یہ بیان انکا صحیح نہیں۔ معتزلہ مسلمان تھے اور کوئی مسلمان ایسی بات کہنے کی جرات نہیں کر سکتا۔ بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ عقل بعض احکام الہی کے پہچاننے کا آلہ ہے برابر ہے کہ انکی نسبت شرع وارد ہو یا نہ ہو اور یہی اکابر حنفیہ سے بھی منقول ہے شرع مسلم الثبوت من سجد اللہ تعالیٰ نے اسی طرح لکھا ہے اور بعض متاخرین حنفیہ اور معتزلہ کے مذہب کے فرق کو اس عبارت

میں بیان کیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک عقل ایک آلہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ بندہ پر
 کے کہ کچھ کرنے والی ہے فعل کے حسن و قبح پر اطلاع دیتا ہے ایجاب عقل کا کام
 بلکہ یہ کام اللہ کا ہے اور معتزلہ کے نزدیک عقل واجب کرنے والی ہے پس جب
 عقل نے حسن و قبح کو دریافت کر لیا تو مقتضائے حسن و قبح اللہ تعالیٰ اور بندوں
 واجب ہو گیا۔ اور جو چیز عقل میں نہیں آسکتی وہ واجب نہیں۔ اسی وجہ سے
 معتزلہ عقائد کے متعلق ہر اس چیز کو نہیں مانتے جو عقل سے مدد نہ ہو سکے مثلاً ربوت
 الہی اور عذاب قبر اور میزان اور صراط وغیرہ کے منکر ہیں اور معتزلہ کا قول ہے کہ
 بندہ اپنے افعال اختیار یہ کا خالق ہے۔ اور بعض افعال اس سے بطریق مباشرت
 کے پیدا ہوتے ہیں۔ اور بعض بطریق تولیہ کے معنی تولید کے یہ ہیں کہ فاعل کے
 ایک فعل سے دوسرا فعل واجب ہو جائے جیسے انگلی کا ہلنا واجب کر دیتا ہے
 چھلنے کے ہلنے کو اگرچہ اس دوسرے کام کا بندہ اصلاً قصد نہیں کرتا مگر موجد انکا
 بھی وہی ہوتا ہے۔ ہاں اس قدر ہے کہ ایک اور فعل کا توسط ضرور ہوتا ہے
 اور چونکہ ان کے نزدیک بندہ اپنے افعال کا خالق ہے اسلئے جزاً ان افعال کی حقیقت
 خدا پر حق بندوں کا ہی اور امر خیر اللہ کے ارادے سے ہوتا ہی اور کفر و عصیان
 بندے سے با اختیار خود ہوئے ہیں۔ خدا کے ارادے اور مشیت کو اس میں دخل نہیں
 بلکہ وہ ہر مخلوق سے ارادہ اسلام و طاعت کا کرتا ہی چنانچہ حکم کرتا ہی اسلام و
 طاعت کا اور گناہ و کفر سے ممانعت کرتا ہے تو انکی نسبت ارادہ بھی نہیں کرتا اور
 اکثر معتزلہ کہتے ہیں کہ استطاعت یعنی قدرت فعل سے قبل ہوتی ہے یہی رائے
 ماتریدہ کی ہے۔ اور بعض معتزلہ مثل سبھا اور محمد بن عیسے اور ابو عیسے و ثمالی وغیرہ
 کا مذہب یہ ہے کہ قدرت فعل کے ساتھ ہوتی ہے جو رائے اشاعرہ کی ہے۔ اور
 معتزلہ کہتے ہیں کہ تکلیف عدم کے ساتھ بھی متعلق ہوتی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ مقتول
 کی موت قاتل کے قتل سے پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح مسموم کی موت زہر دہنے والے
 فعل سے پس یہ موت بندے کے افعال میں سے ہے خدا کا فعل نہیں اگر قاتل

اُسے قتل نہ کرتا یا نہ ہر دینے والا نہ ہر دینا تو جو وقت اُسکی موت کا خدائے تعالیٰ نے
مقرر کیا تھا اس وقت تک جیتا قاتل نے تقدیر الہی کو بدل ڈالا اسی لئے اس کا یہ
فعل شرعاً و عقلاً ممنوع ہے اور کبھی کے نزدیک مقتول کے لئے دو اجل ہیں ایک
قتل دوسرے موت اگر وہ قاتل کے ہاتھ سے مارا نہ جاتا تو اپنے وعدے تک یعنی موت
کے وقت تک جیتا اگرچہ عموماً معتزلہ اسکے قاتل ہیں کہ مقتول اپنے وعدے پر جو خدا نے
اُس کیلئے مقرر کیا ہے نہیں مڑتا ہے فرق دونوں رايوں میں یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک
تو قتل و موت دونوں پر لفظ موت کا اطلاق درست ہو کبھی کہتا ہے کہ قتل کو موت نہیں
چاہئے موت وہی ہے جو اپنے وعدے پر مڑے مطلب یہ ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت
ہے اور بندے کے فعل کا نام قتل اور ان کے نزدیک تکلیف مالاطلاق کے ساتھ بندہ کا
مکلف ہونا عقل بھی تجویز نہیں اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حرام رزق نہیں کیونکہ رزق وہ
ملوک ہے جسکو مالک کھائے اور شارع نے اُس میں تصرف کرنا حکم بھی دیدیا ہو
اس صورت میں شراب اور سور جو کسی مسلمان کے ملوک ہوں رزق نہیں ہو سکتے
اسلئے کہ شارع نے ان میں تصرف کرنیکی اجازت نہیں دی ہے اس سے یہ لازم آتا ہے
کہ جس شخص نے عمر بھر حرام چیز کھائی تو اُس نے رزق الہی نہیں کھایا وہ اپنے طور پر
پیٹ پالتا رہا حالانکہ ہر جاندار کو اللہ ہی رزق پہنچاتا ہے اور ہدایت و ضلالت انسان
بطریق مباشرت کے پیدا کرتا ہے اور پھر کامیابی انکی اس مباشرت سے بطور تولید
کے پیدا ہوتی ہے خدائے تعالیٰ کے پیدا کرنے کو ان میں دخل نہیں اور اللہ تعالیٰ کی
مشیت کو ان سے تعلق ہے اور اصلح و لطیف اور ثواب و عذاب اور آلام کا عوض یہ پانچ
چیزیں حق تعالیٰ پر واجب ہیں۔ ورنہ بخل لازم آتا ہے اسلئے کہ جب کسک اختیار میں
یہ ساری باتیں ہیں اور اُنکے واسطے کوئی مانع بھی نہیں ہے تو پھر انکار کرنا بخل
کیونکہ نہ ہو گا اور یہ عیب ہی جس کا ذات باری مسخر ہے اور کفار و فساق کو ہمیشہ دفع
میں رکھنا اور کبھی عذاب سے نجات نہ دینا یہی اُنکے واسطے آخرت میں اصلح ہے
اور اُنکے اعمال کو باطل کرنا اور ان پر لعنت فرمانا یہ دنیا میں اُنکے لئے اصلح ہے اور

کہتے ہیں عرض سے مراد ملک ہے اور کرسی سے علم اس آیت میں وسیع کر سید السموات
والارض کرسی کو علم کے معنی میں کہتے ہیں یعنی علم الہی میں آسمان اور زمین کی سہائی
ہے یہی رائے شیعہ کی ہے اور تمام معتزلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر عدم کی ذات و
حقیقت باطل ہو جائے تو اسکا اعادہ محال ہے اور اہل سنت کے نزدیک اسکا
کی صحت اس پر موقوف نہیں کہ عدم میں ذات باقی ہے اور معتزلہ کی یہ بھی رائے ہے
کہ اعادہ جواہر کا صحیح ہے اور ان اعراض کا اعادہ جو باقی نہیں رہتے ممنوع ہے اور
جو اعراض باقی رہتے ہیں اور وہ متولدات ہیں سے نہیں ہیں تو انکا اعادہ بالظاہر
صحیح ہے اور متولدات کے اندازے میں خلاف ہے اور قبر کے عذاب و ثواب اور سوال
منکر و نکیر کے منکر ہیں مگر صالحی کہتا ہے کہ تعذیب و تنجیم بلا زندہ کرنے میں کبھی واقع ہوگی
اور ابو علی جبائی وغیرہ بعض معتزلہ منکر و نکیر نام رکھنا ناپسند کرتے ہیں۔ علامات مثبت
لئے منکر میں یا جوج و ماجوج اور دجال کے خروج کے قائل نہیں ہیں بعض معتزلہ کہتے ہیں
کہ میزان کا ہونا جائز ہے مگر ثبوت کے قائل نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بات محال
ہے۔ اور کہتے ہیں کہ قرآن جو وزن اور میزان کا ذکر ہے اسکا یہ مطلب ہے کہ پورا پورا
انصاف کیا جائیگا ذرا فرق نہ ہوگا۔ اس بیان سے دراصل ترازو مراد نہیں کیونکہ
اعمال اعراض میں انکا قائل نہ ہو سکتا کیونکہ ملک بھاری ہونا جواہر کی شان ہے
اور خدا تعالیٰ ان سب عالم بھی ہے پھر تولد کا کیا فائدہ اور نیکی بدی کے صحیفے
ہاتھوں دینا بھی عبت ہے اور کراماتین کے بھی منکر ہیں اسلئے کہ بندہ جو کچھ کرتا
ہے اللہ اس سے بخوبی واقف ہے اور محافظین کی وہاں ضرورت ہوتی ہے۔
جہاں علم حاصل نہ ہو سکے پس کراماتین اس صورت میں ہوتے کہ اللہ تعالیٰ
جاہل ہوتا اور جو بندے کرتے اسکا علم اُسے ہوتا۔ اور حوض کوثر ثابت نہیں کرتے
اور ابو الہذیل اور بشر بن عتیریل صراط کے جواز کے قائل ہیں مگر اُسکے وقوع کے منکر
ہیں۔ اور اکثر معتزلہ بالکل منکر ہیں جواز کے بھی قائل نہیں اور جبائی کے اقوال دیکھئے
لے دیکھو تہذیب معین صفحہ ۱۲ لے دیکھو ذکرۃ المذہب مولفہ ابن سراج ۱۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بارے میں مسترد ہے اور دوزخ و جہنم اب موجود نہیں
ہیں قیامت کو موجود ہوگی۔ اور جب اللہ تعالیٰ یقیناً اگلے کا حکم دیگا۔ تو سارے
آسمان و زمین اور جنت و دوزخ اور ارواح فنا ہو جائیں گی پھر قیامت کے دن اللہ عز و
جل نہیں پیدا کریگا۔ اور یہ کہتے ہیں کہ ایمان کی حقیقت میں تصدیق کے ساتھ اعمال
بھی داخل ہیں۔ اس لئے اسکے نزدیک ترک کبیرہ مومن نہیں ایمان سے خارج ہے
مگر ایسے شخص کو کافر اس واسطے نہیں جانتے کہ صحابہ اور قضاۃ ترک کبیرہ پر نازا اور
شراب خمر وغیرہ میں مد جاری کیا کرتے تھے اور اپنے ملک و بد نہیں کرتے تھے اور
نہ قتل کرتے تھے۔ اور انکی ملاشوں کو مسلمانوں کے مقابلہ میں دوزخ میں دے دیتے تھے
حالانکہ کافر کے ساتھ ایسے معاملات بالاجماع ناجائز ہیں۔ اور اسی کا نام انہوں نے
منزلہ بین المنزلتین رکھا ہے منزلتین کفر و ایمان ہوئے اور دوسری منزلتین
ہے پس ایسا شخص فاسق ہے اور شرک کا نہ بخشنا شرعاً و عقلاً متعین کہتے ہیں جیسا
کہ ماتریدہ کا مذہب ہے اور گناہ کبیرہ بھی بغیر توبہ کے اسکے نزدیک نہیں بخشے جاتیں گے
اور یحضر مادون لمن یشاء میں ذنوب کو توبہ کے ساتھ معفیہ کرتے ہیں۔ اور بعض مقررہ
کی رائے یہ ہے کہ جب بندہ کبائر سے اجتناب کرتا ہے۔ تو اسکے لئے عذاب ہونا
جائز نہیں۔ بلکہ وہ واجب العفو ہے۔ بعض شفاعت کے منکر ہیں۔ اور بعض حق تعالیٰ
صاحب کبیرہ میں شفاعت جائز رکھتے ہیں۔ انکے نزدیک تین قسم کے لوگوں کی
شفاعت ہوگی (۱) جو کبائر سے بچتے ہیں اور صغائر کا ارتکاب کرتے ہیں۔ تو انکے
صغائر کی صفائی کے لئے انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۲) جو کبیرہ کر کے توبہ کر لیتے ہیں
تو ایسوں کی توبہ قبول ہونے کیلئے انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۳) جو کبائر صغائر
سے بچتے ہیں انکی شفاعت زیادتی ثواب کیلئے انبیاء و اولیاء کی طرف سے ہوگی کچھ غرض

وہاں تاں وہاں سے جہنم میں اسکا کات الصفاۃ علی الاعمال

لے دیکھو ترمذی میں نسخی ۱۲۵۵ میں نہیں بخشنا کثر شرک سے جسکو چاہے ۱۲۵۵ میں میں نے اتفاقاً
الامۃ علی اثبات هذه الشفاعة لان المعتزلة قالوا لا حیہا فی ایصال زیادۃ النعم الی اهل اللہ و

عذاب کبار سے نجات پانے کے لئے شفاعت تہوگی اور اگر ترک کبیرہ توبہ کے بغیر
 مرجع الگ تو ہمیشہ دوزخ میں رہیگا۔ انہوں نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ جب مسلمان تہقی
 مرتا ہی یا گناہگار توبہ کر کے مرتا ہے تو مستحق ثواب کا ہوتا ہے اور جب بغیر توبہ کے
 گناہ کبیرہ سے جھکا اُس نے ارتکاب کیا ہے مگر کیا تو وہ ہمیشہ عذاب کا مستحق ہوتا ہے
 لیکن اسکا عذاب کفار کے عذاب سے خفیف ہوتا ہے اسکو وعدہ وعید کبیرہ میں
 وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر امتیاز بذریعہ انبیاء علیہم السلام کے
 احکام بھیجے ہیں تاکہ احکام کا نہ ماننا انکی ہلاکت پر شہادت ہو۔ اور انکی رائے یہ ہے
 کہ ایمان باطن سے تعلق رکھتا ہے اور اسلام ظاہر سے چنانچہ انکے نزدیک فاسق مسلم
 ہے نہ دین شریعہ کفری معصومہ علامہ نکساری میں ہے کہ عامہ معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ
 شخص ارکان دین یعنی توحید و نبوت و نماز روزہ وغیرہ کا اعتقاد بطور تقلید رکھے
 تو اس شخص نہ مومن ہے نہ کافر اور ابو ہاشم کے نزدیک کافر ہی پس اسکی رائے یہ ہے
 کہ جب دلیل عقلی سے اعتقاد ثبوت کو پہنچے اسوقت مومن تسلیم کرنا چاہئے اور معتزلہ
 یمنیہ کے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی سے کلام نہیں کیا نہ آدم سے نہ نوح
 سے نہ ابراہیم سے نہ موسیٰ سے نہ عیسیٰ سے نہ محمد سے نہ جبریل سے نہ میکائیل سے نہ
 اسرائیل علیہم السلام اور نہ حاملان عرش سے اور نہ انکی طرف دیکھیا جیسا کہ شیطان
 اور یہود و نصاریٰ سے بات نہیں کرتا ہے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عقل نہیں تجویز کرتی
 کہ انبیاء سے عدا گناہ سرزد ہوں اور انبیاء میں سے کسی ایک کی فضیلت کے دوسرے
 پر قائل نہیں رہیں سب کو برابر جانئے ہیں اور کرامات اولیا کا انکار کیا ہے اسوجہ سے
 کہ اولیا سے خرق عادت کے وقوع میں بھرنے کے ساتھ اشتباہ ہوگا۔ پھر اس صوفیہ
 میں بنی اور غیر بنی میں تمیز کرنا مشکل ہے مگر ابو الحسین بصری معتزلی اور سکاٹا گرو
 محمود خوارزمی کرامات اولیا کے قائل ہیں اور معراج کے منکر ہیں کہتے ہیں کہ اُس کا
 لفظ دیکھو غنیۃ المطالبین ۱۲۸۵ عمدة العقائد میں ابو البرکات نفی نے کہا کہ کرامات اولیا جائز قطعا
 البشیریتہ والی اسحاق بن الاثریہ سے یہ گمان کرنا چاہئے کہ وہ اپنے مذہب کے اور غیر معتزلہ جواز کرامات اولیا

قائل ہیں یہیں شک نہیں کہ ہر شیعہ کالفظ یہاں نامناسب واقع ہوا ہے ۱۲۸۵

ثبوت خبر آحاد سے ہے اور خبر واحد عمل کو واجب کرتی ہے نہ اعتقاد کو لکیریت المقدس
 ٹھکانے کے سنگ نہیں اور معتزلہ انبیاء میں باہمی تفضیل کے قائل نہیں سب کو
 برابر اور ہم رتبہ جانتے ہیں پس آنحضرت کی فضیلت انبیاء پر نہیں مانتے اور ان کے
 نزدیک مجتہد کی رائے میں کبھی غلطی نہیں ہوتی جیسا کہ عامہ متکلمین اشاعہ کی رائے
 ہے اور ان کا عموماً یہ قول ہے کہ ملائکہ علوی افضل ہیں انبیاء سے اور امت میں یہ
 لوگ آپس میں اختلاف کرتے ہیں بعض کہتے ہیں نصائے بعض کہتے ہیں اختلاف ہے
 اور ان کے نزدیک امام کا مقرر کرنا مخلوق پر واجب ہے بعض کے نزدیک یہ وجوب
 دلیل عقلی سے ثابت ہے اور عامہ معتزلہ کا یہ نزدیک کہ دلیل شرعی سے ثابت ہے
 اور امام کا معصوم ہونا واجب نہیں اور نہ اس کا قرشی ہونا شرط ہے اور ان کے
 نزدیک عبادت کا فرائض اب سوا فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا خواہ عبادت مالی ہو یا
 بدنی خواہ مرکب ہو مال اور بدن سے کیونکہ قضا و قدر نہیں بدل سکتی پس دعا لغوی
 کچھ اس سے فائدہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جس بات کی دعا کی جاتی ہے اگر وہ مقرر کیے
 مطابق ہے تو اس کی خواستگاری فعل عین ہے اور اگر مخالف ہوگی تو اس کا وجود
 ہونا ناممکن ہے اسی سبب سے ان کے مردے استغفار اور صدقات سے کج نجات
 کا بڑا وسیلہ ہیں محروم ہوتے ہیں اور سائے معتزلہ سوائے کبھی اور ابو الہذیل اور
 ابو انحسین بصری کے یہ کہتے ہیں کہ معدوم بھی ایک شے ہے اور عالم واقع میں ثابت
 ہے مگر اسی قدر ہے کہ اس کو وجود نہیں ملا ہے اگر وجود مل جائے تو وہ موجود ہو جائے
 اس مرتبے کو انکی اصطلاح میں ثبوت اور تقرر کا مرتبہ کہتے ہیں اور دلیل نمائگی
 یہ ہے کہ ممکن اپنے وجود کے قبل یا تو واجب ہوگا یا ممتنع اور ان دونوں صورتوں
 میں وجود کے وقت انقلاب لازم آتا ہے پس یہ غلط ہے تو یہی رہا کہ ممکن اپنے
 وجود سے پیشتر بھی ممکن ہوگا اور امکان ایک ایسی صفت ہے جس کے لئے موصوف
 ہونا ضروری ہے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ ثابت ہے یا موجود ہے اگر موجود ہوگا تو پھر
 وجود اس کو حاصل ہونا تحصیل حاصل ہے اس لئے یہ باطل ہے پس باقی یہ

رہا کہ وہ ثابت ہوگا یہی مد علیہ یعنی ممکن اپنے عدم کے وقت میں ثابت ہے۔ اور
 موجود نہیں ہے۔ اور منشا اس قول کا یہ ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک وجود میں اور
 مابین میں فرق ہے کبھی ماہیت ہوتی ہے اور اسکو وجود عارض نہیں ہوتا یہی تہ
 فقر کا ہے اسی کو معدوم ثابت کہتے ہیں۔ مگر موجود نہیں کہہ سکتے موجود جب کہیں
 کہ اسکو وجود مل جائے۔ اور اس قسم کے معدوم میں ممکن کی اس واسطے لگا دیتے ہیں
 کہ جو معدوم ایسا نہ ہو بلکہ متمتع ہو اسکو تقرر کا مرتبہ حاصل نہیں ہوتا۔ وہ بالاتفاق
 کچھ چیز نہیں۔ اور صوفیہ بھی اعیان ثابۃ کے عالم کی سیدائش سے قبل قائل ہیں
 اور اشاعرہ و ماتریدیہ و حنابلہ کہتے ہیں کہ معدوم کچھ بھی نہیں متمتع ہو یا ممکن کیونکہ
 ان کے نزدیک وجود اور نفس حقیقت یا ماہیت میں ذرا فرق نہیں ہے پس جب
 وجود نہ ہوگا تو ماہیت بھی نہ ہوگی۔ اور یہ بات نامعقول ہے کہ ایک چیز سے عالم عدم
 میں وجود منفک ہو اور پھر اسکو کسی قسم کا ثبوت ہو۔ اگر اسکو عالم عدم میں تقرر حاصل
 ہوگا۔ تو وہ ایک ہی وقت میں موجود بھی ہوگی۔ اور معدوم بھی ہوگی۔ اور یہ بالکل
 خلاف قیاس ہے۔ اسلئے کہ وجود کے کوئی اور معنی ہی نہیں سوائے ثبوت اور تحقق
 اور تقرر کے معدوم بھی کہنا۔ اور اس کے واسطے ثبوت بھی ڈھونڈنا جو بالمشابہ حرکات
 و سکنت کو چاہتا ہے بالکل سفط ہے۔ اور معدوم ثابت کے ابطال کی بڑی ضرورت
 اسلئے ہے کہ اہل سنت اس بات کے مقرر ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز
 باہر نہیں اور معدومات کے ثبوت کی صورت میں یہ جایز نہ ہو جائیگا کہ بعض معدومات
 ثابت سے تو قدرت کو خلق حاصل ہووے اور بعض کے ساتھ کسی خصوصیت کی
 وجہ سے نہ ہو۔ بلکہ علی العموم معدومات ثابت مقدوریت کے دائرے سے نکل جائیں گے
 اسلئے کہ جسکو عدم میں ثبوت حاصل ہوگا وہ ازلی ہوگی پس قدرت الہی ان کی
 ذات کے ساتھ کس طرح متعلق ہو سکتی ہے۔ پھر اگر قدرت کا تعلق ان سے مانا جائیگا
 تو اسی قدر کہ وجود اس نے عطا کیا۔ پس خدا تعالیٰ ممکنات کا خالق اصلی اور مجرد
 نہیں بن سکتا۔ اور نہ اسکو کسی چیز کی ایجاد پر قدرت ہو سکتی ہے اور یہ کفر صریح ہے

معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان چار حالتوں میں اہل قبلہ کا خون مباح و حلال ہے
 (۱) جب کبیرہ کا ارتکاب کرے (۲) کوئی بدعت اس سے حادث ہو (۳) سلطان
 سے بغاوت کرے (۴) فرائض کو ترک کرے اور ترک کو حلال جانے معتزلہ اہل
 سنت کے ساتھ پانچ باتوں میں بحث رکھتے ہیں (۱) مسئلہ صفات (۲) مسئلہ روایات
 (۳) مسئلہ وعدہ و وعید (۴) مسئلہ ایجاد و افعال (۵) مسئلہ مشیت۔

ابن حزم نے علل تخیل میں کہا ہے کہ معتزلہ کا عمدہ کلام وعدہ اور وعید اور قدر
 میں ہے جس جو کوئی یہ کہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور قدر کو ثابت کرے یعنی یہ کہے
 کہ بندے کے سائے افعال اللہ کی قضا و قدر سے ہیں۔ اور آخرت میں اللہ کے
 دیدار ہونے کا اقرار کرتا ہو۔ اور جو صفات الہی قرآن و حدیث میں مذکور ہو انہیں
 ثابت کرے اور صاحب کبیرہ کو دائرہ ایمان سے خارج نہ کرے۔ وہ معتزلہ نہیں
 اگرچہ تمام عقائد میں معتزلہ کے ساتھ موافقت رکھتا ہو۔ یہ بیان مجتہد معتزلہ کے
 عقائد کا ہے۔ بعض بعض باتوں میں انہیں آپس میں اختلاف ہے ابو بکر علف نے
 دس مسئلوں میں اپنے اصحاب کے خلاف کیا ہے۔ اور ابراہیم بن سيار نظام نے تیرہ
 مسئلوں میں معتزلہ کے ساتھ مخالفت کی ہے۔ اور بشر بن معتمر نے چھ مسئلوں میں
 اپنے اصحاب کا خلاف کیا ہے۔ اور عمر بن عباد سلمی نے چار مسئلوں میں اپنی اصحاب
 سے مخالفت کی ہے۔ اور ابو موسیٰ مزدار نے تین مسئلوں میں اپنے اصحاب کے خلاف
 کیا ہے۔ اور ہشام بن عمرو غوطی نے سات مسئلوں میں اپنے اصحاب سے مخالفت
 کی ہے اور عمر بن بحر صاحب نے پانچ مسئلوں میں اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے اور
 شامہ بن اشعر بن نیری نے چھ مسئلوں میں اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے
 ابو الحسین بن ابی عمر و خیاط اور اسکے متبع معتزلہ بغداد کہلاتے ہیں اور
 محمد بن عبد الوہاب جبائی اور اسکے بیٹا ابو ہاشم اور ان کے متبع معتزلہ بصرہ مشہور ہیں
 دس مسئلوں کے اندر معتزلہ بغداد و بصرہ میں اختلاف ہے اور جبائی اور اسکے متبع
 میں مسئلہ حال اور مسئلہ علاج اصل میں اختلاف ہے اور محمد بن حاتم نے اپنے استاد

نظام کے مذہب پر تین باتیں زیادہ کی ہیں ۱) اتنا سچ کا قول (۲) آیات اور اخبار جس قدر رویت الہی کے باب میں وارد ہیں انہیں رویت عقل فحال پر حمل کیا (۳) قیامت کو مسیح محاسب ہونگے اسلئے معتزلہ بہت سو فرقتے ہو گئے ہیں ان میں سے ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اکثر معتزلہ فقیہات میں تقلید مذہب حنفی کے تھے جب انسیر الزام عائد ہوتا تھا کہ فقہ میں روایت و درایت تو امام صاحب کی تسلیم کرتے ہو پھر اُنکے عقائد جو انکی کتاب فقہ اکبر میں مصرح ہیں کیوں نہیں مانتے تب انہوں نے یہ حیلہ اختراع کیا کہ امام صاحب نے کوئی کتاب تصنیف نہیں فرمائی ہے اور فقہ اکبر محمد بن یوسف معروف ابی حنیفہ بخاری کی تصنیف ہے یہ

اول و اصل یہ ابی حنیفہ داصل بن عطاء کے متبع ہیں اس فرقے کو کبھی حسن بصری کی طرف متوجہ کر کے حنفیہ بھی کہتے ہیں داصل کا اعتزال چار قواعد پر چکر لکھا ہے ایک نفی صفات الہی دوسرے قول بقدر تیسرے مرکب کبیرہ درمیان منشر کفر و ایمان کے ہے چوتھے مرکب کبیرہ ہمیشہ دوحہ میں ٹانگیا ایک قول اسکا یہ ہے کہ اصحاب جمل و صفین اور قاتلان حضرت عثمان اور جانب داران حضرت عثمان میں سے ایک گروہ غیر معین مخطی ہے پس حضرت علی اور اور زبیر رضی اللہ عنہم میں جنگ جمل کے بعد سے اہلیت شہادت کی برتری تھی انکا قول مشرک ہے حضرت عثمان کا حال مرکب کبیرہ کا سا ہونا جائز نہ تھا اور داصل حضرت علی کو حضرت ابوبکر و عمر پر فضیلت دیتا تھا اگرچہ خنہین کی امامت کا قائل تھا اور کہتا تھا کہ انعقاد امامت کا آدمیوں کے اختلاف اور

سے علامہ ابیاس بن ابیہم نے مفرد شرح اکبر میں فرمایا ہے وما نقل من بعض سفلة المعتزلة و جملة المعتزلة من ان الامام ابا حنیفہ لیس کتاب و ان هذا الکتاب لیس لیس یوسف المصنف بالحنفیة البغدادی فهو غلط صریح و شطط فاضح اختلافاً من حیث ان هذا الکتاب فیہ البطلان قواعدها و اعقاداتہم الخ اور برزانی نے کتاب مناقب امام ربیع فرمایا ہے فان قلت لیس

لابی حنیفہ کتاب مصنف قلت هذا الكلام المعتزلة و دعواهم انه لیس له فی علم الکلام

کے زمانے میں نہیں ہوتا ہے۔ امت جسوقت کہ مجتمع ہو کہ ظلم و فساد ترک کرے تب کہیں وہ محتاج سیاست کر نیوالے امام کی ہوتی ہے پھر جبکہ نافرمان و فاجر ہو اپنے والی کو قتل کر ڈالے۔ تو پھر امامت کسی کیلئے منعقد نہیں ہوتی ہے اسی بنیاد پر کہتا تھا کہ امامت علی مرتضیٰ کی منعقد نہیں ہوئی۔ اول اول و اصل ہی نے احکام شرعیہ کی تقسیم کی اور کہا کہ حق کے ثبوت کے چار طریقے ہیں قرآن ناطق حدیث متفق علیہ اجماع امت و عقل و حجت یعنی قیاس و اصل نے اور بھی چند مسائل اور اصطلاحیں قائم کیں مثلاً یہ کہ عموم و خصوص دو جدا گانہ مفہوم ہیں نسخ صرف امر و نہوا ہی میں ہو سکتا ہے اخبار و واقعات میں نسخ کا احتمال نہیں ہے۔ ان مسائل کے لحاظ سے اصول فقہ میں اولیت کا فخر و اصل کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے لیکن یہاں یہ قسم کی اولیت ہوگی جس طرح نسخ کے دو تین قاعدوں کے بیان کرنے سے کہا جاتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ منہ عنہ کے موجود نہیں۔ اور واصل ہی نے علم کا نام میں اول تصنیف کی تھی۔ یہ شخص شہرہ پجری میں مدینے میں پیدا ہوا تھا اور سکرہ پجری میں مر گیا۔

دوم عمر یہ۔ یہ عمر بن عبید کے اصحاب ہیں جو واصل بن عطا کا شاگرد تھا اسکا مذہب بھی مثل واصل کے ہے۔ اور واصل کی طرح یہ بھی کہتا ہے کہ فقہ و فتنہ کے زمانے میں امامت منعقد نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے حضرت علی کی امامت منعقد ہوئی کا قائل نہ تھا مگر اس مسئلے میں متفرد ہوا کہ اصحاب جمل و صفین اور جو حضرت عثمان کے جھگڑے میں شریک ہے وہ تمام فاسق ہیں ماورئ مسائل فدرین قدر یہ کہ مطالب بن بے بلکہ بہت بڑا ہوا ہے یہ شخص یزید ناقص بن ولید بن

لہان سائل کو ابو ہلال عسکری نے کتاب الادا میں واصل بن عطا کی طرف منسوب کیا ہے لہذا کتاب الادا میں کہ یہ عبارت ہے۔ اول من صنف فی الکلام ابو جعفر واصل بن عطا قال ابو عثمان لم یعرف فی الاسلام کتاب کتب علی اصناف المحدثات علی طبقات الخوارج و علی عالیہ الشیعۃ و المبالغین فی قول الحشویۃ قیل

اصل بن عطا وکل اصل بعدہ فی اید العلماء فی الکلام و فی الاحکام فانما منہ

عبدالملک بن مروان کے داعیوں میں سے تھا بنی امیہ کی حکومت کے زمانے میں اس یزید نے اپنے چچا زاد بھائی ولید کو خلافت سے دور کر کے کیلئے بہت کچھ سازشیں کیں اور آپ کو بدنام کر کے ایک گونہ اپنے مقصد دلی کے حاصل کرنے میں کامیابی حاصل کر لی اور داعیوں کی کوشش سے عوام کا میلان طبع یزید کی طرف یوں آئیو بڑھتا گیا۔ یزید درپردہ لوگوں سے بیعت لینے لگا اور اپنے دعاۃ کو اطراف و جوانب بلاد اسلامیہ کی طرف بھیجتا رہا۔ اور آخر کار جمادی الاخریٰ ۱۲۶ ہجری میں ولید کو قتل کر کے خود خلیفہ ہو گیا۔ پھر جب ۱۲۷ ہجری میں ابوجعفر عباسی خلیفہ ہوا تو اس کی امامت کا قائل ہو گیا۔ سماعی نے کتاب انساب میں کہا ہے کہ جب یہ اختلاف ہوا کہ خوارج تو مرتکب کبیرہ کو کافر کہنے لگے۔ اور ایک جماعت نے کہا اگرچہ انہوں نے فسق کیا مگر مومن ہیں تو دراصل نے دونوں گروہ سے اختلاف کیا۔ اور کہا مرتکب کبیرہ نہ مومن ہے نہ کافر تو حسن نے اپنی مجلس سے اسے بند کر دیا اور واصل نے بھی انہیں چھوڑ دیا اور عمر بن عبید واصل کی صحبت میں شریک ہو گیا اسلئے دونوں اور رائے متبع مقتدر کہلانے لگے۔

سوم ندیلیمہ ابو ندیل حمدان بن ندیل غلاف شیخ المعتز کے پیرو ہیں بعض نے ابو ندیل کا نام محمد لکھا ہے اس نے عثمان بن خالد طویل شاگرد واصل بن عطا سے علم حاصل کیا تھا اور استطاعت کو ایک عرض منہل اسواض کے بتایا تھا اور کہتا تھا کہ استطاعت صحت و سلامتی کا نام نہیں ہے اور کہتا تھا کہ فعل دل اور افعال اعضا میں فرق ہے اور اس کا زعم یہ تھا کہ بندے کے افعال بغیر اس کی قدرت کے سرزد نہیں ہو سکتے اور استطاعت حالات فعل میں قدرت کے ساتھ ہوا کرتی ہے اور افعال اعضا کو بندے کی قدرت کے بدل بھی جائز بتاتا تھا اور کہتا تھا کہ فعل اعضا سے قدرت مقام ہوتی ہے اور یہ بھی نے ابو ندیل سے نقل کیا ہے کہ اس کا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ اس کی سراد سے غیر ہے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ ارادہ اس کا شے کا پیدا کرنا ہے اور شے پیدا کرنے میں

اور نفس شے میں فرق ہے اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو جو سمیع اور بصیر کہتے ہیں
اُسکے یہ معنی ہیں کہ وہ زمانہ آئندہ میں سید گا۔ اور زمانہ آئندہ میں دیکھ گیا اسی طرح
لفظ غفور اور رحیم اور محسن اور خالق اور رازہ اور آمر اور نہا ہی وغیرہ کے معانی
بیان کرتا تھا کہتا تھا کہ ساری طلاعات کیا فرائض اور کیا نوافل ایمان میں
اور کہتا تھا کہ باری تعالیٰ عالم بہ علم ہے اسکا علم یہی اُسکی ذات ہے اور قادیر
قدرت ہے اُسکی قدرت یہی اُسکی ذات ہے وغیرہ وغیرہ اور یہ عقیدہ اُس نے
اقوال فلاسفہ سے اخذ کیا تھا۔ جنکا قول یہ ہے کہ ذات بیچوی تمام جہتوں سے
واحد ہے اور کسی طرح کثرت کو اس میں راہ نہیں اور صفات الہی سوائے ذات الہی
کے کوئی دوسری چیز نہیں جو اُسکے ساتھ قائم ہوں۔ جتنی صفات اُسکی ثابت
ہوں وہ یا تو سلب ہیں یا لازم ہیں۔ سلب ان چیزوں کو کہتے ہیں کہ نسبت
سلب کے بغیر باری تعالیٰ کی صفت نہیں پڑ سکتیں جیسے جسم اور جوہر اور عرض
جب سلب کو ان سے لگاؤ ہو جاتا ہے اور اسکی علامت یعنی حرف نفی لے آتے
ہیں تو اسوقت یہ اللہ تعالیٰ کی صفت واقع ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نہ جیم
ہے نہ جہر ہے نہ عرض ہے۔ اور لازم سے مراد یہ ہے کہ واجب الوجود کا وجود عین
ہائیت ہے۔ اور اسکی وحدت حقیقی ہے فرق مذہب ابو ندیل اور فلاسفہ میں یہی
کہ فلاسفہ تمام صفات کی نفی کرتے ہیں اور ابو ندیل ایسی صفات ثابت کرتا ہے۔
جو اسکی ذات کی عین ہیں یا ایسی ذات ثابت کرتا ہے جو صفات کی عین ہے
دونوں میں کوئی فرق نہیں بتاتا۔ ایک ہی کہتا ہے۔ اور ابو ندیل نے اللہ تعالیٰ
کو ایک ایسے ارادہ حادث کا مرید ٹھہرایا تھا جس کے لئے کوئی محل نہیں ہے
اور اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادے کے ساتھ متصف جانتا تھا اور یہ قول
بہلے اسی نے نکالا ہے۔ پھر جو قائل اس بات کا ہوا اُسکو اس عقیدہ مخصوص میں
ابو ندیل کا متبع سمجھنا چاہئے۔ اور کہا کہ بعض کلام الہی کے لئے محل نہیں ہے جیسے
قول کن اور بعض کے واسطے محل ہے جیسے امر و نہی اور خیر و شر اسکی یہ ہے کہ

جیب ایسا ممکنات لفظ کن سے ہوئی ہے۔ تو اُسکے واسطے محل کہاں سے نکلیگا
پس اُسکے ختم ہونے کی رو سے امر تکوین اور امر تکلیف میں فرق ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ
کا کسی محدود کو یہ حکم دینا کہ موجود ہو جائے اور بندہ دل کو کسی کام کے کرنے
حکم دینا یا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ علیحدہ ہے پہلی مثال امر تکوین کی جو
اور دوسری امر تکلیف کی اور تیسری اصل کلام یہ ہے کہ ابو ذیل کے نزدیک کلام الہی
عرض ہے اور پھر اسکی دو قسمیں ہیں (۱) بعض عرض ہے محل کے بھی قائم ہو سکتا
ہے (۲) بعض عرض ایسا ہے کہ وہ محل کے ساتھ قائم ہوتا ہے پہلی صورت کی
مثال لفظ کن (یعنی ہونا) ہے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں ہوتا
اس واسطے کہ اسے ممکنات کا حادث اسی کلمے کی بدولت ہوا ہے۔ اور یہ اپنے
وجود میں کل مخلوقات سے مقدم ہوگا اور دوسری قسم کی مثال امر ذہنی میں کہ کفین
کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کہ یہی اُسکے محل ہیں۔ اور ابو ذیل نے کہا ہے کہ اللہ کے
مقدورات منتہی ہیں۔ اب نہ وہ کسی شے کے حادث کرتے ہیں اور نہ کسی شے کے
فنا کرنے پر نہ کسی کے مارنے پر نہ کسی کے جلانے پر قدرت رکھتا ہے اہل جنت و
دو رخ کی حرکات منقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا اور اس سکون میں لذت
جنت کے واسطے اور آلام اہل دو رخ کے لئے جمع ہو جائینگے۔ چونکہ یہ مذہب ہم
بن صفوان کا بھی ہے کہ جنت و دو رخ فنا ہو جائینگے۔ اسلئے معتزلہ ابو ذیل کو
جہمی الاخرہ کہا کرتے تھے۔ اور ابو ذیل کہتا تھا کہ مرد مقتول اگر قتل نہ کیا جاتا
تو شرح موافق میں لکھا ہے کہ فرقہ ہذلیہ کہتا ہے کہ بعض کلام تعالیٰ لافی محل رہو کن و بعض فی محل
کا لامرد الہی والاستخبار اس قول کی خجل تفصیل جو ہم نے بیان کی اسکے سمجھ لینے کے بعد تم کو معلوم
ہو جائیگا کہ نواب صدیق حسن خاں کا کشاف الغمہ میں یہ ترجمہ کرنا اور کہا بعض کلام اللہ کا ہے محل
جیسے قول کن اور بعض بر محل ہے جیسے امر ذہنی بالکل غلط ہے۔ اصل مطلب سمجھنے سے انکی جہمی فکر
جاتی ہے اور نواب صاحب فرماتے ہیں کہ ابو ذیل اور آخرت میں ہم مذہب جہمیہ تھا انتہی واضح ہے کہ جب ابو ذیل
نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ مقتول مرد کو جہمی الاخرہ کی حرکات منقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا تو

معتزلہ نے ابو ذیل کا نام جہمی الاخرہ رکھ دیا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ وہ قدری الاخرہ ہے جہمی الاخرہ ہے انتہ

تو بھی اسی وقت پر مر جاتا۔ علم نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے اور غائب بات پر حجت قائم نہیں ہوتی۔ مگر جبکہ میں شخص خیر دیں ابو ندیل میں اور ہشام بن حکم میں احکام کی بابت مناظرات ہوئے تھے۔ تب یہ علاف نے عدل۔ توحید۔ وعدہ۔ وعید اور منزلت بین المنزلیتین کا نام اصول خمسہ رکھا تھا۔ اسکے نزدیک اللہ کی معرفت قبل ورود شرح کے واجب ہے۔

چہارم نظامیہ یہ ابراہیم بن سیار نظام کے متبع ہیں۔ نسیم الریاض میں لکھا ہے کہ نظام نوں کے فتح اور نظامے معجزہ کی تشدید سے ابراہیم کا نام ہے۔ جسکے باب کا نام بعض سیار رسیں مہلک سے بتاتے ہیں بعض شیار را شین معجزہ سے اور بعض شیبان شین معجزہ اور پائے تختانی اور اسکے بعد ہائے موحده اور الف و نون سی اور اسکا سلسلہ نسب یوں ہے۔ نظام ابن شیبان ابو اسحاق غلام آزاد بنی حارث بن قیس بن ثعلبہ نظام مختصم عباسی کے عہد میں تھا۔ اس نے فلسفہ میں نظر کی تھی اور فلاسفہ کی بہت سی باتوں کو معتزلہ کے کلام میں ملا دیا تھا۔ چند مسائل میں متفرد ہوا اور جس نے اول اہل قبلہ کی تکفیر کی ہے وہ یہی نظام ہے۔ اسکے اس قول سے کہ عالم کے تمام جاندار ایک جنس سے ہیں یہ بات لازم آتی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال ابلیس کے افعال کے مثل ہوں اور حضرت عمر اور حضرت علی کی سیرت حجاج کی طرح ہو۔ اسلئے کہ اشخاص جنس متلزم ہے تھا۔ آثار کو اور یہ دونوں قول باطل ہیں۔ اور کہتا تھا کہ اللہ کو برائیوں پر قدرت نہیں ہے۔ اسکی قدرت کے سلب ہو جانے کے بعد یہ واقعہ ہوتی ہیں راضرت میں اہل جنت و دوزخ کے واسطے ثواب و عذاب میں کمی بیشی کر دینا اسکی قدرت میں نہیں ہے۔ اسکے نزدیک اللہ تعالیٰ کی بڑی تشریہ برائیوں سے یہی تھی کہ انہیں اسکو قادر نہ سمجھنا چاہئے اور اللہ کے ارادے کی اس طرح تفصیل کی تھی کہ اسکا ارادہ اپنے کاموں کے لئے یہ ہے کہ وہ انکو اپنے علم کے موافق پیدا کرتا ہے اور بندوں کے افعال کے لئے ارادہ یہ ہے کہ وہ انکو ان کے کاموں کے کرنے کے

لئے حکم دیا کرتا ہے۔ بندوں کے سائے افعال حرکات ہیں روح یہی انسان ہے رہا بدن سو فقط وہ ایک آدھے اور روح ایک جسم لطیف ہے بدن میں اس طرح ساری ہے۔ جیسے گلاب گل میں اور تیل تل میں اور گھی دودھ میں۔ اور جو کام قدرت سے باہر ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور اُسی کا فعل ہے شمس بازغہ میں مقالہ ثانی کی پہلی فصل میں مذکور ہے کہ جب نظام مختصر کی تکمیل کو بطلان جزو لایہ تجزے کے دلائل معلوم ہوئے اور کوئی شبہ انتہا وار ذکر نہ کیا۔ تو ان دلائل کو اُسے ماننا پڑا۔ اور اس بات کا اقرار کیا کہ جسم اس بات کے قابل ہے کہ جتنا چاہیں اُسے تقسیم کر سکیں کہیں کسی حد پر اسکی تقسیم رک نہیں سکتی مگر اُس نے اس میں تفریق نہ کی جو شے میں بالفعل موجود ہوتا ہے اور جو بالقوہ موجود ہوتا ہے۔ اسلئے یہ خیال کر لیا کہ جبکہ جسم میں انقسامات نامتناہی ممکن ہیں تو وہ اُس میں بالفعل حاصل نہیں کیونکہ جو انقسام ممکن ہوتا ہے بالفعل ہوتا ہے اور یہی رائے سارے متکلمین کی ہے کہ تقسیم ان اجزاء کی ہوتی ہے جو بالفعل موجود ہوں پس نظام کے نزدیک جسم ایسے اجزاء سے بنا ہے جو بالفعل غیر متناہی ہیں اور اس رائے پر یہ لازم آیا کہ جسم میں اجزاء لایہ تجزے نامتناہی ہیں۔ باوجودیکہ نظام نے نظام متکلمین سے جو سیدھے کے منکر ہیں اس رائے میں اختلاف کیا تھا کہ جسم مفرد اجزاء لایہ تجزے سے بنا ہے۔

اور محقق طوسی کی شرح اشارات کے مطابق میں جو جو ہریت اجسام کے بیان میں ہے مذکور ہے کہ نظام کے اس قول سے کہ جسم بے انتہا بار تقسیم ہو سکتا ہے دو مقدمے پیدا ہوتے ہیں (۱) جسم میں اشیائے غیر منقسم موجود ہیں (۲) جو چیز ایسی ہو کہ جسم میں موجود ہو اور منقسم نہ ہو وہ قسمت قبول نہیں کرتی نتیجہ ان دونوں مقدمات سے یہ نکلا کہ جسم شامل ہے ایسی چیز کو جو قبول نہیں کرتی اور یہی جزو لایہ تجزے کا مطلب ہے۔ فرق ان متکلموں میں جو اجزاء لایہ تجزے کے مقرر ہیں۔ اور نظام میں اس قدر ہے کہ اُنکے نزدیک جسم اجزاء لایہ تجزے سے بنا ہے۔ اور نظام اسکا اقرار تو نہیں کیا ہے۔ مگر اُسکے قول سے جسم کا اجزاء لایہ تجزے سے مولف

ہونا لازم آتا ہے۔ حشر کی فصل ابطال جزو لای تجزئے میں مذکور ہے کہ جب ان لوگوں نے جنگ کے نزدیک اجزائے لای تجزئے متناہی ہیں۔ اصحاب نظام برضا ظہرے میں یہ اعتراض کیا کہ تمہارے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ کسی محدود مسافت کو غیر متناہی زمانے کے بغیر قطع نہ کر سکیں حرکت کے وقت جسم کے ہر جز کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے چیز سے نکل کر دوسرے چیز میں داخل ہو یا اور جب جسم کا ایک جز ایک چیز کو چھوڑ کر دوسرے چیز میں جائے تو دوسرا جز اس چیز میں آئے اسی طرح تمام اجزا اپنے اپنے چیز کو بدلیں۔ اور جب جسم میں اجزائے غیر متناہی ہوتے۔ تو مسافت بھی غیر متناہی زمانے میں قطع ہو سکیگی۔ اصحاب نظام نے اس اعتراض کے جواب میں کہا کہ متحرک طفرہ کرتا ہے رطفرہ اسے کہتے ہیں کہ سحر کا ایک جز مسافت سے دوسرے جز مسافت کو اس طرح طے کرے کہ ان دونوں جزوں کے درمیان میں بہت سے اجزائے متناہی بھی طے ہو جائیں۔ اور نظام جو اہر کو اعراض مجتمہ سے مولف بتاتا تھا۔ اور کبھی کہتا تھا کہ رنگ اور مزہ اور بو وغیرہ سائے اعراض اجزاء ہیں امام فخر الدین رازی جلد اول تفسیر کبیر کے صفحہ ۲۲ میں کہتے ہیں کہ یہ جو مشہور

لے طفرہ یعنی جت جتہ زاہ رفق سب از ترجمہ مل رحل شہرستانی مترجمہ مصطفیٰ بن خاقان فاضل عباسی اور ضیۃ الماکوان میں جو اب صمد بن حسن نے نظام کی نسبت کہا ہے واحد شاقول بالطفرہ یعنی نظام نے طفرہ کا قول نکالا ہے یہ صحیح نہیں اسلئے کہ شیخ الرئیس نے شفا میں تصریح کر دی ہے کہ افغورس جو حکماء متقدمین یونان میں سے ہے اور اس کا بھی مذہب یہی تھا جو نظام اختیار کیا ہے۔ معترضین کے اعتراض سے بچنے کے لئے وہ طفرہ کا قائل ہوا تھا اور عبارت شفا کی یہ ہے ولما ضیق اصحاب الجزئ ائى هو اراء والیام المصل النحل الذی یسقطوا و خولوا

الما لای فی غیر قائل الطفرہ یعنی جبکہ ان لوگوں نے جو کہتے ہیں کہ جسم مولف ہے اجزائے لای تجزئے متناہی سے ان لوگوں پر اعتراض کیا اور کہا کہ تمہارے مذہب پر لازم آتا ہے کہ جو نیلی ایک جز طے ہو چلا۔ تو اسکی مسافت کو قطع کر سکے اور سائب باوجود تیز روی کے کچھوئے تک نہ پہنچ سکے۔ تو انہوں نے اس چیز کی طرف پناہ پائی جسکی طرف افغورس پناہ پکڑی تھی اور طفرہ کے قائل ہونے پر انہوں نے

کہ نظام کے نزدیک آوار جسم ہے یہ تحقیق کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ اسلئے کہ نظام
 اذکیہ الناس سے تھا۔ اسکی شان سے پیدا ہے کہ وہ آواز کی نسبت کہے کہ وہ جسم ہے
 چونکہ اُس نے کہا ہے کہ آواز کے پیدا ہونے کا سبب ہوا کا تنوع ہے۔ جہاں نے فی خیال
 کر لیا کہ نظام کی مراد یہ ہے کہ آواز میں ہوا ہے اور نظام یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ
 اہل نے ساری موجودات کو یکبارگی اسی حالت پر پیدا کیا ہے جسپر وہ موجود ہے
 تقدیم و تاخیر ان میں نہیں ہوتی ہے کہ آدم اپنی اولاد سے پہلے پیدا ہوئے ہاں
 یہ ضرور ہوا ہے کہ اللہ نے بعض موجودات کو بعض میں چھپا رکھا تھا تاخیر و تاخر
 کھون و ظہور میں واقع ہوا ہے۔ کہتا تھا کہ علم مثل جہل ہے مرکب ہے اور لیمان مثل
 لہ یہ فلسفہ کی تقلید ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ قوت عاقل میں کسی شے کے مفہوم کے حامل ہونا علم ہوتا ہے
 اور ہر مفہوم انکشاف اور اراک کا موجب ہے تاہی بہا شک کہ در ذل شریک میں پھر فرق اور امتیاز علم اور جہل میں
 ایک خارجی چیز ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ علم میں مفہوم جسے موجود ذہنی اور صورت بھی کہتے ہیں اپنی اصل کے
 جسے ذی صورت کہا کرتے ہیں مطابق ہوتا ہے اور جہل میں مطابقت نہیں ہوتی تاہی کہ جو کہ حقیقت شے کا جو خارج
 میں ہوتا ہے اور ذہن میں صورت کہلاتا ہے وجود خارجی نامہ جو اصل اور معنی بھی ہے اور جو ذہنی کا نام ہوتا ہے
 غیر اصلی بھی ہے اور اشیا کے جس قدر احکام و آثار مرتب ہوئے ہیں وہ سب جو خارجی بہ ترتیب ہوئے ہیں
 آگ جو جلاتی ہے اور روشنی پیدا کرتی ہے اسلئے ان سب آثار کا مشابہ وجود خارجی ہے اور صحت مثل درجہ ہے
 ذہن میں اشیا کو امتیاز حاصل ہوتا ہے سب کے یکساں ہونے امام رازی اور ان کے متبعین کے وجود ذہنی کے متکثر ہونے
 اگر وجود ذہنی کی کچھ اصل ہو تو جب می یا سردی کا خیال ذہن میں کریں تو چاہئے کہ ذہن گرم یا سرد ہو جائے
 خلاصہ کلام یہ ہے کہ جہل مرکب علم کی ضد ہے اسلئے کہ اگرچہ اس میں بھی پورا پورا اعتقاد اور یقین حاصل ہے
 مگر واقعہ کے خلاف ہوتا ہے بخلاف اُس یقین کے جو علم میں ہوتا ہے کہ وہ واقعہ کے مطابق ہوتا ہے جہل مرکب انوکھی
 شے کی وجہ سے ذہن میں اسے ہو جاتا ہے یا کسی تقلید سے جم جاتا ہے اور ایسے اعتقاد کو جہل مرکب اصلی کہتے ہیں کہ
 جہاں وہ جہل ہے نہیں ایک قیہ کہ شے کی جو حالت اصلی ہے اسکی خلاف جانتا ہے اور حقیقت واقعی سے واقف نہیں
 دوسرے اس بات کا بھی اعتقاد ہوتا ہے کہ حقد علم اُس شے کا چھوڑ دے صحیح ہے اور اُس شے کی حالت اصلی اور
 کو میں جانتا ہوں لہذا اللہ کے خلاف جانتا ہے ایک جہل ہے اور پھر اعتقاد اس بات کا رکھتا ہے کہ میں واقعہ کے مطابق ہوتا
 ہوں دوسرا جہل ہے ۱۲

ان کے قرآن کا عجیب فقط اس ماہ سے ہو کر غیب کی خبر دی ہے زمانہ گذشتہ اور
 آئندہ کے معاملات کو بیان کیا ہو اور نظم قرآن معجز نہیں ہے اللہ نے نہیں جابا کہ
 عرب اس کے جواب کا اہتمام کر سکیں۔ ورنہ ان لوگوں کے اسکان میں تھا کہ اس کی
 عبارت سے ابھی عبارت تیار کر لیتے۔ نظام کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بعثت سے قبل اہل عرب کو یہ قدرت تھی کہ وہ مثل قرآن کے عبارت تیار کر لیتے
 اور ویسا کلام کہہ سکتے جب حضرت سرور عالم رسول ہو کر آئے تو اللہ پاک نے
 ان سے یہ قدرت سلب کر لی۔ مجمع اور قیاس کے حجت ہونیکا منکر تھا۔ متواتر کو
 محتمل الکذب جانتا تھا۔ قد میں بڑا غالی تھا۔ کہتا تھا اللہ کو بندے کے افعال اختیار
 میں کوئی مداخلت نہیں ہے۔ وہ آپ تھا ہی اور تشیع کی طرف مائل تھا۔ صحابہ میں
 طعن کرتا تھا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو الکذب الناس بتاتا تھا کہتا تھا کہ حضرت
 فاطمہ دختر رسول پر مار پڑی وہ میراث عنت ہی منع کی گئیں اور اسکا قول یہ تھا کہ
 امام کے لئے نص واجب ہے اور نبی کی طرف سے حضرت علی کے حق میں نص ثابت ہے
 لہٰذا امام محمد بن ابی حنیفہ کی تالیفات میں فارسی میں ایک کتاب جو حکام نام انہوں نے عقاب المانوالہ فی
 دقائق الاسرار لکھا ہے اس میں ساتھ علوم کے جدیدہ رسائل جمع کئے ہیں علم و لائل العجاہ کی اصل سومیا
 لکھا ہے اعجاز قرآن فصاحت است ہیج شاک نیست و انچہ عرب از مثل قرآن عاجز بودہ است۔ ان
 از وہ حال بیرونیت یا ایشان پیش از بیرون آمدن قادر بودہ اند بر نظم مثل قرآن یا بنودہ اند
 اگر قادر بودہ اند بایستہ کہ ایشان را از نظم قرآن ہیج تعجب نہ بود بلکہ عاجز ہون خوشین تعجب بود کہ
 زیرا کہ اگر پیغمبر گوید کہ معجزہ انت کہ من دست بہ سرزم و شام ہیج کس بر سر نہواند نہاد مردم با ہیج تعجب
 نہات نہ قدرت و برہاں فعل بلکہ از عجز تعجب مانند چوں ایشان از نفس قرآن عاجز ماندند معلوم شد
 کہ قرآن فی نفسہ معجزہ است بعد اسکے امام نے دلیل ثابت کیا ہے کہ اعجاز قرآن کا نقطہ فقط کہ وہ ہے اور نہ صرف
 معنی کے لحاظ سے بلکہ اس مناسبت کی وجہ سے جو حفظ معنی کے اشتراک کی وجہ سے حاصل ہو اور اسکی نام ہم نے کہا تھا
 کہ کما ہی پس معلوم ہو کہ قرآن کا اعجاز فصاحت کے سبب لہٰذا عمدہ اہل الترفیق و امتداد کی عبارت یوں ہو قال
 النظم کانت العرب نقد علی النطق بمنطق علی الصلوٰۃ و السلام فیما بعثت صلی اللہ علیہ وسلم

مگر حضرت عمرؓ نے اسے چھپایا۔ اس کی معرفت کو قبل درود شیعہ کے واجب ٹھہراتا تھا اور نکاح کینیزان دار الحرب کو حرام کہتا تھا۔ نماز تراویح کو ناجائز بتاتا تھا۔ عیقات حج سے منع کرتا تھا۔ معجزہ شق القمر کی تکذیب کرتا تھا۔ رویت جنگو محال جانتا تھا۔ یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اس قدر مال کی جوہری سے جس کی مقدار پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو۔ فاسق نہیں ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص ایک سو سنانوے درم چاندی یا انیس مثقال سونا یا چار اونٹ یا ۳۹ عدد بھیڑ مکاری یا ۶۹ عدد بکری بھینس کے تو فاسق نہ کہ

لے وہ جگہ ہے جہاں احرام حج باندھا کرتے ہیں اور وہ پانچ مقام ہیں ذوالحلیفہ اور ذات عرق اور بھنہ اور قرن اور ملکم ۱۲ لے نصاب زکوٰۃ سونے کی ۲۰ مثقال یعنی ۱/۲ تولہ وزن دہلی ہے اور نصاب چاندی ۳۰۰ درم یعنی ۴۰ مثقال یعنی ۵۲ ۱/۲ تولہ جسکے ۵۴ ۱/۲ روپیہ سحاب فی روپیہ ۱۱ ۱/۲ ماشہ اور ۵۶ روپیہ سحاب ۱۱ ۱/۲ ماشہ اور ۵۴ ۱/۲ روپیہ لوصفہ ۸ پائی تقریباً سحاب ۱۱ ۱/۲ ماشہ ایک رخی زیادہ یعنی بارہ ماشہ ۳ رخی کہ ہے سونے چاندی کے سکوں اور مال پر اور اسباب تجارت پر جسکی قیمت نصاب کو پہنچی ہو چالیسواں حصہ لازم ہے اور نصاب بھیڑ مکاری کے چالیس ہیں پس ۴۰ میں زکوٰۃ ایک عدد ہے نہ ہو یا مادہ اور نصاب اونٹوں کی پانچ ہیں پس پانچ سے بھینس تک ایک بکری لی جاتی ہے اور نصاب بکری ۳۰ عدد ہیں اس نصاب میں پورے برس روز کا بچہ گلے یا بھینس کا واجب ہے۔ کذا فی عایتہ الادطار ۱۲

سے نواب صدیق حسن خاں نے فبیۃ الاکوان میں لکھا ہے۔ روزِ عجمان من سق مائے دینار
فما دو نھا لہ فی سق اور کشف الغمہ۔ میں کہا ہے یہ اعتقاد رکھتا تھا۔ کہ دو سو دینار یا اس سے کم کی جوہری سے کوئی فاسق نہیں ہوتا ہے۔ انتہی یہ اُن کی غلطی ہے نظام ایسے چور کو ضرور فاسق اعتقاد کرتا تھا۔ کیونکہ دو سو دینار تو بڑی رقم ہے۔ اس سے کم پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ اس کا چور اُسکے نزدیک فاسق ہے۔ کشف الغمہ عن افتراق الامم کے مسئلے سے سپرد تعجب نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ نواب صاحب کی ایک ہفتہ کی توجہ کا نتیجہ ہے اور اس پر نواب صاحب کو بڑا فخر و ناز ہے۔ ۱۲

اور اُسکے نزدیک طلاق طحنا یہ سے واقع نہیں ہوتی، اگرچہ جی میں نیت طلاق ہو گی کیوں نہ ہو۔ اور لیٹنے سے اگر سو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ جب تک حدیث نہ ہو تا زنا سے کو قضا لازم نہیں بتاتا تھا۔ محمد بن شیبہ، ابو شمر یونس بن عمران، فضل جدلی اور احمد بن حابط اُسکے اصحاب تھے۔

پہنچم اسواریہ ابو علی عمرو بن قاندا سواری کے متبع ہیں۔ یہ سب باتوں میں نظامیہ کے موافق ہو گئے ہیں۔ مگر ایک بات میں مختلف ہیں کہ جس امر کو اللہ جانتا ہے کہ نہ کرے گا اُسکے کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے اور انسان اُسکے کرنے پر قادر ہے ششم اسکا فہ ابو جعفر محمد بن عبد اللہ اسکا فہ کے پیرو ہیں۔ وہ بھی سائے عقائد میں نظام کے موافق تھا۔ مگر اس بات کا قائل تھا کہ اللہ کو ظلم عقلا پر قدرت نہیں ظلم اطفال و مجانین پر قدرت ہے۔

ہفتم جعفریہ۔ یہ متبع ہیں جعفر بن بشر اور جعفر بن حرب بن میسرہ کے یہ بھی نظامیہ کے موافق ہیں اور اس بات کے قائل ہیں کہ اس امت کے فاسق میں ایسے لوگ بھی ہیں جو یہود و نصاریٰ اور مجوس سے بھی بدتر ہیں، شراب پینے والے سے حد کو ساقط بتاتے تھے انکا یہ اعتقاد تھا کہ گناہان صغیرہ فاعل کے ہمیشہ درنرخ میں رہنے کے موجب ہیں۔ اور ایک جہ کا چور بھی فاسق ہے۔ ایمان اُسکا جاتا رہتا ہے اگر کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ کسی عورت کے پاس پیغام بھیجا کہ اس سے نکاح کرنا چاہیے۔ پھر وہ عورت اُسکے پاس آئے۔ اور یہ اس سے صحبت کرے بغیر نکاح کے تو اس پر کچھ حد نہیں آتی۔ یہ صحبت اس عورت کے ساتھ نکاح ٹھہری

ہشتم بشریہ بشر بن معتمر کے متبع ہیں۔ اسکا قول یہ تھا کہ جسم میں اعراض طعم اور رنگ اور بلو اور سمع بصر وغیرہ کے اور اکات جائز ہے۔ کہ بطور توالد کے غیر کے

لے عورت کے نکاح سے باہر کرنے کو طلاق کہتے ہیں۔ اور گناہ ایسے لفظ کو کہتے ہیں جو طلاق

میں مستعمل ہے۔ مگر صریح لفظ طلاق نہیں ۱۲ منہ

سے حدیث بفتح اول و دوم وضو ٹوٹتا ہے وضو ہونا ۱۲ منہ

فعل سے حاصل ہوں جس طرح سے کہ ان اعراض کے اسباب غیر کے فعل سے واقع ہوتے ہیں اور تولید کا قول معتزلہ میں اسی سے پھیلا ہے اور قدرت و استطاعت ملائکہ بدن و اعضا کی طرف مصروف ہی اور اس میں افراط کہتا تھا اور فلاسفہ طبعین کی طرف میل رکھتا تھا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ تعزیز و اطفال پر قادر ہے لیکن جب ایسا کریگا تو ظالم ہوگا پس اللہ تعالیٰ کی ذات سے یہ عیب اٹھانے کے لئے اسکی یہ رتے ہے کہ جب وہ کسی بچے کو عذاب دے تو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ بچہ عاقل بافہ ہو کر عذاب کا مستحق ہوگا غرض اسکے نزدیک اللہ ظلم پر قادر ہی مگر جب وہ ظلم کرے تو یوں تامل کر کے اسے عادل بنانا چاہئے اور اللہ کا ارادہ منجھ اسکے افعال کے ہے پھر یہ ارادہ دو طرح پر ہے۔ ایک صفت فعل دوسرا صفت ذات اور لطف مخزوں کا قائل تھا مگر کہتا تھا اللہ نے اُس لطف کو اسلئے پیدا نہیں کیا کہ اللہ پر پھر ثواب دینا واجب ہو جاتا۔ اور پہلی توبہ متوقف ہے دوسری توبہ پر اور توبہ نفع نہیں کرتی مگر جبکہ پھر وہ کام کرے اگر پھر وہی کام کیا تو پہلی توبہ نفع نہیں ہوتی ہے

نہم ضروریہ یہ متبع ہیں ابو موسیٰ علی بن صبیح معروف بن زید و التلمیذ بشیون معتزلہ کے یہ شخص زائد تھا۔ اسکو راہب المعتزلہ کہتے تھے۔ چند مسائل میں متفرق ہے جیسے کہ اللہ ظلم و کذب پر قادر ہی اس سے سمجھ اسکی ربوبیت میں شبہ نہیں لگتا ہے جب ایسا کریگا تو ظالم اور کاذب قرار پائے گا۔ یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ قرآن پر قدرت ہو سکتی ہے قرآن کی فصاحت و بلاغت لوگوں کو عاجز نہیں کرتی ہے۔ بلکہ وہ اس سے بہتر کلام لا سکتے ہیں اور قرآن کے مخلوق ہونے کے باب میں اُسکو بڑا اصرار تھا اور جو قرآن کو قدیم کہتے انہیں کافر جانتا تھا یہی قول اسکا اصل معتزلہ ہے مسئلہ خلق قرآن میں اسکے زمانے میں بہت سے تشدد و سلف پر جاری ہوئے اسلئے کہ وہ قائل قدم قرآن کے تھے کہتا تھا کہ جو کوئی دیکھنا اللہ کا آنکھوں سے بلا کیف کہتا ہے۔ وہ کافر ہے۔ اور اسی طرح جو شخص سلطان سے ملا بہت رکھتا ہی باخلق اعمال کا مقرب ہے وہ بھی کافر ہے نہ اسکو کسی مسلمان کی وراثت پہنچ سکتی ہے۔ اور نہ کوئی مسلمان اُسکا وارث قرار پا سکتا

ہے اور جائز ہے کہ ایک فعل دو فاعلوں سے بطور توكید کے سرزد ہو نہ بطور اشتراك
 و سبب ہشامیہ یہ منع ہیں ہشام بن عمرو غوطی کے شقائق قاضی عیاض کے
 حاشیے میں لکھا ہے کہ لفظ غوطی میں فا اور اسکے بعد وا وساکن ہے بعض نے وا
 کے فتح سے لکھا ہے اور وا کے بعد طائے مہملہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ فا کی جگہ بائے
 موحده مضموم اور اسکے بعد وا وساکن اور وا کے بعد طائے مہملہ اور طائے جیداتے
 نسبت ہے بعض کتابوں میں غوطی غین نقطہ دار سے لکھا ہے یہ شخص قدر میں
 بڑا سبالہ رکھتا تھا کسی فعل کو بھی اس کی طرف منسوب نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ
 اس بات کا بھی منکر تھا کہ اللہ نے مومنوں کے دلوں میں الفت دی ہے اور وہ
 مومنوں کے واسطے ایمان کو دوست رکھتا ہے اور اس نے کافر دل کو گمراہ کیا ہے
 اور جو آیات قرآن پاک کی اس بات میں آئی ہیں انکا مخالف تھا جبنا اللہ نعم الرسول
 کہنے سے منع کرتا تھا اس لئے کہ وکیل کا رتبہ مکمل سے کم ہوتا ہے حالانکہ وکیل اسمائے الہی
 میں حقیقہ کے معنی میں ہے لکن قال اللہ تعالیٰ وانا انت علیہم بوکیل یعنی تو ان گہبان
 نہیں ہے اور اس بات کا بھی قائل تھا کہ اعراض اس بات پر دلالت نہیں کرتے
 کہ اللہ تعالیٰ انکا خالق ہے اور نہ اسے رسول کی رسالت پر دلالت ہو سکتی ہے بلکہ اجماع
 دلالت کرتے ہیں اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ مردے کا زندہ کر دینا اور عصا کا سانپ
 بن جانا دلیل صدق دعویٰ نبوت کی نہیں ہو سکتی اس بات کا منکر تھا کہ دریا موسیٰ
 علیہ السلام کے واسطے پھٹ گیا اور انکا عصا سانپ بن گیا یا حضرت یسے نے مردوں کو
 زندہ کیا ہو یا چاند حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے شق ہو گیا ہو یا اس طرح کے
 بہت سے امور متواتر کا منکر تھا جیسے محصور ہونا حضرت عثمان کا اور مقتول ہونا انکا
 بلے سے کہتا تھا کچھ لوگ اسکے ناقل ہیں سو یہ وہ لوگ ہیں جو عمال کے شاکی تھے
 وہ گھس پڑے اور انہوں نے حضرت عثمان کو مار ڈالا معلوم نہیں کہ قاتل کون
 تھا ایک قول اسکا یہ بھی تھا کہ طلحہ و زبیر حضرت علی بن ابی طالب جنگ جمل میں
 چھڑنے کو نہیں نکلے تھے بلکہ شورے کے لئے باہر آئے تھے مگر دونوں فریق کے

جانب داروں نے ایک دوسرے پر حملہ کر دیا۔ اسکا بھی قائل تھا کہ شیطان انسان میں داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ تو باہر سے وسوسہ ڈالتا ہے اس وسوسے کو اللہ بنام کے دل میں پہنچا دیتا ہے اور اسکا یہ قول تھا کہ قرآن حرام و حلال پر دلالت نہیں کرتا اور کہتا تھا کہ اگر ایک آدمی نے اچھی طرح سے وضو کر کے نماز پڑھنا شروع کی بہ نیت قرب خدا کے اور غزم کیا کہ نماز تمام کرے پھر رکوع و سجدہ سجایا یا اور ان سب ارکان میں مخلص رہا مگر اللہ کو معلوم ہے کہ وہ اس نماز کو آخر میں قطع کر دے گا تو پہلی نماز اسکی معصیت ہوئی۔ اور اتفاقاً امامت کا آدمیوں میں اختلاف اور فتنے کے زلزلے میں نہیں ہوتا ہے۔ اور امت جس وقت کہ مجتمع ہو کر ظلم و فساد ترک کرے تب کہیں وہ محتاج سیاست کرنے والے امام کی ہوتی ہے پھر جبکہ نافرمان و فاجر ہو کر اپنے والی کو قتل کر ڈالے تو پھر عقدا امت کا کسی کے لئے نہیں ہوتا ہے۔ اسی بنا پر کہتا تھا کہ امامت علی مرتضیٰ کی منعقد نہیں ہوئی۔ اسلئے کہ وہ بیعت وقت فتنے کے بعد شہادت حضرت عثمان کی وقوع میں آئی تھی۔ اور کہتا تھا کہ جنت و دوزخ مخلوق موجود نہیں ہیں کیونکہ انکے بالفعل موجود ہونے میں کوئی فائدہ نہیں اور جنت میں ازالہ کفار کا بھی منکر تھا۔ یہ بھی کہتا تھا کہ نافع و ضار اللہ کا نام نہیں ہے اور نہ یہ کہو کہ اللہ نے کافر کو پیدا کیا ہے۔

یازدہم جالبطیہ۔ بائے موحده کے ساتھ احمد بن حابط کے ملحق ہیں اس نے ابراہیم بن سيار نظام کی صحبت پائی تھی اسکا قول ہے کہ خلق کے دو معبود ہیں ایک خالق و معبود قدیم ہے۔ دوسرا مخلوق وہ عیسیٰ بن مریم ہیں۔ مسیح کو ابن اللہ اعتقاد کرتا تھا۔ کہتا تھا کہ آخرت میں حساب و کتاب خلق کا مسیح کرینگے اس آیت قرآن کا یہی مطلب ہے ہل یظنون الا ان بائہم اللہ فی ظلال من العظام ۵
کیا لوگ یہی انتظار رکھتے ہیں کہ اللہ انکے پاس ابر کے سائبانوں میں آئے اور کہتا تھا یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہویں رات کے چاند

اصحاب النظام کان فی کشف اصطلحات الفنون ساریہ

کی طرف دیکھ کر فرمایا انکم سترون بکبر کما ترون هذا القتر یعنی تحقیق تم اپنے پروردگار کو دیکھو گے۔ جیسے کہ اس چاند کو دیکھتے ہو۔ مراد اس سے عیسیٰ ہیں اور اس کا یہ اعتقاد تھا کہ چوپایوں اور پرندوں اور حشرات میں یہاں تک مجھ اور پسواور کبھی میں بھی انبیاء ہوتے ہیں بدلیل اس آیت کے وان من امة الا خلا فيها نذیرہ یعنی کوئی امت ایسی نہیں جس میں کوئی ڈرانے والا نہ ہو چکا ہو۔ و توہ تقاتل دھما من دابة فی الارض ولا طیر بطیر بھنا حید الامم اسٹاک یعنی نہیں کوئی چلنے والا زمین پر اور نہیں کوئی پرندہ کہ اپنے بازوؤں سے اڑے مگر ایک ایک امت ہی تمہاری طرح اور بدلیل حدیث کہ عبداللہ بن فضل سے ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا کان الکلاب امة من الامم لا یقتل بقتلھا سناگر یہ بات نہ ہوتی کہ کتے ایک امت ہیں امتوں میں سے تو تحقیق میں ان کے قتل کرنے کے لئے حکم دیتا اور تناسخ کا قائل تھا۔ اور کہتا تھا اللہ کی روح نے ائمہ میں تناسخ کیا ہے۔ ایک یہ بھی اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ نے ابتداء ساری خلق جنت میں پیدا کی تھی جو کوئی جنت سے باہر نکلا وہ اپنی محصیت کے سبب نکلا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سبب تعدد نکاح کے طعن کرتا تھا۔ کہتا تھا ابو ذر غفاری حضرت سے زیادہ زاہد و عابد تھے۔

دو از دہم حدیثیہ۔ یہ پیرو فضل حدیثی شاگرد نظام کے ہیں بل نخل شہرستانی میں حدیثی ثنائے مشائخ سے لکھا ہے اور شرح مواقف میں بات موجودہ کے ساتھ مندرج ہے۔ ان کا مذہب بھی حابطیہ کا سا ہے تناسخ کے معتقد ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس جہان کے علاوہ ایک اور جہان میں ابتداءً حیوانات کو عاقل و بالغ پیدا کیا تھا اور بہت کچھ نعمت عطا کی تھی۔ اور علوم بھی بخشے تھے پھر ان کا امتحان منظور ہوا اور حکم ہوا کہ ہماری عطیات کا شکریہ ادا کریں بعض نے تعمیل کی اور بعض نے نہ کی جنہوں نے تعمیل کی تھی انہیں جنت میں بھیجا اور جنہوں نے نافرمانی کی تھی انہیں جہنم میں ڈالا اور بعض ایسے بھی تھے کہ انہوں نے بعض احکام الہی کی تعمیل کی تھی۔ اور بعض احکام کی تعمیل نہ کی تھی۔ انہیں دنیا میں بھیجا اور یہاں

انکو مختلف رنگے دئے گئے۔ اور طرح طرح کے رنج و خوشی اور نفع و ضرر میں انکو آنکے
کمن ہوں کے بموجب مبتلا کیا گیا جن لوگوں کے گناہ کم اور طاعت زیادہ تھی۔ انکو عمدہ
صورت عطا ہوئی۔ اور انپر نصیب کم ڈالی گئی اور جنکی عبادت کم تھی اور گناہ
زیادہ انکو برسی صورت دی اور سخت مصائب میں گرفتار کئے گئے۔ اور جب تک
حیوان پورے پورے گناہوں سے سبکدوش نہیں ہو جاتا۔ برابر دنیا میں اسکی
صورتیں بدلتی رہتی ہیں۔

سینر و ہم صماحیہ۔ یہ پیرو صالحی کے ہیں۔ وہ کہتا تھا جائز ہے کہ مردے کو
علم اور قدرت اور ارادہ اور سمع اور بصر حاصل ہو اسکا یہ بھی قول تھا کہ جو
مغیر اعراض کے بھی پایا جاسکتا ہے۔ اور اسکا اعتقاد تھا کہ تعذیب و تنعیم بلا
زندہ کرنے میت کے واقع ہوگی۔ اور یہی رائے بعض علمائے کرامینہ کی ہے۔

چہار و ہم معمر یہ معمرین عباد سلمی کے اصحاب ہیں معمر میں دونوں میم
مفتوح اور عین مہملہ ساکن ہے جنفر کے وزن پر ہے۔ تبصرے میں لکھا ہے ہجرت
معمرین عباد صمیری کی طرف منسوب ہیں۔ اور لفظ صمیری صا و مہملہ مفتوح اور یا
تحتانی ساکن اور میم مفتوح اور رائے مہملہ سے صمیری کی طرف منسوب ہے جو ایک
کاؤل یا شہر کا نام ہے۔ بعض فنحوں میں صا و ہجرت سے لکھا ہے۔ اس صورت میں ضمیر
کی طرف منسوب ہے جو ایک قبیلے کا نام ہے۔ تلمسانی نے اسی طرح تحقیق کیا ہے حمیرہ
کہتے ہیں۔ انسان حی عالم کا در مختار ہے اور نہ متحرک ہے نہ ساکن نہ طویل نہ عریض
نہ متکون ہے نہ دیکھتا ہے نہ چھوتا ہے نہ حلول کرتا ہے کسی جگہ میں نہ اسکو کوئی
جگہ عادی ہوتی ہے۔ اور وہ مدبر بدن ہے۔ کچھ بدن میں حلول کرنے والا نہیں
ہے۔ بلکہ انسان ایک شے سوا اس جسد کے ہے غرضکہ انہوں نے انسان کی
توصیف و صف الہیت کے ساتھ کی ہے۔ کیونکہ یہی وصف انکے نزدیک مدبر عالم کا
بھی تھا۔ اور ان کا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ نے سوائے اجسام کے اور کچھ پیدا نہیں
کیا ہے اور اعراض متولد ہیں۔ انہیں اجسام سے یا تو بالطبع جیسے آگ سے احرار

اور سورج سے حرارت پیدا ہوتی ہے یا بالاختیار جیسے حیوان سے رنگ اور پھر ان
ہر نوع کے غیر تناسلی ہوتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہو کہ معمر کے نزدیک اعراض کا خالق اللہ
نہیں بلکہ یہ سب طبائع اجسام سے پیدا ہونے والی اجسام ان آثار کی مقتضی ہیں
اور کہتا ہے کہ قرآن اجسام کا خلل ہے نہ اللہ کا کیونکہ یہ مرکب ہر حروف اور اواز سے
اور حروف و آواز جسم میں پیدا ہوتے ہیں۔ اللہ کا ارادہ واسطے کسی شے کے غیر خلل
وغیر مخلوق ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو اپنے نفس کا علم نہیں ہو۔ ورنہ عالم معلوم میں
اتحاد لازم آئے گا جو ممنوع ہے۔ اور اللہ تعالیٰ قدیم نہیں۔ اس لئے کہ لفظ قدیم اس بات
پر دلالت کرتا ہے کہ زمانہ قدیم ہے اور اللہ کا زمانہ ہونا لازم آتا ہے حالانکہ وہ زمانہ
سے برسی ہے۔ فہم الیاض میں لکھا ہے کہ معمر کا قول ہے کہ قرآن اللہ پر دلالت نہیں
اور نہ رسول کی رسالت پر حجت ہو سکتا ہے۔ کیونکہ انہیں کسی قسم کا معجزہ نہیں ہے
اور قرآن سے ثواب و عذاب اور نہ کسی چیز کی صلت و حرمت ثابت ہو سکتی ہو کہتا
تھا کہ اللہ کے لئے کلام نہیں اور نہ امر و نہی ہے۔ اور نہ قرآن میں اس کا کوئی حکم ہے
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں کوئی دلیل ایسی نہ تھی جس سے ان کے دعوے
رسالت کی تصدیق ہو سکتی۔ اور مخلوقات کا وجود اللہ تعالیٰ کے ہونے پر دلیل نہیں
مخلوقات اللہ تعالیٰ پر دلالت نہیں کرتی۔

یا نضر وہم شامیہ یہ متبع ہیں شمار بن اشعر بن معین بنیری کے لفظ نام میں
ناتے شامیہ مضموم ہے یہ شخص نہایت لطیف کہ تھا اسکے نوادرات مشہور ہیں رشید
اور مامون کے عہد میں تھا۔ ان کے دربار میں پہنچا تھا۔ اور معمر بن عباد سلمی کا ہم عصر
اور رائے و اعتقاد میں اس سے قریب تھا مگر چہ بعض مسائل میں متفق ہو اور
کہتا تھا کہ اس لئے علوم ضروری ہیں جو کوئی معرفت الہی کی طرف مضطر نہیں ہو وہ معرفت
کے لئے مامور بھی نہیں ہے بلکہ مانند ہایم وغیرہ کہ ہے۔ اس کے اعتقاد میں یہود و
نصاریے و زنادقہ قیامت کے دن مثلی ہایم کے منی ہو جائیں گے۔ انکو نہ ثواب ہو گا نہ
انہیں کچھ عذاب ہو گا۔ اس لئے کہ وہ مامور نہیں ہیں۔ کیونکہ معرفت کی طرف مضطر نہیں

ہوتے ہیں۔ ایک اعتقاد یہ تھا کہ سارے افعال متولد ہیں، مگر کوئی فنکار فاعل نہیں ہے۔ اور استطاعت یہی اعضا کی صحت و سلامتی ہے جس سے منہج عقل کی طرف توجہ ہوتا ہے۔ اسی لئے معرفت خدا کی قبل و رد و شرع واجب ہے۔

شاعر و ہم خیاطیہ ابو الحسن بن ابی عمر خیاط کی طرف منسوب ہیں جو عیسیٰ صوفی کے اصحاب سے تھا۔ پھر ابو محمد کے پاس رہا۔ انکو یہ اعتقاد تھا کہ معدوم شے ہے اور وہ عدم میں ایک جسم ہے اگر اسکے حدوث میں جسم ہو یا عرض ہے اگر اسکے حدوث میں عرض ہو۔ انکے نزدیک بندہ اپنے افعال پر آپ قدرت رکھتا ہے۔ اس امر میں خدا کی معاونت کا محتاج نہیں ارادہ الہی خود افعال الہی کے لئے خالق ہے۔ اور افعال عباد کے لئے امر ہے۔ یہ لوگ کہتے تھے خدا سمیع یا بصیر جو کہتے ہیں۔ اسکے یہ معنی ہیں کہ خدا سموعات اور مبصرات کا عالم ہے اور جو کہتے ہیں خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے۔ اسکے بھی یہی معنی ہیں کہ وہ انہیں جانتا ہے۔

ہندو ہم جاحظیہ ابو عمران عمرو بن بحر بن محبوب بصری معروف بہ جاحظ کے اصحاب میں تاریخ ابوالفضل و اوقات ۲۵۵ھ ہجری میں جاحظ کی کنیت یہی لکھی ہے اور یا نفی نے و اوقات ۲۵۵ھ میں اسکی کنیت ابو عثمان بیان کی ہے اور بزرگوار میں بھی ابو عثمان جاحظ مندرج ہے۔ عمدۃ الطالب میں بھی ابو عثمان ہے۔ یہ شخص بڑا عالم اور نہایت فصیح و بلیغ تھا۔ نظام معتزلی کا شاگرد تھا۔ اور خود بھی ائمہ معتزلہ میں سے ہے اور حمزہ بن عباد سلمی کا ہم عصر تھا۔ اور رائے و اعتقاد میں دونوں قریب قریب تھے۔ اس نے کتب فلاسفہ کی بہت کچھ سیر کی تھی۔ کہتا تھا سارے معارف ضروری ہیں۔ کوئی شے ان میں سے افعال عباد نہیں ہے بلکہ یہ سب طبعی ہیں۔ بندے کا کسب سوا ارادے کے اور کچھ نہیں ہے اور آدمی ہمیشہ و درخ میں نہ بیٹھے۔ بلکہ طبیعت ناز ہو جائیگا۔ لہذا کسی کو داخل ناز کرے گا۔ خود آگ انکو بالطبع اپنی طرف کھینچ لیگی۔ اور یہ قرآن منقول اجساد کے قبیل سے ہے اور ہو سکتا ہے۔ کہ

کبھی مرد ہو جائے کبھی عورت ہے اور اندر ارادہ معاصی کا نہیں کرتا ہے۔ اور نہ اندر
 دکھتا ہے۔ اور اپنے کاموں میں اللہ کے ارادے کے یہ معنی ہیں کہ وہ غلطی نہیں کرتا
 ہے اور اسکے حق میں سہو کا ہونا صحیح نہیں ہے اور غیر کے فعل کے لئے اس کا ارادہ
 یہ ہے کہ نفس اس کی طرف میل کرتا ہے اور جو اہر اجسام کا محدود ہونا محال ہے البتہ
 اعراض بدلتے رہتے ہیں جو اہر اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں مثلاً جب انسان مٹی
 سے بنتا ہے اور بیٹا باپ کے لطف سے پیدا ہوتا ہے تو جس جوہر میں مٹی اور لطف
 کی ہیئت تھی۔ وہ ہیئت اُس سے دور ہو کر ہیئت حیوانی یا انسانی اُس میں پیدا
 ہوتی ہے۔ اور جن باتوں پر اعتقاد رکھنا مکلف پر واجب ہے۔ جیسے اثبات صفات
 عالم اور اس کی صفات کا ثبوت اور نبوت کا ثبوت اس قسم کی باتوں کا علم ضروری
 ہے۔ باقی سب نظری جا حظ بے حد سحرہ تھا اور لطیفہ گو تھا۔ خلفائے بغداد اس کی
 مصاحبت میں رہتا تھا علی محمد بن عبد الملک معروف بہ ابن زیات وزیر متوکل کے
 پاس رہا کرتا تھا۔ جب ابن زیات متوکل کے حکم سے مارا گیا۔ تو حافظ بھی قید ہوا پھر
 رہا ہو گیا۔ اس کی تصانیف سے بہت سی کتابیں ہیں۔ جیسے کتاب البیان و کتاب التبيين
 اس میں نظم و نثر کو جمع کیا ہے۔ اور کتاب المحیوان اور کتاب الغمان اور سایہ کتاب
 اسلامی فرقوں کے ذکر میں لیکن انھوں نے یہ ہے کہ یہ اول درجہ کا بد شکل تھا اور اس کی
 آنکھیں باہر کو نکلی ہوئی تھیں جس کو دیکھ کر اڑ کے سہم جاتے تھے۔ آخر عمر میں مفلوج ہو گیا
 تھا۔ ۹۰ سال عمر میں بمقام بصرہ ۳۷۷ھ میں فوت ہوا یا ممرض میں اکثر یہ شعر پڑھا
 کرتا تھا ۵۰ اتوجان تکون وانت الشیخ ۶۰ کما قد کنت ایتام الشباب۔
 جیسا تو عالم شباب میں تھا۔ کیا پیری بھی ویسا ہی ہو نیکی امید رکھتا ہے۔
 لقد کن بتکفسک لیس ثوب خلیق کالجودیل من نیات۔

تیرے نفس نے اب تجھ کو فریب دیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ پُرانا کپڑا نئے کے برابر نہیں ہوتا
 کبھی یہ ہم کبھی یہ شیع ہیں ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بن محمود بنی معروف یہ کبھی
 لے ثواب صدق حسن ثناء نے جو غیبیہ الا کو ان اور کشف الغم عن غمناقی الامم میں سچائے جو کتب لفظ حیوان لکھا

جس نے علم خیا حاصل کیا تھا اسکا مذہب بعینہ اسکا مذہب تھا۔ یہ شخص چند
مسائل میں معتزلہ بغداد سے ممتاز بنا تھا کہ کہتا تھا کہ اللہ کا فعل اُسکے ارادے کے
بغیر واقع ہوتا ہے پس جب یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے افعال کا ارادہ کرنا والا
تو اس سے یہ مراد ہوتی ہے کہ وہ انکا خالق ہے اور مصلحت جان لینا ہے اور جس
وقت یوں کہتے ہیں کہ وہ غیروں کے افعال کا ارادہ کرنا والا ہے تو مطلب اسکا یہ
ہوتا ہے کہ وہ غیروں کے افعال کا حکم کرنے والا ہے اور قائل اس بات کا تھا کہ
اللہ تعالیٰ نہ اپنی ذات کو دیکھتا ہے نہ غیر کو بلکہ اسکے بصر سمیع علم ہی کی طرف راجع
ہیں یعنی مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ وہ جانتا ہے کہتا تھا کہ قتل موت نہیں موت
نہیں ہے جو اپنے وعدے سے مراد مطلب یہ ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت ہے
اور بندے کے فعل کا نام قتل شاید یہ مسلک بھی نے قرآن کی اس آیت سے حاصل
کیا ہے مَا جَاءَكَ مِنَ الْقَوْلِ فَخُلْتِ مِنْ قَبْلِ الْوَسْلِ افان مات او قتل اقلیم علی اعقابہ
محمدؐ تو ایک رسول ہے اس سے پہلے بہت سے رسول ہو چکے پھر کیا اگر وہ مگر کیا یاد
گیا۔ تو تم اُٹھے پاؤں پھر جاو گے موت اور قتل میں چونکہ تردید واقع ہوئی ہے اور
تردید و متغایریں واقع ہوتی ہے تو اسلئے کہی نے یہ خیال کیا کہ موت کا اطلاق
اُس اجل پر نہ کرنا چاہئے جو قتل کے ذریعہ سے حاصل ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے موت کے
بعد قتل کو بطریق تردید ذکر کرنے سے خصوصیت کا ارادہ کیا ہے یعنی اگر محمدؐ مر جائے
خاکسار اچھائے تو تم کیا مرتد ہو جاو گے رسول زندہ ہے یا نہ ہے دین اللہ کا ہے
اُس پر قائم رہو۔

نور و حکم جیسا ٹیپہ۔ یہ گروہ محمد بن عبد الوہاب جبائی کی طرف منسوب ہے جو ۱۲۶۵ھ
میں بلخہ جبائی میں پیدا ہوا تھا خوزستان میں جب ایک شہر کا نام تھا جبائی کی کنیت
ابو علی ہے اسکا نسب حضرت عثمانؓ کے غلام حمران سے جانتا ہے جبائی نے علم کلام
ابو یوسف و شافعی بن عبد اللہ الشافعی سے جو مصر سے تھے میں سے تھا اور شافعی کا استاد ابو حنیفہ
تھا یہ شخص متاخرین معتزلہ سے تھا اور شیخ ابو الحسن اشعری کا استاد تھا مذہب

اعتزال میں اسکے مقولہ شہادۃ میں جیسے کہتا تھا کہ اس کے نام تو یسعی ہیں کہ سوائے
اناموں کے جنکی شریع نے اجازت دی اور نام اپنی طرف سے وضع کرتے اس ذات پاک
پر اطلاق کرنا نہ چاہئے۔ مگر یہ کہتا تھا کہ اللہ کا نام مطہر العبد ہے جبکہ اللہ وہ کام کرتے
جسکا ارادہ بندے نے اُس سے کیا ہے۔ اور اللہ عورتوں کا حمل رکھتا ہے نہیں
بچہ پیدا کرتا ہے۔ اسلئے کہ رحم مادر میں لطف کے قرار پکڑنے کی علت وہی ہے اللہ کا
کلام مرکب ہے۔ حروف و اصوات سے کہ وہ اُسے کسی جسم میں پیدا کر دیتا ہے اور ایسے
کلام کا فاعل وہی ہے جس نے اُسے پیدا کیا نہ وہ جسم جس میں قائم ہو اور جولوگ کہے
اور کلام اسکا عرض ہے۔ بہت سے مکانات میں اور ایک مکان میں بعد دوسرے
مکان کے پایا جاتا ہے۔ بغیر اسکے کہ مکان اول سے منہدم ہو جائے۔ پھر وہ دوسرا
مکان میں حاصل ہوتا ہے۔ اور جیانی نے یہ بھی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کے پڑھنے
کے وقت ایک کلام اپنے نفس کے لئے محل قرأت میں پیدا کر دیتا ہے اور امانت
کے معاملے میں اہل سنت کے ساتھ موافق ہے کہتا تھا امانت اختیار کرو فضیلت
حضرت علی میں حضرت ابوبکر پر اور فضیلت حضرت ابوبکر میں حضرت علی پر متوقف
تھا۔ تاہم یوں کہتا تھا کہ حضرت ابوبکر حضرت عمر و عثمان سے بہتر ہیں کہتا تھا۔ کہ اگر
یہ حدیث صحیح ہے کان عند البنی صلی اللہ علیہ وسلم طیر فقال اللهم استنی
باحب خلقک الیاری کل معی هذا الطیر فجا علی فاکل معہ
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پرند بھنا ہوا پایا پکا ہوا رکھا تھا۔
اس وقت آپ نے دعا کی کہ خداوند لا میرے پاس اُسکو جو تیرے نزدیک تمام مخلوق
میں سب سے زیادہ پیارا ہو کہ میرے ساتھ وہ اس پرند کو کھائے اس وقت حضرت
علی آئے اور آنحضرت کے ساتھ اُسے کھایا۔ تو حضرت علی افضل ہیں۔ اور عقیدہ
اسکا یہ تھا کہ اللہ کا دیدار قیامت کو ہوگا۔ اور بندہ اپنے فعل کا آپ خالق ہے
خیر و شر طاعت و عصیان سب اسی کے اختیار سے صادر ہوتا ہے۔ اور مرکب کبرو
نور سے نہ کافرت کہ نہ فاسق ہے۔ اسکے نزدیک مرکب کبرو اگر بلا توبہ برا ہوگا

تو ہمیشہ دوزخ میں پڑا رہیگا اور یہ شخص کرامات اولیا کا منکر تھا۔ اور اس بات کا قائل تھا کہ تمام انبیاء معصوم ہیں۔ اور کہتا تھا کہ خدا پر مکلف کی عقل کا درست کرنا اور اسباب تکلیف کا بہم پہنچانا واجب ہے۔ کیونکہ اس کے نزدیک اللہ پر واجب ہے مکلف پر بطف کرنا اور جو چیز اسکے حق میں مفید ہو اسکا پورا کرنا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ کی خود ذات عالم ہے۔ علم کوئی صفت اُس کیلئے نہیں کہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہو۔ اور نہ کوئی ایسی حالت ہے جس سے اسکو عالمیت حاصل ہوئی ہو اور اسکے معنی کہ اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر ہے یہ ہیں کہ اللہ زندہ ہے کسی قسم کا نقصان اُس میں نہیں اور اللہ تعالیٰ میں سننے اور دیکھنے کی صفیں مسموع اور مبصر کے حدوث کے وقت حادث ہوتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے۔ اور اللہ موجود و قیوم ہے۔ مگر کسی محل میں نہیں ہے۔ بذات خود قائم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اسی ارادے کے ساتھ ارادہ کرنے والا ہے۔ اور یہی اسکا وصف ہے اور کہتا تھا استطاعت فعل سے قبل حاصل ہوتی ہے۔ اور وہ قدرت ہے صحت و سلامتی بدن و اعضا سے جدا اور استطاعت سلامتی بدن و اعضا کا نام نہیں جیسا کہ بعض معتزلہ کی یہ رائے ہے اور اللہ کا پہچاننا اور اُسکی نعمتوں کی شکر گزاری اور نیک و بد کا جاننا و اجبات عقلی سے ہے کہ عقل خود ان باتوں کو ادراک کر سکتی ہے بشرح کے ارشاد کی محتاج نہیں عقل کو رسول باطن جانتا ہے اور عقل کو شریعت باطنی خیال کرتا ہے۔ حیاتی شریعت عقلی اور شریعت نبوی ثابت کرتا ہے اور حیاتی مقتول کی اجل کے باب میں ان دو قولوں میں کہ وہ اپنی اجل مقررہ پر مارا جاتا ہے یا بیوقت مارا جاتا ہے۔ کہا اگر ابھی نہ مارا جاتا تو اور زندہ رہتا متوقف ہے کہتا ہے کہ ان میں سے کوئی قول قابل یقین نہیں کیونکہ دونوں باتوں کا احتمال ہے۔ اسلئے کہ جس طرح مقتول کے حق میں حیات کا احتمال ہے اسی طرح ممات کا بھی احتمال ہے۔ اور کہتا ہے شریعت کتاب التوحید میں محمد بن عمر الحسین الوازی نے کہا ہے وما المعزلة ففقد ذهب ابو علی والوشام لانه يحدث في ذاته صفة المديته والكارهية ويحدث في ذاته كونه سامعاً و

مبصراً هذا الاصولات المحادشة ولهذا الاوان الحادشة ۱۳۔

نبوی وہ کام ہیں کہ عقل کے بھیدوں کو نہیں جان سکتی۔ جیسے عبادتوں کے وقت اور عجلت و حرمت اشیائے مقرر کی۔ اور فرائض کا واجب ہونا اور منہ و بات کا سخت ہونا اور عقل بالا استقلال و ادراک کرتی ہے کہ مطیع کو ثواب اور عاصی کو عذاب ہونا ضروری ہے۔ لیکن عاصی کا ہمیشہ دوزخ میں پڑا رہنا بقدر تشیع شریف سے کہ عقل ظاہر ہے قبول کرنا چاہئے۔ اور کہتا تھا۔ اللہ پر واجب ہے گناہگار کو عذاب دینا اور مطیع کو ثواب پہنچانا اسکے نزدیک ایمان ایک طرح کا نام ہے جس میں اچھے اوصاف جمع ہوتے ہیں پس جس میں وہ جمع ہوں وہ مومن ہے۔ اور کہتا تھا کہ ایمان نام ہے جملہ طاعات مفروضہ کا اور نفل اس سے خارج ہیں۔ اور ان فرشتوں کا جو قبر میں مردے سے سوال کرتے ہیں منکر و کیر نام رکھنا پسند کرتا ہے۔ اور اسکے اقوال دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پل صراط کے بارے میں تردد ہے کیونکہ ثابت بھی کرتا ہے اور انکار بھی کرتا ہے۔

شیخ ابو الحسن اشعری نے ایک بار جبائی سے پوچھا کہ تین بھائی تھے ان میں ایک مومن صالح ہو کر مر اور ایک کافر ہو کر مر اور تیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی لنگا کیا حال ہوا۔ ابو علی نے کہا مومن صالح کو جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عذاب ہے نہ ثواب ہے۔ اشعری نے کہا اگر تیسرا بھائی اللہ سے کہے مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنادے کیوں نہ موت دی کہ میں جنت میں جاتا آرام پاتا کیونکہ اسکے حق میں تو یہی خوب تھا۔ جبائی نے یہ جواب دیا کہ اللہ اسکے یوں جواب دیگا کہ اگر تو بڑا ہوتا گناہ کرتا۔ جہنم میں دکھ بھرتا۔ تیسرے حق میں یہی خوب تھا۔ یہاں تک کہ اشعری نے پھر کہا اگر کافروں کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیوں نہ مارا کہ جنت میں جاتا بالآخرین میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا۔ اسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جائے تو اللہ اُسکو کیا جواب دیگا۔ جبائی نے کہا۔ تو تو دیوانہ ہے۔ اشعری نے کہا نہیں یہ کہو کہ شیخ کا گدھا اس گھائی پر چڑھ نہیں سکتا۔ جبائی چپ رہ گیا۔ اس منظر سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جسکو چاہا اپنی رحمت سے مخصوص فرمایا اور جسکو چاہا عذاب کا مورد قرار دیا۔ افعال الہی کسی غرض کے ساتھ متصل نہیں ہیں۔ جبائی کا انتقال سنہ ۳۸۵

میں ہوا تھا۔

بستم ہوشیم یہ متبع ابو ہاشم عبد السلام بن ابی علی جبائی کے ہیں۔ جو بصرے میں پیدا ہوا۔ چہار شنبہ شعبان ۳۲۱ء میں فوت ہوا یہ علم ادب میں باپ سے بڑا ہوا تھا۔ اور یہ شخص تمام مقالات میں اپنے باپ کا متبع ہے۔ دونوں باپ بیٹوں نے مسائل کا اسیہ میں تمام متنزلہ سے بہت سے مسائل میں مخالفت کی کہ نئی تحقیقات کی ہیں بلکہ کئی مسئلوں میں باپ سے متضاد تھا۔ چنانچہ استحقاق ذم و عذاب کا بغیر گناہ کے قائل تھا۔ اور یہ کہ آدمی کوئی گناہ نہ کرے۔ اور اسکو عذاب دیا جائے۔ جو کہ تھوڑے سے صفات واجب ذات واجب کے مغائر ہیں۔ جیسے سمع و بصر کا کہن کا ان میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ مراد ان سے علم ہے یعنی سمع و بصر سے مراد ہے کہ سموعات و مبصرات کا عالم ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سمع و بصر سے مراد یہ ہے کہ زندہ ہے بلا افت کے ابو ہاشم ایسی صفات کی تصحیح کے لئے احوال کا قائل ہوا تاکہ ان اعتراضوں سے محفوظ رہے جو اشاعرہ پر وارد کئے گئے ہیں۔ پس کہتا تھا کہ سمیع سے یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب ایسے حال کا ہے کہ وہ حال فی نفسہ نہ موجود ہے نہ معدوم نہ مجہول نہ معلوم نہ قدیم نہ حادث اور اس حال سے اثر سمع ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح اللہ کا علم ایک حالت ہے اور اللہ کے عالم ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ ذی حالت ہے۔ اور وہ حالت صفت معلوم ہے اسکی ذات سے علیحدہ وجود ہے۔ مگر ذات سے علیحدہ ہو کر معلوم نہیں ہو سکتی اس حالت سے اثر علم ظاہر ہوتا ہے۔ پس اس نے اللہ کے لئے ایسے احوال ثابت کئے جو نہ معلوم ہیں نہ مجہول اور نہ موجود ہیں نہ معدوم نہ قدیم ہیں نہ حادث یہ احوال علیحدہ نہیں جانے جاتے بلکہ ذات کے ساتھ جانے جاتے ہیں۔ اور دلیل اس پر یہ بیان کی ہے کہ عقل بالذات فرق کر سکتی ہے کسی چیز کے مطلق جاننے اور کسی صفت کے ساتھ جاننے میں۔ لہذا جب کسی ذات کو جانتے ہیں تو اسکا عالم ہونا نہیں جانتے۔ اور جو ہر کو جانتے ہیں اس کے متغیر ہونے کو یا اس بات کو کہ عرض اس کے ساتھ قائم ہوتا ہے نہیں جانتے انسان موجودات کے

ایک چیز میں شریک ہونے کو اور دوسری چیز میں شریک ہونے کو بخوبی جانتا ہے مگر ابو علی اور دوسرے منکرین احوال اُسکے اس قول کو رد کرتے ہیں۔ ابن تیمیہ نے یہ شعر ایک مقام پر لکھا ہے ۵۔ ہما ینقال ولا حقیقۃ عندہ معروفۃ تغنی عنہما الا فیہما
للمحال عند البہشی والکسب الاشعری طفرۃ النظام

یعنی ابو ہاشم جو حال کا قائل ہے اور اشعری کسب کے اور نظام طفرے کا یہ تینوں بائیں بے حقیقت ہیں۔ اس قابل نہیں کہ عقلاً انکو تسلیم کریں۔ اور ابو ہاشم جو کہ نزدیک سمع اور بصیرت کی دو حالتیں ہیں سوائے علم کے کیونکہ مفہوم اور آخر جدا جدا ہیں اور اسکے بعض اصحاب یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع و بصیر ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ ہر جگہ و بصرت کا درک ہے اور جو کہ سناہ عالم قبل الایجاد میں اہل کلام نے اختلاف کیا ہے اس طرح کہ شے معدوم کیسے معلوم ہو سکتی ہے اس لئے علم قبل الایجاد کا انکار کیا ہے اور بعضے ارتسام صورت کے قائل ہوئے ہیں۔ اور بعضوں نے رب النوع ثابت کئے ہیں ابو ہاشم نے محدودات کا ثبوت مانا ہے اور کہا کہ اشیاء اپنی پیدائش سے قبل ایک قسم کا ثبوت اپنے عالم میں رکھتی ہیں کہ نہ موجود ہیں نہ معدوم اور اس ثبوت کی وجہ سے واجب تعالیٰ کا معلوم واقع ہوتی ہیں۔ اور کہتا ہے کہ اللہ کے لئے یہ لائق ہے کہ ایمان کی تکلیف مشکل وجوہ پر بغیر لطف کے دے بخلاف جبائی کے کہ اسکے نزدیک یہ ہے کہ جسکو اللہ کی معرفت حاصل ہوئی۔ اور وہ اللہ پر اُسکے لطف کے ساتھ ایمان لایا تو اُسکو ثواب کم ملیگا۔ اسلئے کہ اُسکی مشقت کم ہے۔ اور اگر بغیر لطف الہی کے ایمان لایا تو اُسکا ثواب زیادہ ہے۔ کیونکہ اُسکی مشقت زیادہ ہے۔ اور ابو ہاشم کہتا ہے کہ اللہ پر کوئی چیز دنیا میں بندوں کے لئے واجب نہیں۔ جب تک انکو شرع اور عقل کے ساتھ تکلیف نہ فرمائے۔ اور جب انکو اتنی سمجھ دیدی کہ وہ واجب کے کرنے کو اور قباہت سے بچنے کو جاننے لگیں۔ اور ان میں برے کام کرنے کی خواہش اور اچھے کام کی نفرت پیدا کر دے۔ اور اخلاق ذمیرہ ان میں ڈال دے تو اسوقت

اللہ پر واجب ہے کہ انکو قدرت و استطاعت دے اور برے کاموں سے بچنے اور اچھے کاموں کے کرنے کے لئے آلات بہیم پہنچا دے اور اللہ پر اس چیز کا انکو عطا کرنا واجب ہے جو مورات کی طرف لیجاتی ہو۔ اور منہیات سے بچاتی ہو۔ اور یہ اعتقاد رکھنا تھا کہ تو بہ کسی فعل قبیح اور گناہ کبیرہ سے باوجود اصرار کے دوسرے ایسے فعل قبیح پر صحیح نہیں ہوتی جسکو وہ جانتا ہے یا قبیح اعتقاد کرتا ہے اگرچہ حسن ہی کیوں نہ ہو۔ اور اس قول سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر کافر کو ذرا سے گناہ پر اصرار ہو تو اسکا اسلام مقبول نہیں اور کہتا تھا کہ جس آدمی کو فعل قبیح کے کرنے کی قدرت باقی نہ ہے۔ اور پھر اس سے تو بہ کرے۔ تو وہ تو بہ اسکی صحیح نہیں ہوتی۔ اور کہتا تھا انبیاء سے عبد الصغیر گناہ ہونا ممکن ہے۔ اور کہتا تھا کہ کلام اللہ عبارت ہے اصوات مقطوعہ اور جروف مشغومہ سے اور چونکہ اصوات و جروف حادث ہیں۔ اور ذات واجب محل حوادث نہیں۔ تو خدا کے متکلم ہونے سے یہ مراد ہے کہ خدا نے اہل میں کلام ایجاد فرمایا ہے نہ یہ کہ کلام اسکی ذات سے قائم ہے۔ اس کے اعتقاد میں زندگی اور ترک اور منہ و اس بات کی قدرت رکھتے ہیں کہ ایسا قرآن لاسکیں۔ اور ایک علم سے دو چیزیں بالتفصیل نہیں معلوم ہوسکتیں۔ اور اس کے اعتقاد میں طہارت واجب نہ تھی۔ اگرچہ بندے کو حکم ہے کہ وہ نماز کے وقت طہیر ہو۔ کہتا تھا غصب کئے ہوئے پانی سے طہارت کفایت کرتی ہے۔ مگر نماز غصب کی ہوئی زمین پر واجب نہیں۔

بست و یکم چہارم۔ یہ منبع ہیں ایک قوم معتزلہ کے عسکر مکرم سے ان کا مذہب یہ ہے کہ مروج انسان کا فریقہ کفر ہوتا ہے۔ اور نظر نے واجب کو واجب کیا ہے۔ نظر کا کوئی فاعل نہیں ہے۔ اسی طرح جماع بچے کا موجب ہوتا ہے۔ بچے کے پیدا کرنے والے میں شک کرتے تھے۔ کہتے تھے انسان النوزع حیوانات کا بطریق تعظیم کے خالق ہے۔ یہ لوگ یہ بھی اعتقاد رکھتے تھے کہ اللہ کا بندے کو احبات و تہذبات کے پیدا کرنے پر قادر کر دینا جائز ہے یہ

بیت و دوم ابو الحسین یہ ابو الحسین بصری کے تابع ہیں یہ شخص معتزلہ میں سے ہے اور ہے
کا عالم تھا مذہب معتزلہ کی اس نے خوب تبلیغ کی تھی اصولیین میں اس سے بہتر محقق
نہ گذرے ہیں اس نے صفت علم الہی میں تمام معتزلہ اور اہل سنت کے اختلاف کیا ہے معتزلہ اور
اہل سنت کا یہ قول ہے کہ حیات اللہ قائلہ ایک صفت ہے جو اس ذات کو چاہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب
علم و قدرت ہو اور ابو الحسین کا مذہب ہے کہ حیات اللہ قائلہ کوئی صفت مستقل نہیں اس ذات قدس کو
جو حی کہتے ہیں تو اس سے یہ مراد ہے کہ وہ صاحب قدرت و ارادہ ہے نئی دونوں میں سے
یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک حیات ایک صفت مستقل ہے ذات پاک سے علو و
جس کا اقتضا یہ ہے کہ ذات باری صاحب علم و قدرت ہے اور ابو الحسین کے
نزدیک صرف ذات باری ہے جو اپنے لئے علم و قدرت کے محتاج نہ ہوئے کو مستلزم
ہے یہی مذہب حکماء و فلاسفہ کا تھا ابو الحسین اور بھی اکثر مسئلوں میں معتزلہ سے
خلاف رکھتا ہے جیسے کرامات اولیا کا قائل ہے اور اسکے نزدیک ارادہ الہی
بھی کوئی علیہ صفت نہیں اس کا ارادہ یہی ہے کہ وہ جانتا ہے بغیر حکم اللہ کا
ارادہ اسکے علم میں منحصر ہے اور اس کا قول ہے کہ وجوب امامت کا طریق شرع
اور عقل دونوں ہیں برخلاف جمہور معتزلہ کے کہ ان کے نزدیک وجوب امامت کا
طریق شرع ہے ابو القاسم بخاری بھی اس مسئلے میں ابو الحسین کا ہم رائے ہے
مذکرہ تفاسیر الفنون میں لکھا ہے کہ قاضی عبدالجبار کے متبع قضاویہ کہلاتے ہیں
طبقات شافعیہ کے طبقہ ثامن میں بیان کیا ہے کہ قاضی عبدالجبار بن احمد بن محمد
بن احمد بن غلیل قاضی ابو الحسن بغدادی قاضی ملک سے شافعی مذہب سے تھے
مگر مذہب اعتزالی کے شیخ مانے گئے ہیں اور مذہب اعتزالی کی مدد میں ان کی
بہت سی تصنیفات ہیں ذیل فقہ حنفیہ میں انتقال کیا ہے

معتزلہ کے ابو بھی بہت سے نام ہیں ایک شافعیہ یہ نام اسلئے ہو اکریں

۱۔ دیکھو تفاسیر الفنون ۱۲ ص ۱ دیکھو مطالب الانظار صفحہ ۳۹۹ دیکھو شرح کتاب

لا زار فی فقہ الکلام الاطہار میں کتاب السیر ۱۲

بات کے قائل ہیں کہ خیر اللہ کی طرف سے ہے اور شر بندے کی طرف سے دوسرا نام وارویہ یہ نام اسلئے ہوا کہ ان کا قول یہ ہے کہ مومنین دوزخ میں سجاوٹ کے فقط انکا ورود دوزخ پر ہوگا اور جو شخص دوزخ میں گیا وہ پھر اس سے باہر نہ نکلاگا۔ تیسرا حرقیہ ان کا قول یہ ہے کہ کفار جلائے نہیں جائے مگر ایک بار چوتھا مفسنہ یہ قائل ہیں کہ جہنم دوزخ کے پانچواں واقعہ یہ قائل ہیں توقف کر کے قرآن شریف کے مخلوق ہونے میں چھٹا لفظ یہ قائل ہیں اس بات کے کہ لفظ قرآن مخلوق نہیں ہے۔ ساتواں مفسر یہ قائل ہیں اس بات کے کہ اللہ ہر جگہ میں ہے۔ آٹھواں قسریہ یہ منکر ہیں عذاب قبر کے ذراں نام کیسیانیہ ہے دسواں ناکتہ یہ ہے گیارہواں احمد یہ ہے بارہواں واسطیہ تیرہواں و ہمیدہ چودہواں تبصر یہ ہے

تیسرا

ابن راوندی احمد بن یحییٰ بن اسحاق راوندی کو عام مصنفین معتزلہ میں شمار کرتے ہیں مگر ابن خلکان نے کہا ہے کہ ابن راوندی کی ایک کتاب فضیلتہ المعتزلہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ معتزلہ نہیں ہے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ وہ معتزلہ سے بھی بدتر اور گمراہ تر ہے۔ اس کے عقیدے میں بالکل الحاد بھرا ہوا تھا اسکا نام احمد ہے اور ابن راوندی عرف تھا اس شخص نے کفر و الحاد میں کئی تصنیف کی ہیں سب ان کے کتاب زمرہ میں معارضہ قرآن کے بارے میں کہتا ہے کہ میں نے اکثم بن صیفی کے کلام میں وہ چیز دیکھی ہے جو انما اعطینا ک الاثر سے بدتر ہے۔ اور کہتا تھا کہ انبیاء نے طلسمات کے ذریعہ سے خلق کی طبیعتوں کو کنج لیا تھا جیسا کہ مقناطیس لوہے کو کنج لیتا ہے۔ اور ایک ایک کتاب نصارت اور دوسرے دین اسلام کے ساتھ منادضہ کرنے کو بنا دی تھی۔ اور یہود سے کہا تھا کہ تم کہو کہ موسیٰ بن عمران کہ گئے ہیں کہ میں خاتم الانبیاء ہوں۔ بعد میں

کوئی نبی نہ ہوگا۔ اور اپنی ایک کتاب مسمیٰ بہ فرزند میں کہتا ہے کہ مسلمان اپنے نبی کی نبوت پر قرآن کو حجت بتاتے ہیں۔ جبکہ ساتھ نبی نے تحدی کی تھی۔ پس اہل عرب سے جواب نہوسکا۔ مگر مسلمانوں سے یہ کہا جائے کہ اگر کوئی شخص فلاسفہ قدیم کی نبوت کا مدعی دعوے کرے اور جیسا کہ تم قرآن کو حجت قرار دیتے ہو۔ وہ بھی اُنکے کسی کام کو یا کتاب کو حجت بتائے مثلاً کہے کہ اقلیدس کے صدق نبوت پر یہ دلیل ہے کہ اُس نے دھوئے کیا کہ کوئی انسان میری کتاب کی طرح نہیں بنا سکتا ہے تو کیا اُس سے نبوت اُسکی ثابت ہو سکتی ہے۔ اور ابن راوندی نے کہا ہے کہ قرآن میں ہے اَن کید الشیطان کان ضعیفاً بے شک شیطان کا فریب ضعیف ہے۔ حالاً اس نے ایسا کر فریب کیا کہ آدم کو جنت سے نکلوا دیا اور اُسکے ایسے بہت سے مقالات ہیں جن سے ہم نے اعراض کیا۔ اور علما نے سب کا جواب دیا ہے۔ اور وجہ فساد اور شک کی عمدہ طور پر بتائی ہے۔ ماہن راوندی کے نزدیک ایمان نام ہے تصدیق قلب کا اور اسکے نزدیک استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور کہتا تھا کہ کسی پیغمبر کے قتل کر ڈالنے یا اُسکے طمانچہ مار دینے سے انسان اسلئے کافر ہو جاتا ہے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب کی۔ اور اس سے بغض رکھنا اس وجہ سے کہ اُسکو قتل کیا یا طمانچہ مارا۔ ابن راوندی نے ۳۶ برس کی عمر پائی ۲۵۵ھ میں مرا۔

فرقہ شیعہ

قبل اس سے کہ شیعہ کے حالات بیان ہوں ربط و تمہید کے یہ کہتا ہوں۔ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۳ دن علیل رہ کر ۶۴ برس کی عمر میں دو شعبہ کے دن ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ کو انتقال فرمایا۔ تو خلافت کی نزاع پیدا ہوئی اور انصار یہ ٹھہرایا کہ ایک امام چار ہوگا۔ اور ایک مہاجرین میں ہوگا۔ اور اپنی طرف سے

ماہ دیکھو کشف الغم عن جمیع الامم موضح قطب شہرانی ۱۲

سعد بن عبادہ کو خلیفہ کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے وہاں پہنچ کر کہا کہ پیغمبر خدا کا حکم ہے کہ امام قریش چاہئے تب سب انصار نے قبول کیا۔ اور کہا تم کسے خلیفہ کرو گے حضرت عمر نے کہا کہ ہم سب سے افضل ابو بکر ہیں نہیں سے بیعت کرتے ہیں تم بھی قبول کرو اور اول بشیر بن سعد انصاری نے پھر حضرت عمر نے پھر ابو عبیدہ بن جراح نے پھر اوس نے بیعت کی۔ پھر عورائیکے بیعت کرنے والے چاروں طرف سے ابو بکر کی بیعت پر آمادہ ہو چلے آئے تھے۔ دیکھتے ہی دیکھتے ایسی کثرت ہو گئی کہ تل رکھنے کو جگہ نہ ملتی تھی۔ اور خوری طور پر صدیق اکبر اتفاق عام ہو گیا یہ معاملہ سقیفہ بنی ساعدہ میں ہوا تھا جب وہ مسجد میں آئے۔ تو لوگ ہر طرف سے دوڑ کر آئے اور رغبت سے بیعت کرنے لگے۔ لیکن بنی ہاشم ویر تک اپنے ادعا پر رکتے رہے۔ اور انکو اپنی ناکامی پر تعجب و افسوس دونوں ہوا اور حضرت علی عباس طلحہ زبیر مقداد بن عمر عتبہ بن ابی لہب خالد بن سعید بن العاص سلمان فارسی ابوذر غفاری عمار بن یاسر براء بن عازب اور ابی بن کعب نے اول بیعت نہ کی حضرت علی بیعت کے وقت سقیفہ میں موجود نہ تھے۔ جناب پیغمبر خدا کی تجویز و تکفین کا سامان کر رہے تھے پھر ان سب لوگوں نے بیعت

۱۰ دیکھو محاضرات المبارک ۱۲ ص ۱۰۰ سقیفہ یعنی چوہدرہ ۱۲ ص ۱۰۰ ابو لہب کے دو بیٹے آنحضرت کے داماد تھے۔ ایک کا نام عتبہ بن علی کے تھے اور تائے فوقانی کے فتح اور یائے تحتانی کے سکون سے ہے۔ اور یہ حضرت رقیہ بنت آنحضرت کا نکاح اس سے ہوا تھا۔ اور ایک روایت ہے کہ ام کلثوم بنت آنحضرت اس کے نکاح میں تھیں۔ اور اشہر اول ہے۔ اور ابو لہب کے دوسرے بیٹے کا نام عتبہ ہے۔ اس لفظ میں عین مضموم ہے۔ اور تائے فوقانی ساکن اور یہ کبیر ہے۔ یہ شخص سلمان اور قبول الاسلام ہے اور صحابہ میں شمار ہوتا ہے۔ سال فتح مکہ میں ایمان لایا تھا عتبہ آنحضرت کے ساتھ گستاخی سے پیش آیا اور آنحضرت نے اسکے حق میں بددعا کی تھی اور وہ متحاب ہوئی۔ اور بشیر نے اسکا پیٹ پھاڑا لا لکتاب و نہایت کی جلد اول اور روضۃ الاعیاب جو باب اسیر وغیرہ میں رقیہ کے شوہر کے حق میں حسرت کا بددعا کرنا لکھا ہے پس وہ عتبہ مصغر ہونا چاہئے ۱۲ ص ۱۰۱

کر لی اور حضرت علیؑ نے چٹھے بیٹے کے بعد بیعت کی بعض کہتے ہیں کہ تیسرے دن یا اسی دن یا وہ تیسرے دن یا چالیس دن کے بعد بیعت کی اور صحیح یہ ہے کہ دہا بیعت کی۔ ایک بار تیسرے دن اور دوبارہ چھ بیعت کے بعد اور حضرت بیعت ثانی کی یہ ہوئی۔ کہ جب فزک وغیرہ کے باب میں باہم حجت واقع ہوئی اور لوگوں کو ثابت ہوا کہ ان میں مال ہے۔ تو اُنکے اس زعم کے دفع کرنے کے لئے ثانی بیعت کی حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بعد شاید بنو ہاشم کے دعوے سے سر پہ پیش آتے لیکن حضرت ابو بکرؓ نے وفات کے وقت حضرت عمرؓ کی خلافت پر باضابطہ تفویض کی راستے بنو ہاشم کو موقع نہ ملا حضرت عمرؓ نے اپنی شہادت کے قریب چھ شخصوں کو چنا۔ جنکی جگہ مان لیا تین اُنکے نزدیک ایسی مساویانہ درجہ رکھتی تھیں۔ کہ وہ کسی کے حق میں ترجیح کا فیصلہ نہیں کر سکے حضرت علیؓ عثمانؓ زبیرؓ طلحہؓ سعدؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ اُن انتخاب شدہ لوگوں میں تھے۔ گو حضرت عباسؓ نے حضرت علیؓ کو یہ ہدایت کی۔ کہ وہ اپنی خلافت کو بخت و اتفاق کے ہاتھ میں نہ دیں بلکہ بغیر کسی کی اعانت کے آپ اپنے استحقاق کا فیصلہ کر لیں۔ لیکن جناب امیرؓ کی بے غرضی اور فیاض دلی نے اس اختلاف انگیز تحریک کے قبول کرنے کی اجازت نہ دی۔ عبدالرحمن بن عوفؓ اس نزاع کے طے کرنے کے لئے مقرر ہوئے انہوں نے حضرت علیؓ کا ہاتھ پکڑ لیا۔ اور کہا میں تمہاری بیعت کرتا ہوں کتاب خدا اور سنت رسولؐ اور طریقہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ پر حضرت علیؓ نے جواب میں کہا۔ کتاب اللہ اور سنت رسولؐ اور میرے اجتہاد رائے پر عبدالرحمنؓ نے اُنکو چھوڑ کر حضرت عثمانؓ کا ہاتھ پکڑ لیا۔ اور وہی بات کہی۔ حضرت عثمانؓ نے قبول کر لیا۔

لے صحیحین میں مروی ہے کہ چھ بیٹے تک بیعت نہ کی ۱۲؎ ابن حبان کی صحیح میں لکھا ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے تیسرے دن بیعت کر لی تھی قسطلانی نے بھی اس قول کی تصحیح کی ہے ۱۲؎ یہ دو قول مولانا عبدالحق محدث دہلوی نے تکمیل الایمان میں لکھے ہیں ۱۲؎ دیکھو تاریخ طبری ۱۲؎ دیکھو شرح مسلم الشذوذ مؤلفہ بحر العلوم ۱۲؎ دیکھو شرح مقاصد ۱۲؎

پھر سب صحابہ نے اُن سے بیعت کر لی۔ حضرت علی نے صبر جمیل کیا۔ اور تنہا تقدیر راضی ہو گئے۔ حضرت عثمان خاندان بنو امیہ سے تھے۔ اور اُن کی خلافت ایک نئے تاریخی سلسلے کا دیباچہ تھی۔ حضرت ابوبکر و عمر نہ ہاشمی تھے نہ اموی۔ اس لئے اُن کے عہد تک بنو امیہ و ہاشم یہ دونوں خاندان خلافت میں کچھ حصہ نہیں رکھتے تھے۔ حضرت عثمان نے اپنی خلافت میں تمام بڑے بڑے ملکی عہدے بنی امیہ کے ہاتھ میں دیدئے۔ معاویہ پہلے بھی شام کے گورنر تھے۔ لیکن اس عہد میں اُن کا اقتدار اس حد تک پہنچ گیا کہ وہ ملک شام کے فرمانروا مستقل سمجھے جاتے تھے۔ حضرت عثمان کی خلافت قریباً بارہ برس رہی۔ اور اگرچہ اخیر میں اسی خاندانی رعایت پر لوگ اُن سے ناراض ہو گئے۔ اور جمعہ کے دن ۱۶ ذی الحجہ ۳۵ھ کو باوائیوں کے ہاتھ سے اُن کی شہادت تک نوبت پہنچی اور شنبہ کی رات میں بقیع میں دفن ہوئے۔ حضرت علی سے طلحہ و زبیر سعید بن زید عمار بن یاسر اسامہ بن زید سہل بن حنیف ابوالیوسف انصاری محمد بن سلیم بن ثابت اور خزیمہ بن ثابت وغیرہ صحابہ نے بیعت کر لی۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ کہنے تعجب کی بات ہے کہ عبدالعزیز بن عمر اور سعد بن ابی وقاص نے حضرت علی کی بیعت نہ کی۔ اور یزید بن معاویہ کی بیعت کر لی۔ اور جن لوگوں نے جو حضرت علی سے بیعت نہ کی شام کو چلے گئے۔ وہ عثمانیہ کہلانے لگے۔ طلحہ اور زبیر بھی بیعت کر لینے کے بعد شب کے وقت مدینے سے نکل کر مکے کو چلے گئے۔ اور حضرت عائشہ اُن دونوں مدینے میں نہ تھیں۔ مکے سے حج کر کے واپس آ رہی تھیں۔ اُن کو حضرت عثمان کی شہادت کی خبر پہنچی تو وہیں انجام کار دیکھنے کے واسطے ٹھہر گئیں۔ اور طلحہ و زبیر کے کہنے سے مکے کو لوٹ گئیں۔ اور مروان بھی حضرت عثمان کا جامہ خون آلود لیکر مکے کو چلا گیا۔ حضرت علی نے حضرت عثمان کے وقت کے ملکی عہدہ داروں کو معزول کرنا شروع کر دیا۔ سہل بن حنیف کو معاویہ کی عوض دمشق کا گورنر مقرر کیا۔ رومہ وہاں مخالف ہو گئے۔ اور بوجہ رشتہ داری حضرت عثمان کے اُن کے خون کا دعویٰ

کرنے لگے۔ اور حضرت علی کو کہا بھیجا کہ تم قاتلان حضرت عثمان کو میرے سپرد کر دو
 اور وہ اس میں مصلحت نہیں سمجھتے تھے۔ اور ایک دن وہ کہنے لگے قتلہ اللہ وانا مہ
 یعنی حضرت عثمان کو خدا نے قتل کیا اور میں اس کے ساتھ ہوں۔ اور اس وقت
 اس قول کی باری ضرورت تھی۔ اگر جناب امیر بطور ایہام کے ایسا نہ کہہ دیتے تو
 حضرت عثمان کے قاتل بلوا کر بیٹھتے اور فساد مچا دیتے اور سازش سے سارا ملک
 اگڑا جاتا۔ بلکہ جناب امیر بھی شہید ہو جاتے تو کچھ تعجب نہ تھا۔ مگر دشمنوں نے اُن کے
 اس قول کو اپنی دلیل بنا لیا۔ طلحہ اور زبیر اور بی بی عائشہ اور حضرت عثمان کے
 وقت کے وہ حکام جنکو جناب امیر نے معزول کر دیا تھا۔ یہ سب متفق ہو کر جناب
 امیر کی مخالفت کے لئے بندوبست کرنے لگے۔ اور بصرے کی جانب بڑھے جب
 موضع حوب میں پہنچے۔ تو کتے بھونکنے لگے۔ بی بی عائشہ اس وقت پشیمان ہوئیں
 اور کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری ایک عورت حضرت علی سے
 بغیر حق کے جنگ کریگی اور جب حوب میں پہنچیں گی۔ تو کتے شور کرنے لگیں گے خیال رکھو
 اے عائشہ کہ وہ تم ہی ہو۔ پھر بی بی صاحبہ نے چاہا کہ لوٹ جائیں۔ زبیر نے زد کا
 اور کہا کہ شاید تمہاری وجہ سے اللہ تعالیٰ اس فساد کو دفع کرے۔ آخر بی بی صاحبہ
 کو لے گئے اور بصرے پر قبضہ کر لیا۔ اور سہل بن حنیف کو جو وہاں پر حضرت علی کی
 طرف سے منتظم تھے نکال دیا۔ حضرت علی نے امام حسن اور عمار بن یاسر کو کوہِ بجا
 یہ وہاں سے نو ہزار جنگجو آدمیوں کی جماعت فراہم کر کے لائے۔ اگرچہ بی بی صاحبہ
 طلحہ و زبیر حضرت علی کی جان کے دشمن نہ تھے۔ صرف حضرت عثمان کے قاتلوں ہی
 قصاص چاہتے تھے۔ مگر چونکہ اس قدر جمعیت کا خلیفہ کے مقابلے میں کھڑا ہونا غلات
 کی بدرعہ کا باعث تھا۔ اسلئے جناب امیر نے بی بی صاحبہ وغیرہ کا کچھ پاس نہ
 کیا۔ اور سترہ میں اُن سے جنگ کے لئے بصرے کو روانہ ہوئے مقام جلیجا پر جو بصرے
 سے دو فرسخ پر ہے۔ جمعرات کے دن ۲۰ جمادی الآخری کو طرفین میں جنگ شروع ہوئی
 زبیر ابن عوام جنگ کے قاتل کے حق میں پیغمبر خدا نے دوزخی ہونے کا حکم کیا تھا تھوڑی

نشا حضرت علی سے لڑے شایع صحیح بخاری ابن عبد البر سے روایت کرتا ہے کہ اسی
اشنا میں حضرت علی نے انکو آواز دی اور یاد دلایا کہ پیغمبر علیہ السلام نے تم سے کہا
تھا کہ علی کو دوست رکھتے ہو تم نے جواب دیا تھا۔ ہاں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
نے فرمایا تھا کہ ایک دن ایسا آئیگا کہ تم علی پر خروج کرو گے۔ اور ظالم ہو گے جب
انہیں یہ بات یاد آئی۔ تو لڑائی روک دی۔ اور مدینے کی طرف کوچ کر دیا۔ عمر بن حرو
مجاہشی نے رستے میں موقع پا کر انکو مار ڈالا اور جناب امیر کو اگر بشارت دی
کہ لو میں نے زبیر کا کام تمام کر دیا۔ جناب علی نے کہا کہ تجھکو میں اسکے عوض میں دوزخ
کی بشارت دیتا ہوں۔ اس نے عرض کیا کہ بڑی خرابی کی بات ہے کہ تم سے لڑنے
والا بھی دوزخی اور جو تمہاری طرف سے لڑے وہ بھی دوزخی ٹھہرے۔ اور تلوار
شکم میں مار کر خود کشی کر لی۔ اور مردان بن حکم کو چونکہ طلحہ کے ساتھ کینہ تھا اس نے اس
نے طلحہ کے تیر مار دیا۔ اور انکی جان یوں گئی۔ اس جنگ کو جنگ جمل کہتے ہیں۔
کیونکہ اس دن بی بی عائشہ اس شہر پر جبکہ عسکر نام تھا سوار تھیں۔ اسکو ایک شخص
نے حضرت علی کے حکم سے مار ڈالا۔ حضرت علی نے بی بی عائشہ کے پاس پہنچ کر فرمایا
غیر امد لک بی بی صاحبہ نے جواب دیا ولک۔ پھر حضرت علی نے انکو عظیم و تکرم
کے ساتھ مدینے کو روانہ کر دیا۔ اور بصرے کی افسری عبداللہ بن عباس کے حوالے
کر کے خود کوئے کو تشریف لے گئے۔ بی بی صاحبہ پھر عمر بھر متاسف رہیں۔ اور جنگ
جمل کو یاد کر لیتیں تو اتنا روتیں کہ دوپٹہ انسوؤں سے تر ہو جاتا تھا۔ اس نے
کہ خروج میں جلدی کی۔ تاہل نہ کیا۔ اور پہلے سے تحقیق نہ فرمایا۔ شرح مقاصد میں لکھا
ہے کہ ان لوگوں کو ناکشین کہتے ہیں نہکث لغت میں عہد توڑنے اور پھر جانے
کے معنی میں ہے۔ اور ان لوگوں نے بھی جناب امیر کے عہد اور بیعت کو توڑا تھا۔
اور بصرے کی طرف چلے گئے تھے۔ ناکشین کے سرغنہ طلحہ و زبیر تھے۔ خلافت حضرت
عثمان کی وسیع مدت میں بنی امیہ کا خاندان ملکی د مالی دونوں حیثیت سے طاقتور
ہو گیا تھا۔ جس کا یہ اثر تھا کہ حضرت علی کی اطاعت معاویہ نے انکی ہمسر کی دعا

کیا اور اگرچہ ذاتی فضائل اور مذہبی تقدس میں انکو حضرت علی سے کچھ نسبت نہ تھی تاہم ایک مدت تک وہ مساد یا نہ طاقت کے ساتھ جناب امیر کے حریف رہے اور تمام شامیوں نے انکی رفاقت کی۔ ان سب کو قاسطین کہتے ہیں رفاقت میں قطع کے معنی جو رو ظلم ہیں۔ شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ قاسطین معاد یہ اور انکے ساتھی ہیں جنہوں نے حضرت علی سے مخالفت کی اور طریق حق کو کہ حضرت علی کی بیعت تھی چھوڑ دیا۔ غرض کہ جناب امیر اور قاسطین کی جنگ کا جو اخیر فیصلہ ہوا وہ بھی گویا قاسطین ہی کے حق میں ہوا۔ خوارج نے علی رضی کی بیعت خلافت سے انکار کیا اپنے ان سے اپنے حق کا دعوے کیا۔ انہوں نے نہ مانا یہ لوگ مار قین ہی کہلاتے ہیں۔ مار قہ کی وجہ تسمیہ خوارج میں معلوم ہوگی۔ جناب امیر کے طرفداروں اور مخالفین کا صحابہ و تابعین تھے۔ اور ان کی صحبت میں رہتے تھے۔ اور انکی خلافت کے معین تھے اور ان کی طرف سے جانبازیاں کرتے تھے لقب شیعہ مقرر ہوا۔ انہیں سے شیعہ اور شیعہ تخلصیں عبارت ہے۔ ان سب کا عقیدہ یہ تھا کہ جناب امیر اپنے عہد میں امام برحق ہیں۔ بعد شہادت حضرت عثمان کے یہ انہیں کا منصب ہے۔ تمام مسلمانوں پر انکی اطاعت فرض ہے۔ اور اپنے وقت کے سائے آدمیوں سے افضل ہیں۔ اور جو انکے لشکر کو باغی اور خطاوار جانتے تھے۔ مگر طلحہ اور زبیر کو یہ لوگ برا نہیں جانتے تھے اسلئے کہ انہوں نے جو تنازع جناب امیر کے ساتھ کیا۔ تو اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ انکو مستحق خلافت نہ جانتے تھے۔ بلکہ قاتلان حضرت عثمان نے جب انکو بھی دہم کایا تو یہ

منہ منہ اس میں باقر و ادر کے کہ ہے وقال ابن الاثیر فی التہامیۃ اصل الشیعۃ الفرقة من الناس ولقیتم علی الواحد الاثنین والجمع والمذکر والوثق بلفظ واحد وقد غلب هذا الاسم علی کل من یتبعنا علیا واهل بیۃ حتی صاروا اسماء خاصا فاذا قیل قیل من الشیعۃ عرف انه منهم و فی مذهب الشیعۃ کذا فی المے عندہم ۱۲

با و خلافت محمود و در خلافت مخطی و باغی بود و ہر کرا و را خلافت مذالت بطل و ضالی ۱۲ منہ

خوف جان کی وجہ سے دینے سے چلے گئے۔ اور اُن سے قصاص لینے میں جلدی کرتے تھے۔ انکو خطائے اجتہادی واقع ہوئی۔ اسلئے کہ ایک شبہ کے ساتھ متمسک تھے۔ اگرچہ طرفشانی کی دلیل ارجح تھی۔ اور وہ شبہ اس وجہ سے پیدا ہوا تھا کہ جانتے تھے۔ کہ قصاص ذوالنورین حق ہے۔ اور حضرت علیؑ اسلئے لینے پر قادر ہیں۔ نہیں لیتے۔ بلکہ منع کرتے ہیں۔ پس قصاص حضرت عثمانؓ کی طلب میں جلدی کی۔ اور اتنا تامل نہیں کیا۔ کہ حضرت علیؑ کی مرضی معلوم ہو جاتی۔ اس وجہ سے مخی لفت انکی طرف سے وقوع میں آئی۔ ورنہ وہ تمام اہل عصر سے جناب امیر کو افضل مانتے تھے۔ اور انکے اوصاف بیان کرتے تھے۔ اور آخر کار انہوں نے جناب امیر سے مصالحت کر کے انکی اطاعت کر لی۔ اسی واسطے یہ لوگ گمراہ قرار نہیں دئے گئے۔ جناب امیر انکو اچھا جانتے تھے۔ بلکہ بقول بعض اس مخی لفت کو انکی خطائے اجتہادی پر حمل کرتے تھے۔

اور یہ شیعہ جناب امیر کی اُن بات کو جو انہوں نے خلفا اور صحابہ کی مدح و صفات اور فضائل میں بیان کی ہیں۔ جیسے کہ جناب امیر معاویہ کے ایک خط کے جواب میں شیخین کے حق میں فرماتے ہیں لعمری ان مکاتہنا من الاسلام العظیم وان المقصود بھا الجہد فی الاسلام شدیداً لکھا اللہ وجہ لکھا یا حسن علیؑ (ترجمہ) قسم اپنی جان کی منصب ان دونوں کا اسلام میں بڑا ہے۔ اور واقعہ وفات ان دونوں کا البتہ زخم سخت ہے۔ اللہ تعالیٰ رحمت کرے۔ اور جزائے خیر دے انکو بعض بہترین کاموں کے کہ ان دونوں نے کئے ظاہر ہی پر محمول کرتے تقیہ اور ریاکاری پر مبنی نہیں سمجھتے اور جو کچھ حکم شرعی مجبوری کے صحابہ کے ذریعہ سے انکو ثابت ہوئے۔ اسے قبول کیا۔ اور عکدہ آمد رکھا۔ ان لوگوں نے ابن سبا وغیرہ کی باتوں کو نہیں مانا۔ اور سانسے صحابہ کا ادب کرتے رہے۔ البتہ دو تین برس کے بعد بعض لوگ ابن سبا کے تھوڑے سے دوسو سوں میں آگئے۔ اور جناب امیر کو تمام اصحاب پر تفضیل دینے لگے۔ مگر ان شیعہ تفضیلیہ نے سوائے تفضیل جناب امیر کے اور ساری باتوں

میں شیعہ مخالفین کے ساتھ اتفاق رکھا اور اقوال صحابہ کی پیروی کرتے رہے اور جو کچھ صحابہ کے ذریعہ سے سنت رسول اللہ مروی ہوئی۔ اسکے متفقہ و عامل رہے انکا مذہب یہ تھا کہ جناب امیر اور انکی اولاد احق بالخلافت ہیں جب تک یہ بزرگ کسی اور کو یہ منصب خوشی سے نہ دیں وہ اسکا مستحق نہیں ہو سکتا چنانچہ خلفائے ثلاثہ کو یہ خلیفہ مانتے تھے اور انکی خلافت کو درست جانتے تھے۔ اسلئے کہ جناب امیر نے انہیں اپنی خوشی سے خلیفہ بنایا تھا اور جب یہ خود خلافت اختیار کریں تو دوسرے کو خلافت نہ لینا چاہئے۔ اور جناب امیر بعد رسول اللہ کے افضل انسان ہیں۔ اور یہ لوگ صحابہ کو برا نہیں کہتے تھے نہ ظالم و غاصب بتاتے تھے بلکہ حیرت و غریب کے ساتھ یاد کیا کرتے تھے۔ ان میں سے یہ اشخاص مشاہیر ہیں۔ ابوالاسود ظالم دہلی و اضع غلام سخو اور ابوسعید خدری بن عمر عدوانی کہ علم قرأت و تفسیر و نحو و فرائض و طب کا بڑا ماہر تھا اور سالم بن حفصہ جو امام محمد باقر اور امام جعفر صادق سے حدیث کی روایت کرتا ہے اور عبدالرزاق محدث اور ابویوسف و یحییٰ بن اسحاق معروف بابن سکیت مولف کتاب اصطلاح المنطق مگر جب ابن سبا کی بدعت بہت پھیل چکی تو اسکی تلقین کے اثر سے دو قسم کے لوگ بہت پیدا ہو گئے ایک شیعہ تیسرے ائمہ جنہیں شیعہ سنی بھی کہتے ہیں۔ یہ لوگ سارے صحابہ کو ظالم و غاصب بلکہ کافر و منافق بتاتے لگے۔ اور بی بی عائشہ اور طلحہ اور زبیر کی لڑائی و تنازع جناب امیر کے ساتھ ان کے مذہب اور دغدغہ کا نوید ہو گیا اور چونکہ یہ تمام جھگڑے حضرت عثمان کے قتل کی وجہ سے واقع ہوئے تھے۔ اسلئے انہیں بھی لعن و طعن کرنے لگے۔ اور حضرت عثمان کی خلافت کی بنیاد شیخین کی خلافت پر تھی اور منتخب کرنے والے انکے عبدالرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ تھے۔ سب کو یہ لوگ برا کہنے لگے یہ لوگ گویا ابن سبا کے متوسط قسم کے شاگرد و تعلیم یافتہ تھے۔ دوسرے شیعہ علماء یہ ابن سبا کے شاگرد و رشد اور اسکے خاص اصحاب تھے۔ اسکی تعلیم کی بدولت جناب امیر کی الوہیت کے قائل ہو گئے اور جب بعض نیک لوگوں نے انکو الزام دئے کہ جناب امیر ہیں بشریت کے آثار موجود

ہیں تو اس لئے بعض غلامہ الوہیت کے قول کو چھوڑ کر اس بات کے قائل ہوئے کہ اگر
 امد تعالیٰ نے جناب امیر میں علول کیا ہے۔ جب جناب امیر کو یہ خبر پہنچی۔ تو انکا
 فرمایا۔ اور ایک جماعت غلامہ شیعہ کو آگ میں جلادیا۔ ابن سبا سے سائے اصناف
 غلامہ شیعہ پیدا ہوئے ہیں۔ اور جبکہ تبرائیہ و غلامہ و زیدیہ و اسماعیلیہ وغیرہ نے اپنا
 لقب شیعو اختیار کر لیا۔ اور جب حضرت علی بن ابی طالب اور بعض حضرت ابوبکر
 و حضرت عمر و حضرت عثمان و بی بی عائشہ میں مع دیگر صحابہ کے بڑا غلو و مباہلہ کیا
 اور محل و اعتقاد میں طرح طرح کے فسادات و بدعات پھیلا دئے۔ تو شیعہ مخلصین
 و شیعہ تفضیلیہ نے اپنا لقب اہل سنت و جماعت رکھ لیا۔ اسی واسطے اگلے
 وقتوں کی کتب تاریخ میں ان لوگوں کے حق میں شیعہ کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ تاریخ
 و اقدی اور استیعاب میں اس طرح کی باتیں بہت ہیں۔ اور شیعہ تبرائیہ وغیرہ بھی
 شیعہ مخلصین و شیعہ تفضیلیہ کو شیعہ حضرت علی سے نہیں شمار کرتے۔ اس لئے کہ انکے
 نزدیک حضرت علی کی منحصر ہے صحابہ و ازواج رسول کے برا کہنے میں اور نزدیک
 ایمان و اسلام میں فرق ہے۔ اسی لئے اپنی جانوں کو سون کہا کرتے ہیں۔ اور
 باقی اہل اسلام کو مسلمان بولتے ہیں کہتے ہیں۔ مومن وہ ہے جو شریع کو اس کے
 حقائق اور تاویل کے ساتھ جانتا ہو۔ اور مسلمان وہ ہے جو شریع کو بغیر علم تاویل
 و تفسیر کے جانے اور محض لہ بھی کہتے ہیں کہ ایمان اور اسلام میں فرق ہے۔

تمام شیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امامت عقل سے ثابت ہے اور امامت
 نص ہے اور ائمہ معصوم ہیں غلطی اور سہو و خطا سے مگر زید کو اس میں خلافت ہے اور
 امامت مفضول کی فاضل کے ہوتے ناجایز ہے۔ اور حضرت علی تمام صحابہ کو افضل
 ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نص کر دی تھی۔ کہ حضرت علی میرے بعد امام
 ہیں۔ اور انکا قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع سے پھرے۔ تو
 غدیر خم کے مقام پر کہ ایک جگہ کے اور مدینے کے درمیان میں ہے۔ سب صحابہ کو جمع
 کر کے فرمایا کہ بار خدایا میں جس شخص کا مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے۔ اور خداوند کو

رکھ اُسکو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اُسکو جو علی سے دشمنی رکھے اور اس
 ارشاد کی ضرورت اسلئے ہوئی کہ حضرت جب اس مقام پہ پہنچے تو یہ آیت نازل ہوئی
 یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیہ من ربہ وان لم تفعل فمأبغک رسالۃ اللہ
 لیصلک من الناس یعنی اے رسول! اُس چیز کو جو میرے رب کی طرف سے اتری اور
 اگر تو نے یہ نہ کیا تو کچھ بھی نہ پہنچا یا اور تجھ کو اللہ لوگوں سے بچائیگا پھر جب آنحضرت
 اس خطبے سے فارغ ہو چکے تو یہ آیت نازل ہوئی بالیوم اکملت لکم دینکم
 والتمم علیکم نعمتی یعنی آج میں کامل کر چکا دین تمہارا اور تم پر
 اپنی نعمت پوری کر چکا۔ پس آیت اول جناب امیر کی شان میں نازل ہوئی جسکے
 مطابق آنحضرت نے اُنکی مولانیت کی بشارت دی اور نعمت کا تمام کرنا وہی جناب
 امیر کی مولانیت کا اظہار ہے اور یہ صریح دلیل ہے کہ وہ افضل ہیں اور خلافت کے
 لئے سب سے زیادہ حق دار ہیں اور مولائے معنی اس جگہ اُنے بالامامت ہیں اور یہ
 نص صریح ہے اُنکی خلافت پر صحابہ حضرت ابو بکر سے بیعت کرتے وقت واقعہ غدیر کو یاد
 رکھتے تھے اور یہ نص اُنپر بخوبی منکشف تھی لیکن انہوں نے اسکی تعمیل نہ کی اور
 بوجہ ظلم و عناد اور کابرے کے امر حق سے چشم پوشی کی اور امیر المومنین علی نے جو
 اس وقت اسکے ساتھ استدلال نہ کیا اور خلافت کے مدعی نہ ہوئے تو یہ بسبب تقیہ
 کے تھا اور صحابہ حضرت علی سے بیعت نہ کرنے کی وجہ سے مرتد ہو گئے اور تمام صحابہ
 سے تبرا کرتے ہیں رسولؐ نے چند تن کے اور یہ کہتے ہیں کہ امام کو جائز ہے کہ وہ حالت
 تقیہ میں کہہ دے کہ میں امام نہیں ہوں اور اجماع کے منکر ہیں انکے نزدیک اجماع
 قیامت سے پہلے بھی دنیا میں لوٹ آتے ہیں مگر بعض علماء حشر اجساد اور صاحب
 منکر ہیں اور انکے نزدیک امام کو دنیا اور دین کی ساری باتوں کا علم حاصل ہونا
 ہے یہاں تک کہ وہ سنگریزوں اور درختوں کے پتوں کو بھی جانتا ہے اور ائمہ سے
 مثل انبیاء کے معجزات صادر ہوتے ہیں اور اکثر ان میں سے یہ کہتے ہیں کہ جس نے
 حضرت علی سے جنگ کی وہ کافر ہے ان کے نزدیک جماعت منون نہیں اور صریح

موزوں پر جائز نہیں۔ اور بی بی فاطمہ بی بی عائشہ سے افضل ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں
 کہ نبی علیہ السلام میں بغیر معاون کے نبوت کی قدرت نہ تھی۔ اور کہتے ہیں کہ لفظ واحد
 سے تین طلاق واقع نہیں ہو سکتیں۔ اور نماز تراویح کی مسنونیت کے منکر ہیں اور
 انکے نزدیک نمازیں سیدہ ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا مسنون نہیں۔ اور افطار میں
 جلدی کرنا ناجائز ہے۔ اور نماز مغرب غروب آفتاب کے بعد اُس وقت تک نہ پڑھنا
 چاہئے۔ جب تک کو اکب نہ چمک جائیں۔ مگر اسماعیلیہ کے نزدیک افطار اور نماز مغرب
 میں جلدی کرنا واجب ہے۔ اور تمام شیعہ کرامات اولیاء کے منکر ہیں۔ اور اپنے ائمہ کی
 کرامات کو معجزات کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ شرح مسلم الثبوت میں بحر العلوم لکھتے ہیں کہ
 انکا اعتقاد یہ ہے کہ گناہ بندے کی قدرت سے صادر ہوتے ہیں۔ اور حسنات اللہ کی
 قدرت سے۔ اسلئے کہ برائی کا پیدا کرنا قبیح ہے۔ پس انکے نزدیک دو خالق ہیں۔ ایک
 خالق خیر و دوسرا خالق شر۔ شیعہ کے بعض فرقے رجعت کے قائل ہیں۔ اور اسکی دو قسمیں
 ہیں (۱) رجعت بعد موت کے ہوتی ہے۔ پس بعض فرقوں کا قول یہ ہے کہ انکا امام
 بعد موت کے دنیا میں پھر آئیں گا۔ (۲) رجعت بعد غیبت کے ہوتی ہے۔ چنانچہ بعض
 اسکے قائل ہیں کہ امام مرا نہیں غائب ہو گیا ہے۔ پھر اگر زمین کو عدل سے بھر دیگا
 بعض فرقے بعض اماموں کی موت میں توقف کرتے ہیں۔ مگر شیعہ میں باہم بھی
 بڑا اختلاف ہے۔ اور اس اختلاف کی وجہ سے بہت سے فرقے بن گئے ہیں۔ کہ ایک فرقہ
 دوسرے فرقے کی تکفیر کرتا ہے۔ اصول ان میں سے پانچ فرقے ہیں **غلاة**۔ **تکفیر**
اسماعیلیہ۔ **زیدیہ** اور **امامیہ** اور شیعہ کے ہر فرقے میں داعی لوگ ہوتے ہیں کہ
 اُس مذہب کی طرف اشخاص علم یا مال یا زبان یا ہتیار کے ذریعہ سے بلاتے ہیں
 انکو اصطلاح میں **دعاة** کہتے ہیں۔ جو داعی کی جمع ہے۔ انہیں دعاۃ کے نام سے فرقے
 منسوب کرتے ہیں۔

غلاة

اگرچہ کیسانہ و اسماعیلیہ و امامیہ میں سے بھی بہت سے فرقے غلو رکھتے ہیں مگر

ہم یہاں غلاۃ ان فرقوں سے مراد رکھتے ہیں جنہیں یہ اعتقاد مشترک ہے کہ انبیاء
 خدا ہیں۔ یا خدا نے انبیاء اور ائمہ میں حلول کیا ہے۔ یا ان سے متحد ہو گیا ہے۔ تحفہ
 اثنا عشری میں لکھا ہے کہ تعین امام کے باب میں بعض ان میں سے کیا نہ ہیں اور
 بعض امامیہ زیدیہ کے فرقوں میں سے کوئی ایسا نہیں سنا گیا جو ان غلاۃ کی طرح زید
 شہید اور انکی اولاد کی ادویت یا ان میں حلول الریت یا اتحاد کا قائل ہو۔ وکشف
 عن افتراق الامم میں ذکر کیا ہے کہ غلاۃ کا قول یہ ہے کہ نص نبوی کے مطابق حضرت
 علی امام ہیں پھر امام حسن بعد انکے امام حسین بعد امام حسین کے حکم شور ہے
 بعض نے کہا ہے کہ نص نہیں آئی۔ مگر امامت حضرت علی پر فقط اور انکے نزدیک
 امام کا مقرر کرنا اس پر واجب ہے۔ اور اس وجوب کے ثبوت پر عقل دلائل کرتی
 ہے۔ راہ امام کا تصریفات کی تعلیم کرنے، غزیہ وادیہ اور موم اور حروف اور صناعات
 کے احوال بتانے اور آفات و مصائب سے بچانے کے لئے ہے۔ ابو بکر باطلانی شاگرد
 ابو الحسن اشعری نے ملل و خلل میں کہا ہے لا اختلاف بین اکامہ فی تکفیر غلاۃ القضا
 وہم الذین سموا بالذین قد حل فی اکامہم فی الکتب الیٰسینی ائمہ میں اتفاق ہے اس بات پر کہ غلاۃ
 رد اخص کا شریک ہیں اور وہ ہیں کہ یہ زعم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں حلول
 کیا ہے۔ پھر ائمہ میں حلول کیا ہے۔ بجا والا نوار کی دسویں جلد میں علل الشرائع سے
 نقل کیا ہے کہ امام جعفر صادق نے غلاۃ اور مفوضہ پر بحث کی ہے۔ مار شیخ ابو جعفر
 محمد بن علی بن بابویہ نجی اثنا عشری کہتے ہیں کہ غلاۃ اور مفوضہ کافر ہیں یہو داؤد رضا
 اور جوس اور ترسا اور آتش پرست اور قدریہ اور حروریہ اور جہریہ اور سب اہل
 بدعت مذہب باطلہ سے بدتر ہیں۔ ابو ہاشم جعفری سے مروی ہے کہ میں نے جناب
 امام رضا سے پوچھا کہ غالی کیسے ہیں۔ فرمایا کہ کافر ہیں اور مفوضہ مشرک ہیں جو شخص
 ان سے مجاہدہ اور ہم نشینی اور مخالفت کرے گا۔ یا انکے ساتھ کھائے گا یا پئے گا یا انکے
 ساتھ مسکوت۔ یعنی باہر نہ نکاح کرے گا یا کسی طرح کی ان سے رعایت کرے گا یا نسبت
 انکے اور عمل میں لائے گا یا انکے امانت دار قرار دے گا یا انکی امانت اپنے پاس رکھے گا

یا ان کے کلام اور بات کی تصدیق کریگا یا انکی اعانت کریگی۔ اگرچہ کلمے کے ساتھ ہو یا بعض کلمے کے ساتھ تو وہ شخص ولایت و دوستی خدا سے غرضیل اور ولایت و دوستی رسول خدا اور اس جناب کے اہل بیت سے باہر ہو جائیگا اور علامہ کئی فرماتے ہیں۔

پہلا سبائثیہ۔ یہ متبع ہیں عبد اللہ بن وہب بن سبام معروف بابن السواد کے یہ شخص یہودی تھا۔ حجاز سے اہل اسلام کے شہروں میں جایا کرتا تھا ارادہ اسکا یہ تھا کہ مسلمانوں کو گمراہ کر دے۔ جب یہ بات نہ بنی۔ اور یہ کام نہ کر سکا تو بظاہر اسلام کو تسلیم اور مسلمانوں کے ساتھ مل کر قریب سے پیش آیا۔ سبائثیہ میں بصرے گیا وہاں پہنچ کر کچھ مسائل لوگوں سے کہنے لگا۔ لیکن صراحت نہ کرتا تھا۔ ایک جماعت اسکی طرف مائل ہو گئی۔ اور اسکی باتوں میں آنے لگی۔ عبد اللہ بن عامر حاکم بصرہ نے اُسے نکلوا دیا۔ وہاں سے کوفے میں آیا۔ پھر کوفے سے جلکھڑ پہنچا۔ وہاں آکر ٹھہرا۔ لوگوں میں بٹھکر یہ بات کہی بڑا تعجب ہے۔ اُس شخص سے جو اس بات کی تصدیق کرتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پھر دنیا میں آئینگے۔ اور اسکی تکذیب کرنا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ آئینگے۔ رجعت کے بارے میں لوگوں سے بات چیت کرتا رہا۔ یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے اس بات کو قبول کیا۔ اور یہ بدعت سے حصے پھیلے لگی پس مذہب رجعت کا وہی موجود ہے۔ بعد اس کے اُس نے یہ بات کہی کہ ہر نبی کا ایک وحی ہوا کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امامت حضرت علی کی وصیت کر گئے ہیں۔ کہ وہ ابن حضرت کے اُنکے وحی ہیں۔ اور نص نبوی کے مطابق خلیفہ امت ہیں۔ اور سن رکھو کہ حضرت عثمان نے خلافت ناعق لے لی۔ اب تم لوگ کھڑے ہو کر اپنے امیر پر طعن کرو۔ اور انہما را م معروف و نہی منکر کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کر لو۔ پھر اس نے اپنی طرف سے داعی جا بہ جا بھیجے۔ اور جہاں جہاں لوگ اسکی طرف مائل تھے اُن سے خط و کتابت جاری کی۔ اُن لوگوں نے بھی دعوت کو ناخاک کا اسکی رائے کی طرف شروع کیا۔ اور ایک عام ناراضی حضرت عثمان

عمال اور انکی خلافت کی طرف سے لوگوں میں پھیل گئی اور ساری زمین اسلام ابن سبا کی رائے و عقیدے سے بھر گئی۔ چاروں طرف علانیہ طعن و تشنیع کا بازار گرم ہو گیا۔ روزانہ اسکی متواتر خبریں مدینے میں پہنچنے لگیں۔ مدینے میں بھی لوگوں میں گھوٹال شروع ہو گئیں۔ امیر المومنین عثمان اور انکے عمال پر زبان طعن دراز ہو گئی صحابہ کرام سے زید بن ثابت۔ ابو اسید ساعدی۔ کعب بن مالک اور حسان بن ثابت لوگوں کو طعن و تشنیع سے روکتے تھے۔ لیکن اس سے کچھ فائدہ نہ تھا۔ اس وقت اہل مدینہ مجتمع ہو کر امیر المومنین عثمان کے پاس آئے۔ اور واقعات سے انکو مطلع کیا۔ لیکن انکو اس سے ناواقف پایا۔ حضرت عثمان نے کہا تم لوگ مسلمانوں کے رئیس اور ارباب رائے ہو۔ اس میں تمہاری کیا رائے ہے۔ چند معتبر و معتمد آدمیوں کو ہلاقی ممالک کی طرف خبر لانے کے لئے روانہ کرو۔ چنانچہ محمد بن سلہ کو فہ کی طرف اور سامہ کی بن زید بصرے کی طرف اور عبید بن عمر شام کی طرف اور انکے علاوہ اور لوگ بھی مختلف ممالک اسلام کی طرف روانہ کئے گئے۔ ان لوگوں نے واپس ہو کر بیان کیا کہ ہم نے نہ تو عمال و الدیان ملک کی کوئی برائی دیکھی۔ اور نہ عوام و خواص کو انکی شکایت کرتے ہوئے پایا۔ لیکن عمار بن یاسر نے جو مصر کی جانب روانہ کئے گئے تھے۔ واپسی میں تاخیر کی۔ اور انکو ابن سبا اور اسکے ہمراہیوں خالد بن ولید بن جراح بن حمران سکونی۔ کنانہ بن بشر بن اپنی طرف مائل کو کے اپنا ہم عصر بنا لیا۔ یحییٰ بن دخیل بن حضرت عثمان دربارہ نقض بیعت حضرت عثمان خط و کتابت کرنے لگے۔ اور بذریعہ خط و کتابت یہ طے کر لیا کہ ایک مقررہ یوم پر مدینے میں جمع ہونا چاہئے۔ چنانچہ ملک مصر سے ایک ہزار یا سات سو یا پانسو آدمی اور ایک ایک جماعت بصرہ و کوفہ سے ہر تعداد مذکورہ مدینے میں آئی۔ اور حضرت عثمان کو مقررہ کرشکا ارادہ کیا۔ اور نساد برپا کر کے حضرت عثمان کے مکان کو گھیر لیا اور چالیس یا پچاس دن تک انکو محصور رکھا۔ پھر حضرت علی حضرت عثمان کے پاس آئے اور کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ مردان کو عہدہ منشی گری سے موقوف رکھئے۔ اور عبداللہ

بن ابی سرح کو حکومت مصر سے معزول کیجئے حضرت عثمان نے قبول کیا حضرت علی نے لوگوں کو سمجھا کر مٹا دیا۔ اور بات رذت و گدشت ہو گئی۔ اور محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مصر کا حاکم مقرر کر کے ادھر بھیجا۔ رستے میں انکو ایک خطا مہری حضرت عثمان کا عبداللہ کے نام ملا جس میں یہ مضمون تھا کہ محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ جو بچہ کہیں اسکی تعمیل مت کرنا۔ اور کسی جیلے سے انکو مار ڈالنا۔ مجھ اس خط کو لیکر دینے کو لوٹ آئے۔ اور حضرت عثمان سے اس کا حال پوچھا۔ انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ یہ مہر اگرچہ میری ہے۔ اور میرے ہی منشی کا خطا ہے۔ مگر میں نے یہ خطا نہیں لکھوایا تو ان لوگوں نے کہا کہ مروان کو ہمارے سپرد کر دو۔ یہ بات حضرت عثمان نے منظور کی۔ اسلئے لوگوں کے دل انکی جانب سے پھر گئے اور حضرت عثمان کو محصور کر لیا تا سچ اعظم کو فی میں لکھا ہے کہ محاصرین نے حضرت عثمان پر تنگی کی۔ اور ہر جانب سے انکے مکان میں گھس پٹے۔ محمد بن ابوبکر نے دور کر حضرت عثمان کی داڑھی پکڑ لی اور انکی گردن میں زخم پہنچایا جس سے خون جاری ہو گیا۔ پھر کنانہ بن بشر آیا اور ایک وار عمرو کا حضرت عثمان کے سر پر کیا۔ اور سیدان بن حمران مروی نے ایک تلوار انکے سر پر ماری۔ حضرت عثمان پیچھے کو گر پڑے پھر اور لوگوں نے تلواروں سے ٹکڑے کر ڈالا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ عتبہ بن ضبابی نے حضرت عثمان کے چند ٹھوکریں باری تھیں جس سے چند پسلیاں ٹوٹ گئی تھیں اور ٹھکریں لگانے کے وقت یہ کہتا جاتا تھا۔ تم نے میرے باپ کو قید کیا تھا۔ جو سچا رہ حالت قید ہی میں مر گیا۔ اور بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ عمرو بن الجمح نے آپ کے سینے پر نو نیزے مار کر کہا۔ ان میں سے تین نیزے تو میں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے مارے ہیں۔ اور چھ اس وجہ سے مارے ہیں کہ میرے دل میں اس کی طرف سے غبار تھا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ابن سبائے دبدبہ علی مرتضیٰ سے یہ بات کہی تھی۔ انت المالہ یعنی تم خدا ہو۔ اور انہیں خدا اعتقاد

کہتا تھا۔ حضرت محمد ج نے اُسے مدائن کی طرف نکلوا دیا۔ اور یہ کہتا تھا کہ حضرت
 علی بن ابی موت کے پھر دنیا میں آئینگے۔ وہ قتل حضرت علی کا معتقد نہ تھا۔ اُن کو زندہ
 بتاتا تھا کہتا تھا۔ کہ شیطان حضرت علی کی صورت پر ہو گیا تھا۔ اُسے ابن ابی حمزہ نے
 مارا ہے۔ اور کہتا تھا وہ ہال میں آتے ہیں۔ رعد اُنکی آواز ہے۔ برقی اُنکا چابک ہے
 وہ ضرور زمین پر اتر کر اسکو عدل سے بھر دیں گے جس طرح کہ ظلم سے بھر گئی ہے
 اور سبائیں جب رعد کی آواز سنتے تو کہتے السلام علیک یا امیر المؤمنین ثم ارشاد
 شجاعتیہ میں مذکور ہے۔ کہ عبداللہ بن سبا کہتا تھا کہ امیر المؤمنین ہند میں
 اور میں اُنکی طرف سے پیغمبر ہوں۔ جناب امیر نے یہ سنا اسکو بلوایا۔ اور اس سے
 پوچھا کہ تو کیا کہتا ہے۔ اُس نے کہا کہ میرے دل میں یہ بات آئی ہے۔ اور خیال گذرا
 ہے کہ تم خدا ہو۔ اور میں تمہارا پیغمبر ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ دانے تجھے شیطان سمجھ سے
 استہزا اور سخریہ اور ٹھٹھا کرتا ہے تو توبہ کر اپنے اس اعتقاد باطل اور خیال باطل
 سے اُس نے آپ کا فرمانا نہ مانا۔ اور توبہ سے انکار کیا۔ اپنے اسکو تہد کیا۔ پھر بھی
 وہ توبہ کرنے پر راضی نہ ہوا۔ اور اس اعتقاد باطل سے نہ پھرا۔ آخر آپ نے اسکو قید خانہ
 سے باہر نکال کر آگ میں جلا دیا۔ اور ایک بیٹا اسکا عبید اللہ بن سبا تھا۔ وہ بھی
 فاسدۃ العقیدہ تھا۔ مگر اپنے باپ سے ایک درجہ کم تھا۔ کہ وہ جناب امیر کے خدا
 ہونیکا تو قائل نہ تھا۔ مگر تفویض کا قائل ہوا تھا۔ چنانچہ مفوضہ میں اسکا بیان
 آتا ہے۔ اور اسی کتاب میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ جناب امیر نے جب عبداللہ
 کے اصحاب کو پکارا تو وہ مدائن کو بھاگ گیا۔ جناب امیر نے حکم دیا کہ ایک گڑا لکھو یہی
 لے منہج المقال میں محمد بن علی استرآبادی شیعہ نے لکھا ہے کہ جناب امیر نے اُسے آگ میں
 جلا دیا تھا۔ کتاب کی اصل عبارت یہ ہے عبد اللہ بن سبا بالسنین المہمۃ والبلاد المنقوۃ
 شتمہا نقطۃ ولحقہ خال لمعون حوقا من المومنین علیہ السلام بالنار کان یزعم علیا
 علیہ السلام الروانہ بنی لعنہ اللہ ۱۲ منہ
 لہ دیکھو تعریفات شیخ ابونصر کی ۱۲ منہ

اور اس میں آگ روشن کریں۔ اور اصحاب عبداللہ کو اس میں ڈال دیں بغرض جب آنکلو اس آگ میں ڈالا تو انہوں نے کہا کہ ہمارا یقین اور زیادہ ہوا کہ تو ہی عذاب ہے۔ اسلئے کہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ خدا بندوں کے ساتھ آگ کے عذاب کو یکساں کر تو ہم کو آگ سے عذاب کرتا ہے پس ہمیں یقین ہوا کہ تو ہی خدا ہے آخر وہ سب جل گئے۔ مگر اپنے اعتقاد سے نہ پلھرے۔

دوسرا کمالیہ یہ فرقہ ابو کمال کی طرف منسوب ہے یہ شخص سب صحابہ کو کافر بتاتا تھا اسپر کہ انہوں نے حضرت علیؓ سے بیعت نہ کی یاد خود حضرت علیؓ کو کافر کہتا تھا اسپر کہ صحابہ سے نہ لڑے۔ یہ تنازع کا قائل تھا۔ اور کہتا تھا کہ امامت نور الہی ہے کہ ایک شخص سے دوسرے شخص میں منتقل ہوتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ نور ایک آدمی میں امامت ہو۔ اور دوسرے میں نبوت ہو جائے۔ اور کہتا تھا کہ روح الہی نے اول آدم میں بسکے درجہ بدرجہ تمام انبیاء و ائمہ میں حلول کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اسکے نزدیک کافر کا بھی امام ہونا اور اس میں روح الہی کا حلول کرنا جائز ہے۔ اسلئے کہ حضرت علیؓ مرتضیٰ کی تکفیر کرتا ہے۔ اور پھر ان میں روح الہی کے حلول کا اور انکی امامت کا قائل ہے۔ رشفا سے قاضی عباس میں لفظ کمالیہ کی جگہ کمالیہ لکھا ہے۔ شرح کہتا ہے کہ کمالیہ منسوب ہیں کمال کی طرف جو کمال کا مصغر ہے۔ اس صورت میں کمالیہ کاف کے ضم سے ہوگا بعض کہتے ہیں کہ اس لفظ میں کاف مفتوح ہے۔ اس صورت میں قبیل کے وزیر کا کمال کے معنی میں ہے۔

تیسرا معتزلیہ یہ معتز بن سعید عجمی کے اصحاب ہیں جو خالد بن عبد القریٰ گورنر عراق کا غلام تھا۔ اس نے خالد پر کوفے میں میں آدمی لیکر خروج کیا آنکو گھیر لیا وہ معتز تھے۔ انہوں نے کہا مجھے پانی ملا اور اس سبب سے وہ معتز کہے گئے۔ نواب صدیق حسن خاں نے اسی طرح لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ خالد کو ہشام بن عبدالملک نے خالد میں ابو الشنہ و حیان بنطی کے کہنے سننے سے مغرور کر کے

یوسف بن عمر ثقفی کو آنکی جگہ مقرر کیا تھا۔ یہ دونوں ہشام بن عبد الملک کی اماگ کے جو عراق میں تھے متولی تھے۔ ابن خلدون وغیرہ نے اسی طرح لکھا ہے۔ اور معارف میں ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ خالہ نے مغیرہ کو واسطہ میں قتل کر کے فطرۃ العاشر پر سولی دی تھی۔ اُسکے شایع میں سے ایک قول یہ ہے کہ معبود کے اعضا حروف ہجاء کی صورت پر ہیں۔ اور الف صورت قدیم پر ہے۔ اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ایک مرد ہے نور کا اُسکے سر پر ایک تاج ہے نور کا اور اسکا دل حکمت کا منبع ہے۔ وہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ہر مکان میں ہے۔ کوئی مکان اس سے خالی نہیں ہے۔ اور اللہ نے جب جہاں پیدا کرنا چاہا۔ تو اعمال عباد کو اپنی دو انگلیوں سے لکھا۔ پھر اُنکے معاصی سے غضب میں آیا۔ تو اُس سے اللہ کہہ بیٹھا چھوٹا۔ اس پسینے سے دو دریا مجتمع ہو گئے۔ ایک شیریں ایک تلخ۔ پس خدائے تعالیٰ نے دریائے شیریں میں دیکھا تو عکس اُسکا اُس میں پڑا۔ خدائے تعالیٰ نے تھوڑا سا عکس اُس دریا میں سے نکال کر اس سے پانڈ اور سورج بنائے۔ اور باقی کو فنا کر دیا۔ اُس واسطے کہ کوئی شریک اُسکا باقی نہ رہے۔ پھر دریائے شیریں سے سون پیدا کئے۔ دریائے تلخ سے کافر بنائے اور اس آیت کی جو ضمیمہ الامانت علی السموات والارض والجبال فالین ان یجملھا تفسیر یوں کرتا تھا کہ ہم نے پیش کی امانت آسمان و زمین اور پہاڑوں کے سامنے اور وہ امانت حضرت علی کی امانت تھی۔ کہ تم میں کون ایسا ہے کہ اسکو لینا پاتا ہے۔ تو کسی نے اس امانت کو قبول نہ کیا۔ تاکہ یہ حق حضرت علی کا حضرت علی ہی کو پہنچ جائے۔ مگر انسانوں میں سے حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کے شور سے اس کو اختیار کر لیا۔ جبکہ حضرت عمر نے یہ اقرار کر لیا۔ کہ کار امانت میں حضرت ابو بکر کو مدد دیتا رہوں گا۔ اور حضرت عمر نے یہ ذمہ داری اس شریک پر اختیار کی۔ کہ حضرت ابو بکر اپنے بعد مجھے خلافت دیدیں۔ اور یہ کہتا تھا کہ آیت لقل الشیطان اذ قال فلا ینسان احب فرما کفر قال اتی بری منك الی اخاف اللہ رب العالمین یعنی شیطان کی مثل ہے جس وقت اُس نے آدمی کو کہا تو کفر کر جب اُس نے

کفر کیا۔ تو گہرا تحقیق میں تجھ سے بیزار ہوں۔ میں اللہ سے ڈرتا ہوں۔ جو سائے
 جہان کا رب ہے۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے حق میں نازل
 ہوئی ہے۔ اُسکے نزدیک مہدی زکریا بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی
 طالب ہیں۔ اور وہ زندہ ہیں کوہ ہاجر میں مقیم ہیں۔ جب حکم ربی ہوگا۔ تو اس
 سے برآمد ہونگے۔ اور محمد بن علی کے بعد یہ شخص اپنے لئے امامت کا طالب ہوا تھا
 اور دعویٰ نبوت کا رکھتا تھا۔ اُسکے زعم میں اسکا معجزہ یہ تھا کہ وہ اسم اعظم
 جانتا ہے۔ اور مردوں کو زندہ کرتا ہے۔ اور جب مغیرہ مارا گیا۔ تو اسکے بعض مرید
 پہننے لگے۔ مگر وہی امام مختار ہے۔ منہج المقال میں آیا ہے کہ امام ابو عبد اللہ فرماتے
 تھے کہ اس آیت میں ہل انبیکم علی من نزل الشیاطین تنزل علی اکل افاک اثمہ
 یعنی میں تم کو بتاؤں شیطان کس پر اترتے ہیں۔ اترتے ہیں ہر جھوٹے گناہگار پر
 شیاطین سے مراد یہ سات شخص ہیں مغیرہ بن سعید اور بنان اور صائد ہندی
 اور حرث شامی اور عبد اللہ بن حرث اور حمزہ بن عمارہ زبیری اور ابو الخطاب
 اور نامہ دانستہ راں میں ابن قبیہ کے حالات میں مذکور ہے کہ فرقہ مغیرہ کا قول ہے
 کہ امام حسن بن حسن کو وصیت سے پہنچی تھی۔ انکے نزدیک امامت منحصر ہے
 حسن بن علی اور انکی اولاد میں اور یہ فرقہ انکے غیر میں امامت تجویز نہیں کرتا۔
 چوتھا بنائشیہ۔ یہ متبع ہیں بنان بن سمان نیمسی ہندی یعنی کے اور بعض
 بنان کو اسماعیل کا بیٹا بتاتے ہیں۔ لفظ بنان کے حروف میں اختلاف ہے
 میر سید شریف نے تعلیقات میں بائے موحده کے بعد نوں لکھا ہے۔ اور منتہی المقال
 و منہج المقال میں آیا ہے بنان میں بائے موحده مضموم ہے۔ اور اُسکے بعد نوں ہے
 اور نوں کے بعد الف اور اسکے بعد نوں ہے۔ اور ابو زید بلخی کی تاریخ میں ہے کہ
 یہ نام بیان ہے بائے موحده کے بعد یائے تختانی کے ساتھ اور نسیم الریاض شرح
 شفا کے قاضی عیاض میں شہاب الدین احمد حفاچی کہتے ہیں کہ فرقہ بنائشیہ منسوب ہے
 بیان کی طرف اس لفظ میں بائے موحده مفتوح اور یائے تختانی ہا اور الف نوں ہے

اور بعضوں نے بنان بائے موجدہ اور دونوں کے ساتھ بتا رہے بنان کے
 باپ کا نام اسمعیل زہدی تھا۔ یہ شخص بجائے حلول کے اتحاد کا قائل تھا یعنی اسکا
 عقیدہ یہ تھا کہ اللہ حضرت علی کے ساتھ متحد ہو گیا ہے پھر حضرت علیؑ کے بعد محمد بن حنفیہ
 کے ساتھ پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبداللہ بن محمد کے ساتھ پھر بعد ابو ہاشم کے بنان
 بن سمان کے ساتھ یعنی خود اسکی ذات کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ انسان کی صورت
 پر ہے۔ اور سب کچھ اس کا ملاک اور فنا ہو جائیگا۔ مگر متنازع ہوگا۔ اور دلیل اس
 پر یہ آیت لاتا تھا۔ کل شیئ باک الا وجہ کتاب کشی میں سعد بن عبداللہ کے
 ذریعہ سے روایت آئی ہے کہ امام صادق نے بنان پر لعنت کی ہے جیسا کہ اختیار
 میں ہے۔ اور کشی میں یہ بھی روایت ہے کہ ابو الحسن رضائے کہا ہے کہ بنان علی
 بن حسین کی تکذیب کرتا تھا۔ پس اللہ نے اسے دوزخ کی آگ میں ڈالا اور محمد
 بن بشیر ابو الحسن موسیٰ کی تکذیب کرتا تھا۔ پس اللہ نے اسکو بھی اشد دوزخ
 کے ساتھ سزا دی اور تاریخ ابو زید بلخی میں مذکور ہے کہ بیانہ بیان کی نبوت کے
 قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں اللہ کے بتا بیان الناس یعنی یہ بتا بیان
 لوگوں کے لئے اس سے مراد یہی ہے یا پیشوا ہے۔ اور چونکہ یہ شخص تناسخ اور زہد
 کا قائل تھا اسلئے خالد بن عبداللہ قسری نے قتل کر دیا۔ تناسخ القہال میں لکھا
 ہے کہ ہشام بن حکم کہتے ہیں میں نے ابو عبداللہ سے عرض کیا کہ بنان اس آیت
 کی وہو الذی فی السماء الذی الارض الہ "نادیل کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ زمین کا
 اللہ اور ہے اور آسمان کا اللہ اور ہے اور آسمان کا اللہ زمین کے اللہ سے اعظم
 ہے۔ اور باشندگان زمین آسمان کے اللہ کو جانتے ہیں۔ اسکی تعظیم کرتے ہیں ابو
 عبداللہ نے جواب دیا کہ خدا کی قسم زمین اور آسمان دونوں کا وہ ایک ہی اللہ
 ہے۔ اسکا کوئی شریک نہیں۔ بنان جھوٹا ہے اللہ اسپر لعنت کرے۔
 پانچواں جناحیہ یہ متبع ہیں عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر و ابی
 بن ابوطالب کے وہ تناسخ ارواح کے قائل تھے۔ اور ایک عقیدہ لکھا یہ بھی تھا

کہ روح الہی انبیاء میں دائر سا تر ہے۔ پھر حضرت علی میں پھر امام حسن و امام حسین و محمد بن حنفیہ اولاد حضرت علی میں دائر ہوئی۔ پھر عبداللہ کے اندر آئی۔ اسلئے انہوں نے زعم کیا تھا کہ وہ اللہ ہے۔ اور علم اسکے دل میں یوں اگتا ہے جیسے زمین سے پھول زمین کا اور امامت بھی اسی ترتیب سے ظہور میں آئی ہے کیونکہ نبوت اور امامت کے معنی جناح کے نزدیک یہی تھے کہ روح الہی بدن انسانی میں حلول کرے۔ اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب و مردار و نکاح محارم و زنا حلال ہے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن میں جو مردار اور خون اور سور کے گوشت کی تحریم آئی ہے۔ یہ کناہ ہے۔ ایک قوم سے جنکا بعض لازم ہے۔ جیسے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ۔ اور جس قدر فرائض مامور بہا قرآن میں آئے ہیں وہ کناہ ہے۔ ان لوگوں سے جنگی دوستی لازم ہے۔ جیسے حضرت علی و حضرت حسن و حضرت حسین اور انکی اولاد۔ یہ قیامت کے منکر ہیں۔ بہر صورت عبداللہ نے معاویہ سے ۲۰ سالہ میں مردان حمار کی شروع حکمرانی میں کوفے میں خروج کیا تھا۔ کوفے کے سامنے زید نے انکا ساتھ دیا تھا۔ مگر عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز حاکم عراق سے سخت جنگ کے بعد شکست کھا کر مدائن کو چلے گئے۔ اور تمام اطراف سے شیعہ انکے جمعہ کے تلے جمع ہو گئے۔ اور انکی قوت بہت بڑھ گئی۔ اور ایک زبردست لشکر کے ساتھ فتوحات شروع کیں۔ اور بڑے بڑے شہر جیسے حلوان و المدینہ و قوس و بے جبال۔ اصفہان فتح کر لئے۔ ۱۲۹ھ میں فارس پر چڑھائی کی۔ اور اسے بھی مسخر کر لیا۔ اور استخر میں اپنا بیڈ کوارٹ قائم کیا۔ اور اپنی طرف سے جا بجا احکام روانہ کئے۔ اور مال کثیر حاصل کیا۔ بنی ہاشم اور بنی امیہ کے بڑے بڑے سردار جیسے سلیمان بن ہشام بن عبدالملک اور جعفر منصور اور علی بن عبداللہ بن عباس اور عیسیٰ بن عبداللہ بن عباس انکے شریک ہو گئے۔ عمار بن صبارن اور یحییٰ بن زائدہ نے گھیر کر ایسی شکستیں دیں کہ سارا لشکر پریشان ہو گیا۔ اور عبداللہ بن معاویہ خود مع اپنے دو بھائی حسن اور زید اور خاضع ہو گیا۔

آدمیوں کے ہرات کی طرف بھاگ گئے۔ جہاں پر ابو نصر مالک بن ہشیم خراسانی ابو مسلم کی طرف سے حاکم تھا۔ اُس نے ابو مسلم کے حکم سے عبداللہ کو مروا ڈالا۔ اور حسن و زید ابنائے معاویہ کو چھوڑ دیا۔ فرقہ جناحیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ عبداللہ کا اصفہان میں کسی پہاڑ کے اندر زندہ موجود ہیں۔ اور غریب نکلنے والے ہیں چھٹا منصور یہ۔ یہ ابو منصور عجمی کے متبع ہیں۔ یہ شخص ابتدا میں امام جعفر صادق بن محمد باقر علیہ السلام کا معتقد تھا جب انہوں نے اپنے پاس سے علیحدہ کر دیا۔ تو اس نے یہ دعوے کیا کہ بعد امام محمد باقر کے امامت اس کی طرف منتقل ہوئی ہے۔ اور وہ بعد انتقال اس امامت کے آسمان پر گیا۔ اور موجود نے اسکے سر پر اپنا ماتہ پھیرا۔ اور کہا اے بیٹا پہنچا دے میری طرف سے یہ آیت و ان یروا کسفاً من السماء ساقطاً یقولوا اسحاب مرکوم یعنی اگر کسی چیز کا ٹکڑا آسمان سے گرتا دیکھیں تو کہیں یہ گارہی بدلی ہے۔ اسکے دعوے میں کسف ساقط من السماء سے مراد اس کی ذات تھی۔ اور امامت کے دعوے سے قبل کہتا تھا کہ کسف مذکور سے مراد حضرت علی بن ابی طالب ہیں۔ اور اس بات کا تاثر تھا کہ رسول قیامت تک مبعوث ہوتے رہینگے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم نہیں ہوئی ہے۔ اور ایک عقیدہ یہ تھا کہ جنت سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دوستی واجب ہے۔ اور وہ امام ہے۔ جیسے حضرت علی بن ابی طالب اور انکی اولاد اور دوزخ سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دشمنی واجب ہے۔ جیسے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ۔ اسی طرح کہتا تھا کہ قرآن میں فرایض سے حضرت علی اور انکی اولاد مراد ہے۔ اور محرمات سے حضرت ابوبکر وغیرہ مقصود ہیں اور اس تاویل سے مطلب اسکا یہ تھا کہ جو کوئی امام تک پہنچ جاتا ہے۔ اس سے ساری تکالیف شرعیہ اٹھ جاتی ہیں بے قید ہو جاتا ہے منصور یہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جو شخص ایسے چالیس آدمیوں کو قتل کر ڈالے جو عقائد دینیہ میں ہم سے

بہ کسف بمسرا دل پارہ از ہر چیزے ۱۲

خلافہ ہیں۔ تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور یہ لوگ آدمیوں کے مال حلال جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ جبریل نے پیغام رسائی رب العالمین میں خطا کی ہے۔

ساتواں خطابیہ۔ یہ لوگ ابو الخطاب کے متبع ہیں خلاصہ میں لکھا ہے ابو الخطاب کو محمد بن مقلص اور محمد بن ابو زینت کہتے ہیں۔ اور طحاوی کے حاشیہ در مختار میں ہے کہ خطابیہ نسبت ہے ابو الخطاب محمد بن وہب اجدع یا محمد بن ابی زینب اسدی اجدع کی طرف ابو الخطاب نے کوفہ میں خروج کیا۔ اور عیسیٰ بن موسیٰ بن علی بن عبداللہ بن عباس سے لڑا۔

اور امام جعفر صادق کی اطاعت کی طرف دعوت کی۔ اور یہ دعوے کیا کہ علی مرتضیٰ خدائے اکبر ہیں۔ اور جعفر صادق خدائے اصغر انتہی کلامہ۔ امام جعفر کو معلوم ہوا کہ میرے حق میں اسکو غلو ہے۔ تو اپنے ہاں سے نکال دیا۔ اس وقت اس نے امامت کا دعوے کیا۔ یہ مشبہ بھی تھا۔ اسکے تابع سچاس فرقہ میں سے سب کا سپہ اتفاق ہے کہ ائمہ جیسے حضرت علی اور انکی اولاد یہ سب انبیاء ہیں۔ اور ہر امت کے لئے دو رسول ہونا ضرور ہیں ایک ناطق دوسرا صامت سو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ناطق تھے۔ اور حضرت علی نبی صامت ہیں۔ اور امام جعفر صادق بن محمد باقر نبی تھے۔ پھر انتقال نبوت کا ابو الخطاب کی طرف ہو گیا بلکہ خطابیہ کو یہاں تک غلو ہے کہ ان سب کے نزدیک ائمہ اللہ ہیں اور امام حسین ابن اللہ ہیں۔ اور امام جعفر صادق بھی اللہ ہیں۔ اور وہ یہ نہیں جنہیں لوگ دیکھتے ہیں۔ بلکہ وہ جب اس عالم کی طرف نزول کرتے ہیں۔ تو یہ انسانی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ مگر ابو الخطاب جعفر صادق اور حضرت علی افضل ہیں۔ انکا عقیدہ یہ ہے کہ ائمہ ان سب کاموں کو جو قیامت تک ہونے والے ہیں۔ جانتے ہیں۔ اور خطابیہ کہتے ہیں کہ الہیت نور ہے نبوت اور امامت

سے اور عالم ان النوار سے کبھی نکلی نہیں رہتا۔ اور ان کا زعم یہ ہے کہ امام جعفر صادق بن محمد باقر نے انکے پاس ایک کھال امانت رکھی ہے جسکو جعفر کہتے ہیں۔ اس میں ہر شے محتاج الیہ کا علم غیب اور قرآن کی تفسیر ہے ان کے اعتقاد میں اس آیت میں "ان الدیامرکم ان تذبحوا البقرۃ" یعنی الدیم کو فرماتا ہے کہ ایک گائے ذبح کرو۔ بقرہ سے مراد ام المؤمنین عائشہ ہیں۔ اور خمر و شراب، دلیس سے مراد حضرت ابوبکر و حضرت عمر ہیں۔ اور حیثیت و طاغوت سے مراد معاویہ بن ابی سفیان و عمرو بن العاص ہیں۔ منتهی المتقال میں کشتی وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ ابوالخطاب علی بن امام حسین کی تکذیب کرتا تھا۔ پس اللہ نے اسے دوزخ میں ڈالا۔ خطابیہ پر مبنی گو اہی کو کہ حلف کرے سچا جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ مومن کبھی جھوٹا حلف نہیں کرتا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ خطابیہ کے نزدیک جھوٹی گو اہی اپنے موافقین کے واسطے دینا جائز ہے۔ اسی واسطے کتب فقہ میں لکھا ہے کہ خطابیہ کی گو اہی نامقبول ہے۔ ابوالخطاب کو کوفہ میں سولی دے جانے کے بعد اسکے اصحاب کئی فرقے ہو گئے۔ ایک فریق نے معمر بن حنظلہ خائے مجمر اور اسکے بعد یائے فئات تختانی اور اسکے بعد ثائے مثلثہ کی اتباع اختیار کی اور دوسرے نے بنو یثیع بن یونس کی یہ شخص جو لاہ تھا۔ اویسہ نے عمرو بن بنان مجلی کی۔ اور بعض نے معضل صیرفی کی۔ اور بعض نے

لہ یثیر یثیع مہم و کسرین ہلہ قمار جوار جوا گھیلنا ۱۲ کہ جب بت اور فال گو اور جادو اور جادوگر اور جادو باطل اور اظہر یہ ہے کہ جب شیطان ہے اور طاغوت بضم عین مجمر گمراہوں کا مقتدا اور بت اور جادو باطل ۱۲ کہ شمر الدواض فی ذم الردافض کی عبارت عربیوں ہے خطابیہ و ہم قوم من غلاة الردافض یعتقدون الشہادۃ لکل مومن حلف عندہم و یقولون المسلم لا یحلف کا ذباذیل یجوزون الشہادۃ لشیعتم واجبہ سواد کان صادقا او کا ذبا ۱۲

معمر یہ کہ زعم میں ابو الخطاب کے بعد معمر نبی ہے جو خاتم الانبیاء ہے۔ اور انکا عقیدہ یہ ہے کہ دنیا فنا ہوگی۔ جنت یہی بہتری بھلائی دنیا کی ہے۔ جو انسان کو پہنچتی ہے۔ اور دوزخ اسکی ضد ہے۔ انکے نزدیک شراب پینا زنا کرنا اور تمام بے کام حلال و مباح ہیں۔ انکا مذہب ترک نماز ہے۔ یہ قائل ہیں تنازع کے کہتے ہیں لوگ مرتے نہیں ہیں۔ بلکہ انکی روحیں انکے غیر میں چلی جاتی ہیں۔ خلاصہ میں لکھا ہے کہ سعید بن جبشہم اور اسکا بھائی معمر دعاۃ زیدیہ میں سے ہیں

بزریغیہ۔ اس لفظ میں اختلاف ہے۔ نسیم الریاض میں مذکور ہے۔ کہ بریان حبلی نے کہا ہے کہ لفظ بزریغ میں بائے موحده مفتوح اور زائے مجہولہ اور یائے ثنات تحتانی ساکن اور آخر میں غین مجہولہ ہے۔ بزریغ ایک شخص کا نام ہے جسکی طرف بزریغیہ منسوب ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ لفظ بزریغ میں غین مجہولہ کی جگہ عین مہملہ ہے۔ اور بعضوں نے اور طرح سے بتایا ہے۔ بزریغیہ کا یہ قول ہے کہ امام جعفر بن محمد اذہا ہیں۔ اور جنکو یہ لوگ دیکھتے ہیں۔ یہ وہ نہیں ہیں۔ لوگوں کو انکی شبیہ معلوم ہوتی ہے۔ اور دوسرے المذہب خدا نہیں۔ مگر وحی ان کی طرف ہوتی ہے اور معراج اور ملائکہ تک پہنچنا سب کے لئے حاصل تھا۔ بلکہ انکے عقیدے میں ہر مومن کو وحی آتی ہے۔ کہتے ہیں۔ اصحاب بزریغ میں ایسے لوگ بھی ہیں۔ جو جبریل و میکائیل سے بہتر ہیں۔ انکو زعم ہے کہ بزریغ کے معتقد مرتے نہیں۔ بلکہ انکو عالم ملکوت پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ اور تخلیق میں لکھا ہے کہ بزریغیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ ہم پندرہ روز صبح و شام دیکھتے ہیں۔ اور یہ بھی اسی میں مذکور ہے کہ بزریغیہ کا زعم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر صادق میں حلول کیا ہے۔ اور وہ اللہ سے اکمل میں منتہی القال میں بزریغ کے ذکر میں ایک روایت نقل کی ہے کہ ابو عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ حرث شامی اور بنان علی بن حسین کی تکذیب کرتے تھے پھر مغیرہ بن سعید اور بزریغ اور سری اور ابو الخطاب اور معمر اور بشار اشعری اور حمزہ بن عمارہ بزیریہ اور

لے بعض نسخوں میں بزیریہ کی جگہ زیدی اور بعض میں زیدی ہے ۱۲۸

صائد ہندی کا ذکر کیا۔ اور انہیں لعنت کی۔
مغضلیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیر کو حق تعالیٰ کے ساتھ وہ نسبت ہے
جو مسیح علیہ السلام کو خدائے تعالیٰ کے ساتھ نسبت ہے۔ یعنی لاہوت ناسوت
کے ساتھ مل کر ایک چیز ہو گئی۔ اور رسالت منقطع نہیں ہوتی۔ بلکہ جبکہ عالم لاہوت
کے ساتھ اتحاد حاصل ہو گیا وہ بنی ہے۔ اور اگر اشیا و خلق اور ہدایت گمراہوں کو
اختیار کر لیا تو رسول ہے۔ اسی وجہ سے اُن لوگوں میں بہت سے آدمی نبوت
اور رسالت کے مدعی گذرے ہیں۔ اور مغضلیہ کہتے تھے کہ امام جعفر بن محمد خدا میں
اسیر جعفر نے اُنکو مطرود و ملعون کر دیا۔

فنا کردہ۔ مرتبہ ذات الہی کو لاہوت کہتے ہیں۔ اور مرتبہ صفات الہی کو جبروت
کہتے ہیں۔ اور مرتبہ اسمائے الہی کو ملکوت کہا کرتے ہیں۔ اور ناسوت نام ہے
عالم اجسام کا یعنی دنیا اور اس جہان کا۔

مصر لینیہ و بفتح سین مہملہ و کسر رائے مہملہ وغین معجمہ انکا عقیدہ بھی مغضلیہ
کی طرح ہے۔ مگر فرق اس قدر ہے کہ یہ پانچ شخصوں کی نسبت قائل ہیں۔ کہ
لاہوت سے ناسوت میں حلول کیا ہے۔ ایک محمد صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے عباس
بن عبدالمطلب تیسرے حضرت علی بن ابی طالب چوتھے جعفر بن ابی طالب
پانچویں عقیل بن ابی طالب۔

آٹھواں سغرابیہ سغراب غین معجمہ کے پیش سے زبان عربی میں کوئے
کو کہتے ہیں۔ ان لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ حضرت علی کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے
صورت میں بہت مشابہت ہے۔ جو ایک کوئے کو دوسرے کوئے سے مشابہت
ہوتی ہے۔ اس سے بھی زیادہ یہ دونوں باہم مشابہ ہیں۔ اسی وجہ سے جبریل
چوک گئے۔ اللہ نے اُنکو علی بن ابی طالب کے پاس بھیجا تھا۔ وہ اعتباراً زندہ کرتے
اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے گئے۔ پس یہ لوگ اپنی اصطلاح میں جبریل
کو صاحب الریش کہتے ہیں۔ اور انہیں لعنت کرتے ہیں۔ شمس تبریز کے نام سے ایک

دیوان اشعار فارسی کا مشہور ہے جو مطبع منشی نوکشور میں ایک ہزار سے زیادہ صفحات پر چھپا ہے۔ ہر صفحہ میں ۲۵ سطر ہیں۔ اور ہر صفحہ میں عرض میں چار چار مصرعہ درج ہیں جس میں ایک غزل ردیف الہامی لکھی ہے۔ اس غزل میں ایک شعر اس فرقے کے مذہب کے مطابق ہے۔ اور وہ شعر یہ ہے۔

جب میل کہ آمد ز بر خالق بیچوں در پیش محمد شد مقصود علی بود

دیکھو

آں روح مصفا کہ خداوند بہ قرآن بنواخت بہ چند آیت و بستود علی بود
ہم اول و ہم آخر و ہم ظاہر و باطن ہم سوعود ہم وعدہ و موعود علی بود
راہے کہ بیان کرد خداوند در انجھ آں رہبر و آں راہ کہ بنمود علی بود
جبریل امین را زہر حضرت عزت مقصود بمثل آمد مقصود علی بود
گویند ملک ساجد و مسجود بند آدم از من بشنو ساجد و مسجود علی بود
نواں ذبابیہ ان کا اعتقاد ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اور حضرت علی خدا اور کہتے ہیں۔ ان دونوں نبی اور خدا میں بہت مشابہت تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی سے اس طرح مشابہ تھے جیسے مکھی سے مکھی مشابہ ہوتی ہے عربی میں ذباب ذال حجر کے پیش سے مکھی کو کہا کرتے ہیں۔ ایسا سچا یہ لوگ ذبابیہ کہلاتے ہیں۔ یہ بھی حقیقت میں غرابیہ کی ایک شاخ ہے کہ اس عقیدے سے اس عقیدے کی جانب متوجہ ہو گئے۔

دسواں ذمیہ دفع ذال حجر، ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب اللہ ہیں۔ اور یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت کرتے تھے۔ اس گمان پر کہ حضرت علی نے انکو اس لئے بھیجا تھا کہ حضرت علی کے مددگار سربراہ کار رہیں اور لوگوں کو حضرت علی کی طرف بلائیں۔ لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے نبوت کا دعویٰ کیا۔ اور لوگوں کو اپنی طرف بلانے لگے۔ اور حضرت علی کو اپنی طرح پر راضی کر دیا۔ کہ اپنی بیٹی انکو بیاہ دی۔ اور یہ کہی فرمے ہو گئے ہیں انہیں

ایک علیا یہ ہیں۔ جو علی بن ذراع الدروسی یا اسدی کے متبع ہیں۔ وہ حضرت علی کی الوہیت کا قائل تھا۔ اور حضرت علی کو بنی صلی الد علیہ وسلم سے افضل بتاتا تھا۔ اور یہ عقیدہ رکھتا تھا۔ کہ آنحضرت صلی الد علیہ وسلم نے حضرت علی کے ساتھ بیعت کی تھی۔ اور انکی متابعت اختیار کر لی تھی۔ بعض علیا یہ بھی کہتے ہیں۔ کہ محمد صلی الد علیہ وسلم اور حضرت علی دونوں خدا تھے۔ لیکن یہ بھی دو فرق ہو گئے۔ بعض محمد صلی الد علیہ وسلم کو الوہیت میں مقدم رکھتے ہیں۔ اور بعض حضرت علی کو۔ ان دونوں گروہوں کا نام اثنینہ ہے۔ کیونکہ یہ آنحضرت کی مذمت نہیں کرتے جس طرح ذمہ کرتے ہیں۔ بلکہ حضرت علی اور محمد صلی الد علیہ وسلم کو خدائی میں شریک جانتے ہیں۔ اور بعض ان میں سے پنجتن یعنی محمد صلی الد علیہ وسلم اور حضرت علی اور بی بی فاطمہ اور امام حسن اور امام حسین کو اہل بیت میں یہ بھی انکا قول ہے کہ پانچوں ایک شے ہیں۔ ان سب میں یکساں روح اُتری ہے ایک کو دوسرے پر کچھ فضیلت نہیں۔ انکا نام خمسہ اور خمسہ ہے۔ یہ لوگ بی بی فاطمہ ہمیشہ فاطمہ کہا کرتے تھے۔ علامت تائید سے استرازا رکھتے تھے۔ ان کے شاعر کا قول تھا

تولیت بعد الله في الدين خمسة دنيا وسبطيه وشيخا وفاطما

اور تخلیق میں لکھا ہے۔ کہ خمسہ کا عقیدہ یہ ہے۔ کہ سلمان۔ ابوذر۔ مقداد۔ عمار اور عمر بن امیہ ضمیری الد کی طرف سے مصالح عالم کے موکل ہیں۔ اور توفیق القال فی علم الرجال میں فرقہ علیا یہ کا نام علیا ویہ لکھا ہے۔ اور کہا ہے کہ رئیس ان کا بشرا شعری ہے۔ اور اختیار سے نقل کیا ہے کہ علیا ویہ کا عقیدہ یہ ہے۔ کہ علی کرم الد وجہ رب ہیں۔ جو خاندان علوی ہاشمی میں پیدا ہوئے۔ اور ظاہر کیا کہ میں الد کا بندہ ہوں۔ اور اسکی طرف سے اسکا دوست ہوں۔ اور الد کا رسول ہوں محمدیہ طریق میں اور بشرا اصحاب ابو الخطاب کے ساتھ ان چار شخصوں میں موافقت کی ہے۔ حضرت علی۔ بی بی فاطمہ۔ امام حسن۔ امام حسین رضی الد عنہم اور اشخاص ثلاثہ یعنی بی بی فاطمہ و امام حسن و حسین کے معنی تخلیط ہیں۔ یعنی حقیقت

انکی ایک ہی ہے۔ چار لباس و عنوان میں ظہور کیا ہے۔ اور وہ حقیقت صرف وجود حضرت علی ہے۔ اسلئے کہ حضرت علی ہی ان سب اشخاص میں صاحب امامت ہیں۔ اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی خاص مخصوص وجود نہیں ہے۔ بلکہ وہ حضرت علی کے بندے ہیں۔ اور حضرت علی رب ہیں۔ انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پانچواں مانا ہے جیسا کہ فرقہ خمسہ نے سلمان کو پانچواں قرار دیا ہے۔ اور انکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا رسول گردانا ہے۔ اور علیا و بیٹے ان لوگوں کے ساتھ اباحت اور تحلیل اور تناسخ میں موافقت کی ہے۔ اور علیا و بیٹے کا نام خمسہ نے علیا یہ رکھا ہے۔ اس وجہ سے کہ گمان یہ ہے کہ جب بشار شعیری نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ربوبیت سے انکار کیا۔ اور حضرت علی کو رب قرار دیا۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی کا بندہ مانا۔ اور سلمان کی رسالت کا انکار کیا۔ تو وہ مسخ ہو کر ایک پرند بن گیا۔ جسے علیا کہتے ہیں اور دریا میں رہتا ہے۔ پس جو اسکے متبع ہیں۔ انہیں علیا یہ کہنے لگے اور متبعی القل میں لکھا ہے۔ کہ خمسہ کا عقیدہ یہ ہے۔ کہ حضرت علی رب ہیں۔ اور توضیح المقال میں یہ بھی نقل کیا ہے۔ کہ خطابیہ اور علیا و بیٹے اور خمسہ کا عقیدہ یہ ہے۔ کہ جو شخص یہ دعوے کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں سے ہوں۔ وہ مبطل ہے اللہ پر جھوٹ باندھتا ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے حق میں اللہ نے یہود و نصاریٰ کا لفظ اس آیت میں فرمایا ہے **قَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ** قل فليذنبکم بل انتم لبشر مہین خلق یعنی یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور اسکے پیارے تو کہہ پھر کیوں عذاب کرتا ہے۔ تمہارے گناہوں کے بلکہ تم بھی ایک انسان ہو۔ اسکی پیدائش میں کیونکہ خطابیہ و خمسہ کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم رب ہیں۔ اور علیا و بیٹے کے نزدیک علی رضی اللہ عنہ اور خدا ہے نہ اولاد پیدا ہوتی ہے۔ اور نہ وہ خود کسی سے پیدا ہو سکتے۔ اور یہ لوگ یعنی آل ہونے کا دعوے کرنے والے بشر ہیں۔ تو پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا

حضرت علی کی گال ذوالاد کیسے بن سکتے ہیں اسلئے جو ایسا دعویٰ کرتے ہیں وہ
کاذب ہیں۔ یہود و نصاریٰ کی طرح جو اس بات کے مدعی ہیں کہ ہم خدا کی اولاد
ہیں

تگیا رہو ان امویہ۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیرِ انحضرت کی نبوت
و رسالت میں شریک تھے

بارہو ال غمامیہ۔ انکا نام ربیعہ بھی ہے۔ انکا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا مکان اصلی آسمان ہے۔ اور وہ موسم بہار میں پردہ ابر کے اندر ہو کر وسط
سیرگزار اور باغ و بہار کے زمین کی طرف نازل کرتا ہے۔ اور دنیا کا طواف کرتا
ہے۔ پھر آسمان پر چڑھ جاتا ہے۔ پھل پھول میوہ غلہ اور سبزہ یہ سب اتر بہار
اسی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور انکا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کے لئے جہت کوئی نہیں
کبھی اور کبھی تلے پھرتا رہتا ہے۔ اس فرقے کا ظهور ۱۲۵ھ میں ہوا تھا۔

تیسرے ہواں رزامیہ تعریفات ابو نصر کی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس لفظ
میں رائے جملہ کے بعد رائے معجمیہ ہے۔ یہ فرقہ رزام بن سابق کی طرف منسوب
ہے۔ انکا اعتقاد یہ تھا کہ امامت کے بعد حضرت علی بن ابی طالب کے محمد بن حنفیہ
طرف منتقل ہوئی۔ پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ کی طرف پھر علی بن عبد اللہ
بن عباس کی طرف ابو ہاشم کی وصیت سے آئی۔ پھر ان کے پسر محمد بن علی بن عبد اللہ
بن عباس کی طرف آئی۔ محمد نے اسکی وصیت اپنے پسر ابو العباس کو کی۔ جو
سفاخ کے لقب سے مشہور رہا اور مروان بن محمد بن مروان بن حکم بن ابوالعاص
بن امیہ پر جبکہ مروان حمار کہتے ہیں۔ اور خلفائے بنی امیہ میں سے اخیر خلیفہ تھا
فتح پاکر بادشاہ ہوا۔ اور چار برس سے کچھ زیادہ سلطنت کر کے مر گیا۔ اس کے بعد
بھائی اسکا ابو جعفر منصور جو بسبب بخل کے دو افسیٰ شہور تھا۔ سفاخ کی وصیت سے
امام ہوا۔ اور رزامیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ ابو مسلم مروزی میں جو عباسیہ کی طرف سے

آئے ابو مسلم جسے امیر آل محمد بھی کہتے ہیں اگرچہ مروزی نہیں پیدا ہوا تھا مگر جو کہ ظور انکا اسکا میں ہوا اسلئے مروزی

داعی تھا۔ اللہ تعالیٰ نے حلول کیا ہے۔ اسی وجہ سے انکا غلامہ میں شمار ہوتا ہے اور باوجودیکہ ابو جعفر نے ابوسلمہ کو دغا سے قتل کیا تھا مگر زامیہ کا یہ زعم ہے کہ وہ مارا نہیں گیا ہے۔ اور یہ لوگ محرمات کو حلال جانتے تھے۔ اور فرائض کو چھوڑ دیا تھا۔

چودھواں عزا قر یہ یا شلمغانیہ یہ محمد بن علی شلمغانی کے بیٹے ہیں جسکی کنیت ابو جعفر اور عرف ابو العزاقر عین مہملہ و زائے معجمہ قاف وائے مہملہ سے ہے۔ باقوت حموی نے ابن ابی عون کے ترجمے میں لکھا ہے کہ ابن ابی العزاقر واسفان کے غلامہ میں سے ایک گاؤں میں جسکا نام شلمغان دشین وغین مجتہدین کہلاتا ہے رہتا تھا۔ اسکے اصحاب اسکی الوہیت کے قائل ہیں۔ اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ کی روح نے اول آدم علیہ السلام میں حلول کیا۔ بعد آدم علیہ السلام کے شیت علیہ السلام میں اور شیت علیہ السلام کے بعد اور انبیاء و ائمہ میں یہاں تک کہ حسن بن علی عسکری میں حلول کیا اسکی تصنیف سے ایک کتاب ہے اسکا نام حاسہ حادہ رکھا ہے اس میں زنا و فجور کو مباح کر دیا ہے انتہی۔ یہ شخص حسین بن منصور حلاج اور ابو طاہر قمرطی کا معاصر تھا۔ ابتدا میں شیخہ امامیہ کے فقہائے اکابر میں شمار کیا جاتا تھا۔ اور امامیہ مذہب رکھتا۔ اور مذہب امامیہ کے اصول کے موافق کتابیں تصنیف کرتا تھا مگر شیخ ابوالقاسم حسین بن روح کے ساتھ جسکو امامیہ باب کہتے ہیں کیونکہ امام محمد بن حسن عسکری کی طرف سے انکی غیبت صغریٰ کے زمانہ میں وکیل تھا۔ اسکو حسد پیدا ہو گیا۔ اور امام مختفی کی طرف سے خود سفارت کا دعویٰ کیا۔ بلکہ پھر ایک نیا مذہب تشیع میں جسکی بنیاد نہایت

لے اس لفظ میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں عین مہملہ اور زائے معجمہ اور الفاء اور قاف اور یائے تختانی اور زائے مہملہ ہے۔ بعض کہتے ہیں یائے تختانی نہیں بعض حرف آخر زائے مہملہ کی جگہ دال مہملہ بتاتے ہیں۔ اور یائے تختانی بھی ہے۔ بعض کہتے ہیں غین معجمہ اور زائے مہملہ اور الفاء اور قاف اور یا اور دال سے ہے ۱۲ منہ

غلو اور تنازع اور حلول حق تعالیٰ پر پختی پیدا کر لیا۔ بنی بسطام اسکی بہت تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ مجلسی نے کتاب سجاد الانوار کی تیسرے پانچ جلد میں لکھا ہے۔ کہ ابن ابوالعزاقر کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص اللہ کے دوست سے خد کر سکے۔ اور اس سے مقابلہ کرتا ہے۔ وہ نہایت عمدہ اور بہتر ہے۔ اسلئے کہ ولی کو اپنے فضائل کا ظاہر کرنا بغیر اسکے ممکن نہیں۔ کہ کوئی اسکا مخالف اسپر طعن کرے۔ جب لوگ اس ولی کی نسبت اعتراض سنتے ہیں۔ تو اسکے حالات کی جستجو کرتے ہیں۔ اس صورت میں ولی کے فضائل اور کمالات کے ظاہر ہو نیکا یہی مخالفت ذریعہ ہوتی ہے۔ اسلئے ضد ولی سے افضل ہے۔ اس طریقے کو آدم اول سے آدم ہفتم تک جاری کرتا تھا۔ اسلئے کہ سات آدم اور سات عالم کا قاتل تھا۔ اور اسی بنا پر حضرت موسیٰ سے فرعون کو اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابوبکر کو اور حضرت علی سے معاویہ کو افضل بتاتا تھا۔ اور ضد کی بابت عزاقر یہ میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ ان میں سے یہ کہتا ہے۔ کہ ضد کو ولی مقرر کرتا ہے۔ اور ولی ہی اسکو اپنے ساتھ معارضہ کہ نیکی قدرت دیتا ہے۔ چنانچہ حضرت علی نے اپنی خوشی سے حضرت ابوبکر کو مقرر کیا تھا۔ اور بعض عزاقر یہ کہتے ہیں۔ کہ ضد قدیم ہے۔ ہر وقت ولی کے ساتھ رہتا ہے۔ محمد بن علی شلمغانی کا قول تھا کہ حق ایک ہی ہے۔ وہ کبھی سفید لباس میں ظہور کرتا ہے۔ کبھی قرمزی میں اور کبھی نیلی میں۔ ابن اثیر جوزی نے کتاب کامل میں بیان کیا ہے۔ کہ ابن ابی عزاقر اپنی ذات کو الہ اور رب الارباب قرار قرار دیتا تھا۔ اور عقیدہ اسکا یہ تھا۔ کہ وہ اول ہے۔ قدیم ہے۔ ظاہر ہے۔ باطن ہے۔ رازق ہے۔ تمام ہے۔ اور نام سے مراد یہ ہے کہ ہر معنی کے ساتھ اسکی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔ اور کہتا تھا کہ خدا ہر چیز میں اسکی استعداد اور تحمل کے موافق حلول فرماتا ہے۔ اور ضد کو ایجاد کیا۔ تاکہ وہ اپنے مقابل پر دلالت کرے۔ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آدم ابوالبشر کو پیدا کر کے پھر ایس کو پیدا کیا۔ اور اس میں حلول کیا اور یہ دونوں باہم ضد ہیں۔ اور ضد شے کی اسکی نظیر اور شبیحہ کی بہ نسبت زیادہ نزدیک

ہوتی ہے۔ اور خدا نے تعالیٰ جب جسد ناسوتی میں حلول کرتا ہے۔ تو اس جسد معجزہ اور قدرت ظہور میں آتی ہے۔ اور معجزہ و قدرت اس بات پر دلالت کرتے ہیں۔ کہ اس جسد کو خدا کے ساتھ عنایت اور اتحاد حاصل ہے۔ اور جب آدم علیہ السلام غائب ہو گئے۔ تو لاہوت نے پانچ تن ناسوتی میں ظہور کیا۔ ان پانچ تنوں میں ایک غائب ہو جاتا۔ تو دوسرا اسکی جگہ ظہور کرتا۔ اور ان پانچ تن ناسوتی کے مقابلے میں پانچ ابلیس ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے ظہور فرمایا ہے بعد اسکے لاہوتیت حضرت اوریس میں اور حضرت اوریس کے ابلیس میں جمع ہوئی۔ اور انکے بعد متفرق ہو گئی۔ بعد اسکے ہود میں اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ پھر ان دونوں کے بعد حضرت صالح اور انکے ابلیس میں جس نے انکے ناقے کی کوششیں کاٹی تھیں جمع ہوئی۔ انکے بعد حضرت ابراہیم اور انکے ابلیس میں کہ غرود ہے جمع ہوئی۔ اور انکے غائب ہونے کے بعد متفرق ہو کر حضرت ہارون اور انکے ابلیس میں کہ فرعون ہے جمع ہوئی۔ انکی غیبت کے بعد حضرت سلیمان اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ اور انکے غائب ہونے کے بعد حضرت عیسیٰ اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ اور حضرت عیسیٰ کے بعد انکے حواریوں اور حواریوں کے ابلیسوں میں جمع ہوئی۔ اور انکی غیبت کے بعد حضرت علی اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ کہتا تھا۔ کہ اللہ ایک نام ہے جو مفہوم کلی پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ مفہوم کلی یہ ہے کہ جسکی طرف لوگوں کو احتیاج ہے۔ وہ اللہ ہے پس ہر ایک فاضل اپنے مفضولوں کا۔ اور ہر ایک مطاع اپنے مطیعوں کا اللہ ہونے کے لائق ہے۔ اسی لئے ابن ابی العزراق کے متبعوں میں سے ہر ایک اپنے آپکو بمقابلہ اس شخص کے جو اس سے کم مرتبہ ہوتا۔ اللہ جانتا اور کہتا میں فلاں کا رب ہوں۔ اور فلاں رب فلاں کا ہے۔ اور فلاں میرا رب ہے۔ یہاں تک کہ ربوبیت کو ابن ابی العزراق تک مٹھی کر لے۔ اور اسکو رب الارباب جانتے۔ اور کہتے ربوبیت ابن ابی العزراق پر ختم ہو گئی۔ اُسکے آگے کوئی رب نہیں وہ کسی کا

مذہب نہیں۔ اور کہتے کہ امام حسن و حسین حضرت علی کے فرزند نہیں ہیں اسلئے کہ جسکے وجود میں ربوبیت جمع ہوئی پھر وہ نہ کسی کا باپ ہے نہ کسی کا بیٹا اور حضرت موسیٰ اور حضرت مصطفیٰ کو خائن بتاتے ہیں۔ اسلئے کہ ہاں نے حضرت موسیٰ کو اور علی نے حضرت محمد کو لوگوں کی طرف پہنچا۔ کہ ہماری شریعت کی طرف بلاؤ۔ ان دونوں نے انکے ساتھ خیانت کی۔ اور آدمیوں کو اپنی شریعت کی طرف بلایا۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت علی نے حضرت محمد کو اصحاب کہف کے بریل کی برابر کہ ساڑھے تیرہ سو سال ہیں مہلت دی۔ جب یہ مدت پوری ہو جائیگی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت منقل ہو جائیگی۔ اور ملائکہ وہ ہیں جو اپنے فیض کے مالک ہوں۔ اور حق کو پہنچاتے ہوں۔ اور بہشت فرقہ غزاقریہ کو پہنچانے۔ اور انکے مذہب کو اختیار کرنے سے مراد ہے۔ اور دوزخ یہ ہے کہ انکو نہ جانتا ہو۔ اور اور انکے مذہب کو نہ اختیار کرے۔ اور کہتے ہیں کہ نماز روزہ وغیرہ عبادت کی ضرورت نہیں۔ اور بدول عقد کے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور کہتے ہیں کہ چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سردار ان قریش کی طرف جو نہایت سرکش اور تکبر تھے مبعوث ہوئے تھے۔ اسلئے انکے تکبر ڈمانے اور تعلیٰ توڑنے کے لئے سجدہ کرنیکا حکم ان کو دیا۔ اب حکمت کا اقتضایہ ہے کہ آدمیوں پر عورتوں کی فروج مباح کر کے انکا امتحان کرنا چاہئے پس آدمیوں کو روا ہے کہ اپنے عزیزوں اور دوستوں اور بیٹوں کی عورتوں سے مباشرت کریں۔ مگر شرط یہ ہے کہ دونوں کا مذہب ایک ہو۔ اور کہتے ہیں کہ اگر شخص فاضل اپنے سے کم درجہ والے کے ساتھ وطی کرے۔ تو یہ مات اسکے لئے جائز ہے۔ تاکہ وہ اپنے نور کا وجود اس مفضول میں داخل کرے۔ اور اگر وہ مفضول اس فاضل کو وطی نہ کرنے دیگا۔ تو وہ مفضول دوسرے دورے میں کہ بعد اس دورے کے انیوالا ہے عورت کی صورت میں بدل جائیگا۔ اس لئے کہ انکے مذہب کا بننا تسخیر ہے۔ تاریخ الفی میں لکھا ہے کہ ابو جعفر شیعہ مانی سے ۲۲۰ھ میں بغداد آیا یہ دعوے خدا فی کا کرتا تھا۔ اپنے

مبتغوں سے کہا کرتا تھا۔ کہ میں مردوں کو زندہ کرتا ہوں۔ بغداد کے ہزار ہا آدمی
 اُسکی باتوں کو قبول کر کے اُسکے مطیع ہو گئے۔ اور بہت سے بڑے بڑے آدمی بھی
 اُسکے مذہب میں داخل ہو گئے۔ جیسے حسین بن قاسم بن عبداللہ بن سلیمان بن
 وہب کہ ایک وقت میں مقتدر باللہ خلیفہ عباسی کا وزیر بھی رہا ہے اور ابو جعفر
 اور ابو علی فرزندان بسلام اور ابراہیم بن ابی عون اور ابن شیبہ زیات اور
 احمد بن محمد عبدوس اور یہ سب اُسکی ربوبیت کے قائل تھے۔ جب ابن شلمغانی
 اور اُسکے متبعوں کے اتحاد کو زیادہ زور ہوا تو ابن مقلہ وزیر نے عہد خلیفہ
 مقتدر میں اُسکو اور اُسکے اصحاب خاص کو تلاش کیا۔ مگر یہ لوگ ہاتھ نہ لگے
 یہاں تک کہ سوال سلسلہ میں ابن شلمغانی ظاہر ہوا۔ یہ عہد خلیفہ راضی کا تھا
 وزیر ابن مقلہ نے اُسے گرفتار کر لیا۔ اور اُسکی خانہ تلاشی لیگئی تو بہت سے خطا اُسکے
 متبعوں کے ایسے نکلے جن میں ابن شلمغانی کے حق میں وہ مضمون اور الفاظ تھے
 جنکا اطلاق شرعاً بشر پر جایز نہیں۔ ان خطوں میں ایک خط حسین بن قاسم کا
 بھی تھا۔ وزیر نے ایک مجلس میں علما کو جمع کر کے وہ خط پیش کئے اور انکی سخت
 کیگئی۔ ابن شلمغانی نے بھی اعتراف کیا۔ کہ ہاں یہ خط میرے نام ہیں مگر اپنے مذہب
 سے انکار کیا کہا میں مسلمان ہوں۔ جو کچھ باتیں لوگ میرے حق میں مشہور کرتے
 ہیں۔ افتراء محض ہے۔ اُسکے ساتھ ابن ابی عون اور ابن عبدوس کو بھی
 بھی گرفتار کر کے خلیفہ کے حضور میں تینوں پیش کئے گئے۔ ابن ابی عون اور ابن
 عبدوس کو حکم ہوا کہ ابن شلمغانی کے تانچے ماریں۔ دونوں نے اس حکم کی تعمیل سے
 انکار کیا مگر جب انپر بہت تاکید کیگئی۔ تو ابن عبدوس نے ہاتھ بڑھا کر ابن شلمغانی
 کے سر پر زور سے ایک تانچہ مارا۔ اور ابن ابی عون نے جب ہاتھ اُسکی داڑھی اور
 سر پر ڈالا تو اُس کا ہاتھ کاٹنے لگا۔ پس اُس نے ابن شلمغانی کے سر اور منہ پر ہوسہ
 دیا۔ اور اُسکو مخاطب کر کے کہنے لگا۔ الہی وسیدی ووزاتی۔ خلیفہ راضی باللہ نے
 ابن شلمغانی سے کہا۔ کہ تو جو بے حدائی سے انکار کرتا ہے۔ اگر یہ بات سچ تھی

تو ابن ابی عون نے تجھ سے یہ بات کیوں کہی۔ ابن شلمغانی نے جواب دیا کہ قرآن میں آیا ہے ولا تزدوا وازدوا الخ یعنی امدا پاک ایک بندے کے گناہ سے دوسرے پر مواخذہ نہیں کرتا۔ میں نے کبھی یہ بات نہیں کہی تھی۔ کہ میں خدا ہوں ابن عبدوس نے خلیفہ سے عرض کیا کہ ابن شلمغانی الوہیت کا مدعی نہیں بلکہ اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ میں باب ہوں۔ امام شافعی کی طرف سے اور ابن روح کا قائم مقام ہوں۔ پھر فقہاء قضاۃ نے ایک طول طویل بحث کے بعد فتوے دیدیا کہ ابن ابی عون اور ابن شلمغانی کا خون مباح ہے اس لئے ۲ شنبہ ۲ ذیقعدہ ۳۲۸ھ کو ابن ابی عون اور ابن شلمغانی کی خلیفہ کے حکم سے گردن مار کر آگ میں جلوا دئے گئے۔ اور علی نے کتاب خلاصہ میں کہا ہے کہ ابن شلمغانی ۳۲۸ھ مارا گیا ہے یہ دونوں اعلیٰ درجے کے فاضل اور صاحب تصنیفات ہیں۔

پندرہواں اسحاقیہ۔ جلد دوم نامہ دانشوراں حالات ابو نعیم حنفیانی میں لکھا ہے کہ فرقۃ اسحاقیہ حقیقت میں عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ کی طرف منسوب ہے جو جعفر طیار کی اولاد میں سے ہے۔ بشرح ابن الحدید میں مرقوم ہے کہ مذہبہ اسحاقیہ کو جس شخص نے اختراع کیا اسکا نام اسحاق تھا۔ اور وہ عبد اللہ بن معاویہ کے اصحاب میں سے تھا۔ اسکا قول تھا کہ تمام اشیاء مباح ہیں انسان کو کسی چیز پر تکلیف نہیں دیکٹی ہے علی علیہ السلام منصب نبوت میں محمد صلی اللہ علیہ کے شریک ہیں۔ لیکن نہ اس وجہ پر جسے آدمی جانتے ہیں۔ مؤندا لافاضل میں ذکر کیا ہے کہ اسحاقیہ کا عقیدہ ہے کہ زمین پیغمبر سے کبھی خالی نہیں رہتی۔ نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم نہیں ہوئی اور صواعق محرقة میں بیان کیا ہے کہ اسحاقیہ کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ائمہ کے ساتھ متحد ہو گیا ہے۔ مگر ان میں باہم اس بات میں اختلاف ہے کہ حضرت علی کے بعد اللہ تعالیٰ کس سے متحد ہوا ہے۔

سولہواں فضییر یہ۔ صواعق محرقة میں لکھا ہے کہ نصیر کے اصحاب ہیں

اور تعلیقہ میں مذکور ہے کہ یہ محمد بن نصیر فہری کے متبع ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ اہل
 علی بن محمد عسکری ہیں۔ اور محمد بن نصیر علی بن محمد کی طرف سے نبی ہے۔ محارم کو
 حلال کر دیا تھا۔ اور جن عورات کے ساتھ نکاح ناجائز ہے۔ ان کے ساتھ نکاح
 جائز کر دیا تھا۔ اور کنسی میں مذکور ہے کہ نصیر یہ ایک فرقہ ہے جو محمد بن نصیر فہری
 فہری کی نبوت کا قائل ہے۔ اور غضاثری میں ہے کہ اس شخص کی طرف فرقہ
 نصیر یہ منسوب ہے۔ اور خلاصہ میں بھی ہے کہ اس شخص سے فرقہ نصیر یہ کی ابتدا
 ہے۔ اور اسی طرف یہ لوگ منسوب ہیں۔ اور منتہی المقال و توضیح المقال میں لکھا
 ہے کہ فی الحال شیعہ کے عوام اور اکثر خواص خصوصاً شاعر کے نزدیک یہ بات مشہور
 ہے کہ جو شخص حضرت علی کی ربوبیت کا قائل ہے وہ نصیر می ہے۔ اور کتب
 اہل سنت میں بھی یہی مذکور ہے کہ نصیر یہ کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت
 علی کے ساتھ متحد ہو گیا ہے۔ یا ان میں حلول کیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت
 علی اور انکی اولاد چونکہ سب سے افضل ہیں اور مؤید ہیں ساتھ ایسی تائیدات
 کے کہ جو اسرار باطنی سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ پر ضرور ہوا کہ وہ انکی
 صورتوں میں ظہور کرے۔ اور انکی زبان سے بات کہے پس یہ لوگ ائمہ کو خدا
 اعتقاد کرتے ہیں اور دلیل اپنے قول پر یہ لاتے ہیں کہ نبی نے تو مشرکین کے
 ساتھ جنگ کی۔ اور حضرت علی نے منافقین کے ساتھ اس سے معلوم ہوا کہ
 پیغمبر ہر حال پر حکم کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ باطن کو دیکھتا ہے۔

منجۃ الدہر میں لکھا ہے کہ ملکوت علیہ میں ایک پہاڑ کا نام سماق ہے
 اس میں فرقہ نصیر یہ کثرت سے آباد ہے۔ معاد کے باب میں انکا عقیدہ ہے کہ گناہگار
 آدمی کو کبھی سح کے ذریعہ سے عذاب ہوتا ہے۔ اور اس طرح گناہ کی بنا پر بجائی
 ہے کہ یکا یکہ بندر یا سور وغیرہ کی شکل پر ہو جاتا ہے۔ اور ان کا قول یہ ہے
 کہ نیک آدمی جتنے عمدہ اعمال کرتا ہے۔ اسی قدر اسکی روح انسانی صورتیں بدلتی
 رہتا۔ اور یہ صورتیں روح کے لئے بمنزلہ قمیص کے ہیں۔ نیک آدمی کی روح طرح

طرح سے ترقی کرتی ہے۔ جب ستر قمیص بدل چکتی ہے۔ تو اخیر میں فرشتوں میں سے پہلے
 ہو جاتی ہے۔ ماورِ بد آدمی کی روح شقاوت کے گڑبھوں میں گرتے ہوئے اور اجسام
 کو بدلتے ہوئے افضل السالفین میں پہنچ جاتی ہے۔ اور یہ بھی ستر قمیص بدل چکی ہوگی
 کہ ہر ایک قمیص میں اسکی شقاوت بڑھتی ہی جاتی ہے مثلاً ایک جسم میں شقی
 تھی۔ دوسرے میں اشد ہوئی ہے۔ اور اپنے اعمال بد کی تکالیفیں برداشت کرتے
 ہوئے اونٹ۔ گھوڑے۔ گدھے۔ چھریل۔ بکری۔ کتے۔ سور۔ گاوہ وغیرہ حیوانات
 کے اجسام میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور رحمت الہی کے نزول سے مایوس ہو جاتی
 ہے۔ اور جہنمی اور طرح طرح کے عذابوں کے قابل قرار پاتی ہے۔ اور اسکو عذاب اس
 طرح ملتے ہیں۔ کہ حلال ہوتی ہے۔ بشکار ہوتی ہے۔ زنجیر سے بندھتی ہے۔ سواری
 میں جوئی جاتی ہے۔ قوت نطق اور گویائی سے محروم ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی جناب
 سے محرب ہو جاتی ہے۔ آسمان کے دروازے اُس سے بند ہو جاتے ہیں۔ نہ اُسکی
 کوئی بات مقبول ہوتی ہے۔ نہ اُسکا کوئی شکوہ مسوع ہو تا ہے۔ اور ایسی روح نہ کبھی
 جنت میں داخل ہو سکتی ہے۔ نہ جنت کی ہوا اُس تک پہنچ سکتی ہے۔ اور نہ اسکو
 لئے کبھی آسمان کے دروازے کھلے ہیں۔ اور ان اجسام حیوانی میں داخل ہونے
 کے عذاب اسکو بہانہ حاصل ہوتے ہیں۔ کہ بڑے سے بڑے حیوان کے جسم میں
 داخل ہو کر حقیر سے حقیر جسم حیوانی میں تنزل کرتی ہے۔ سر کے کپڑے میں داخل ہوتی
 ہے۔ قرآن میں جو آیا ہے ان الذین کن یولیا یتنا واستنکبوا عنہا ولا تفتقر
 لہم ابواب السموات ولا یدخلون الجنة حتی یلبسوا بجل فی سم الخیاط
 وکن للک بغیرہا البحر مین یعنی جنہوں نے ہماری آستینیں جھٹلائیں۔ اور ان سے
 تمکیر کیا۔ اُنکے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھلینگے۔ اور نہ جنت میں داخل ہونگے
 یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں داخل ہو دے۔ اور ہم اسی طرح کہنگاروں کو
 بدلا دیتے ہیں۔ اس آیت میں اسی مقصد کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ جب لوح
 اونٹ کے جسم میں داخل ہوگی۔ اور تنزل کرتے ہوئے ایسے کپڑے کے جسم میں لگی

جس کے میں پڑتے ہیں۔ تو اس عرصے میں کتنی تبدیلیاں اسکے اجسام میں واقع ہونگی۔ اور یہ پچھلا جسم اسکا بمقابلہ پہلے جسم کے کتنا حقیر ہوگا۔ اور وہ روح جو اس کے جسم میں تھی۔ ایسے جسم میں ہوگی۔ جو سوئی کے ناکے میں داخل ہونے کے قابل ہے۔ بعد اسکے روح بناتا ت کے اجسام میں داخل ہوتی ہے۔ اور یہاں جلنے کٹنے چرنے وغیرہ ذریعوں سے عذاب پہنچتا ہے۔ بعد اسکے معدینات میں داخل ہوتی ہے۔ اور طرح طرح کے عذاب پاتی ہے۔ پگھلائی بھی جاتی ہے۔ گرم بھی کی جاتی ہے۔ ہتھوڑے سے بھی کوئی جاتی ہے۔ اس میں سوزاں بھی کئے جاتے ہیں۔ اور معدینات میں سے کبھی نہیں نکلنے پاتی ہمیشہ ہمیں عذابوں میں گرفتار رہتی ہے۔ اور یہ لوگ حائل کے بھی مستعد ہیں۔ انکے نزدیک مقصود اصلی اور غایت کلی یہ صورت مرئیہ ہی ہے۔ مطلب انکا یہ ہے۔ کہ مادہ اور صورت کے سوا اور کوئی چیز نہیں ظاہر وجود خلق ہے۔ اور باطن وجود خالق ہے۔ اور یہ وجود ہر موجود میں ظاہر ہوا ہے۔ اور موجودات میں ترقی کرتا ہوا صورت انسانی میں چڑھتا ہے۔ اور نوع انسانی میں ترقی کر کے صورت خاص اور اعلیٰ میں ترقی کرتا ہے۔ مثلاً حضرت آدم شیت نوح ابراہیم ماردن۔ یوسف موسیٰ۔ مسیح اور علی بن ابی طالب کی صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور ہر صورت کا معنی ایک ہی ہوتا ہے۔ پس صورت کے مظاہر نبوت و امامت ہیں۔ اور اسکا باطن غیب ہے۔ جو دریافت نہیں ہو سکتا۔ بلکہ خالق مختار ہے۔ اور اسکے لئے دروازہ ہے جس میں کسی عالم اور عاقل کے علم و عقل کو بغیر اس دروازے کے رسائی نہیں اگر کوئی چاہے۔ کہ اس سے واقف ہو جائے۔ تو اس کے لئے اس دروازے میں داخل ہونا ضرور ہے۔ اور نہ اس صورت کے باطن کسی کی نظر پر پردہ دیکھ سکتی ہے۔ وہ غیب اگر نظر آتا ہے۔ تو پردے کی آڑ میں نظر آتا ہے۔ اور انکے نزدیک مراد اس پردے سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اس باطن سے مراد حضرت علی ہیں۔ اور دروازہ اس کا سلمان فارسی ہیں۔ نصیر تیلوکی

علی الہیان بھی کہتے ہیں

تاسیخ سربان مالک میں لکھا ہے کہ شیعہ اثنا عشری سے علی الہیوں کو عداوت ہے۔ اور وہ بھی علی الہیوں کو دشمن جانتے ہیں۔ اور علی الہیوں کی تعداد بہت کم ہے۔ اور اپنے قواعد و رسوم مخفی رکھتے ہیں مرزا اسد اللہ خاں غالب کہتے ہیں کہ غالب ندیم دوست سے آتی ہے وہ دوست بہ مشغول حق ہیں بندگی بو تراب ہیں یعنی علی علیہ السلام خدا کے تعالیٰ کے ہم نشین ہیں۔ اور دوست کے ہم نشین سے دوست کی بو آتی ہے۔ پس جو لوگ بو تراب کی بندگی میں ہیں۔ وہ درحقیقت مشغول حق ہیں۔ ایسے ہی اشعار سے غالب کی نسبت کہا گیا ہے۔ کہ وہ علی الہی تھے یعنی نصیری مذہب رکھتے تھے۔ اور فارسی کے مندرجہ ذیل شعر میں تو غالب نے اپنا عقیدہ صاف ظاہر کر دیا ہے۔

غالب نام آؤم نام و نشانم میرس ہم علی اللہم دہم علی اللہیم
غالب کے دیوان اردو کی شرح میں اسی طرح لکھا ہے۔ یہ شعر بھی انہیں کہے۔
منصور فرقہ علی الہیان منسم آوازہ انا اسد اللہ براہ کس
آجیات میں لکھا ہے کہ اہل راز اور غالب کی تصنیفات سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ انکا مذہب شیعہ تھا۔ اور لطف یہ تھا۔ کہ ظہور اسکا جوش محبت میں تھا نہ کہ تبرا و تکرار میں۔ چنانچہ اکثر لوگ انہیں نصیری کہتے اور وہ شکر خوش ہوتے تھے۔ دبستان المذہب میں لکھا ہے کہ علی الہیوں کا عقیدہ یہ ہے کہ جو کہ اللہ تعالیٰ کے پہچاننے کی طاقت اور استعداد علوی و سفلی میں نہ تھی۔ اس لئے اس نے چاہا کہ مرتبہ صرغیت اور اطلاق کو چھوڑ دے۔ تاکہ بندے اسکی پرستش کر سکیں۔ اور اسکو پہچاننے لگیں۔ پس اللہ ہر قرن میں مجسم روحی سے ملا اور نوع انسانی کے اندر ظہور کیا۔ اور انبیاء میں حلول فرماتا رہا۔ یہاں تک کہ اسکا ظہور حضرت علی اور انکی اولاد میں ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نے اپنا پیغمبر بنا کر بھیجا۔ مگر حق تعالیٰ نے جو دیکھا۔ کہ ان سے کار رسالت نہیں چل سکتا۔ تو مدد دیے کے لئے خود جسم قبول

گیا یہی وجہ ہے کہ جب نبی نے کعبہ میں بت شکنی کی تو اس وقت حضرت علی کو اپنے
دردش پر چڑھایا۔

غرض زینت شکنہا جزا میں نبودنی را
کہ دردش خود بکف پائے مرتضیٰ رساند

ایک علی اللہی جب کا نام احمد تھا بیان کرتا تھا کہ یہ قرآن عمل کے قابل نہیں اسلئے
کہ جو مصحف علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا یہ وہ نہیں بلکہ یہ تو حضرت
ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی تصنیف ہے۔ اور شمس الدین علی اللہی کہتا تھا
ہے تو یہ وہی قرآن جو علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا لیکن چونکہ جب
اسکو حضرت عثمان نے کیا ہے اسلئے پڑھنے کے قابل نہیں اور بعض علی اللہی
حضرت علی کی نظم و نثر کو مصحف میں داخل کرتے ہیں بلکہ اسکو مصحف پر ترجیح
دیتے ہیں اسلئے کہ یہ کلام اللہ سے بے واسطہ مخلوق کو پہنچا ہے اور مصحف محمد صلی
علیہ وسلم کے ذریعہ سے مخلوق کو ملا ہے۔

ستر ہواں علویہ یہ علی اللہیوں میں سے ہیں اور اپنے آپکو علی اللہی کہتے
ہے جانتے ہیں اور علی اللہیوں کے ساتھ عقائد میں شریک ہیں فرق دونوں قول
میں یہ ہے کہ علویہ کہتے ہیں کہ جو مصحف اب مشہور ہے وہ علی اللہ کا کلام نہیں اسلئے
کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر نے اس میں تحریر کی ہے اور آخر ہما حضرت عثمان
نائب کو در کر دیا چونکہ یہ فصیح آدمی تھے۔ دو کسر مصحف اسکے مقابلہ میں بنا
اور اصلی قرآن کو جلا دیا اور یہ فرقہ جہاں مصحف پاتا ہے اسے جلا دیتا ہے اور
انکا عقیدہ یہ ہے کہ علی اللہ نے اس جسد عنصری کے بعد اپنے جسم کو آفتاب سے
ہے اور وہ اب آفتاب ہے اور پہلے بھی آفتاب تھا اور تھوڑے دنوں تک
عنصری میں رہا تھا اور یہی وجہ ہے کہ آفتاب علی اللہ کے حکم سے لوٹ آیا
اسلئے کہ وہ عین آفتاب ہے اسی سبب سے یہ فرقہ آفتاب کو علی اللہ کہتا ہے
آفتاب پکارتا ہے اور اس سے دعا کرتا ہے اور انکے نزدیک آفتاب انکی

کرتا ہے۔ اور انکی مدد کرتا ہے۔ انکے نزدیک جاندار کا مارنا جائز نہیں۔ اور گوشت
 کھانے کے قابل نہیں۔ اور کہتے ہیں کہ علی الدنہ گوشت کے کھانے کی ممانعت
 اگر دی ہے۔ اور صحف میں جو بعض حیوانات کی نسبت مارنے اور انکا گوشت کھانے
 حکم ہے اس سے مراد خلفائے ثلاثہ اور انکے تابعین ہیں۔ اور کہتے ہیں تمام محرّمات
 سے یہی تینوں مراد ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ آدم کے قصے میں ابلیس اور سانپ اور
 طاؤس بھی انہیں تینوں سے عبارت ہے۔ اور شداد اور عمرو اور فرعون بھی
 انہیں تینوں سے عبارت ہے۔ اور بت توڑنا اور بت کی پرستش کرنا انہیں
 تینوں سے مراد ہے۔ اور یہ فرقہ تناسخ کا قائل ہے۔ اور کہتے ہیں کہ جو علی الدنہ اگلے
 زمانوں میں انبیاء کی صورت میں ظہور کرتا تھا۔ تو یہ اصحاب ثلاثہ یعنی حضرت ابراہیم
 و حضرت عمر و حضرت عثمان انکادوں کی صورت پر ظہور کرتے تھے۔ اور آئندہ بھی
 ایسا ہی ہوتا رہیگا۔ اور انکے نزدیک علی الدنہ کی صورت کی پرستش کرنا چاہئے
اٹھارہ حوالہ مقنعہ۔ صواعق مخرقہ اور تحفہ اثنا عشریہ میں مذکور ہے
 کہ یہ فرقہ حکیم بن ہاشم کی طرف منسوب ہے جس کا لقب مقنع تھا۔ مقنع کا عقیدہ
 یہ تھا کہ امام حسین کے بعد وہ خدا ہے۔ اور خدا چار بتاتے تھے۔ چوتھا خدا مقنع کو
 کہتے ہیں مقنع اگرچہ اسماعیلی تھا مگر اس وجہ سے کہ الوہیت کا دعوے کیا غلام ہیں
 شمار پایا۔ اور بعض زمامیہ بھی مقنع کی الوہیت کے قائل ہو گئے تھے مقنع اگر الوہیت
 کا مدعی نہ ہوتا۔ تو اسکا شمار اسماعیلیہ میں ہوتا۔ کیونکہ فی الحقیقت یہ اسماعیلی تھا
 اور برہما مذہب تشیع کا اظہار کرتا تھا۔ تاریخ انجیل میں لکھا ہے کہ اسکا نام عطا تھا
 اور ابن خلدون نے کہا ہے کہ اسے حکیم اور ہاشم کہا کرتے تھے۔ اور طبری نے
 حکیم المقنع لکھا ہے۔ اور کہا ہے کہ مرو کے علاقے میں سے ایک قریہ گارہ بنہ والا
 تھا۔ اور برہان قاطع میں لکھا ہے کہ اسے حکیم بن عطا کہتے تھے۔ اور نگارستان میں
 لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچہری میں تحریر کے کام پر متعین تھا۔ اس نے
 لکھو دہستان المذہب لکھ دیکھو تاریخ طبری جز ثانی جلد ثالث مطبوعہ لندن صفحہ ۸۸

اسلام میں خلیفہ ہندی بغدادی کے عہد میں ظہور کیا تھا۔ جیسا کہ طبری اور ابن
خلدون اور ابن خلکان اور مؤلف تاریخ انجیس وغیرہ نے تصریح کی ہے اور بعض
کتب میں جو لکھا ہے کہ یہ عہد میں ظہور کیا یہ غلطی ہے۔ یہ عہد مسلمانان عقیل
فیلسوف وقت تھا اور ہر صنعت سے واقف تھا۔ خاص کر علم باغیچہ و قن شعبہ
وحیل و طلسمات و سحر و نیروجات اور اکثر علوم فلاسفہ میں یدِ طولیٰ رکھتا تھا اور
عجیب و غریب چیزیں ایجاد کرتا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے کوہ سیام و بردوزن نظام
کے عقب میں ایک کنواں تیار کر لیا اور سیام شہر کش و بفتح کان و سکون شین مجیب
کے پرگنے میں جو شہر سبز کے نام سے مشہور ہے ایک گاؤں ہے۔ اور کش شہر خشب کے
پاس واقع ہے جسے اہل عرب مغرب کر کے نصف کہا کرتے ہیں اور سمرقند اور
تاشقند کے درمیان میں ہے۔ مگر سمرقند کے قریب ہے۔ اس کنوین کے اندر
ایک چاند پارے اور اور چیزوں سے بنایا تھا۔ یہ چاند مغرب کے وقت اس کنوین
سے نکلتا اور کوہ کے پیچھے سے طلوع کرتا اور آسمان پر روشن رہتا اور درچاند
آسمان پر نظر آتے تھے۔ اور اسکی روشنی ۱۵ میل تک پہنچتی تھی۔ طلوع فجر سے
قبل غائب ہو جاتا تھا۔ دو مہینے تک برابر یہ چاند اسی طرح طلوع و غروب کرتا رہا
آثار البلاد میں لکھا ہے کہ لوگ دور دور سے شہر خشب میں اس کے دیکھنے کو آتے
تھے اور دیکھ کر تعجب کرتے تھے۔ اور عوام جادو سمجھنے لگے تھے۔ حالانکہ بطریق ہندوہ اور
انوکاس شعلع قمر کے یہ عمل کیا تھا۔ اسلئے کہ لوگوں نے اس کنوین کی تہ میں ایک بلاط

لحمہ صواعق محرقہ میں یہ لکھا ہے چنانچہ عبارت عربی اسکی یہ ہے ثم خرج سنة ثمان و
سبعین و مائتین رئیس القرامطة واستولى على قطيف و خرج في هذه السنة
في ماورد النهر رجل منهم يقال له حكم بن حاشم الملقب بالمتقمع اور نسخہ
میں بھی اسی کی تقلید کی ہے ۱۲۷

عہد ہجرت عالم میں مہارت خاں اصفہانی نے بھی لکھا ہے کہ خشب شہور عالم است۔ تاہر چہار فرنگ نشانی
آں میرسدہ گویند در قمر چاہے متغ و در کوہ و دشت توفہ برد طاسے بزرگ ملوا و سیام یافتند اما معلوم نہ شد

کہ در آن چہ عمل بکار برده ۱۲۸

پائے سے بھرا ہوا پایا تا بیخ انجینس میں لکھا ہے کہ مقنع شعبدوں کے زور سے
لوگوں کو اور بہت عجیب و غریب چیزیں دکھایا کرتا تھا نبوت کا مدعی تھا اور اپنی
ذات کو خدا قرار دیتا تھا اور تناسخ کا قائل تھا کہ خدائے تعالیٰ نے آدم کو پیدا
کر کے انکی صورت میں حلول کیا۔ اسلئے ملائکہ نے اُنکو سجدہ کیا پھر فوج کو پیدا کر کے
انکی صورت میں حلول کیا پھر حلول کرتے کرتے یہاں تک نوبت پہنچی کہ ابو مسلم خراسانی
کی صورت میں حلول کیا۔ پھر میری صورت میں حلول کیا اور ابو مسلم کو حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل قرار دیتا تھا ہزاروں آدمی اس دعوے میں اسکی
تصدیق کرتے تھے اور اسکی عبادت کرتے تھے۔ وہ نہایت بد شکل اور ہلکا تھا۔ اور
بڑائی میں کسی موقفہ اسکی آنکھ میں تیر لگنے سے کانابھی ہو گیا تھا اس لئے زیادہ
بد صورت تھا۔ اس عیب کے چھپانے کے لئے اس نے اپنے لئے ایک منہ سونے کا
تیار کرایا تھا۔ اپنے منہ پر اسے لگا دے رہتا تھا۔ اس لئے مقنع مشہور ہو گیا ابو الفدا
نے مقنع کے حالات میں بیان کیا ہے دکان لایسفر عن وحید بن ابی الخلد وحماد بن
ذہب یقنع بہ ولدہ قیل لہ المقنع ۛ یعنی مقنع اپنا منہ نہیں کھولتا
تھا بلکہ اس نے ایک منہ سونے کا بنوایا تھا جس سے اپنا منہ چھپائے رہتا تھا
اسی لئے اُسے مقنع کہتے تھے۔ مقنع میں مہم مضموم او قاف مفتوح اور نون مشدود
مفتوح ہے۔ تناسخ کمال میں لکھا ہے کہ مقنع تناسخ کا قائل تھا اور اس کے معتقد اُنکو
سجدہ کرتے تھے جس طرف کہہ دیتے اور اپنی جنگ و حرب میں کہتے کہ اے ہاشم
ہمدانی مدد کر۔ علامہ ابن خلدون نے بھی اس بیان کے بعد لکھا ہے کہ خراسان
میں اس نے ظہور کیا تھا اور سجاء اور سفد میں ایک گروہ نے جنکو مہم کہتے تھے
مقنع کی طرف داری اور شورش کی۔ اور انکی مدد کفار ترک کرنے لگے اور اس طرف
کے مسلمانوں پر تاخت و تاراج شروع کر دی۔ ابو نعمان اور بنید اور لیث بن نصر
بن سبار نے ان لوگوں سے جنگ کی۔ لیث کا بھائی محمد اور ایک بھتیجا حمیم نامی
کا نام آئے۔ ہمدی حمید بن منہ و خلیفہ بغداد نے جبریل بن یحییٰ اور اس کے بھائی

کو فوج دیکر بیضہ سے جنگ کے لئے بھیجا چار مہینے تک طرفین میں لڑائی ہی آخر کار
بیضہ کو شکست ہوئی۔ انکی طرف سے سات سو آدمی مار گئے جو حضورؐ سے باقی
رہ گئے تھے۔ وہ مقنع سے مل گئے جبریلؑ بھی ان کا تعاقب کئے ہوئے چلا گیا پھر
مہندی نے مقنع کی تباہی کے لئے سعید حریشی کی ماتحتی میں ایک بھاری لشکر بھیجا
مقنع بڑی خونریزی کے بعد سیام کے قلعہ میں محض ہوا گیا عساکر اسلامیہ آلات حصار
شکن یکے قلعہ کی طرف بڑھے۔ مقنع کے ہمراہیوں نے گھبرا کر خفیہ طور سے اس طلب
کی سعید حریشی نے امان دیدی تیس ہزار آدمی قلعہ کا دروازہ کھولنے لکل
اسے مقنع کے پاس تقریباً دو ہزار جنگ آور باقی رہ گئے تھے صواعق محرقہ میں مقنع
کی ہلاکت کی ایک دلاویز حکایت لکھی ہے۔ کہ جب مقنع محاصرہ سے تنگ آ گیا
تو بہت سی آگ چلاوائی اور اپنے مقتدوں کو خوب سی شراب پلوائی رجب وہ
نشتے میں مدہوش ہو گئے۔ تو سب کو مار کر آگ میں جلا دیا۔ اور رکھ سب کی برباد
کر دی۔ پھر آپ ایک برتن میں تیزاب بھر کر اس میں بیٹھ گیا تیزاب کی تاثیر سے
وہ بھی پانی ہو گیا۔ محاصرین کو ابھی تک یہ خیال تھا کہ سب محصورین قلعہ
میں موجود ہیں۔ ایک عورت اس قلعہ میں بیماری کی وجہ سے ایک کونے میں
پڑی ہوئی تھی وہ بچ رہی تھی۔ جب اسے افاتہ ہوا۔ تو قلعہ میں تنہائی کی وجہ سے
گھبرائی۔ اور دیوار پر چڑھ گیا۔ بیکار کہ قلعہ میں سوائے میرے کوئی نہیں ہے۔ لوگ اوپر
چڑھ گئے اور کوارٹھولڈ سے لشکر داخل ہوا دیکھا۔ تو واقعی قلعہ کو خالی پایا۔ مقنع
کے بعض مقتد جو پہلے ہی لڑائیوں میں اس سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ تاسف کرنے لگے
کہ فی الحقیقت وہ خدا تھا۔ ہم ساتھ ہوئے۔ ورنہ اسکے ساتھ آسمان پر چڑھ جاتے
وہ عورت اگرچہ مرض میں مدہوش تھی۔ مگر کبھی کبھی آواز دغل سن کر کچھ کچھ حالات
سے مطلع ہو جاتی تھی۔ اس نے یہ ساری کیفیت بیان کی۔ نتائج کامل بھی اس
حکایت کو بیان کیے ہیں۔ اور اس میں اس طرح ہے کہ جب مقنع کو یقین ہو گیا کہ
میں اب غنیم کے ہاتھ سے نہیں بچ سکتا۔ تو اپنی سب عورتوں اور بچوں کو جمع کر کے

زہر پلا دیا۔ اور آپ بھی پی لیا۔ اور اپنے معتقدوں سے یہ بات کہی کہ مجھے جلائی ہو
 تاکہ میری لاش دشمن کے ہاتھ میں نہ پہنچے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قلو میں جس
 قدر چار پائے اور کپڑے وغیرہ تھے انکو جلایا۔ پھر ساتھیوں سے کہا کہ جسکو اس
 بات کی خواہش ہو کہ میرے ساتھ آسمان پر چڑھ جائے وہ اس آگ میں میرے
 ساتھ کود پڑے سب نے تعمیل کی۔ اور ہلکے خاک ہو گئے جب لشکر قلو میں داخل
 ہوا تو کچھ نہ پایا۔ جس قدر اُسکے معتقد باقی رہ گئے تھے۔ وہ اس بات سے زیادہ
 فتنے میں پڑے۔ اُسکے اصحاب ملک ماورالنہر میں بھیضہ کہلاتے ہیں مگر اپنے
 اعتقاد کو چھپاتے ہیں۔ عرصہ دراز تک بھیضہ ماورالنہر یہ کہتے رہے کہ مقتدر
 پر چڑھ گیا ہے۔ زمانہ آئندہ میں وہاں سے اترے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ اُس نے
 اپنے ہمراہیوں کو زہر دیدیا تھا۔ اور آپ بھی زہر کھالیا تھا۔ لشکر نے قلو میں گھسکر
 اسکا سر کاٹ لیا۔ اور حلب میں مہدی کے پاس بھیج دیا۔ مقتدر سخی بن زید شہید
 کے قتل کا منکر تھا جنکا حال فرقہ زیدیہ کے ضمن میں اسی کتاب میں آتا ہے
 کہتا تھا کہ سخی روپوش ہو گئے ہیں اپنے دشمنوں کو قتل کرینگے اور کراستان
 میں جو لکھا ہے کہ وہ فرقہ مذہب پر ڈالے رہتا تھا اسلئے برقی مشہور ہو گیا۔ یہ
 بات پایہ تحقیق نہیں پہنچی۔ صناعتہ الطرب میں لکھا ہے جب طالبین نے
 عباسیوں پر خروج کیا۔ تو اپنے پھر یروں کا رنگ سفید رکھا۔ اسی وجہ سے انکو
 بھیضہ کہنے لگے۔ یہی رنگ عبیدی اور قرمط میں قائم رہا۔ مورخین فارسی و
 اردو بھیضہ کا ترجمہ سفید جامگان و سفید پوشاں لکھتے ہیں۔ شہی الار
 میں لکھا ہے کہ بھیضہ میم کے خیمہ اور بائے موحده کے فتح اور بائے شہادت فتح
 کی شدید و کسرہ اور ضاد نقطہ دار کے فتح سے ایک گروہ ہے۔ تنو یہ میں سے
 جز مشغ کے اصحاب ہیں۔ چونکہ یہ لوگ سفید کپڑے پہنتے تھے۔ اس لئے بھیضہ
 کہلانے لگے۔ اور اسی کتاب میں بیان کیا ہے کہ تنو یہ تائے مثلثہ اور نون کے
 فحول اور واو کے کسر کے ساتھ ایک گروہ ہے۔ جو دو جدا ہوتا تھا۔

فائدہ جلیلہ اتنا اربلاؤ میں لکھا ہے کہ یہ چاند بن مقفع نے ایجاد کیا تھا اور صاحب غیث اللغات نے کہا ہے کہ اُس چاند کو مجازاً مقفع کی طرف منسوب کر کے ماہ مقفع کہتے ہیں۔ حالانکہ اُسکو مقفع کے بیٹے نے بنایا تھا انتہی یہ بیان غلط ہے۔ روضۃ الصفائے محمدیہ خاوند شاہ اور روضۃ الصفائے ناصرہ میں جمال خلیفہ ہمدی عباسی کے حالات لکھے ہیں۔ وہاں اس حکیم مقفع کا بھی مفصل بیان تحریر کیا ہے۔ ان دونوں کتابوں میں ہمدی بن ہمدی کے حالات میں لکھا ہے کہ اسکے عہد میں ایک جماعت زناد فتنہ پھیلا رہی ہوئی۔ ان میں سے ایک شخص کا نام عبداللہ بن مقفع تھا۔ یہ شخص فصاحت و بلاغت میں بے نظیر تھا۔ اس نے کلید فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا تھا۔ صالح بن عبداللہ بن داؤد ذکر ابوالعباس ہفاج کا حجاز ادبھائی ہے اور عبداللہ ہاشمی وغیرہ امرا بھی اسی روش اور طریق پر تھے۔ اور اُن مسلمانوں پر جو نماز و روزہ اور حج واکرتے تھے انہیں ایک روزانہ سب نے یہ مشورہ کیا کہ مسلمانوں کا دار و مدار قرآن پر ہے۔ اگر ہم کوئی کتاب اسکے مقابل بنائینگے تو قرآن کو وقعت نہ ملے گی۔ اور ہمارا کام چل جائیگا سب نے اس پر اتفاق کیا کہ ابن مقفع یہ کام انجام دے اور سب نے قرار دیا کہ یہ آیت نہایت فصیح و بلیغ ہے یا ارض ابلیٰ مائلہ دیا سماہ اقلامی الیٰ اخوہ ھ پہلے ابن مقفع اسکے مقابل کلام کہے۔ اگر اس سے یہ کام ہو سکا۔ تو امید ہے کہ وہ قرآن کے جواب سے عہدہ برآ ہو جائیگا۔ تمام سامان آسائش کا ابن مقفع کیلئے تیار کر کے ایک مکان میں اُسے بٹھا دیا۔ مقفع نے چھ ماہ تک برابر محنت کی اور اسودوں کا انبار ہو گیا۔ مگر چند لفظ ایسے نہ بنا سکا جو اس آیت کے مشابہت لے مسعودی کہتا ہے کہ جو شخص زبردست سے منحرف ہو کر اسکی کتاب زندگی تاویل کرنا تھا اہل فارس اُسکو زندیہ کہتے تھے بعد ازاں عرب نے اُسکو معرب کر کے زندیق کہا اُس میں کل وہ لوگ شامل ہو گئے جو ظاہر کی مخالفت کریں اور درحقیقت باطن کے منکپ ہوں۔ بعد ازاں عرب شیعہ میں زندیق اُسکو کہنے لگے جو بظاہر اسلام کا قائل اور درحقیقت کفر کا پابند ہو ۱۲ منہ

رکھتے۔ یاروں نے کہا جب اتنی مدت میں ایک آیت کا جواب نہ ہو سکا۔ تو پورے قرآن کا کیسے جواب ہو سیکے گا۔ اور اس ارادے سے باز آئے۔ ہادی کو جب انکا حال معلوم ہوا۔ تو سب کو مروا ڈالا۔

انیسواں راوندیہ۔ یہ فرقہ منسوب ہے عبد اللہ یا حرب بن عبد اللہ راوندی کی طرف جو خلفائے عباسیہ کا ایک نقیب اور داعی تھا۔ مرات الجنان میں لکھا ہے کہ راوندی ایک گاؤں ہے کاسان کے ضلع میں جو سین مہلہ سے ہے۔ اور یہ کاسان اصفہان کے اطراف میں واقع ہے۔ اور جو شہر کاشان شین مجھ سے ہے وہ قم کے علاقہ میں ہے۔ اور راوندی نیشاپور کے متصل بھی ایک مقام کا نام ہے۔ روضۃ الصفا ناصری کی جلد ششم میں اس فرقے کا نام راوندیہ بغیر الف کے لکھا ہے اور انکے داعی کا نام عبد اللہ راوندی بتایا ہے۔ اور بیان کیا ہے کہ اس عبد اللہ کے مزاج میں سہولت تھی۔ اور یہ برخلاف ابو مسلم خراسانی کے کشت و خون نہیں کرتا تھا۔ اسلئے راوندی عبد اللہ سے کہا کہ اس شخص کی کوئی فکر کرنا چاہئے نہ کہ غمخوار ہو اس کے پنجہ ظلم سے نجات حاصل ہو عبد اللہ نے ابو مسلم کو ایک روز سبھایا کہ آپکو یہ خونریزی زیبائیں۔ پہلے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت کیجئے۔ جب وہ نہ مانیں۔ تو پھر جردل میں آئے کیجئے۔ ابو مسلم نے کہا کہ جو ہم سم نے سوچ رکھی ہے۔ اسکا سر انجام بغیر قتل عام کے دشوار ہے۔ عبد اللہ نے کہا کہ اگر آپکی یہی رائے ہے۔ تو میرے بھی ہرے متبع ہیں۔ آپ اُن سے بھی کام لیجئے۔ ابو مسلم نے کہا کہ اُنکے نام لکھ کر میرے پاس بھیج دو۔ عبد اللہ نے اس خیال سے کہا ابو مسلم ان لوگوں کو عہدہ عہدہ منصب دیگا۔ انکی اسم نویسی کی فرما ابو مسلم نے پاس بھیج دی۔ ابو مسلم نے عبد اللہ سے کہا کہ تم ان سب کو میرے پاس لے آؤ عبد اللہ نے سب کو حاضر کیا۔ ابو مسلم نے کہا۔ ہر ایک گروہ علیحدہ علیحدہ محضریا جائے جب سب کا انتظام ہو گیا۔ تو عبد اللہ کو قتل کرا دیا۔ اور پھر اسکے متبعوں کے گروہ علیحدہ علیحدہ بلواتا اور قتل کراتا۔ ان میں سے جو باقی بچے وہ ابو مسلم کی

پرستش کرنے لگے۔ اور کہنے لگے یہ خدا ہے۔ روزی رساں یہی ہے۔ ابو سلم نے اپنی نسبت انکا یہ عقیدہ سنکر پھر ہرت سے راوندیہ کو تلاش کر کے قتل کر دیا۔ راوندیہ تناسخ کے قائل تھے چنانچہ تاریخ ابوالفداء کامل میں لکھا ہے کہ عقیدہ انکا یہ ہے کہ آدم کی روح عثمان بن نہیک میں داخل ہوئی تھی اور رضیہ الصفحہ نامی میں کہا ہے کہ انکا عقیدہ یہ تھا کہ منصور کی روح عثمان بن نہیک کی روح سے متعلق ہو گئی ہے۔ اور کہتے تھے کہ رب ہمارا جو کھانے پینے کو پہنچاتا ہے ابو جعفر منصور ہے۔ جو خلفائے عباسیہ کا دوسرا ولیف تھا جبکہ یہ بات انہوں نے ظاہر کی۔ اور منصور کو اس کا حال معلوم ہوا۔ تو منصور نے ان کے دوسرے درباریہ کو قید کر دیے۔ اور حکم دیا کہ اس جماعت کے آدمی باہم نہ ملیں۔ اور ایک مقام پر نہ رہیں۔ یہ لوگ منصور سے ناراض ہو گئے۔ اور ایک خالی تابوت اٹھا کر ہرت سے راوندیہ اُسکے ساتھ چلے۔ جب جیل خانے کے قریب پہنچے تو اُسکو زمین پر ڈال کر اندر گھس گئے۔ اور اپنے سر زانوں کی چھوڑ لیا۔ اور شہر کے دروازے بند کر دیے۔ تاکہ سیاہ شہر میں داخل نہ ہو سکے۔ اور منصور کے قتل کے ارادے سے اُسکے قصر کی طرف چلے۔ یہ چھ سو آدمی تھے۔ منصور سے لڑے مگر آخر کار شکست پائی اور مارے گئے۔ یہ واقعہ ۱۷۱ھ میں واقع ہوا تھا اور منصور کا دارالخلافہ اس وقت شہر ہاشمیہ تھا۔ جو نواح کوفہ میں اُسکے بھائی نے آباد کیا تھا۔

پیسوان بسلمیہ۔ مقریزی نے شیوخ غالیہ کے ضمن میں یہ فرقہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ فرقہ راوندیہ میں سے ہے۔ انکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت علی اور امام حسن اور امام حسین و محمد بن حنفیہ میں آئی۔ پھر ابو ہاشم عبداللہ بن محمد بن حنفیہ میں آئی۔ پھر اُن سے منتقل ہو کر علی بن عبداللہ بن عباس میں بطور وصیت کے آئی۔ پھر ابو العباس سفاح میں پھر ابو سلیمان صاحب دولت بنی عباس میں۔

حکایت پر گنہ گش ضلع مادر النہر میں ایک شخص نے اہل مرو سے جو انکھ سے
کانا تھا۔ اور اُسکو ہاشم کہتے تھے یہ دعویٰ کیا کہ اللہ کی روح ابوسلمہ میں منتقل
ہو کر آئی۔ پھر ابوسلمہ سے اسکے اندر منتقل ہو گئی ہے۔ یہ دعوت اُس ایک چشم
کی اس علاقے میں پھیل گئی۔ وہ اپنے اصحاب سے پردہ کرتا تھا۔ اور اپنے
لئے اُس نے ایک منہ سونے کا بنایا تھا۔ اسلئے مضیع کہلانے لگا۔ اُسکے یاروں
نے چاہا کہ اُسکو دیکھیں۔ ان سے وعدہ کیا کہ میں اپنے کو تمہیں دکھاؤں گا۔ اگر
تم جل نہ جاؤ۔ اور اپنے سامنے ایک آتشی شیشہ جلانے والا رکھا۔ جس پر سورج کی
دھوپ پڑتی تھی۔ جب بعض معتقد اُسکے پاس آئے جل گئے۔ باقی لوٹ گئے
اور فتنے میں پڑ گئے۔ اور معتقد ہو گئے کہ وہ خدا ہے۔ اُسکو آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں
اپنی جنگ و حرب میں اُسکو اللہ کہہ لیا کرتے تھے۔ رانہتی ترجمہ کلامہ یا د رکھو
کہ صانع زر گر یعنی سونے کا کام کرنے والے کو کہتے ہیں۔ تو مصنیع وہ شخص ہوگا۔ جو
سونے کو استعمال کرتا ہو۔ کیونکہ لفظی معنی اسکے سونے سے بنا ہوا ہیں۔ میرا خیال
یہ ہے کہ لفظ مضیع لفظ مقنع کی تحریف ہے۔ یہ ہاشم وہی شخص ہے جس نے
ماہ خشب تیار کیا تھا۔ کیونکہ یہ حالات اسی کے حالات سے ملتے ہوئے ہیں۔ اور
ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے حالات تفصیل وار کیسائیہ کے فرقوں میں سے
ہاشمیہ میں بیان ہوئے۔ نواب محمد صدیق حسن خاں باوجودیکہ تقلید کو دین
و مذہب میں برا جانتے تھے۔ مگر تصنیف و تالیف میں بالکل پر اے کلام کو اپنی
کتابوں میں بھر دیتے ہیں۔ اور یہ تقلید سے بدتر ہے۔ اور پھر برائے مطالب ہی کو
بس نہیں کرتے۔ بلکہ اُسکی عبارت کو کبھی اپنی عبارت بنا لیتے ہیں۔ چنانچہ
الخطوط و الآثار میں جس قدر فرماتے اسلام کو بیان کیا ہے۔ یہ سب بیان
نواب صاحب نے کتاب مذکور سے علیحدہ کر کے اُسکا نام خبثۃ الاکوان رکھ دیا
ہے۔ اور اسکے ترجمہ کا نام کشف الغم عن افتراق الامم ہے۔ اگر نواب صاحب اس
تقلید میں کسی قدر بھی تحقیق سے کام لیتے تو انکو ضرور کتب تواریخ سے اس بات

یہ چلتا کہ یہ مضیع وہی مقع ہے جسکے حالات کتب تواریخ میں مذکور ہیں۔ اور ابو سلمہ ایک سردار کا نام ہے۔ جو سفاح کے اثنائے اور ابوسلمہ کی رائے سے مرار بن انس کے ہاتھ سے مارا گیا تھا۔ یہ شخص وزیر آل محمد کے لقب سے موسوم کیا جاتا تھا۔ اور ابوسلمہ خراسانی امیہ آل محمد کے لقب سے مشہور تھا۔ ابوسلمہ کو منصور عباسی نے مروا ڈالا تھا۔

اکیسواں حلاجیہ۔ شیخ ابن بابویہ اپنے رسالہ اعتقاد یہ میں کہتے ہیں کہ خلاۃ میں ایک فرقہ حلاجیہ بھی ہے جسکا اعتقاد یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ بندوں پر بسبب عبادت کے تجلی فرماتا ہے۔ پھر باوجود اسکے دین الکا ترک نماز روزہ و جملہ فرائض ہے اور دعوے کرتے کہ ہم خدائے تعالیٰ کا اسم اعظم جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ بندوں میں حلول کرتا ہے اور انکا یہ بھی زعم ہے کہ خدائے تعالیٰ کا ولی جبکہ فحاض کامل ہو اور اپنے دین کو پہچانے تو وہ دنیا سے افضل ہے۔ اور اس رسالہ کی شرح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حسین بن منصور حلاج کے متبعوں سے جدا ہیں۔ جسکا شمار صوفیاں اہل سنت میں ہے

فرقہ کیسانہ

واضح ہو کہ کیسانہ منسوب ہیں کیسان کی طرف کہ حسب تحقیق صاحب صحاح و قاموس وغیرہ اہل لغت نام ہے مختار بن ابو عبیدہ ثقفی کا جو واسطے بدلے لینے حسین علیہ السلام کے کھڑا ہوا تھا۔ منہجی المقال فی احوال الرجال میں کئی کتابوں سے نقل کیا ہے کہ اصبح بن بنانہ سے مروی ہے کہ ایک بار میں نے مختار کو حضرت علی کی گود میں بیٹھے دیکھا۔ اور آپ اُسکے سر پر ہاتھ پھیر پھیر کرتے تھے۔ یا کیس یا کیس اور تعلیق میں بھی اسی طرح ہے۔ اور کیس جید کے وزن پر زیر کے معنی میں ہے۔ اور کشتی نے مختار کے ذکر میں کہا ہے کہ اسکا لقب کیسان اسلئے مقرر ہوا کہ اسکے ایک انسر ابو عمر کا یہ نام تھا۔ پھر مختار کو بھی اس انسر کی وجہ سے کیسان کہنے

لگے مگر ارباب تواضع کی یہ رائے ہے کہ کیسان حضرت علی بن ابی طالب کا غلام تھا بلکہ نخل شہرستانی میں بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ اور تحفہ اشنا عشریہ میں ذکر کیا ہے کہ سبط اکبر حسن مجتبیٰ کے ایک غلام کا نام کیسان تھا۔ اسی نے مختار کو حضرت امام حسین کے خون کا بدلہ لینے کو آمادہ کیا تھا۔ اسلئے مختار بھی کیسان مشہور ہو گیا کیسان حضرت علی کی وفات کے بعد محمد بن حنفیہ کی رفاقت میں رہا اور علوم غریبیہ ان سے حاصل کئے بغیثۃ المطالبین میں بیان کیا ہے کہ کیسان نے ان چار شخصوں کی امامت کے قائل ہیں۔ حضرت علی امام حسن امام حسین محمد بن حنفیہ مگر اس میں کسی کتب سے عموماً فرمائے کیسان کے خیالات ترتیب الکر کے بارے میں ایسے نہیں ثابت ہوئے اور صواعق محرقة میں لکھا ہے کہ کیسان کے نزدیک اللہ پر تکلیف واجب ہے اور الخطط والانتار میں آیا ہے کہ کیسان بد کے جواز کے اس پر قائل ہیں۔ اور انکا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کی بعض مرادیں واقع نہیں ہو سکتیں اور شیطان اور کافروں کی واقع ہو جاتی ہیں۔ طرفہ یہ ہے کہ کیسان جن لوگوں کو امام بتاتے تھے۔ وہ اس دعوے سے انکار کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ یہ لوگ ہم پر افسر کرتے ہیں کیسانہ اسکے جواب میں کہتے تھے کہ یہ انکار ہمارے الکر کا بوجہ خوف جان کے ہے۔ دشمنوں کے ڈر سے تقیہ کرتے ہیں۔ کیونکہ ابھی مروانیہ مدینے کے حاکم ہیں۔ انکی طرف سے اندیشہ ایذا کا ہے۔ بعد اسکے مذہب تشیع میں تقیہ کی رائے نے بہت رواج پالیا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ کیسانہ کو حرماقیہ کے نام سے بھی موسوم کرتے ہیں۔ اس وجہ سے ابو مسلم کا لقب حرماقی تھا جو ابراہیم بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کا داعی تھا چونکہ بعض کیسانہ کا یہ عقیدہ تھا کہ ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے بعد انکی وصیت سے محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کو امامت پہنچی۔ بعد ازاں انکے بیٹے ابراہیم امام ہوئے۔ اس لئے ابراہیم کے ایک داعی کی طرف منسوب کر کے حرماقیہ کہنے لگے۔ یہ کئی فرقے ہیں۔ ان میں قدر مشترک محمد بن حنفیہ کی امامت کا قائل ہونا ہے یہ محمد حضرت علی کے پیغمبر

تھے۔ ابن حنفیہ اس وجہ سے کہلاتے ہیں کہ انکی ماں ایک عورت سیحہ نام خربت
 جعفر نام قوم بنی حنفیہ سے تھی۔ ابن خالد بن مغزی نے لکھا ہے کہ جب امام حسن
 نے مصلحت زمانہ حکومت معاویہ کے سپرد کر دی۔ تو شیعہ نے اسوقت امام حسین کو
 بلایا انہوں نے آنے سے انکار کیا۔ تو شیعہ محمد بن حنفیہ کے پاس گئے۔ اور درپردہ
 ان کے ہاتھ پر اس شرط سے بیعت کی کہ جب موقع ہو خلافت ضرور حاصل کرنا
 محمد بن حنفیہ نے ہر ہر شہر پر اپنی طرف سے ایک شخص کو مقرر کیا جو درپردہ
 انکی خلافت کی لوگوں کو ترغیب دیتا تھا۔ ایک مدت تک شیعہ اسی حالت پر
 رہے۔ اور معاویہ اسکی روک تھام کرتے جاتے تھے کسی کو بنظر سیاست ملکی
 شہر بدر کر دیے تھے۔ اور جب کوئی اسکا سرغنہ گرفتار کیا جاتا تھا۔ تو اسکا
 قلع و قمع بھی کر دیتے تھے لیکن ساتھ ہی اسکے معاویہ اہل بیت کے راضی
 رکھنے کی کوشش کرتے اور ان کے دعوے تقدم راستحق سے چشم پوشی کر جاتے
 تھے۔ اور ان میں سے بھی کوئی شخص انکے منہ نہ آتا تھا۔ نصف رجب سنہ ۴۰
 میں معاویہ انتقال کر گئے۔ بعد اسکے جو مہینوں ربیع الاول سنہ ۴۱ کو انکے بیٹے
 یزید کا انتقال ہوا۔ اسکے سوتے ہی بلا جبر و جہد اہل حجاز و یمن و عراق و خراسان
 نے عبداللہ بن زبیر کی بیعت کر لی۔ صرف ملک شام و مصر دے انکی بیعت
 سے باہر تھے عبداللہ بن زبیر نے محمد بن حنفیہ سے بیعت کرنے کو کہا تھا۔ مگر
 انہوں نے انکار کر دیا۔ عبداللہ بن زبیر نے عبداللہ بن ابی کندی کو آپ کے
 پاس بھیجا۔ اس نے سختی کی درشتی سے پیش آیا۔ لیکن محمد بن حنفیہ برابر جبر و قہر
 سے کام لیتے رہے مجبور ہو کر چھوڑ دیا۔ مگر جب مروان بن ابی طالب نے
 کھلم کھلا محمد بن حنفیہ کی دعوت دینی شروع کی۔ تو عبداللہ بن زبیر نے اس
 خوف سے کہ مبادا محمد بن حنفیہ کے بیعت کرنے سے لوگ بہیم نہ ہو جائیں۔ بوجہ بیعت
 اہل انوار الغنشل فی فضاہل السودان و الحبش کے باب ۳۲ ابو الفتح بن جوزی نے کہا ہے
 اہل محفل الحنفیہ کا تجارتی سفارتی سودا من بنی الہامہ سفارت الی علی بن ابی

لینے کا قصد کیا۔ اور اس غرض کے حاصل کرنے کے لئے مقام زہرہ میں انکو قید کر دیا۔ اور ایک مدت مقرر کر دی کہ اگر اس عرصے میں بیعت نہ کر لو گے تو قتل کر ڈالے جاؤ گے۔ انہوں نے مختار کو یہ واقعات لکھ بھیجے جو کو نے میں مختار بن حنفیہ کی امامت کا داعی تھا۔ اور اہل کو فہ نے اسکی اطاعت کر لی تھی۔ مختار نے اس خط کو لوگوں کے روبرو پڑھا۔ سب کے آنسو بھر آئے۔ ان میں سے ہند امر کو تین سو سواروں کے ساتھ مکے کی طرف روانہ کیا۔ جنہوں نے زم زم پہنچ کر محبس کا دواڑہ توڑ کر محمد بن حنفیہ کو نکالا۔ حضرت دروان مدت مقررہ کے باقی رہ گئے تھے عبد اللہ بن زبیر سے جنگ کرنے کی اجازت طلب کی۔ انہوں نے فرمایا۔ میں حرم میں جنگ کرنا جائز نہیں سمجھتا۔ بلکہ اس کے بقیہ شکار کیا۔ اس سے ابن زبیر مخالف ہو گئے۔ محمد بن حنفیہ نکل کر شعب علی میں چلے گئے۔ رفتہ رفتہ آپکے پاس ہم ہزار آدمی جمع ہو گئے۔ جب مختار مارا گیا۔ اور عبد اللہ بن زبیر کے قدم حکومت کے نیسے پر جم گئے تو محمد بن حنفیہ سے پھر بیعت کرنے کو کہا۔ آپ نے مخالف ہو کر اس واقعہ سے عبد الملک بن مروان کو مطلع کیا۔ اُس نے لکھ بھیجا کہ آپ شام چلے آئے۔ جب تک لوگوں کا کسی پر اجتماع نہ ہو اُس وقت تک نہایت عزت و احترام سے میرے پاس رہئے۔ میں آپکے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤں گا۔ چنانچہ وہ مع اپنے ہمراہیوں کے روانہ ہوئے۔ راستے میں عبد الملک کی بد عہدی سے ڈر کر ایلہ میں قیام کر دیا۔ تھوڑے دنوں میں جب انکے معتقدین کا دائرہ وسیع ہو گیا۔ تو عبد الملک نے بیعت کر نیکو کہلا بھیجا۔ یہ ایلہ سے مکے کی طرف لوٹے۔ اور شعب ابی طالب میں پہنچ کر مقیم ہو گئے۔ پھر عبد اللہ بن زبیر نے یہاں سے نکالا۔ طائف کی طرف چلے گئے۔ اور عبد اللہ بن زبیر کی شہادت کے بعد عبد الملک کے قریب بیعت کر لی۔ ۶۹ سال کی عمر پائی۔ ۱۰۰ھ میں انتقال کیا۔ فرمائے کیا نیہ تفصیل یوں ہے۔

ایک گیسائیہ جو منسوب ہیں کیسان مذکور کی طرف یہ شخص حضرت

امام حسین کی شہادت کے بعد بہت سے مسلمانوں کو موافق کر کے واسطے بد لہنے
امام حسین کے کھڑا ہوا تھا مگر دشمنوں پر کامیاب نہوا۔ آخر کار مارا گیا یہ کیسان
اور اسکے معتقد امام حسن علیہ السلام کی امامت کے منکر تھے۔ انکا یہ عقیدہ تھا۔
کہ امام بعد جناب امیر کے محمد بن حنفیہ ہیں۔ اسلئے کہ جناب امیر نے جنگ جمل و
صفین میں نشان اُنہیں کے ہاتھ میں دیا تھا۔ اور امام حسین نے صلح کے باب
میں بھائی کی پیروی کی۔ تو وہ بھی امامت کے لائق اسکے نزدیک نہ رہے تھے
اس فرقے کا ظہور ۶۳۲ھ میں ہوا تھا۔

دوسرے مختاریہ یہ لوگ مختار بن ابوعبید بن معوذ ثقفی کے متبع ہیں۔
جسکو بعد قتل کیسان کے اُسکے پیروں نے رئیس بنایا تھا۔ یزید کے مرنے سے
چھ مہینے کے بعد نصف ماہ رمضان کو یہ شخص وارد کوفہ ہوا۔ اور لوگوں کو خون
حسین کے معاوضہ لینے پر ابھارنے لگا۔ لوگوں نے کہا کہ ہم نے محض اسی کام
کے انجام دینے کو سلیمان بن صرد خزاعی کے ہاتھ پر بیعت کی ہے۔ اور وہ بافضل
اسکو مصلحت نہیں سمجھتا ہے۔ مختار نے کہا کہ سلیمان ایک پست ہمت آدمی ہے
وہ لڑائی جھگڑے سے جی چراتا ہے۔ مجھے مہدی محمد بن حنفیہ نے اپنا وزیر مین
مقرر کر کے بھیجا ہے۔ تم لوگ اُنکی میرے ہاتھ پر بیعت کرو۔ اور خون حسین مظلوم کا
معاوضہ اُنکے قاتلوں سے لو۔ ایک گروہ کثیر ہوا خواہان امیر المومنین علی کا اسکی
طرف مائل ہو گیا۔ عبداللہ بن زید انصاری نے جو عبداللہ بن زبیر کی طرف سے
کونے کا گورہ تھا۔ مختار کو گرفتار کر کے قید کر دیا۔ بعد اسکے عبداللہ بن عمر کی سفارش
سے بایں شرط رہا کیا گیا۔ کہ آئندہ وہ بغاوت نہ کریگا۔ اور نہ ان لوگوں کے خلاف
خروج کریگا۔ اور اگر ان شرائط کی پابندی نہ کرے۔ تو ایک ہزار قربانی خانہ کعبہ
میں اسکو کرنی ہوگی۔ جب یہ رہا ہوا۔ تو پھر ہوا خواہان حسین بن علی اس کے
پاس آنے جانے لگے۔ پھر چند لوگ کونے سے محمد بن حنفیہ کے پاس مختار کا حال
دریافت کرنے کو گئے۔ آپنے فرمایا ہاں میں نے خون حسین کا معاوضہ لینے پر آمادہ

کیا ہے جب یہ لوگ واپس ہو کر کوئے میں آئے اور لوگوں سے محمد بن حنفیہ کا
 بیان کہا تو مختار کی طرف لوگوں کا رجحان بڑھ گیا۔ سترھ میں مختار نے
 خون حسین کا معاوضہ لینے کی منادی کرادی۔ اور قصر مارت کو ذہ پر قبضہ کر لیا
 صبح ہوئی لوگ مسجد میں جمع ہوئے مختار نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور لوگوں کو
 محمد بن حنفیہ کی بیعت کی طرف بلایا شرفائے کوفہ نے کتاب و سنت اور اہل
 بیت کی سہار دی پر بیعت کی۔ بعد اسکے مختار نے اطراف و جوانب پر فوج کشی
 کرنے لگے چند لوہانائے اور سرداروں کو مرحمت کر کے روانہ کیا۔ عبید اللہ بن
 زیاد و موصل میں تھا اسکی فوجوں سے اور مختار کے لشکر سے جنگ ہونے لگی
 اور شامی ہزیمت پانے لگے پھر بعض وجوہ سے شرفائے کوفہ مختار کی مخالفت
 پر تل گئے۔ جنکے سرگروہ شہب بن ربعی۔ محمد بن اشعث۔ عبدالرحمن بن سعد
 بن قیس۔ شمر بن ذی الجوشن۔ کعب بن ابی کعب نخعی۔ عبدالرحمن بن حنفیہ
 ازدی وغیرہ تھے اور سب کے سب مسلح ہو کر مختار کے پاس گئے کہ ہم نے
 تجھ کو مغرور کیا۔ کیونکہ محمد بن حنفیہ تجھ کو مامور نہیں کیا ہے مختار نے ابراہیم
 بن اشتر کو بلا کر انپر حملہ کرایا۔ خونریز لڑائی کے بعد انکو شکست ہوئی رات بھر اپنی
 نہایت ابستری سے بھاگ کھڑے ہوئے۔ پانوا آدمی ایک مقام سے گرفتار کر کے
 لائے گئے۔ ان میں سے نصف آدمیوں کو جو شہادت حسین بن علی میں شریک تھے
 قتل کر ڈالا اور باقی کو رہا کر دیا۔ شمر بن ذی الجوشن کی مختار کی ایک ہم نشین
 سے لڑائی ہوئی۔ سات سو اسی آدمی کے مارے جانے پر لڑائی کا خاتمہ ہوا جس میں
 اکثر اہل یمن تھے اور شمر کو قتل کر کے لاش کتوں کے آگے ڈلوادی اس
 واقعہ کے بعد شرفائے کوفہ خوف زدہ ہو کر بصرے کی جانب نکل کھڑے ہوئے
 اور مختار قتالین حسین بن علی کو چن چن کر قتل کرنے لگا۔ عبید اللہ بن اسد
 چینی۔ مالک بن نصیر کندی۔ حمل بن مالک محاربہ کو تادمہ سے گرفتار کر کے
 قتل کیا۔ بعد ازاں زیاد بن مالک ضعی۔ عمران بن خالد عسری۔ عبدالرحمن

بن ابی شکارہ بجلی عبداللہ بن قیس خولانی جنہوں نے واقعہ کربلا میں حسین بن علی کا اسباب لوٹا تھا یا بنزیر حاضریہ کے گئے۔ فحتمہ نے ان سپہوں کے قتل کا حکم دیدیا۔ پھر عبداللہ یا عبدالرحمن بن طلحہ۔ عبداللہ بن وہب ہمدانی داغے کا چچا زاد بھائی پیش کئے گئے۔ اور اسی وقت قتل کر ڈالے گئے۔ اور عثمان بن خالد جہنی۔ ابوالسہاء بشر بن سمیط قابسی جنہوں نے عبدالرحمن بن عقیل کو شہید کیا۔ اور ان کا اسباب لیا تھا، قتل کر کے آگ میں جلائے گئے۔ خولی بن یزید جہنی جس نے امام علیہ السلام کا سر اتارا تھا خوف جان سے چھپ گیا۔ ڈھونڈتے ڈھونڈتے لوگ پہنچ گئے۔ اور اسکا سر کاٹ کر مختار کے پاس لائے۔ فحتمہ نے اسکو جلوادیا۔ ان لوگوں کے قتل ہونے کے بعد عمرو بن سعد بن ابی وقاص کے قتل کا حکم صادر ہوا۔ اگرچہ اس نے عبداللہ بن ابی جندہ کی معرفت فحتمہ سے اس حاصل کر لیا تھا۔ لیکن ابو عمرہ جب حکم فحتمہ اسکا سر کاٹ لایا اتفاق یہ کہ مختار کے پاس اس وقت اسکا بیٹا حفص بیٹھا ہوا تھا۔ دریافت کیا تم اسکو پہچانتے ہو جواب دیا ہاں۔ لیکن اسکے بعد زندگی کا مزہ نہیں ہے۔ فحتمہ نے اسکو بھی قتل کا حکم دیکر کہا وہ یعنی عمرو بن سعد بغوض خون حسین تھا۔ اور یہ یعنی حفص بن عمرو علی اصغر بن حسین کے خون کا بدلہ بہت۔ اور ان دونوں کے سر مجھ بن حنفیہ کے پاس پہنچ دیئے۔ اور یہ لکھا کہ قاتلین حسین بن علی میں سے جن لوگوں پر سیر قابو چل گیا تھا ان کو تو میں نے قتل کر ڈالا ہے۔ اور باقی لوگوں کی گرفتاری اور قتل کی فکر میں ہوں۔ عمرو بن سعد کے بعد حکیم بن طفیل ملائی بھی پیش کیا گیا جس نے امام حسین پر تیر چلایا تھا۔ اور عباس کا اسباب لیا تھا۔ عدی بن حاتم نے حاضر ہو کر سفارش کی۔ لیکن ابن کمال نے اس سے پیشتر سنجالی سفارش عدی بن حاتم اسکو قتل کر ڈالا تھا۔ پھر سرہ بن منذر بن عبدالقیس قاتل علی اصغر بن حسین کی گرفتاری کا حکم صادر ہوا۔ لوگوں نے پہنچ کر اسکے گھر کا محاصرہ کر لیا۔ مرہ گھر سے گھوڑے پر سوار ہو کر نکلا۔ اور شیرازہ بازی کے جوہر دکھاتا ہوا مصدب

بن زبیر کے پاس بھاگ کر چلا گیا لیکن اس خلفتار میں ایک ہاتھ اسکا پکڑا ہو گیا پھر زید بن نقاد جہانی کی گرفتاری جاری ہوئی چاروں طرف سے سپاہیوں نے گھیر لیا چونکہ اس نے عبداللہ بن مسلم بن عقیل کو شیر سے شہید کیا تھا اربابین کامل نے کہا اسپر شیر برساو سپہوں نے شیر مارنے لگے گرا دیا اور زندہ گرفتار کر کے جلا دیا ریمان بن انس شخصی جس نے حسین بن علی کو تیر مار کر زمین پر گرایا تھا اور بقول بعض تن شریف سے سہ مبارک بھی اسی نے جد اکبر کے خولی کے حوالے کیا تھا بصرہ بھاگ گیا۔ فشتار نے اسکا گھر منہدم کر دیا بعدہ عمر بن صبح صدائی کے گرفتار کر لانے پر سپاہیوں کو متعین کیا بشکلیں بندھی ہوئی پیش کیا گیا۔ مختار نے حکم دیا اسکو برچھی سے مار ڈالو۔ محمد بن اشعث قادیسیہ کے شریب ایک قریہ میں تھا اسکی گرفتاری کا حکم دیا محمد بن اشعث یہ سہنکر مصعب بن زبیر کے پاس گیا۔ مختار نے اسکے مکان کو گروا دیا اور بقیہ لوگوں کی گرفتاری کا حکم دیا جو شریب واقعہ کر بلا اور قتل امام حسین سے متہم تھے۔ یہ لوگ اس خبر سے مطلع ہو کر مصعب بن زبیر کے پاس چلا گئے اور مختار نے انکے مکانات منہدم کر دیے۔

بعض مورخین کا بیان ہے کہ مختار کو قاتلین حسین سے قصاص لینے کا خیال اس وجہ سے پیدا ہوا تھا کہ زید بن شراحیل انصاری ایک مرتبہ محمد بن حنفیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ محمد بن حنفیہ نے برسبیل تذکرہ فرمایا مختار کا یہ خیال ہے اور وہ اس امر کا مدعی ہے کہ وہ بتا رہا ہوا خواہ ہے حالانکہ اسکے پاس قاتلین حسین کر سیوں پر بیٹھے ہوئے گپ مارا کرتے ہیں۔ مختار کے کان تک یہ خبر پہنچی تو اس نے قاتلین حسین کے قتل کی قسم کھالی۔ اور اسی وقت سے انکو ڈھونڈنے لگا۔

جس وقت مختار کو آخر سترھ مہینہ کوفہ سے فراغت حاصل ہو گئی تو اس نے ابراہیم بن اشتر کو جنگ عبید اللہ بن زیاد کے لئے روانہ کیا اور اپنے نامی نامی مصاحبین اور نامور نامور شہسواروں جنگ آوروں کو مع اس کرسی

کے اسکے ہمراہ کر دیا جس سے وہ مدد طلب کرتا تھا۔ یہ ایک کرسی سونے سے
منڈھی ہوئی تھی۔ اپنے گرد والوں سے اس نے کہہ رکھا تھا کہ جیسا بتی اسراٹیل
میں تابوت سکینہ تھا۔ ویسا ہی تم میں یہ کرسی ہے۔ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ یہ کرسی
امیر المومنین علی بن ابی طالب کی تھی جسکو مختار نے طفیل بن ہبیرہ سے لیا تھا
جو امہانی بنت ابی طالب یعنی ہمشیرہ علی بن ابی طالب کا بیٹا تھا بعض کہتے ہیں
کہ یہ کرسی طفیل ایک روغن فردش کی دوکان سے اٹھا لیا تھا۔ امیر المومنین کی
نہ تھی۔ ابراہیم بن اشتر کو نے سے روانہ ہو کر عراق کو چھوڑا تاہوا اسر زمین موصول
میں پہنچا جہیر ابن زیاد نے اس سے پیشتر قبضہ کر لیا تھا۔ لڑائی ہوئی میدان پر ہم
کے ہاتھ رہا۔ اور ابن زیاد کی فوج شکست کھا گئی ابن زیاد مارا گیا۔ سر کاٹ کر نقش
کو جلا دیا گیا۔ اس واقعہ میں شرجیل بن ذبی انکلاع جمہیری بھی مارا گیا جو سواران
شام کا سپہ سالار تھا۔ مفتاح النجا میں لکھا ہے کہ واقعہ مختار میں ملک شام کے
شجر نزار آدمی کام آئے مختار نے تین ہزار آدمیوں کا ایک لشکر بظاہر ابن زبیر کی
اعانت کے نام دیئے کی طرف روانہ کیا۔ مگر ابن زبیر کے خیالات مختار کی طرف سے
بدل گئے تھے۔ اسلئے اس فوج کو راستے میں برباد کر دیا۔ اس واقعہ سے مختار کو ابن
حنفیہ اور ابن زبیر کے لڑا دیئے کا موقع مل گیا۔ فوراً ایک شکایت امیر خط لکھ بھیجا
جسکا یہ مضمون تھا۔ میں نے ایک لشکر آپکی فرمانبرداری اور دشمنان اہل بیت کے
ذلیل کرنے کو روانہ کیا تھا۔ ابن زبیر نے انکے ساتھ یہ برتاؤ کئے ہیں۔ اگر آپ اجازت
دیں۔ تو میں ایک لشکر مدینے کی طرف روانہ کروں۔ بشرطیکہ آپ بھی اپنی طرف
سے ایک آدمی بھیج دیجئے تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ میں آپکا مطیع ہوں۔
محمد بن حنفیہ نے جواباً لکھا میں تمہارا قصد تمہاری حق شناسی کو جانتا ہوں میرے

ان منقح النجا سے خلاصہ یہ جبکہ نام مرفوع نے نزل الاولیٰ فی فضائل الائمة الاطہارہا ہر مذکور ہر ذمہ
فی تملک الواقعہ اکثر عسکوا الشام حتی قتل منهم سبعون القادکان ذال الحوج عاشورہ
سبع و ستین ۱۲۲

نزدیک محبوب ترین امر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے باہر قدم نہ رکھا جائے
اپس تم حتی الامکان اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے رہو اور مسلمانوں کی خونریزی سے
محترز رہو۔ اگر میرا قصہ لڑائی کا ہوتا تو میرے پاس لوگ بہت جلد مجتمع ہو جاتے
میرے معین و مددگار بکثرت ہیں لیکن میں نے انکو معزول کر رکھا ہے اور میں
صبر و شکر کر رہا ہوں۔ تا آنکہ اللہ جل شانہ کو فی حکم صادر فرمائے۔ اور وہی خیر
الحی کہیں ہے۔

شرفائے کونہ جنہوں نے مختار کے خون سے جلا وطنی اختیار کر لی تھی رفتہ
رفتہ مصعب برادر عبداللہ بن زبیر والی بصرہ سے جا ملے جو امام حسین کے داماد
اور بی بی سکینہ و خیرا نام شہید کے شوہر تھے۔ ثنبت بن ربیع و اغوثہ و اغوثہ
جہلاتا ہوا۔ بعد محمد بن اشعث آیا اور مختار پر حملہ کرنے کی تحریک کی مصعب نے
جواب بن ابی صفورہ کو جو عبداللہ بن زبیر کی طرف سے فارس کا گورنر تھا بلایا
وہ ایک عظیم الشان لشکر اور ضرورت سے زیادہ مال و اسباب لیکر بصرہ میں داخل
ہوا۔ مختار کو مصعب کی چڑھائی کی خبر لگی۔ تو اس نے اپنے ہمراہیوں کو لڑائی
کی ترغیب دیکر ایک چھوٹا سا لشکر حمز بن شمیٹہ کے ساتھ روانہ کیا۔ مقام نماہ
نہرین میں صف آرائی کی۔ مہلب نے ایسے سخت سخت حملے کئے کہ مختار کی سپاہ
و سرداروں کو شکست فاش ہوئی مصعب نے بباد کو حکم دیدیا کہ جس قدر لوگ
قید کئے جائیں قتل کر ڈالے جائیں۔ محمد بن اشعث نے سواران اہل کردار
لینے ہزم کردہ کا تعاقب کیا جب کو پایا قتل کر ڈالا۔ مصعب نے فتیجی بی کے بعد کوہ
کارح کیا۔ جب مختار کو اسکی اطلاع ہوئی کہ ابن شمیٹہ کو سخت ہزیمت ہوئی راہ
اسکے تقریباً کل ہمراہی حیرکہ جنگ میں کام آگئے۔ اور یہ کہ مصعب برابر بڑھتے
چلے آتے ہیں۔ تو وہ بقصد مقابلہ کونے سے نکلا۔ مختار نے حروراء میں قیام کر دیا
اس عرصے میں وہاب بھی آ پہنچے۔ اور لڑائی شروع ہوئی۔ تمام رات لڑائی ہوتی
جی پھاروں طرف ایک شور قیامت برپا تھا۔ صبح ہوئے سے تو صوٹا پہلے مختار

کے ہمراہی آنکھیں بچا بچا کر علاحدہ ہونے لگے۔ مختار یہ رنگ دیکھ کر قصرِ مارت میں جا چھپا۔ مصعب نے قصرِ مارت کا محاصرہ کر کے، سد و غلہ بند کر دیا اور یہاں تک انتظام کیا کہ مختار اور اسکے ہمراہیوں کا شدتِ تشنگی سے حال ابتر ہو چلا۔ مانی میں شہدِ ملا کر پینے لگے۔ جب اس سے بھی سیرخی نہ ہوئی، تو مختار نے اپنے ہمراہیوں سے امن حاصل کرنے کو کہا۔ کسی نے کچھ خیال نہ کیا۔ تب مختار نے بانوں میں تیل ڈالا۔ عطر لگایا۔ اور تقریباً بیس آدمیوں کو جن میں سائب بن سلک اشعری بھی تھا لیکر قصرِ مارت سے نکل کھڑا ہوا۔ سائب ملامت کرنے لگا۔ مختار نے کہا: تف ہے تجھ پر اے احمق میں نے دیکھا کہ ابنِ زبیر نے حجاز پر قبضہ کر لیا اور سجدہ نے یمامہ پر اور ابنِ مردانہ نے شام پر اور میں بھی انہیں لوگوں کی طرح تھا۔ لیکن میں جبکہ عرب اس سے غافل ہو گیا تھا، اہلِ بیت کے خون کا بدلہ لینے کا طالب ہو گیا۔ اگر تیری یہ نیت نہ ہو، تو اپنے بازو پر لڑ۔ سائب یہ سن کر خاموش ہو گیا اور مختار آگے بڑھا لڑائی ہونے لگی۔ بالآخر طرفہ و طرفہ پسرانِ عبداللہ بن حجاج حینفی کے ہاتھ پر سکی زندگی کا خاتمہ ہو گیا۔ مختار کے ماتے جانے کے بعد اہلِ قصر مصعب کے پاس پیام پہنچا۔ اور مصعب کے کہنے سے دروازہ کھول دیا۔ دہلیز نے اسکے قتل کرنے سے منع کیا۔ مگر شرفائے کوفہ نے اس سے اختلاف کیا۔ پس مصعب نے بالفاق رائے ان لوگوں کے سب کو قتل کرادیا۔ بعد اسکے مصعب کے حکم سے مختار بن ابی عبیدہ نقعی کی بیلیاں کاٹ کر دروازہ مسجد پر لٹکا دی گئیں۔ جنگو حجاج نے اپنے زمانہ حکومت میں اتروادیا۔

جلد دوم عقد الفرید مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۱۹ میں مرقوم ہے کہ مختار جس وقت قائلینِ حسین اور شرفاء کو نیست و نابود کر چکا۔ تو اس نے اور صلحِ اُمت کے استیصال کی فکر کی۔ لوگوں پر اسکا قصد اور خبث نفس ظاہر ہو گیا۔ اس نے نبوت کا بھی دعوے کیا تھا۔ کہتا تھا کہ میرے پاس جبریل امین وحی لیکر آتے ہیں۔ اور طبقاتِ ذوالِ اسلام میں ذہبی کہتے ہیں کہ مختار کہتا تھا مجھے علمِ غیب

اور اہل پاک کے لئے دو ہاتھ ثابت کرتا تھا۔ اور نزل الابرار میں لکھا ہے کہ مختار کہتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ میں حلول کیا ہے۔ ترمذی نے عبد اللہ بن عمر سے جو روایت کی ہے۔ کہ آنحضرت نے فرمایا ہے فی نقیف کذاب و مبیر یعنی قوم بنی نقیف میں ایک جھوٹا اور ایک مفرد و بلا کو ہوگا۔ اسی طرح ابو ذر غفاری نے فرمایا ہے کہ جو روایت کی ہے۔ کہ جب حجاج نے عبد اللہ بن زبیر کو سولی دی۔ تو اسماعیلی والدہ نے کہا کہ آنحضرت نے ہم سے بیان کیا تھا۔ ان فی نقیف کذابا و مبیرا۔ سو علماء کذاب کو اسی مختار پر اور مبیر کو حجاج بن یوسف پر حمل کرتے ہیں مختار اگرچہ صاحب علم و فضل تھا۔ مگر صحابی نہ تھا۔ ہاں اس کا باپ جلیل القدر صحابیوں میں سے تھا۔ اور اول اول مختار اہل بیت سے نہایت دشمنی رکھتا تھا یہاں تک کہ انکی عداوت میں مشہور تھا۔ اور بعد از شہادت امام حسین اظہار محبت کیا۔ اور یہ سب واسطے طلب دنیا اور طلب امارت کے تھا۔ چنانچہ مل و شغل میں شہرستانی کہتا ہے کہ مختار پہلے خاجی تھا۔ پھر زبیری بنا۔ پھر شیعہ اور کیسانی ہو گیا۔ قصہ مختصر مختار اور اسکے متعین جناب امیر کے بعد بلافاصلہ محمد بن حنفیہ کو امام اور مہدی جانتے تھے۔ اور بعض نے لکھا ہے کہ مختاریہ امام حسن اور امام حسین کی امامت کے بھی مقرر تھے۔ اور کہتے تھے کہ امام حسین کے بعد کار امامت محمد بن حنفیہ سے متعلق ہو گیا ہے۔ مختاریہ وہی لوگ تھے۔ جنہیں کیسانیہ کہتے تھے۔ مختار نے انکا نام مختاریہ مقرر کر دیا تھا۔ جبکہ مختار مارا گیا۔ اور لوگ اسکے احوال و اقوال پر لکھتے چینی کرنے لگے۔ تو مختاریہ نے دوبارہ اپنے کو کیسانیہ مشہور کر دیا

جب محمد بن حنفیہ نے انتقال کیا۔ تو کیسانیہ امامت میں مختلف ہو گئے۔ بعض نے کہا ابو ہاشم عبد اللہ بن محمد بن حنفیہ کی طرف امامت منتقل ہو گئی۔ تاہم فرشتہ میں جہانکشا سے نقل کیا کہ کیسانیہ کی رائے و عقیدہ یہ ہے کہ اسماعیل بن جعفر صادق اپنے باپ کے بون زدہ تھے۔ اور وہ اپنے باپ کے بعد امام تھے۔ یونہی ظلم نزل الابرار کی عبارت جو قیل انہ کان یقول ان جبریل یقول علیہ قیل کان یقول ان اللہ تعالیٰ

اور اسماعیل کے بعد اُنکے بیٹے محمدؑ کو امامت پہنچی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں کچھ کیسانہ اسماعیلیہ بھی ہو گئے تھے۔
 تیسرے کی علیہ ابو کریب ضریر کے اصحاب ہیں۔ یہ لوگ حضرت علی مرتضیٰ کے بعد محمد بن حنفیہ کی امام بناتے ہیں۔ اسلئے کہ انہوں نے نشان لشکر بصرہ میں انکو دیا تھا۔ اس امر کو محمد بن حنفیہ کی امامت پر نص مانتے ہیں۔ اور انکا زعم یہ ہے کہ محمد بن حنفیہ زندہ ہیں۔ مرے نہیں۔ مدینے کے پاس کوہ رضوی کے ایک درے میں اپنے چالیس اصحاب کے ساتھ خفی ہیں۔ اور اُنکے پاس دو چشتے قدرت سے شہد و پانی کے جاری ہو گئے ہیں۔ امام منتظر مہدی موعود وہی ہیں وہ ظہور کریں گے۔ تو سارا عالم عدل سے بھر جائیگا۔ کثیر شاعر کہ انکا ایک شیعہ ہے کہتا ہے۔

الان الامۃ من قریش ولایۃ الامم اربعۃ سواہ

یعنی خبردار ہو کہ امام قریش میں سے چاہئے اور عالم دین اسلام کے چار ہیں پورے پورے
 سبط سبط اہمان و سبر و سبط غیبہ کریم

پس ان میں سے ایک حضرت حسن ہیں جو ایمان یثیقی کو فرزند ہیں اور دوسرے حضرت حسین ہیں جو کربلا شہید ہیں

و سبطہ کبروت الموتی لیفود الخیل بقدمہ اللواء

اور تیسرے محمد بن حنفیہ ہیں جو ایمان یثیقی بہاناک کہ ہزار ہوں گے انکے انکے جھنڈا ہوگا۔

یعنی فلا یزعم زمانا برضوی عند غسل ماء

غائب ہو جائینگے۔ پس انہیں دیکھ جائینگے لوگوں میں ایک زمانہ تک کوہ رضوی میں انکے پاس شہزادہ پانی کے چشتے ہوں گے۔

بعض کہتے ہیں کہ یہ شعر اسماعیل بن محمد حمیری کے ہیں۔ جسکا لقب سید ہے

کہ وہ پہلے کیسانہ تھا۔ پھر اس عقیدے کو ترک کر کے دین جعفر میں آگیا۔

ایک قصیدہ اپنی توبہ اور انابت کے باب میں لکھا ہے۔ جسکا ایک شعر یہ ہے۔

تخفرت باسم اللہ واللہ اکبر والیقنت ان اللہ یعفو ویعفو

اور یہ لوگ اکثر جبرہ کی۔ اقوال کو اس پہاڑ میں جمع ہو کر عبادت کیا کرتے تھے۔ شیعوں میں سے پہلے جو شخص صاحب الزمان کے مخفی ہونیکا قائل ہو رہا ہے۔ وہ یہی ابو کریب ہے کہ کہتا تھا۔ امام دشمنوں کے خوف سے چھپ گئے ہیں۔ پھر ایک مدت کے بعد ظاہر ہو گئے۔ اور زمین کو عدل سے بھر دیں گے۔ اور یہ بات پھر شیعوں میں خوب رائج ہو گئی۔ اور جو امام جن شیعوں کی مرضی کے موافق تھا وہ اسی کو صاحب الزمان جانکر دشمنوں کے خوف سے اُسکے غائب ہو جانے کے قائل ہو گئے۔ چوتھے اسماعیلیہ۔ یہ لوگ اسحاق بن عمر کی طرف منسوب ہیں۔ یہ محمد بن حنفیہ کی موت کے قائل ہیں۔ اور انکا عقیدہ یہ تھا کہ امامت نے محمد بن حنفیہ کی وفات کے بعد انکے بیٹے ابو ہاشم عبداللہ کی طرف انتقال کیا۔ ابو ہاشم کے بعد انکی اولاد میں امامت کو منتقل جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہر ایک باپ اپنے بیٹے کے لئے وصیت کرتا گیا تھا۔ مستفاد از تحفہ اشاعہ شری

پانچویں ہاشمیہ۔ شہرستانی نے ملل و دخل میں کہا ہے کہ جو لوگ محمد بن حنفیہ کے بعد امامت کو انکے بیٹے ابو ہاشم میں مانتے ہیں۔ انکا نام ہاشمیہ ہے۔ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ ابو ہاشم عبداللہ کو محمد بن حنفیہ سے اسرار علوم پہنچے تھے۔ اور ان کو نفوس پر آفاق کے مطابق کرنے کے طریقے اور تنزیل کی تاویل اور ظاہر کو باطن سے ماننے کے حالات معلوم ہوئے تھے۔ ان کے نزدیک ہر ظاہر کے لئے باطن ہے۔ اور ہر شخص کے لئے روح ہے۔ اور ہر تنزیل کے لئے تاویل ہے۔ جو مثال اس عالم میں جو ہو اس کیلئے اس عالم میں حقیقت موجود ہے اور جس قدر حکمتیں اور اسرار آفاق ہیں شری ہیں۔ وہ سب ایک شخص انسانی میں موجود ہیں۔ اور وہ علم ہے۔ جو علی علیہ السلام نے اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ کو بتایا تھا۔ اور انہوں نے وہ اسرار اپنے بیٹے ابو ہاشم کو سکھائے۔ اور جس شخص میں یہ تمام مجتمع ہو۔ وہ امام بحق ہے۔ اور بعد انتقال ابو ہاشم کے ہاشمیہ میں اختلاف پیدا ہو کر پانچ فرقے ہو گئے ایک فرقہ کہتا ہے کہ ابو ہاشم جب ملک

شام میں سلیمان بن عبد الملک کے پاس گئے۔ اور اس نے انکو دودھ میں نہر دلا
اور یہ قریب الہرگ ہو گئے۔ تو حمید و بضم جائے عطی، کو کہ ارض شراقہ ربین بنی
خلع بقا ملک شام میں ایک مقام کا نام ہے۔ محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس
کے پاس چلے گئے۔ امامت کے لئے انکے حق میں وصیت کی تھی۔ اور اسکے گھرانے
میں امامت ابو العباس سفاح تک جاری رہی۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ خاندان
عباس خلافت کے لئے اور سب سے زیادہ مستحق ہے۔ کیونکہ نسب میں رسول اللہ صلی اللہ
کے ساتھ اتصال رکھتے ہیں۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی۔ تو عباس
رضی اللہ عنہ وراثت کے لئے اولے تھے۔ دوسرے فرقے نے کہا کہ ابو ہاشم کے
بعد امامت انکے بھتیجے حسن بن علی بن محمد بن حنفیہ کو پہنچی تیسرے فرقے نے کہا
کہ ابو ہاشم نے اپنے بھائی علی بن محمد بن حنفیہ کے لئے وصیت کی تھی۔ انکی رائے
یہ ہے کہ امامت محمد بن حنفیہ کے گھرانے سے غیر لوگوں کی طرف نہیں آئی۔
چوتھے فرقے نے یہ کہا کہ ابو ہاشم عبد اللہ بن حرب کنذی کے لئے وصیت
کی تھی۔ اور امامت بنی ہاشم سے نکل کر عبد اللہ کو پہنچی پانچویں وہ لوگ ہیں
جنہوں نے عبد اللہ بن حرب کنذی میں بددیانتی اور کذب و خباثت پا کر اس
سے قطع تعلق کیا۔ اور کہتے گئے کہ عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی
طالب امام ہیں۔ اصحاب عبد اللہ بن معاویہ اور اصحاب محمد بن علی کے درمیان
مسئلہ امامت میں بڑا اختلاف ہے۔ ہر ایک دعویٰ کرتا ہے کہ ابو ہاشم تھا
مقتدا کے حق میں وصیت کی تھی۔ اب عبد اللہ اور محمد بن علی کے فرقوں کے
حالات بیان کرتے ہیں۔

پچھلے حربیہ جو کنذیہ کے لقب سے بھی ملقب ہیں۔ یہ لوگ عبد اللہ بن
حرب کنذی کے پیرو ہیں جو ہاشمیہ میں سے ایک سرگروہ تھا۔ اور ابو ہاشم بن
محمد بن حنفیہ کے بعد عبد اللہ بن حرب کو امام جانتے ہیں کہتے ہیں کہ اسکی امامت
کے لئے ابو ہاشم نے وصیت کر دی تھی۔ اور ابو ہاشم کی روح نے عبد اللہ میں جا لیا

عراق میں پیدا ہوا جب عبداللہ نے خراسان میں انتقال کیا تو اس کے بعض اصحاب کہنے لگے وہ ابھی نہیں مرا ہے۔ زندہ ہے۔ رجوع کر لگیا اور کچھ لوگ کہنے لگے کہ مر گیا اسکی روح نے اسحاق بن زید حارثہ انصاری میں حلول کیا ہے یہ لوگ حارثیہ کہلاتے تھے حارثیہ کہتے ہیں کہ آراہ سے زندگی بسر کرنا چاہئے کسی پر کوئی تکلیف نہیں۔ انہوں نے تمام محرمات کو مباح قرار دیا ہے۔

ساتویں طیارہ یہ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ طیارہ عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر طیارہ کی طرف منسوب ہیں شافعی قاضی عیاض میں اسکی جگہ طیارہ بھی لکھا ہے انکا عقیدہ یہ تھا کہ ابو ہاشم بن محمد حنفیہ نے عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر طیارہ بن ابی طالب کے لئے وصیت کر دی تھی اسلئے بعد ابو ہاشم کے عبداللہ امام ہیں۔ ان عبداللہ کی بیعت خلافت کوئی میں کی گئی تھی لیکن عبداللہ بن عمر بن عبداللہ بن علی بن ابی طالب نے چلے گئے اور انکے پیچھے اکثر اہل کوفہ وغیرہ شیعیان علی بھی چلے آئے تھے پس انہوں نے جبال کا رخ کیا اور سپر قبضہ حاصل کر کے حاوان قومس اصفہان اور رے پر بھی قابض دستبرد ہو گئے۔ اور اصفہان میں قیام کر دیا۔ جب یزید بن عمر بن ہبیرہ دالمی عراق ہو کے آیا تو اس نے عبداللہ بن معاویہ کو نہر کیمت بھیجی۔ عبداللہ بن معاویہ نے خراسان میں جا کے دم لیا منجملہ اُن لوگوں کے جو عبداللہ بن معاویہ کے ہمراہیوں میں سے گرفتار کئے گئے تھے۔ عبداللہ بن علی بن عبداللہ بن عباس بھی تھے جرث بن قطن ہامی کی سفارش سے وہ رہا ہو گئے۔ رافضی کہ بعد انہوں نے عبداللہ بن معاویہ کے معائب بیان کئے اور انکے ہمراہیوں کو خانہ وضع فطرت افعال کر سننے سے متہم کیا۔ آخر کار عبداللہ بن معاویہ نے بامید امداد ابو مسلم خراسان کا راستہ اختیار کیا جسکے حکم سے ابو نصر مالک بن حنیفہ خزاعی والی ہرات نے اُنکو مار ڈالا جیسا کہ تم اور پر پڑہ آئے ہو باوجود کہ ابو مسلم اور گن کو حارثہ آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت دیتا تھا۔ ابو نصر مالک نے عبداللہ بن معاویہ سے نسبت دریافت کیا تو انہوں نے بتایا مالک نے کہا عبداللہ

و بعض کو تو میں جانتا ہوں۔ لیکن معاویہ کو میں نہیں جانتا۔ کہ ان بزرگوں میں سے کسی کا نام نہ رہا ہو۔ عبداللہ بن معاویہ نے جواب دیا۔ میرے دادا عبداللہ بن جعفر جن دنوں شام میں معاویہ کے پاس تھے۔ میرے باپ پیدا ہوئے معاویہ نے ایک لاکھ درم اس تقریب سعید میں پہنچائے۔ مگر شرط یہ کی۔ کہ مولود کو میرے نام سے موسوم کرو۔ مالک بولا۔ چونکہ تم لوگوں نے اسلئے خبیثہ کو نہایت ذلیل و کم قیمت پر خرید کیا ہے۔ لہذا تمہارا کوئی حق ہم پر نہیں۔

آٹھویں شخصاً نبیہ کتاب دوم ناسخ التواریخ کی جلد سوم کے صفحہ ۱۰۰ میں لکھا ہے کہ جماعت گیسائیہ میں سے ایک فرخ کو حسانہ کہتے ہیں۔ یہ حسانہ سراج کے اصحاب ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ امام چارہیں۔ امیر المومنین علی اور امام حسن اور امام حسین امام ہیں اور چوتھے محمد بن حنفیہ ہیں۔

نویں غیاثیہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ابوالہشتم بن محمد حنفیہ کے بعد امامت حضرت علی بن ابی طالب کے گھر لےنے سے نکل گئی۔ اور اولاد عباس عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہو گئی۔ اس سے پیشتر ہم بیان کر آئے ہیں کہ جبکہ ابوالہشتم عبداللہ بن محمد بن حنفیہ سلیمان بن عبداللہ کے پاس شام سے آئے ہوئے حمیمہ مصافات بقار میں محمد بن عبداللہ بن عباس کے پاس ٹھہرے۔ اور وہیں جان بحق تسلیم کی۔ تو بوقت وفات خلافت اسلامی حاصل کرنے کے وصیت کر گئے۔ چونکہ اس سے پیشتر ابوالہشتم نے شیعوں کو جو عراق اور خراسان میں تھے۔ اس امر سے مطلع کر دیا تھا کہ غفریب امامت خلافت محمد بن علی کی اولاد میں منتقل ہونے والی ہے اس وجہ سے ابوالہشتم کی وفات کے بعد ان کے ہوا خواہوں نے محمد بن علی کی خدمت میں حاضر ہو کر خفیہ طور سے انکی بیعت کر لی اور انہوں نے بھی عہد حکومت عمر بن عبدالعزیز میں اپنے دعاۃ کو اطراف و جانب صالک اسلام کی جانب پہنچایا۔ از انجلمیہ عراق کی جانب محمد بن حنفیہ۔ ابو عکرمہ السراج یعنی ابو محمد کھادق اور حیان عطار و ابوالہشتم بن ہلمہ کامول خراسان کی جانب پہنچ گئے۔ چنانچہ لوگ

خراسان پہنچے درپردہ لوگوں کو خلافت عباسیہ کی ترغیب دینے لگے۔ اہل خراسان نے عام طور سے بطیب خاطر انکی دعوت قبول کر لی۔ بعد چند دنوں کے محمد بن حنفیہ وغیرہ ان لوگوں کے خطوط لیکر مسرہ کے پاس آئے جنہوں نے انکی دعوت قبول کی تھی۔ اور مسرہ نے ان خطوط کو محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس کے پاس بھیج دیا۔ اسکے بعد ابو محمد صادق بنے محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس کے بارہ نقیب منتخب کیے۔ دعاوی بنی عباس فقہا کہلاتے ہیں۔ ہنگے یہ اسماء تھے سلیمان بن کثیر خراسی۔ لائز بن قریظ تميمی۔ قلیب بن شیب طائی۔ موسیٰ بن کعب تميمی۔ خالد بن ابراہیم قاسم بن مجاشع تميمی۔ ابوالنجم عمران بن اسماعیل وابو عیسا کا آزاد غلام، مالک بن یثیم خراسی، طلحہ بن زریق۔ ابو نصر بن عمر بن امین (خزاعہ کا آزاد غلام) ابو علی شبل بن طحان ہروزی (بنو صفیہ کا آزاد غلام) عیسیٰ بن امین۔ اور انکے بعد ستر آدمیوں کو دعوت دینے کے لئے انتخاب کیا۔ محمد بن علی نے ایک ہدایت آمود خط ان لوگوں کو لکھ کے مرحمت کیا تاکہ اسکے مطابق لوگوں کو دعوت دیں۔ اور عمل درآمد کریں۔ ایک مدت تک یہی معمول رہا بعد ازاں سن ۱۵۷ھ زمانہ گریزی سعید خذینہ و عہد خلافت یزید بن عبدالملک میں مسرہ نے اپنے پیچھے جو لوگ عراق سے خراسان کی طرف روانہ کیا۔ اتفاق سے یہ راز ملتفت ازبام ہو گیا۔ سعید خذینہ نے مسرہ کے پیچھے لوگوں کو گرفتار کر لیا۔ عند الاستفسار پیچھے لوگوں نے اپنے کو سوداگر ظاہر کیا۔ ربیعہ او یمن کے چند لوگوں نے انکی خیال صاف منی کر لی رہا کر دیے گئے۔ سن ۱۵۸ھ میں محمد بن علی کا بیٹا عبداللہ سفاح پیدا ہوا۔ اشیائے ہائے میں ابو محمد صادق دعاوی خراسان کے ایک گروہ کو لئے ہوئے محمد بن علی سے ملنے کو آ گیا۔ محمد بن علی نے عبداللہ سفاح کو باہر نکال کے ابو محمد صادق وغیرہ کو دہلا کے کہا کہ انکے ہاتھ پاؤں چوموں۔ یہی تمہارا سردار ہو گا۔ اسی کے ہاتھ سے یہ کام انجام پذیر ہو گا۔ اس وقت عبداللہ سفاح کی عمر پندرہ دن کی تھی۔ پھر اس دعوت میں کبیر بن ہمام بھی سندھ سے آئے شریک ہو گیا۔ یہ جئید کے ساتھ سندھ میں تھا جب

جذید مغرور کیا گیا۔ تو بکیر کو نے میں چلا آیا۔ ابو عکر مرید بنہ۔ ابو محمد صادقؑ
 بن خنیس اور عمار عبادی دو لید ازرق کے ناموں سے ملاقات ہوئی۔ ان
 لوگوں نے بنو ہاشم کی خلافت کی دعوت کا تذکرہ کیا۔ بکیر نے بطیب خاطر منظور
 کر لیا۔ یہ واقعہ آخر شلہ کا ہے۔ بعد اسکے شلہ زمانہ گورزی اسد قری و
 عہد خلافت ہشام میں بکیر نے ابو عکر مرید صادقؑ محمد بن خنیس عمار عبادی اور
 زیاد کو مع چند دیگر شیعوں کے خراساں کی طرف خلافت عباسیہ قائم کرنیکی ترغیب
 دینے کو روانہ کیا۔ کسی نے اسد قری تک یہ خبر پہنچا دی۔ اسد نے جن جن کو
 ان میں سے پایا انکے ہاتھ کٹوا دیے۔ صلیب دیدی۔ عمار بھاگ کے بکیر کے پاس
 چلا آیا۔ بعض کا بیان ہے کہ پہلا جو شخص محمد بن علی کی جانب سے وارد خراسان
 ہوا وہ ابو محمد زیاد و ہمدان کا آزاد غلام تھا۔ اسکو شلہ زمانہ گورزی اسد و
 عہد خلافت ہشام میں محمد بن علی نے روانہ کیا تھا۔ اور یہ ہدایت کی تھی۔ لیکن میں
 قیام کرنا مفر سے یہ نرمی رملہ طفت پیش آنا۔ اور غلبہ نیشاپوری سے جو کہ بنو ہاشم کا
 ہوا خواہ ہے احتراز کرنا پس زیاد نے سردی کا موسم مرو میں بسر کیا۔ شیعیان علی
 اسکے پاس آتے جاتے رہے۔ اتفاق سے اسد کو اسکی اطلاع ہو گئی۔ فوراً زیاد کو
 گرفتار کر کے قتل کر ڈالا۔ اسکے بعد خراسان میں کوفے کا ایک شخص کثیر نامی
 آیا۔ اور ابو نجم کے مکان پر قیام ہوا۔ دو یا تین برس تک دعوت دیتا رہا۔ اسد بن
 عبد اللہ نے شلہ اپنے دوبارہ گورزی کے زمانہ میں سلیمان بن کثیر مالک بن
 بن ہشام موسیٰ بن کعب اور لاہر بن قریط کو گرفتار کر کے تین تین کوڑے پٹوائے۔
 قید کر دیا۔ شلہ کے شروع ہونے ہی بکیر نے عمار بن زید کو ہوا خواہان بنو
 عباس کا سردار بنا کے خراسان کی جانب روانہ کیا۔ مرو میں پہنچے اس نے
 اپنے کو خراش کے نام سے موسوم کیا۔ جب لوگ اسکے مطیع ہو چلے تو خرمیہ کی
 تعلیم دینے لگا۔ عورتوں کو مباح کر دیا۔ صوم و صلوٰۃ اور حج کی تاویل کر کے کہنے لگا
 صوم کے معنی یہ ہیں کہ ذکر امام کا روز نہ کھو اور اسکا نام کہیں بھول نہ آئے۔ اور
 صلوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ اس کے لئے دعا کرو۔ حج یہ ہے کہ اسکی طرف قصد کرو۔ خراش

ایک نصرانی کو فتنے میں تھا۔ مالک بن پیشم اور جریش بن سلیم نے اسکی باتوں پر عمل کیا۔ اسد کو اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے عمار بن زید یعنی مصنوعی خراش کو گرفتار کر کے صلیب دیدی۔ محمد بن علی تک یہ خبر پہنچی۔ تو انہوں نے اہل خراسان سے خط و کتابت بند کر دی۔ اسلئے کہ ان لوگوں نے خراش کی تقلید کر لی تھی۔ مسئلہ میں اہل خراسان کی طرف سے سلیمان بن کثیر حالات یہ ہیں کہ بعض نے اپنے اور عفو تقصیر کرنے کی غرض سے محمد بن علی کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے ایک خط اہل خراسان کے نام لکھ کر اسلئے حوالے کیا جس میں سوائے اسم اللہ الرحمن الرحیم کے اور کچھ نہ تھا۔ اہل خراسان یہ دیکھ کے بہت رنجیدہ ہوئے۔ اور انہوں نے اپنے یہ سمجھ لیا کہ خراش کی کرتوتوں کی بدولت امام وقت ہم سے ناراض ہونے لگے ہیں۔ سلیمان کی واپسی کے بعد محمد بن علی نے بکیر بن مانان کو ایک خط دیکے روانہ کیا۔ جس میں خراش کی مذمت اور برائیاں تھیں۔ اہل خراسان نے باور نہ کیا۔ بکیر مجبور ہو کے محمد بن علی کے پاس چلا آیا۔ تب انہوں نے چند عصا حضرت خرا کے دوبارہ پہنچا بعض پر لوہا بعض پر تانبا لگا ہوا تھا۔ بکیر نے یہوں کو مجتمع کر کے ہر ایک کو ایک عصا دیا۔ ہوا خواہان دولت عباسیہ کو اس سے یقین ہو گیا۔ اپنے کئے پر پشیمان ہوئے تو یہ کی مسئلہ کا جوں ہی دور شروع ہوا۔ محمد بن علی داعی اجل کو لبیک کہنے لگے۔ اسی ملک جاہ دانی ہوئے۔ مرقہ وقت اپنے لئے لڑا۔ ابراہیم کو اپنا جانشین بنائے گئے اور دعا کو انکی تقلید کی وصیت کر گئے۔ اسی وجہ سے ہوا خواہان دولت عباسیہ انکو امام کہا کرتے تھے۔ بکیر بن مانان محمد بن علی کی خبر موت اور امام ابراہیم کی برائیاں سنائیں۔ یہوں نے بسر و چشم قبول و منظور کیا۔ اور جو کچھ ان لوگوں کے پاس زر نقد جمع ہو گیا تھا۔ سب کا سب بکیر کے حوالے کر دیا۔ جسکو بکیر نے ابراہیم کی خدمت میں لائے پیش کر دیا۔ ان اوقات کے بعد اسی مسئلے میں ابراہیم امام نے اپنی طرف سے ان لوگوں کے پاس جو خراسان میں دولت دیتے تھے۔ ابو مسلم کو سولایت عسائیت کر کے روانہ کیا۔

تاکہ لوگوں میں انکے احکام قائم رکھے اور انکی ہدایات کو جاری کئے۔ خلفائے عباسیہ کی سلطنت کا بانی ابو مسلم ہے۔ اسی کی بدولت عباسی خلافت کی سلسلہ جنابی جو ایک مدت سے ہو رہی تھی۔ مردان حمار کے عہد میں قوت پکڑ گئی اور اس شخص نے تمام ملک میں سازشوں کا جال پھیلا دیا۔ اور مردانی حکومت کی جڑ ملا دی۔ امام ابراہیم نے ابو مسلم کے پاس دو راہیں بھیجی۔ جن میں سے ایک کا نام انطل تھا۔ اور دوسرے کا نام السباب تھا۔ لڑائی میں یہ اپنے ہم خیالوں کو سیاہ کپڑے پہنتے تھے اور علموں کے پیر سے سیاہ رکھتے تھے۔ پھر بنی عباس نے اپنے علم کے پیر سے کارنگ سیاہ رکھا۔ اسی وجہ سے انکو مسودہ کہنے لگے تھے۔ اس لفظ میں میم مضوم اور سین پہلا مفتوح اور واو مشد و کسور اور وال مفتوح ہے۔ انتہا یہ تھی کہ ان علموں کو اپنے ممبروں پر بھی نصب کرتے تھے۔ اور عباسیوں نے سیاہ لباس پہننا اختیار کیا۔ اور یہ رسم ابو جعفر منصور عباسیوں کے دوسرے خلیفہ کے وقت سے جاری ہوا تھا۔ ایک بار ابو مسلم اور سلیمان بن کثیر خراسانی کو قریہ سفید خج میں عید الفطر کا دن آگیا۔ سلیمان نے نماز پڑھائی۔ لشکر گاہ میں ممبر تھا۔ اسپر حیرہ کے خطبہ دیا۔ خطبے کے پہلے نماز بلا اذان اقامت پڑھی اور پہلی رکعت میں چھ تکبیریں کہیں۔ دوسری میں پانچ برعکس اسکے کہ بنی امیہ کرتے تھے۔ کہ ان کا دستور تھا کہ خطبہ ثانی کے قبل پڑھتے اور نماز کو اذان و اقامت کے ساتھ ادا کرتے تھے۔ پہلی رکعت میں چار تکبیریں کہتے تھے اور دوسری میں تین اور یہ کل وہ امور تھے کہ امام ابراہیم اور ان کے باپ نے اسکی ہدایت کی تھی۔ ایک بار امام ابراہیم کا ایک خط جو ابو مسلم کے خط کے جواب میں تھا۔ مردان کے اہلکاروں کے ہاتھ پڑ گیا۔ لکھا تھا موقوف اور قابو ملنے سے اگر تم نے نصرہ کرمانی کا خاتمہ کر دیا تو سخت تالائقی ملی بات ہے۔ اور دیکھو خبردار خراسان پر متصرف ہونے کے بعد خراسان میں کسی عربی زبان بولنے والے کو باقی نہ رکھنا۔ مردان اس خط کو پڑھ کر سخت برہم ہوا۔ اور اپنے عامل کو جو بلقاء میں تھا لکھ

پہنچا کہ حمیمہ جا کے ابراہیم بن محمد کو پا پر بچیر میرے پاس پہنچا وہ پشیمان ہو کر عامل بقاء
 نے ایسا ہی کیا۔ اور مردان نے ابراہیم کو حیران میں قید کر دیا چنانچہ انکا وہیں
 انتقال بھی ہوا۔ امام ابراہیم نے خود ہی اپنی موت کی خبر اہل بیت کو دی تھی
 اور ان لوگوں کو کوفہ چلے جانے کی ہدایت اور اپنے بھائی ابو العباس صفاح
 کے لئے جہان نام عبداللہ کے امامت کی وصیت کی تھی پس ابو العباس مع اہل بیت
 اور بھائیوں اور برادر زادوں اور چچوں وغیرہ کے ماہ صفر میں کوفہ پہنچا گیا۔ ابولہ
 خلال وزیر آل محمد اور شیعہ ان علی کو خنے کے باہر حمام اعیان تک استقبال کو آئے۔
 ابوسلمہ نے ان لوگوں کو ولید بن سعد بنو ہاشم آزاد غلام کے مکان پر ٹھہرایا اور
 کل سپہ سالاران و شیعہ ان علی سے اس راز کو چالیس راتوں تک مخفی رکھا
 ابوسلمہ نے جیسا کہ خیال کیا جاتا ہے اس امر کی کوشش کی تھی کہ زمام خلافت
 آل ابی طالب کے سپرد کی جائے۔ لیکن شیعوں میں سے ابو جہم نے مخفی لفت کر کے
 سمجھا یا کہ ابھی اس کا وقت نہیں ہے۔ عجلت نہ کرو۔ ۱۲ ربیع الاول ۲۰ سالہ کو
 جوہ کے دن لشکر ہلا اور ہوا خواہان دولت عباسیہ مسلح ہو کے خالی سواریاں لئے
 ہوئے ابو العباس کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انکو مع اہل بیت کے سوار کر کے
 دارالامارت میں لے گئے۔ پھر ابو العباس دارالامارت سے نکل کر مسجد میں آیا اور
 خطبہ دیا۔ نماز باجماعت پڑھی۔ حاضرین نے بطیب خاطر بیعت کی۔ بیعت لینے کے
 بعد دوبارہ مہاجر کے اوپر کے زمین پر چڑھ گیا۔ اور ایک خطبہ دیا جس میں اپنے کو
 مستحق خلافت اور دارشہو نام بیان کیا تھا۔ اور لوگوں کے وظائف بڑھادے
 ابو العباس تپ و اعضا شکنی میں مبتلا تھا۔ لکھنؤ سے بیٹھ گیا۔ اُسکا چچا داؤد
 اٹھا۔ اور مہاجر کے اوپر کے زمین پر چڑھا۔ کے بنو امیہ کی مذمت بیان کرتے ہوئے
 لوگوں کو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کی اتباع کی ہدایت کی۔ اور یہ بھی
 بیان کیا کہ کوفہ انکا دارالامارت ہے۔ جہاں سے وہ لوگ کبھی غافل نہ ہوتے
 اور یہ کہ اس مہاجر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی خلیفہ نہیں آسکتا۔

علی بن ابی طالب اور امیر المومنین عبد اللہ بن محمد کے نہیں چڑھا اس فقرے کے کہتے وقت سفاح کی طرف اشارہ کیا تھا۔ اور یہ خلافت و حکومت یہاں سے ہی خاندان میں رہیگی۔ یہاں تک کہ ہم اسکو عیسیٰ بن مریم کے سپرد کر دیں گے۔ حالانکہ جب سفاح نے بنی امیہ سے لڑائی شروع کی تھی۔ اور انکا ملک لینے کا ارادہ کیا کیا تھا۔ تو اس وقت اسکے ظاہر حال سے یہی معلوم ہوتا تھا کہ اہلبیت پر جو ظلم بنی امیہ نے کئے ہیں۔ انکا بدلہ لینا چاہتا ہے۔ اور پھر سلطنت علویین کو دلوانے کا قصد رکھتا ہے۔ رات کے وقت ابو العباس دارالامارت سے نکل کے ابوسلمہ کے لشکر میں گیا۔ اور اسکے ساتھ اسکے خیمہ میں مقیم ہوا۔ مگر دونوں کے درمیان ایک پردہ حائل تھا۔ کوفہ میں بیعت عام لینے کے بعد سفاح نے کوفہ اور سرزمین کوفہ کی نیابت اپنے چچا داؤد کو دی۔ اور امدادی فوجیں ملا دیں۔ مختلف کی طرف روانہ کیں۔ ۳۳ھ میں مروان بن محمد مارا گیا۔ اس مروان کو مروان الحمار بھی کہا کرتے تھے۔ اس وجہ سے کہ موقع جنگ پر نہایت بدشت و تحمل اور دلیری سے کام لیتا تھا۔ اور اسکے مخالفین اسکو جعدی کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔ کیونکہ اس نے جعد بن درہم سے مذہب کی تعلیم پائی تھی۔ اور وہ خلق قرآن کا قاتل اور زندہ کی طرف مائل تھا۔ اسکو خالد سہری نے شام کے حکم سے قتل کیا تھا۔ بنو عباس نے کامیابی حاصل کر کے بنو امیہ کے قتل پر کمر باندھ لیا۔ بچے بچے کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر قتل کرنے لگے۔ ایک بار عبد اللہ بن علی مع اسی یا نوے نفوس بنی امیہ کے نہر ابی فطرس کے کنارے ایک دوسٹر خوان پر بیٹھا ہوا کھانا کھا رہا تھا۔ اتفاقاً شبل بن عبد اللہ بنو ہاشم کا آزاد غلام آگیا بنو امیہ کو اس عزت و احترام سے دیکھ کے فی البدیہہ شعر پڑھے جن میں ہاشمیوں کا بدلہ بنو امیہ سے لینے کی ترغیب دی گئی تھی۔ ان اشعار کے سننے سے عبد اللہ بن علی کی آنکھیں غصے سے سرخ ہو گئیں۔ خادموں کو حکم دیا کہ ان جان باختہ بدبختوں کو مار مار کر فرش گرد و خادموں نے ایسا ہی کیا۔ پس جب

وہ سب کے سب بدحواس ہو کر زمین پر بیٹھے بیٹھے لیٹ گئے۔ تو ان کے (دو) بسترخان
 بچھا کر دوبارہ کھانا چنا گیا۔ عبد اللہ بن علی مع اپنے اور ہمراہیوں کے کھانا
 کھانے لگا۔ اور ان زخمیوں کے کہ اپنے گھر کی آواز پر آ رہے تھے یہاں تک کہ گئے
 بعض نے کہا ہے کہ یہ واقعہ سفاح کے سامنے گذرا ہے۔ اس واقعہ کے بعد بنی امیہ
 کے ایک ایک گروہ کو قتل کر کے لاشوں کو راستوں میں پھینکا دیا جسکو بدقول
 کہتے تھے تھے۔ بنی امیہ کی قبریں کھدوائی گئیں جن میں راکھ کے مشابہ چیز
 کے سوا کچھ نہ نکلا۔ سعد بن ابی سفیان کی قبر میں ایک موہوم سا خط نکلا
 عبد الملک کی قبر سے ایک کھوپڑی برآمد ہوئی۔ اور کسی کسی قبر میں بعض اعضا
 ملے۔ مگر ہشام بن عبد الملک کا لاشہ جیوں کا تیل نکلا۔ صرف ناک کی اونچائی
 جاتی رہی تھی۔ ریش پر کوڑے لگو اسکے صلیب پر پڑ پایا۔ اور پھر اسکو جلا کر
 راکھ کو ہوا میں اڑا دیا۔ اس عام خونریزی سے بنو امیہ کا کوئی شخص جان نہ بچا
 سوائے شیر خوار بچوں اور ان لوگوں کے جو اندلس کی طرف بھاگ گئے تھے۔ ان
 واقعات کے بعد بنو امیہ کے بعض ہوا خواہوں اور سپہ سالاروں نے سفاح پر
 خروج کیا۔ اور انہوں نے سفید کپڑے پہنے اور سفید ہی روایات (پھر یہے)
 نصب کئے۔ جو شعار عباسیہ کے خلاف تھا۔ اس لئے انکو کتب تو اسخ عربی میں
 مبیضہ اور کتب فارسی میں سفید جامگان اور کتب اردو میں سفید پوشا
 کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ غرض کہ ذی النجیہ سلار میں اپنی حکومت سے ہم برس
 آٹھ مہینے کے بعد ابو العباس استقلال کر گیا۔ اپنی موت سے پہلے اپنے بھائی
 ابو جعفر منصور و والہی کی خلافت کے لئے وصیت کی تھی مگر عباسیہ میں
 منصوبہ عباسی ہی تک اس خاندان میں امامت کا تامل ہے۔ گئے بیٹے علوی فرخ
 تھے۔ وہ اس بات کا انکار ہی کرتے رہے کہ خلافت کا حق کسی طرح بنی عباس
 یا کسی اور کو نہیں پہنچ سکتا۔ انکا یہ قول تھا کہ اگر ابو ہاشم محمد بن حنفیہ تک خلافت
 نہیں پہنچتی نہ تو وصیت کے ذریعے نہ کسی اور طریقے سے جس زمانے میں سفاح

اپنے خلیفہ ہونے پر عوام الناس سے بیعت لی۔ اس وقت تک اسلامی تاریخ نہیں ہے
 خیال تھا کہ یہ سب عظیم علویوں ہی کا حق ہے۔ اور وہ مرتبہ علو جو نصیر اللہ کے لیے چھوٹے
 اس سے اجتناب کرتے تھے۔ اس سبب سے جہاں سفاح نے یہ ارادہ کیا کہ
 اپنی سلطنت کی چوڑیوں کو مضبوط کرے۔ اور اپنی شوکت شامانہ کو قومی کرے
 تاکہ کسی طرح میرے بعد امام مہدی تک یہ حق سلطنت میری اولاد کے سوا کسی
 اور کو نہ ملے۔ وہاں اُسکے بھائی ابو جعفر منصور نے خلیفہ بننے میں یہ ارادہ کر لیا
 کہ جہاں تک ہو سکے علویوں کو تباہ و ذلیل کر دوں۔ ایسا نہ ہو کہ میری سلطنت
 میں مزاحمت کریں۔

فرقہ اسماعیلیہ

ان کا اعتقاد ہے کہ امام بعد وفات جعفر صادق کے انکے پسر کا ال حضرت
 اسماعیل ہیں۔ جو اسماعیل الاعوج کے معروف ہیں۔ اس واسطے کہ امام جعفر
 انکی امامت کے لئے کہدیا تھا۔ کہ ان ہذا الامر فی الاکبر المکین بہ عایشہ۔ اور سب
 اولاد امام جعفر میں وہ غیب بھی ہیں۔ اس لئے کہ انکی ماں جنکا نام فاطمہ ہے حسن
 بن حسن بن علی بن ابی طالب کی بیٹی ہیں۔ تاہم فرشتہ میں خواجہ عطا اور ملک
 جوہری کی جہانکشہ سے نقل کیا ہے کہ امام جعفر صادق نے اپنے بڑے بیٹے حضرت
 اسماعیل کو ولی عہد بنایا تھا۔ جب انہوں نے شراب پی لی۔ تو انکو مرنے لگا
 کہ حضرت موسیٰ کاظم کو ولی عہد بنایا لیکن روایت صحیح یہ ہے۔ کہ حضرت
 اسماعیل جنگی کنیت ابو محمد ہے۔ امام جعفر کے سامنے عریض میں کہ مدینہ میں
 ایک وادی ہے۔ جہاں اہل مدینہ کے اونٹ چرتے ہیں۔ مرگے پھرتے۔ اور وہاں
 انکی لاش مدینہ میں لائی گئی۔ اور سلاخ میں بقیع الغرقہ میں جو مدینہ کا ایک

وہ سب بزرگوار مدفون ہوئے تھے۔ اور والد انکے بیس برس تک زندہ رہے کشتی فرشتہ الائمہ میں مذکور ہے کہ اسماعیل امام جعفر صادق کی ساری اولاد میں سے تھے۔ اور انکے ساتھ امام موصوف کو سجد محبت تھی۔ اسلئے اکثر شیعہ کو یہ خیال تھا کہ بعد باپ کے یہی امام ہونگے۔ کیونکہ سب اولاد میں یہ بڑے بھی تھے اور باپ کو ان سے محبت بھی زیادہ تھی۔ اور انکی تکریم بھی کرتے تھے۔ مگر جب وہ اپنے باپ کی حیات میں مقام عرض میں انتقال کر کے بقیع میں مدفون ہو گئے تو ان شیعہ نے انکی امامت کے خیال کو دل سے دفع کر دیا۔ مگر بعض ایسے شیعہ جنکو امام جعفر صادق سے کچھ خصوصیت نہ تھی۔ اور نہ انکے راوی تھے۔ بلکہ دور دراز مقامات پر رہا کرتے تھے۔ انکو یہی گمان رہا کہ اسماعیل ابھی زندہ ہیں۔ جب امام جعفر نے انتقال کیا۔ تو شیعہ کے تین گروہ ہو گئے ایک گروہ نے امام موسی کاظم کی امامت کو مان لیا دوسرے نے جان لیا کہ حضرت اسماعیل زندہ نہیں۔ ضرور مر گئے ہیں۔ مگر انکے فرزند محمد امام ہیں۔ اسلئے کہ امامت انکے باپ میں تھی۔ اور بیٹا بمقابلہ بھائی کے زیادہ حق دار ہے۔ تیسرا گروہ حضرت اسماعیل کی حیات کا مقرر رہا۔ پس یہ پچھلے دونوں فرقے اسماعیلیہ کہلاتے ہیں۔ اور پہلا فرقہ امامیہ میں شمار پاتا ہے۔ اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امامت اسماعیل کی اولاد میں قیامت تک بنی رہیگی۔ یہ اسماعیلیہ بھی امام کے بعد موت کے دنیا میں لوٹ آئے۔ یہ قائل ہیں۔ انکا قول ہے کہ ایک جزو الہی نے ائمہ میں حلول کیا ہے حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہ کے بعد ائمہ بطریق وجوب مستحق امامت ہیں۔ جس طرح آدم علیہ السلام سجد ملائکہ کے مستحق تھے۔ یہی عقیدہ فاطمیین کا بلاد لغہ عہدہ اطالب میں مرقوم ہے و توفی حیوۃ امیہ یا لخریض محمد علی عرقا یا احوال الی البقیع فدفن بمسقط ثلاث وثلاثین ومائة قبل وفات الصادق علیہ السلام سنۃ کذا قال ابو القاسم بن حنبل عن نسایۃ المصریین اور مرآت چہاں نما میں لکھا ہے کہ اسماعیل اپنے باپ سے ۷۷ سال قبل فوت ہوئے ہیں ۱۲۷۱ھ

مصر میں تھا اور اسماعیلیہ کا زعم یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر و مختار نہیں ہے وہ جب کسی چیز کو پسند کرتا ہے تو وہ اُسکے لیے اختیار موجود ہو جاتی ہے جیسے سورج سے شعلے بے اختیار نکلنے لگتی ہے اور نہ اللہ تعالیٰ صاحب ارادہ ہے مگر جو کچھ اسی سے صادر ہوتا ہے وہ اُسکی ذات کو لازم ہے جیسے آگ کو گرمی اور آفتاب کو روشنی اور اسماعیلیہ کے نزدیک ائمہ میں عصمت کا ہونا شرط ہے یہی مذہب امامیہ کا ہے اور اسماعیلیہ کے نزدیک امام کا مقرر کرنا اللہ پر واجب ہے اور اس وجہ کے ثبوت پر عقل دلالت کرتی ہے اور وہ اس غرض سے مقرر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی شناخت کرائے اور جو باتیں اللہ کے حق میں جائز و واجب ہے اور جو اُسکے حق میں محال ہیں سب کی پہچان سنا ہے اور حضرت الہی کی تعلیم فرمائی کہ چونکہ اُنکے نزدیک بغیر کسی معام کے اللہ کی معرفت ناممکن ہے اسماعیلیہ کو بابا کلیہ بھی کہا کرتے ہیں اس وجہ سے کہ بابا نام بابا جمعی آدمی تھا اُس نے جب زمانہ مستقیم باللہ بن ہارون الرشید میں ۲۲۳ھ میں آذربائیجان میں خروج کیا تھا اور اہل اصفہان و ہمدان نے اُسکی متابعت کر لی تھی تو اس خرقے کے بھی بہت سے آدمی اُسکے شریک و معاون ہو گئے تھے اور اُنکو بابا محترم دیکھتے تھے اس لیے کہ اُس نے اس دین کا اختراع کیا تھا تمار سخ اور باحت کا قائل تھا اور اُسکے اصحاب کو خیر علیہ بولتے تھے خرم کے معنی خرقہ کے ہیں اسکا مذہب یہ تھا کہ آدمی اپنی ماں بہن بیٹی کے ساتھ نکاح کر لے گا بھانسیے اسی لیے اس نے اپنے دین کا نام خرمین دین یعنی دین خرم رکھا تھا اور چونکہ خمرات کو حلال کر دیا تھا اُس لیے اُسکے فرقہ کو خرمیہ کہنے لگے کہ خرمیہ اور رائے کے سکون سے بھی بعض نسخوں میں اس لفظ کی جگہ خرمیہ چیم کہ فتح اور رائے کے سکون سے آیا ہے خرمیہ مذہب تمار سخ کے مستحق ہے

۱۔ دیکھو مصنف الاموال والنفوس والذات الشمس الامین بن محمد و صفہائی ۱۲۱۵ بابہ خرمیہ دین مروج مذہب مذکور
جلد دوم نمبر ۱۲۱۵ حالات الزعم صفحہ ۲۰۴ ۲۔ دیکھو تفسیر محمد و تشدید رائے ۱۲۱۵ مفتوح ۱۲

کہتے تھے۔ اور روح حیوان سے غیر حیوان کی طرف منتقل ہوتی ہے۔ بابک جاوید
بن سہیل رئیس ہند کی صحبت میں ہوتا تھا۔ اسکے انتقال کے بعد بابک نے
یہ دعوے کیا کہ جاویدان کی روح مجھ میں داخل ہوئی ہے۔ اور خرمیہ باطنیہ کا
بھی ایک لقب ہے۔ خلیفہ حمید بن کاؤس معروف بہ افشین کو اس سے جنگ
کے لئے مامور کیا جسکی کوشش سے بابک مغلوب ہو کر ۲۳۳ھ میں مارا گیا۔
اور اسماعیلیہ کا لقب محمد ہ بھی ہے۔ اور اس لقب کی وجہ یا تو یہ ہے کہ انہوں
نے بابک کی معیت میں سرخ لباس پہننا اختیار کیا تھا یا جو مسلمان ان سے
مخالف تھے مذہب و اعتقاد میں انہیں حمیرا کہا کرتے تھے۔ اسماعیلیہ تعلیمیہ
بھی کہلاتے ہیں۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ انکے نزدیک کسی شخص کو امد کی ضرورت
بغیر تعلیم امام کے حاصل نہیں ہو سکتی ہر ایک شخص امام کی تعلیم سے امد کو پہنچاتا
تسمیر اریاض شرح شفا سے قاضی عیاض میں آیا ہے کہ اسماعیلیہ معطلہ میں سے ہیں
اور معطلہ وہ لوگ ہیں جو الوہیت اور رسالت اور احکام کے منکر ہیں
اسماعیلیہ کے کئی فرقے ہیں جن میں قدر مشترک یہ ہے کہ بعد حضرت جعفر
صادق کے حضرت اسماعیل امام ہیں۔

۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ایک مبارکیہ یہ منسوب ہیں مبارک کی طرف اور محمد بن اسماعیل
بن امام جعفر صادق کا غلام تھا۔ اور خوشنویسی اور نقش و نگار اور سنگاوی ہیں
سرکردہ وزگا تھا۔ بعد انتقال اسماعیل اور محمد بن اسماعیل کے اُس نے
کوفے میں جا کر شیعہ مذہب اسماعیلیہ کی ترغیب دی۔ اور اپنے پیروں کا نام مبارک
رکھا۔ انکے نزدیک بعد اسماعیل کے محمد بن اسماعیل امام ہیں۔ اور محمد کو یہ لوگ
خاتم الانبیاء جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں وہی قائم منتظر اور مہدی موعود ہیں۔ اس
لئے قاعدہ کہ حق میں ایک علمی نسخہ اول و آخر سے ناقص ہماری نظر سے گذری اسی عبارت یہ ہے
مشہد طواف الدار وحدۃ الیاطیۃ تقیہ مع ظہور البیہد کما ظہرت الشریعۃ اصحاب
کچھ آج بھی۔ اسے ناصری میں لغت بابائے شیعہ دیکھو شرح مواتف ۱۲۷۵ دیکھو اعتماد ۱۲

فرنے کا ظہور شدہ میں ہوا۔ اور بعض اس خبر نے کو قرامطہ بھی کہتے ہیں
 اسلئے کہ مبارک کا لقب قمرط تھا۔ اور تحقیق اسکی میں آگے چلکر بیان کرونگا۔
 دوسرا میمونینہ۔ یہ لوگ عبداللہ بن میمون قلاح ابو ازی کے بیٹے ہیں
 مرآت جہاں نامیں محمد شفیع کا بیان ہے کہ امام فخر الدین رازی نے لکھا ہے
 کہ عبداللہ بن میمون قلاح ابو ازی امام جعفر صادق اور انکے بیٹے اسماعیل کی
 خدمت میں رہتا تھا۔ اسماعیل کے انتقال کے بعد انکے بیٹے محمد کے پاس رہنے
 لگا۔ محمد کے ساتھ مصر کو بھی گیا۔ محمد نے انتقال کیا تو کوئی بیٹا نہ چھوڑا مگر انکی
 کنیز کو حمل تھا ابن میمون نے اس کنیز کو مار ڈالا۔ ابن میمون کی کنیز بھی حمل سے
 نکلے۔ جب اسکے بیٹا پیدا ہوا۔ تو یہ مشہور کر دیا کہ یہ محمد کا بیٹا ہے۔ اور بعد محمد کے
 یہی امام ہے۔ صواعق خرقہ میں مذکور ہے کہ ابن میمون فنون شعبہ و سحر طلسمات
 خوب جانتا تھا۔ محمد بن اسماعیل کے غلام مبارک کی صحبت میں مدتوں رہا تھا
 جب مبارک اسکی صلاح سے کوفہ میں جا کر داعی مذہب اسماعیلیہ کا ہوا۔ تو
 ابن میمون کو ہستان عراق میں پھر شہر بصرہ میں گیا۔ اور وہاں کے لوگوں کو بروز
 طلسمات و نیر سخات اپنا معتقد کر کے میمونینہ انکا نام رکھا اور اپنے نائب جابجا روانہ
 کئے۔ اسکا عقیدہ یہ تھا کہ قرآن و حدیث کے ظاہری مضمون پر عمل کرنا حرام ہے
 اور حشر کا اور جزا و سزا کا بھی منکر تھا۔ اور اسی نے اول طریقہ باطنی نکالا تھا
 کہ نصوص قرآن و حدیث کے باطن پر عمل کرنا فرض ہے۔ نہ انکے ظواہر پر اسلئے
 اس فرقے کو باطنیہ بھی کہا کرتے ہیں۔ جب اس نے عراق کے کوہستانوں کو معتقد
 کر لیا تو خلف نامی ایک شخص کو اپنا نائب کر کے خراسان اور قزم اور کاشان اور
 طبرستان کی طرف بھیجا تھا۔ خلف نے وہاں کے لوگوں کو مذہب میمونینہ کی طرف
 دعوت کی۔ اور کہا کہ اگر آپست کا یہی مذہب ہے مسلمانوں نے اپنی طرف سے مذہب
 تراش لئے ہیں۔ تکلفات اور تشریعات کی تنگی میں پھنس گئے ہیں۔ لہذا تو انکو
 منزل سے محروم ہو رہے ہیں۔ اس نے نیشاپور کے بعض دیہات میں سکونت

اختیار کر لی۔ جب رؤساء اہل سنت کو خلف کی باتوں کی خبر پہنچی تو اسکے قتل کی فکر کی۔ وہ چھپکارتے کی طرف چلا گیا۔ اور وہاں کے لوگوں کو اس مذہب میں لانے لگا۔ خلف کے انتقال کے بعد احمد نام اسکا بیٹا باپ کا جانشین ہوا۔ اس نے غیاث نامی ایک شخص کو جو نہایت فصیح و بلیغ اور شاعر اور جلالک تھا اپنا نائب بنایا اور عراق کی طرف بھیجا۔ اس شخص نے پہلے پہل ایک کتاب ہول مذہب باطنیہ میں تصنیف کر کے اسکا نام بیان لکھا۔ غیاث نے اس کتاب میں وضو نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ احکام کے معانی نہایت دلکش عبارتوں میں بطور باطنیہ کے بیان کر کے انپر لغت سے شواہد قائم کئے ہیں۔ اس کتاب میں کہتے ہیں کہ شائع کی بھی مراد ہے۔ اور جو کچھ عوام نے سمجھا ہے بالکل غلط ہے۔ اسکے وقت میں مذہب باطنیہ کو بڑی رونق ہو گئی تھی۔ آدمیوں کو یہ نئی روش جس میں کمال بیباکی تھی بہت پسند آئی۔ ہزاروں جاہل اسکے معتقد ہو گئے۔ اور دور دراز ملکوں سے اسکے پاس لوگ آکر جمع ہو گئے۔ یہ واقعہ سنکر وہ کہے اس وقت تشیع میں غلطی اور اسکا دل گیا۔ غیاث اسی کارروائی میں تھا کہ کسی نے اسکو خبر دی کہ رؤساء اہل سنت نے تیرے قتل کے لئے فکر کی ہے۔ یہ سنکر غیاث مرد شاہان کو بھاگ گیا۔ اور وہاں چھپکارتے کام میں مشغول رہا۔ مدت کے بعد پھر رے کا قصد کیا۔ اور اہل سنت کے خوف سے دوبارہ وہاں سے بھاگ نکلا۔ اور راستے میں گیا عبد اللہ بن سیمون قداح یہ خبر سنکر از حد اندوگین ہوا اور اسی غم میں مر گیا۔

تیسرا غلطہ۔ صواعق مہرقہ میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ خلف کا متبع ہے۔ انکا عقیدہ یہ ہے کہ جو کچھ قرآن اور احادیث میں نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کا ذکر ہے۔ یہ سب چیزیں معانی لغوی پر محمول ہیں یعنی جو کچھ انکے معانی لغت سے سمجھے جاتے ہیں۔ وہ ہی شائع کی مراد ہیں۔ کوئی اور معانی انکے مراد نہیں۔ یہ قیامت اور بہشت و دوزخ کے منکر ہیں۔

چوتھا غلطہ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ یہ کہتے ہیں۔ محمد بن

اسماعیل بن جعفر موافق و صحبت اپنے باپ کے نام ہیں اور محمد انہیں سے ہیں
 اور ہی ہمدی ہیں اور زندہ ہیں۔ تاریخ ابوالفدا میں لکھا ہے کہ رئیس اور
 پیشوا اس فرقے کا جس نے انکی دعوت اپنے مذہب کی طرف کی تھی رکونے کے
 علاقے میں ایک مقام پر پیار ہو گیا۔ وہاں کا ایک آدمی اُسے اپنے مکان پرے
 کیا جسے بسبب سرخی چشم کے گرمیت کہا کرتے تھے کہ گنواروں کی زبان میں یہ
 سرخی چشم کے معنی میں ہے جب شیخ قرمطہ کو آرام ہوا۔ تو یہ بھی اسی شخص کے
 نام سے مشہور ہو گیا۔ پھر مخفف و معرب کر کے قرمطہ کہنے لگے۔ اور علامہ ابن خلدون
 نے کہا ہے کہ فرقہ قرمطہ کی ابتدا اس طرح ہوئی ہے کہ ایک شخص کو نے کے
 ضلع میں مشرق میں غلاہر ہوا جو نہایت زہد و ورع میں مشہور تھا اُسے قرمطہ
 کہا کرتے تھے۔ اس وجہ سے کہ وہ ایک میل پر سوار ہوتا تھا جس میل کے مالک
 کو گرمیت کہتے تھے۔ پس قرمطہ اسی لفظ کے مینہ کا معرب ہے اور بعض کہتے ہیں
 کہ فرقہ قرمطہ کے سرغنہ کا نام حمدان اشعث اور لقب قرمطہ ہے اور حمدان کو
 قرمطہ اس لئے کہتے ہیں کہ کوتاہ پا تھا چلنے میں قریب قریب قدم رکھتا تھا
 تلح اللغات میں لکھا ہے کہ قرمطہ زنجیل کے وزن پر اس شخص کو کہتے ہیں
 جو قریب قریب قدم رکھے اور صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ فرقہ قرمطیہ
 جس شخص کی طرف منسوب ہے اسکا نام حمدان بن قرمطہ ہے اور بعض کہتے
 ہیں کہ قرمطہ ایک جگہ کا نام ہے واسطہ کے علاقے میں جہاں حمدان رہا کرتا تھا
 فیہم الریاض میں مذکور ہے کہ قرمطہ کا پیشوا احمد بن قرمطہ ہے جو واسطہ کے علاقے
 کے ایک گاؤں کا رہنے والا تھا۔ اسکی آنکھیں اور بشرہ نہایت سرخ تھیں اسلئے
 گرمیت گاف فارسی سے مشہور ہو گیا جسکے معنی فارسی میں سرخی کے ہیں۔ پس
 اس لفظ گرمیت میں تخفیف و تحریف ہو کر قرمطہ ہو گیا بعض کہتے ہیں کہ یہ لفظ
 عربی الاصل ہے۔ قرمطہ البعیر سے نکلا ہے جب اونٹ قریب قریب قدم رکھتا ہو
 تو کہتے ہیں قرمطہ البعیر اور روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ جو کہ قرمطہ کا ایک رئیس

ابتداءئے ظہور اس مذہب میں اپنے خط کو منفرط یعنی گنجان اور بار یک لکھا کرتا تھا۔ اسلئے اُس گروہ کو قرامط کہنے لگے۔ تاج اللغات میں مذکور ہے کہ قرامط خفی طور پر اور گنجان لکھنے کو کہتے ہیں۔ صاحب نہایہ نے کہا ہے۔ کہ حضرت علیؑ قول خرج بائین السطور و قرامط بین الحروف یعنی بین السطور میں کشادگی رکھو اور حروف کو گانٹھ کر درآورد لکھو۔ اس شخص نے اپنے متبعین کا نام قرامط لکھا تھا اور یہ لقب اُسکے ماننے والوں پر اتنا غالب و رائج ہو گیا۔ کہ پھر کوئی مبارکیہ کو قرامط نہیں کہتا تھا۔ صرف اُسی کے پیروں کو قرامط کہا کرتے تھے۔ والا قرامط لقب ملتے مبارکیہ کا ہے۔ اسلئے کہ مبارک کا کبھی یہ لقب ملتا ہے میں را قرامط لوگوں کو اس بات کی وعظ کرتا تھا۔ کہ اہل بیت میں امام منظر یعنی ہدیٰ موجود ہیں۔ تم انکی اطاعت کرو عیاس نے اسکی متابعت کر لی۔ بیضی نے کہہ دئے کہ کائنات تھا۔ قرامط کو پا کر قید کر دیا تھا۔ مگر کسی ترکیب سے قید خانے سے نکل گیا اور لوگوں پر ظاہر کیا۔ کہ مجھے قید بند نہیں روک سکتی ہے۔ اور کہتا تھا میں وہی ہوں۔ جسکی بشارت احمد بن محمد بن حنفیہ نے دی تھی۔ اور ایک تحریر لایا تھا جسکی نقل قرامط نے بڑی عقیدت کے ساتھ لی تھیں۔ جس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بعد یہ مضمون تھا۔ کہنا ہے فرج بن عثمان از روئے زوالا قریۃ نصرانہ کا ہے۔ کہ وہ داعی ہے مسیح کا اور فرج عیسیٰ ہے اور وہی عیسیٰ مکر ہے۔ وہی ہدیٰ ہے اور وہ مسیح احمد بن محمد بن حنفیہ ہے۔ اور وہی جبریل ہے۔ اور تحقیق مسیح انسان کی صورت بن گیا۔ اور کہا تحقیق تو ہی بلائے والا ہے۔ تو ہی حجت اور نبی مقرر ہے واجب ہے۔ اور تو ہی محمد بن زکریا ہے۔ اور تو ہی روح القدس ہے۔ اور اسکو بتایا کہ نماز چار رکعت ہیں۔ دو رکعت طلوع شمس کے قبل اور دو رکعت غروب آفتاب کے قبل۔ اور اذان ہر نماز میں یوں دینا چاہئے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر الشہدان لا الہ الا اللہ الشہدان لا الہ الا اللہ الشہدان آدم رسول اللہ الشہدان نوحا رسول اللہ الشہدان ابراہیم رسول اللہ الشہدان عیسیٰ رسول اللہ الشہدان

محمد الرسول اللہ اشہد ان احمد بن محمد بن حنفیہ رسول اللہ اور قبلتہ المقدس
 کی طرف ہے۔ اور جو دو شعبے کا دن ہے اس دن کوئی کام نہ کرنا چاہئے۔ اور جو ایک
 رکعت میں استسقلح پڑھنا چاہئے۔ جو احمد بن محمد بن حنفیہ پر نازل ہوئی۔ بعد
 اسکے رکوع میں پانا چاہئے۔ اور وہ صورت یہ ہے الحمد للہ بکلمتہ وتعالیٰ
 الحمد لا ولیائہ باولیائہ قل ان الہلہ مواقیت للناس ظاہر لیمعلم
 عمدا السنین والحساب والشہور والایام باطنہا ولیائی الذین عرفوا
 عبادتی سبیل والتقوی یا ولی الہاب وانا الذی لا اسئل عما افعل وانا اعلم
 الخلیہ وانا الذی لو عبادی وامتن خلق من صیر علی بلادی وحببتہ وحققتہ
 ادخلتہ فی جنتہ وادخلتہ فی نعمتی ومن ذال عن امری وکن ب
 رسلی ادخلتہ ہمانا فی علی ابی وامتت اجلی وامتت امری
 علی السنۃ رسلی وانا الذی لہ رعل جبار الا وضعتہ ولا عن یوان
 ذلتہ وبتس الذی امر علی امرہ ودام علی جہالتہ وقال ابن نیر
 صلیہ عاکفین وبہ موقنین اولئک ہم الکفر ذنابی تائم تعریفین اللہ
 کے لئے ثابت ہیں ساتھ کلمے اسکے کے اور بزرگے ساتھ نام اپنے کے اور قوت اپنے
 والا ہے۔ اپنے دوستوں کو ساتھ دوستوں اپنے کے تو کہ ہلال وقت ٹھیرے ہیں
 واسطے لوگوں کے ظاہر میں ان سے معلوم ہوتی ہے تعداد برسوں اور حساب
 اور ہینوں اور دنوں کی اور باطن ہلالوں کا میرے دوستوں کے لئے ہے ایسے
 دوست جنہوں نے میرے بندوں کو میری راہ بتلائی ہے۔ اور دروغم مجھ سے
 اسے صاحبان عقل اور میں رہ ہوں کہ نہیں سوال کیا جاؤنگا اس چیز سے
 جو میں کرونگا۔ اور میں عالم ہوں۔ ہر بار ہوں۔ اور میں وہ ہوں کہ جتنا کرتا
 ہوں اپنے بندوں کو اور امتحان کرتا ہوں اپنی مخلوق کا جو صبر کرے گا میری ہلا
 اور میری محبت اور میرے اختیار پر داخل کرونگا۔ اسے میں جنت میں اور ہمشہ
 رکھوں گا اسکو اپنی نعمت میں اور جس نے میرے حکم سے سرتانی کی اور میرے سوا کوئی

جھٹلایا میں اُسکو ہمیشہ اپنے عذاب میں ذلیل رکھوں گا۔ اور اپنی اجل کو میں نے
تھام کر دیا ہے۔ اور میں نے اپنے ام کو رسولوں کی زبان سے ظاہر کر دیا ہے۔ اور میں
وہ ہوں کہ نہیں تعلیٰ کر لیا۔ کوئی سرکش مگر پست کردوں گا۔ میں اُسے اور نہ کوئی
زبردست مگر ذلیل کردوں گا۔ اُسے اور وہ آدمی برا ہے جو اپنے کام پر اصرار کرے
اور اپنی جہالت پر جما ہے۔ اور یہ بات کہے۔ کہ ہم اُس کام پر ٹھہرے ہیں۔

اس تحریر میں جس فرج کا ذکر ہے۔ یہ فرج قرامطہ کا داعی ہے۔ تاجیخ ابو الفدا
میں اس کے باپ کا نام عثمان لکھا ہے۔ اور ابن خلدون نے یحییٰ کا بیٹا بتایا ہے
فرج کو قرامطہ زکریہ بن مہر دیکھا کرتے تھے۔ یہ ۲۹۷ھ میں لشکر بغداد کے
ہاتھ سے مارا گیا۔ جسکی تفصیل یہ ہے کہ اس نے اپنی جماعت کے ساتھ عراق کے
راستے میں غاصیوں کو پکڑ کر قتل کرایا۔ انکا مال و اسباب لوٹ لیا۔ کتنی خلیفہ
بغداد نے قرامطہ کی سرکوبی کے لئے لشکر بھیجا جس نے اُسکو مار کر بھگا دیا۔ زکریہ
ذخمی ہوا۔ اور سات دن کے بعد مر گیا۔ اسکا سر بغداد میں تشہیر کرایا گیا۔ قرامطہ نے
اپنا نام قائم باحق رکھا تھا۔ بعض آدمیوں کا خیال یہ ہے کہ قرامطہ فرقہ ازار کی
رائے کو جو خارج کا ایک گروہ ہے پسند کرتا تھا۔ بہر صورت اول اول قرامطہ نے
جنگل کے رہنے والوں کو جو بے علم بے عقل نیم وحشی تھے اپنے مذہب کی طرف بلانا
شروع کیا۔ وہ لوگ اُسکی متابعت میں آ گئے۔ اور پھر اُسکے پیروں کی جماعت بڑھنے
لگی۔ اسکے پیرو اپنے قول کو علم باطن کہتے ہیں۔ شریعہ اسلامیہ کی تاویل کرتے ہیں
ظاہر سے اپنے امور و معمول کی طرف پھیرتے ہیں۔ آیات قرآن کو مادی بتاتے ہیں
اور یہ لوگ حرام چیزوں کو مباح جانتے ہیں۔ ابو الفدا میں لکھا ہے کہ شیخ قرامطہ کی
شرایع میں سے یہ بات تھی کہ فہیدہ کو حرام اور شراب کو حلال بتاتا تھا۔ اور جنابت
یعنی ناپاکی کب غسل کرنا اُسکے نزدیک ضروری نہ تھا۔ صرف وضو کر لینا کافی سمجھتا
تھا۔ اور اس نے حلال کیا تھا گوشت پکھنڈ والے درندے کا جو شکار کرتا ہوا اپنے
بخش سے اور ان کا پتہ نہ ہو۔ چنانچہ اسے کھا کر شکار کرتے ہوں اپنے جنگل یعنی

ناض سے جو فی الحقیقت حرام ہیں۔ اور پارسیوں کے دو دنوں میں اس نے روزہ رکھنا تجویز کیا تھا۔ ایک روز کے دن دوسرے مہرگان کے دن کہ وہ نام ہے۔ ماہ مہر کی سولہویں تاریخ کا نسیم الریاض سے ثابت ہوتا ہے کہ قرامطہ کو اب بھی کہتے ہیں۔ ۲۹ھ میں قرامطہ کی شوکت ایسی بڑھ گئی کہ انہوں نے دمشق کو گھیر لیا۔ مگر اطراف کے لشکر نے جمع ہو کر ان کے سردار و پیٹنوا سجلی نامی کو قتل کر دیا۔ جب یہ مارا گیا تو اس کا بھائی حسین جانشین ہوا۔ جب اس کی قوت بہت بڑھ گئی تو اہل دمشق نے کچھ مال اس کو دیکر صلح کر لی۔ پھر اس نے حمص پر چڑھائی کی اور اس پر غالب آیا۔ اور اپنا خطبہ ممبروں پر پڑھوایا۔ اور اس کا لقب امیر المومنین ہو گیا۔ مقرر ہوا اور اپنے چچا کے بیٹے کو اس نے اپنا ولیعہد مقرر کر کے اس کا لقب مقرر کر رکھا۔ اور کہا کہ یہ وہی مدثر ہے جس کا ذکر قرآن میں ہے۔ پھر حماہ اور سحرہ وغیرہ پر یورش کی۔ اور وہاں اتنا قتل عام کرایا کہ عورتوں اور بچوں کو بھی نہیں چھوڑا۔ پھر سلمیہ گیا اور اس کو بے جنگ و جدل قبضے میں لا کر رہا باکو مع کتب کے لڑکوں کے جلا دیا۔ جب اس کی حکومت بہت قوی ہو گئی تو مکتفی خلیفہ بغداد نے تیاری کر کے اسکے استیصال کے لئے خود بغداد سے حرکت کی۔ اور قوت میں ٹھیکر گیا۔ قرامطہ کے چچے لشکر کو بھیجا۔ ۴۷۰ھ میں ۲۹ھ کو قرامطیوں اور بغدادیوں سے حماہ سے دس کوس کے فاصلے پر جنگ ہوئی۔ قرامطہ کو شکست ہوئی۔ حسین اور اس کا چچا زاد بھائی مدثر خلیفہ کے حضور میں گرفتار ہو کے آئے۔ خلیفہ نے دونوں کی گردن مروا دی۔ اور حسین کا سر تشہیر کرایا۔ اسکے بعد زکریہ بن مہر وہ نے قرامطہ کی سرغنائی کی۔ ۳۰ سال کے بعد ۲۹۴ھ میں مکتفی کے ہاتھ سے اس کی تمام شوکت برباد ہو کر خود بھی مارا گیا۔ صناجہ الطرب میں لکھا ہے کہ قرامطہ نے اپنے پھر پیروں کا رنگ سفید رکھا تھا۔

نہشتہ ابلیس میں لکھا ہے کہ ۳۰۳ھ کو صنائے میں ایک مصلی داخل ہوا۔ اس کا نام علی بن فضل تھا۔ یہ شخص مہینی تھا۔ نسب اس کا خنزری تھا۔

رضی اللہ عنہ سید الاسلام کی اولاد میں سے تھا۔ اس زمانے میں صفادین کا حکم
 مامون بن ہشام عباسی کی طرف سے اسد بن ابی یحییٰ تھا۔ یہ قریبی نہایت بد
 مذہب تھا۔ اس کو نبوت کا دعوہ تھا۔ اس کی مجلس میں ایک شخص بکا کر کہتا
 تھا کہ ان علی بن الفضل رسول اللہ اس نے اپنے اصحاب کے لئے شراب پینا
 اور بیٹیوں کے ساتھ نکاح کرنا مباح کر دیا تھا۔ اور جب اپنے کسی معتقد کو تحریر کرتا
 تو عنوان تحریر کا یوں ہوتا "من باسط الارض و داجیہا و منزل الجبال و درسیہا
 علی بن الفضل" اے عبدہ ظالم! یعنی یہ تحریر ہے۔ زمین کے پھیلانے والے اور
 اگنے والے اور پہاڑوں کے بلانے والے اور پھیلانے والے علی بن الفضل کی
 جانب سے ظالم بندے کے نام اس نے اپنے مذہب میں تمام حرام چیزوں کو
 حلال کر دیا تھا۔ بعض اشرف بعد ازیں اس کی ہلاکت کی فکر کی۔ اور سترہ میں
 زہر دیکر مار ڈالا۔

تاریخ فرشتہ میں سلطان علاء الدین کے حالات میں لکھا ہے کہ اُس کے
 عہد میں دہلی میں آدمیوں کا ایک گروہ جمع ہوا۔ جو با حید تھے۔ ان کی عادت تھی
 کہ سال میں ایک مرتبہ رات کو سب ایک جگہ جمع ہوتے اپنی ماں بہنوں۔
 بیٹیوں اور کل خمرات کو جمع کرنے اور جسکا جی چاہتا وہ اُس عورت سے
 مباحشرت کرتا۔ سلطان کو جب یہ حال معلوم ہوا۔ تو اُنکو بکڑوا کر آگ سے
 چروا ڈالا۔ اور انکا نام و نشان باقی نہ رہا۔

تاریخ الخلفاء میں سیوطی نے اور طبقات دول اسلام میں ذہبی نے
 سترہ کے حالات میں لکھا ہے کہ خلیفہ مقتدر عباسی کے عہد میں حسین بن
 منصور حلاج کو اڈنٹ پر سوار کر کے تشہیر کیا۔ پھر اُسے ٹکا کر سنا دی کرانی
 گئی۔ کہ یہ فرقہ قمریہ کا داعی ہے۔ اور قید کر دیا۔ یہاں تک کہ سترہ میں قتل
 کر دیا۔ اور لوگوں میں یہ بات مشہور ہوئی۔ کہ یہ الوہیت کا داعی تھا۔ اور حلاج کا
 قاتل تھا۔ و فیات الاعیان میں ابن خلکان نے حلاج کے حال میں لکھا ہے

کہ ماہ ذیقعدہ سنہ ۹۷۰ میں وزیر نے علاج کے قتل کا حکم دیا۔ تو جیل خانے سے اسے نکال کر باب اسحاق کے پاس لے گئے۔ اور وہاں ہزاروں آدمی جمع ہو گئے۔ جلاد نے اس کے بزار کو رائے لگائے۔ پھر چاروں ہاتھ پاؤں کاٹے۔ پھر سر کاٹا اور بدن کو جھلا دیا۔ اور راکھ کو دجلے میں ڈالوا دیا۔ اور سر کو بغداد میں پل پر لٹکا دیا۔ اس کے متفقہ خیال کرتے تھے۔ کہ وہ دنیا میں چالیس دن کے بعد رجوع کریگا۔ جب اتفاق سے دجلے میں پانی بڑھ گیا۔ تو یہ لوگ سمجھنے لگے۔ کہ یہ علاج کی راکھ کا اثر ہے۔ اور بعض متفقہ کہتے تھے۔ کہ علاج نہیں مارا گیا بلکہ اس کی شبیہ اس کے دشمنوں کے سامنے پیدا ہو گئی تھی۔ اس کے بعد کہا ہے کہ امام محمد بن جونیڈ نے کتاب اشغال فی اصول الدین میں لکھا ہے۔ کہ ان تین شخصوں نے باہم صلح اور وصیت کی تھی۔ کہ سلطنت کو لوٹ دو۔ اور مالک میں فساد پھیلادو۔ اور تمام آدمیوں کی تالیف قلوب کر کے انکو مرتد کر دو۔ اور ہر ایک نے یہ چاہا تھا کہ ہر ایک ملک میں یہ خرابیاں پھیلانے۔ ان میں سے جنابی نے مالک اماس میں اور متقن نے مالک تبرک میں اور علاج نے علاقہ بغداد میں مکرر ارتداد کا جان بچھڑایا۔ اسلئے علاج مزدوٹا لایا گیا۔ ابن خلکان کہتا ہے۔ کہ اس روایت کی صحت میں کلام اسلئے کہ یہ تینوں ایک وقت میں جمع نہ تھے۔ اگرچہ جنابی کا اور علاج کا ایک عہد تھا۔ اسلئے انکا جمع ہونا ممکن ہے۔ مگر یہ تحقیق نہیں۔ کہ یہ دونوں جمع ہوئے اور باہم ملے بھی یا نہیں۔ اور مراد جنابی سے ابو طاہر سلیمان بن ابوسعید حسن بن ہریرا قرطبی رئیس قرطیہ ہے۔ کتب تواریخ وغیرہ میں لکھا ہے کہ علاج ساحر تھا اور سحر میں نہایت بہارت اور کمال رکھتا تھا۔ اور عبد اللہ بن الماک کو فی کا شاگرد تھا۔ اور وہ ابو خالد کابلی کا شاگرد تھا۔ اور وہ ذرقانی بہامہ کا شاگرد تھا۔ اور ذرقانی وہ شخص تھا جس نے سجاح بنت حارث بن سوند نیمیہ سے جادو سکھا تھا۔ یہ عورت کاہنہ تھی۔ اور خاندان بنی عنبر میں سے تھی۔ جو قبیلہ بنی تمیم کی ایک شاخ ہے۔ حضرت ابوبکر کے عہد میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ چنانچہ

قبیلہ بنی تمیم اور قبیلہ ثعلب اور قبیلہ بنی ربیعہ کے لوگ اسکے مرید ہو گئے۔
 حلج زہد و تقویٰ ظاہر کرتا تھا کرامات دکھاتا تھا۔ گرمی کا بیوہ سردی
 موسم میں سردی کا گرمی کے موسم میں لوگوں کے واسطے موجود کرتا۔ لوگ
 کچھ گھبروں میں کھاتے اور کر لے اور کچھ انکے دلوں میں ہوتا یہ بتا دیتا
 اور اپنا ہاتھ ہوا میں پھیلا کر غیب سے درم پیدا کر دیتا۔ جن پر یہ لکھا ہوتا تھا
 احمد اور انکا نام در اہم قدرت رکھتا تھا۔ لوگوں کے خیالات اسکی نسبت ٹھٹھا
 ہو گئے تھے بعض کہتے تھے اس میں جزا الہی نے حلول کیا ہے بعض اُسے
 ولی جانتے تھے۔ بعض کہتے تھے کہ وہ شہیدہ باز ساحر کا بن جھوٹا ہے۔ چلا
 برس روز تک کے میں حجر اسود کے پاس رہا۔ کبھی سائے میں نہیں گیا۔ دا
 بھر روزہ رکھتا۔ شام کو پانی سے افطار کر کے تین نوالے روکھی روٹی کے کھ
 اسکے سوا کچھ نہ کھاتا۔ بغداد میں آیا۔ تو حامد وزیر مقتدر عباسی سے لوگوں سے
 بیان کیا کہ حلج خدائی کا دعوے کرتا ہے۔ اور کہتا ہے میں مردے کو زندہ
 ہوں۔ اور جن میری خدمت کرتے ہیں۔ اور جس چیز کے لئے میں کہتا ہوں۔ وہ
 میرے پاس لے آتے ہیں۔ اور میں معجزات انبیاء دکھاتا ہوں۔ بہت سے لوگ
 تابع ہو گئے۔ اور اسکو خدا جاننے لگے۔ اور ایک شخص نے بنی ہاشم میں سے دعوے
 کیا کہ حلج خدا ہے اور میں اسکا بنی ہوں۔ وزیر نے اُن لوگوں کو بلا کر دریا ف
 کیا۔ تو سب نے اقرار کیا کہ ہاں ہم حلج کو خدا جانتے ہیں۔ اور ہمیں یقین ہے
 وہ مردے کو زندہ کرتا ہے۔ اور جب حلج کو بلا کر پوچھا تو وہ مگر گیا۔ اور کہا کہ
 یہ لوگ جھوٹ بولتے ہیں۔ اور مجھ پر نہمت کرتے ہیں۔ میں دعوے خدائی کا نہیں
 کرتا۔ اور نہ پیغمبری کا دعوے کرتا ہوں۔ میں بندہ خدا کا ہوں۔ اور ناز و روز
 اور خیرات کرتا رہتا ہوں۔ وزیر نے قاضی ابو عمرو اور ابو جعفر اور فقہا کی ایک
 جماعت کو حاضر کیا۔ اور اسکے قتل کے بارے میں فتوے چاہا۔ سب نے کہا کہ
 یہاں سے نزدیک اسکا دعوے کرنا خدائی کا ثابت اور مستحق نہ ہوگا۔ ہم اسکے قتل

تھیں حکم نہ دینگے۔ ایک شخص نے جو بصرے کا رہنے والا تھا کہا کہ میں علاج کے مصاحب
 کے پہچانتا ہوں کہ جو شہروں میں پھیلے ہوئے ہیں۔ اور خلائق کو علاج کی الوہیت
 کی طرف دعوت کرتے ہیں۔ اور یہ بصری بھی اصحاب علاج سے تھا، مگر جبکہ اسکو
 معلوم ہوا کہ یہ ساحر ہے۔ تو اسکو چھوڑ کر ابو علی ہارون بن عبدالعزیز کا تب
 انباری کے پاس آکر بیان کیا کہ علاج نے اپنے کیش و مذہب کے موافق ایک کتاب
 لکھی ہے۔ اور اس زمانے میں علاج سرانے سلطانی میں نصر حاجب کے پاس
 فید تھا۔ اور علاج کے دو نام تھے۔ ایک حسین بن منصور اور دوسرا احمد بن ناری
 اور ایک خوبصورت لڑکی علاج کے کسی مصاحب کی ایک مدت سے سرانے سلطانی
 میں علاج کے پاس آمد و رفت رکھتی تھی اس لڑکی کو وزیر کے پاس لائے بلقاہ
 پہنچی کہتا ہے کہ میں اس وقت وزیر کی خدمت میں حاضر تھا۔ اور ابو علی احمد
 بن نصر بھی حاضر تھا۔ وہ لڑکی کمال فصیح اور خوشگو تھی۔ وزیر نے اس سے حلال
 ہو چھا۔ لڑکی نے کہا مجھے میرا باپ علاج کے پاس لے گیا تھا علاج نے بہت سی
 چیزیں مجھے دیں۔ اور کہا میں نے تجھ کو اپنے بیٹے سلیمان کو کہہ مجھے سب فرزندوں
 سے زیادہ عزیز ہے۔ ویاگر شوہر و زان کے درمیان اس وقت کوئی بات آئے
 اب تو اس روز روزہ رکھے۔ اور پچھلے دن میں کوٹھے پر جا کر خاستہ اذہنک میں
 بیٹھے اور پھر اس سے تو روزہ کھولے۔ اور پھر اسکے میرے پاس آکر جو کچھ تو
 ایسی باتیں تیری بات سنو لگا اور اس لڑکی نے یہ بھی کہا کہ ایک روز میں کوٹھے
 سے اترتی تھی۔ اور علاج کی بیٹی میرے ساتھ تھی۔ اور علاج ہم سب سے پہلے کوٹھے سے
 اچھے اترتا تھا۔ اور مجھے وہ دیکھتا تھا علاج کی بیٹی نے مجھ سے کہا کہ تو میرے باپ
 سجدہ کر میں نے کہا کہ کیونکہ دوسرے خدا کو سجدہ کروں۔ علاج نے کہا کہ وہ خدا آسمانی
 ہے۔ اور میں خدا زمین کا ہوں۔ اور مجھے آگے بلا کر اپنی جیب سے ایک ڈبہ شکر
 نکالی کر دیا۔ اور کہا کہ عورتوں کو خوشبو کی طرف اکثر احتیاج ہوتی ہے۔ اسکو لے
 اور اپنے کام میں لگا۔ اور پھر کہا کہ بوسے کا کو نہ آٹھا۔ اور جو کچھ اسکے پیچھے ہو اسکو

ٹیلے میں نے پورے سے کا کو نہ اکٹھا یا دیکھا تو تازہ سکے کی انگریزوں سے تمام گھر
 بھرا ہوا ہے یہ دیکھ کر میں بہوت سی رہ گئی۔ وزیر نے اسکے اصحاب کو طلب
 کیا جمید اور سمیری اور محمد بن علی قبائی ایک خواص علاج کے گھر میں چھپے
 ہوئے تھے رئیس گھر میں سے ایک کتاب نکال کر لائے سونے سے لکھی ہوئی
 اور پارچہ دیبا میں لپیٹی ہوئی تھی۔ اور اس میں اسکے اصحاب کے نام بھی لکھے
 ہوئے تھے۔ ایک ان میں سے ابن کیش تھا کہ وہ علاج کا شاگرد تھا غرض کہ
 وزیر نے اصحاب علاج کو تلاش کر کے کہا کہ یہ دو شخص علاج کے ذاعی ہیں کہ
 خراسان میں خلق کو علاج کی طرف دعوت کرتے ہیں۔ اور علاج کی کتاب میں
 کئی خط تھے کہ ان دو شخصوں نے علاج کو پہنچے تھے۔ اور ان کے جواب میں علاج
 کے خطوط بھی تھے جن میں علاج نے اُنکو لکھا تھا کہ اس طرح دعوت میری طرف
 لوگوں کو کرنی چاہئے۔ اور ہر شخص سے موافق اسکی عقل کے کلام کرنا چاہئے اور
 جواب انکا ایسے رمز و کنایات میں لکھا تھا کہ بغیر اس شخص کے کہ جس نے
 لکھا اور جسکو لکھا اور کوئی نہیں سمجھ سکتا تھا۔ ابوالقاسم زنجی کہتا ہے کہ ایک روز
 میں اپنے باپ کے ساتھ وزیر کے پاس گیا۔ وزیر اٹھ کر اس طرف جدھر علاج تھا
 گیا ہم بھی اُس طرف گئے۔ اور ہارون بن عمر بھی حاضر تھا۔ اور میرے باپ سے
 بات کرنے میں مشغول تھا کہ ایک غلام نے اُسکو اشارے سے بلایا۔ ہارون اٹھ کر
 اُسکے پاس گیا۔ اور تھوڑی دیر کے بعد لڑتا کانپتا خوفناک رنگ پر درو آیا ہم نے
 یہ حالت دیکھ کر پوچھا کہ خیر تو ہے۔ اُس نے کہا کہ یہ غلام جس نے مجھے اشارے
 سے بلایا تھا۔ علاج پر محافظ ہے۔ اور ہر روز اُسے کھانا پہنچایا کرتا ہے۔ وہ
 کہتا ہے۔ میں جو اس وقت اُسکے واسطے کھانا لیکر گیا۔ تو دیکھا کہ سارا گھر زمین
 سے چھٹ تک اُسکے بدن سے بھرا ہوا ہے۔ اور اتنی جگہ باقی نہیں کہ میں کھانا
 اسکے واسطے اُس گھر میں رکھوں۔ اور وہ غلام اس قدر ڈر رہے کہ بخار چڑھ
 آیا ہے۔ وزیر نے اس غلام کو بلایا اور پوچھا اُس نے سب حال بیان کیا ہر

نے کہا کہ تو حلاج کے سحر سے ڈر گیا۔ وزیر کو حلاج کے قتل پر بڑا اصرار تھا اس لئے اس سے وزیر نے بہت بحث کی مگر کوئی بات اُسکے منہ سے ایسی نہ نکلی جو شرع اسلام کے خلاف سمجھی جاتی۔ آخر کار اس کتاب میں کئی درجے پائے جن میں مرقم تھا جب مسلمان حج کا ارادہ کرے۔ اور وہ اس سے بن نہ پڑے تو اپنے مکان میں سے ایک کوٹھری پاک و صاف منتخب کرے اس میں کوئی شخص نہ لگے۔ جب حج کے دن آئیں۔ تو یہ شخص اسکا طواف کر کے جو کچھ حجاج عمل کرتے ہیں۔ وہ یہ بھی کرے۔ پھر تیس یتیم اس کوٹھری میں جمع کر کے اچھا کھانا جو اس سے ہو سکے ان کو کھلائے۔ اور کپڑے پہنائے۔ اور ہر ایک کو سات درم دے۔ یہ شخص بمنزلہ اس شخص کے ہوگا جس نے حج کیا ہے۔ وزیر نے یہ کتاب قاضی ابو عمر کو سنوائی۔ قاضی نے حلاج سے دریافت کیا کہ یہ تو نے کہاں سے لکھا ہے اس نے جواب دیا کہ حسن بصری کی کتاب اخلاص سے۔ قاضی کے منہ سے نکل گیا کہ اے حلال الدم میں نے وہ کتاب لے میں پڑھی ہے۔ اس میں یہ کہاں ہے وزیر نے قاضی کا یہ لفظ پکڑ لیا اور اصرار کر کے اسکا خون سباح ہونے کا فتوہ لکھا لیا۔ جب حلاج کو خبر ہوئی کہ میرے قتل پر فتوے لیا گیا ہے۔ تو بولا میرا خون تم کو حلال نہیں۔ میرا دین اسلام ہے۔ اور مذہب سنت ہے۔ اور میری اس باب میں کتابیں موجود ہیں۔ میرے خون سے درگدو۔ اور خدا سے ڈرو۔ مگر وزیر نے حلاج کی ایک نہ سنی۔ اور خلیفہ سے اجازت لیکر اسی طرح عذاب کے ساتھ قتل کرایا۔ سید محمد بن جعفر کی حسی کہ چلغ دہلی کے خلیفہ ہیں۔ ابو بکر المغانی اور بحر الانساب انگلی تصنیفات سے ہیں لکھتے ہیں کہ ابن عربی صاحب فصوص کہتے ہیں کہ حسین منصور حلاج کو تجلی ذات ماحصل تھی۔ اور افراد کا مقام رکھتا تھا لیکن میں کہتا ہوں کہ اُسکو تجلی ذات ہوئی۔ تو ہرگز انا الحق نہ کہتا۔ اور ایسا لفظ زبان پر نہ لاتا۔ اسلئے کہ تجلی ذات میں محویت ہوتی ہے۔ اور محو کو کیا معلوم کہ

لے حلال الدم وہ جبکہ مارد النسا حلاج سباح ہو ۱۲ منہ

میں کوئی ہوں۔ او کیا بھوں۔ بعد اسکے کہا میں کیا کروں کہ ابن عربی آج زندہ نہیں۔ ورنہ میں یہ ان سے کہتا۔ اور ضرور اپنی بات کی داد پاتا۔ شیخ فرید الدین عطار کہتے ہیں کہ مجھے اس سے تعجب ہے کہ درخت موسے سے تو اتنی انا الدلی اواز آئے۔ اور درخت درمیان میں نہو۔ مولانا جلال الدین رومی نے اپنی وفات کے وقت مریدوں سے کہا کہ میرے مرنے سے غمگین نہ ہونا کہ منصور کے نور نے ڈیڑھ سو برس کے بعد شیخ فرید الدین عطار کی روح پر شجلی کی تھی۔ اور انکا مرشد ہوا تھا۔ لواتحہ الاقوال فی طبقات الاخیار معروف بہ طبقات کبرے شغرائی میں حضرت عوث اعظم کے حالات میں مذکور ہے کان رضی اللہ عنہ یقول عشر الخصال جہ عشرہ فلم یکن فی زمانہ من یاخذ ببیدہ یعنی حضرت عوث اعظم فرمایا کرتے تھے کہ حسین علاج کو ایک قسم کی لغزش ہو گئی تھی۔ کوئی ایسا شخص اس زمانے میں تھا جو علاج کو سنبھال لیتا۔ محمد الفثانی نے عوارف لدنیہ میں کہا ہے۔ غلبہ حال سے پہلے کفر اور اسلام میں تمیز نہ کرنا۔ جس طرح اہل شریعت کے نزدیک کفر ہے اہل حقیقت کے نزدیک بھی کفر ہے۔ اگر کوئی اختلاف ہے۔ تو غلبہ حال کی صورت میں ہے۔ اہل شریعت ایسے مغلوب الحال کو جو کفر و اسلام میں تمیز نہ کرتا ہو۔ کافر جانتے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے نزدیک وہ کافر نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہا منصور علاج کو کافر بتاتے ہیں۔ اور اہل حقیقت کافر نہیں کرتے۔ تاہم یہ بھی اسے اسے ناقص جانتے ہیں۔ کاملین میں سے نہیں گنتے اور مسلمان حقیقی نہیں سمجھتے منصور کا یہ شعر اس مطلب پر گواہ ہے۔

کفرت بیدین اللہ والکفر واجب لدی عند المسلمین قلیہ

یعنی میں نے دین الہی کے ساتھ کفر کیا۔ اور کفر میرے نزدیک واجب ہے اور مسلمانوں کے نزدیک مذموم ہے۔ علاج کے حق میں ایک فرمان حضرت صاحب الزمان محمد بن حسن عسکری کی طرف سے کتب نامیہ میں نقل کرتے ہیں مولوی

جامی نے تفصیلات الانس میں اور لوائح الانوار میں قطب شہرانی نے بیان کیا ہے کہ زیادہ تر مشائخ نے حسین کو رو کیا ہے کہتے ہیں کہ اُسکو تصوف سے کوئی لگاؤ نہیں بعض مشائخ نے اُسکو قبول کیا ہے چنانچہ ابوالعباس بن عطا اور ابو عبد اللہ حنفیہ اور ابوالقاسم نصر آبادی اور شبلی اور ابوالعباس شریح اسکے ماننے والوں میں سے ہیں۔ اور یہ اسکے قتل پر راضی نہیں۔ اور خواجہ جنید اور ابوالقاسم قشیری بھی اسکی صحت حال کے مقرر ہیں۔ اور قشیری نے اپنے رسالہ میں اسکے تزکیے کی طرف اشارہ کیا ہے اور اسکا عقیدہ اہل سنت کے مطابق بتایا ہے کشف المحجوب میں آیا ہے کہ حسین کو صوفیہ متاخرین نے قبول کیا ہے۔ اور بعض صوفیہ متقدمین نے جو اُسکو مہجور کیا ہے۔ تو یہ اُسکی بے دینی کی وجہ سے نہیں بلکہ اُسکی اصل مہجور نہیں ہوتا۔ شیخ ابوسعید ابوالخیر اور شیخ ابوالقاسم گمگانی اور شیخ ابوعلی فارسی اور شیخ یوسف ہمدانی اسکے حال میں متوقف ہیں۔ کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ حسین کی ان باتوں سے کیا مراد ہے۔ اور شیخ الاسلام نے کہا ہے۔ میں حسین بن منصور کو دو وجہ سے قبول نہیں کرتا را، مشائخ سلف نے اُسے قبول نہیں کیا (۲) اسکے قبول نہ کرنے میں دین اور شرع کی رعایت ملحوظ ہے۔ مگر میں رد بھی نہیں کرتا اور اسے قبول کرتا ہے۔ اُسے پسند کرتا ہوں۔ شیخ فرید الدین عطار تذکرۃ الاولیاء میں کہتے ہیں کہ حسین کو ساحر یا جادوئی جاننا تحقیق کے خلاف ہے۔ وہ یکا موصوف تھا حسین منصور صلاح ساحر ایک اور شخص تھا جس نے بلخ میں اُسکی تقلید کر کے ظہور کیا تھا۔ اور وہ مارا گیا۔ اُسکا مذہب حلول تھا اور یہ منصور دلی کا ل تھا۔ شہر بیضا ملک فارس کا باشندہ تھا خواجہ عمر بن عثمان مکی کا مرید تھا خواجہ جنید اور خواجہ سہیل بن عبد اللہ قسری وغیرہ کے ساتھ مدتوں صحبت رکھی تھی۔

پانچواں شمیٹھ۔ یہ لوگ یحییٰ بن ابی الشیٹھ احمسی کی طرف منسوب ہیں جو مخنی ز کے لشکر کا ایک سردار تھا۔ اُسکو لشکر بصرہ پر امیر کر دیا تھا۔ وہ مصعب بن زبیر سے جنگ کرتا رہا۔ اور مقام ہزار میں مارا گیا۔ اسکے نزدیک جعفر صادق کے

بعد امامت اسکے پانچویں بیٹوں کو پہنچی کہ اول اسماعیل امام ہوئے پھر محمد پھر موسیٰ
پھر عبداللہ ان علی پھر اسی قی اور محمد بن اسماعیل کی امامت کا منکر تو نہ تھا مگر یہ
کہتا تھا وہ مر گئے ہیں اور پھر دنیا میں نہیں آئیں گے۔ اس فن کی بعض کتابوں میں
اسی طرح لکھا ہے۔ لیکن بالاتفاق کتب تو اس طرح سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بصرے
پر فتنہ کا تسلط نہیں ہوا تھا۔ بلکہ وہ عبداللہ بن زبیر کے قبضہ و تصرف میں تھا
جنہوں نے اوائل شمس یا اواخر شمس میں حرث بن ربیعہ کو حکومت بصرہ سے
معزول کر کے اپنے بھائی مصعب کو سند گورزی مرحمت کی تھی۔ اور انہوں نے
شرفائے کوفہ کی تحریک سے مختار بر چڑھائی کی۔ مختار نے ایک چھوٹا سا لشکر مع ان
سرداروں کے جو ابراہیم بن اشتر کے ہمراہ تھے ابن شمیمہ کے ساتھ مصعب کے
مقابلے کو روانہ کیا۔ مقام ہزارین طرفین نے صف آرائی کی مصعب کی فوج نے ابن
شمیمہ کو سخت ہزیمت دی اور اسکے تقریباً کل ہمراہی جنگ میں کام آگئے۔

چھٹا برقیہ۔ یہ پیر وہیں محمد بن علی برقی کے جس نے ۲۵۵ھ میں ہزار
میں خروج کیا تھا۔ اور اپنے آپکو علویہ کی طرف منسوب کر کے امامت کا دعوے کیا اور علوی
عین اور لام کے فتنوں سے حضرت علی کی اس اولاد کو کہتے ہیں۔ جو حضرت فاطمہ کے سوا
اور کسی بی بی سے ہو۔ حالانکہ یہ علوی نہ تھا۔ بلکہ اسکی ماں کے ساتھ ایک علوی نے نکاح
کر لیا تھا اور اپنی ماں کے ساتھ یہ بھی اُس علوی کے ہاں آیا تھا اور یہیں پرورش
پائی تھی۔ بصرہ اور ابواء کے بعض علاقوں پر غالب آگیا۔ اور ہزاروں آدمیوں کو اپنی
بیعت میں لے لیا اور آخر کار معتضد خلیفہ عباسی کے لشکر سے شمس میں شکست کھا کر
قیہ ہوا اور بغداد میں اُسکو معتضد نے سولی پر چڑھایا۔ اور تمام شیعوں کے فرقوں میں
اول جس نے فتنہ ترک کیا۔ وہ یہی محمد بن علی برقی ہے کہ برلمانہ برب نشیع کو ظاہر کر
دیکھا اور برقی اور موقع اور قمر مطی کے درمیان میں خط و کتابت بھی اپنے عقائد کی تائید
اور اہل سنت و جماعت کا مذہب ثابت کرنے کی راہ کرتی تھی۔ اسکے مٹنے والے معاد ہوا۔ کلام شریع
کے منکر ہیں۔ اور انصوص کی تاویل کرتے ہیں۔ اور بعض انبیاء کی نبوت کا بھی انکار کرتے ہیں

اور انہیں لعنت کر نیکی واجب جانتے ہیں۔

ساتواں جناب سید یہ لوگ ابو سعید بن حسن بن ہرام جنبی کے متبع ہیں۔ اس شخص نے معتضد عباسی کے عہد میں خروج کیا۔ اور بحرین کے تمام علاقے میں اپنے اس مذہب کے رشتہ رفتہ پھیلا دیا کہ حشر اور نشر اور معاویہ ساری باتیں چھوٹے قصبے میں اور حکام شرع پر عمل نہ کرنا چاہئے بلکہ ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے چنانچہ تیسری صدی میں ابو سعید جنبی موسم حج میں مکہ میں بہت سی جمعیت لیکر چڑھ آیا۔ اور ہزار ہا جہیز کو قتل کیا جب سترہ صد میں اپنے ایک خدنگا کے ہاتھ سے حمام میں مارا گیا تو اسکا بیٹا ابو طایر نے اسکا قاتل مقام ہوا اور حجر اور احسا اور قطیف اور تمام ملک بحرین پر قابض متصرف ہو گیا۔ ابو طایر نے کوہ پیچہ ٹائی کی اور معتضد عباسی کی سپاہ کو پہاڑ کے گھوٹ لیا اور دریا فرات کی طرف بہت شہر آباد کئے۔ اور کام اسکا بڑھتا رہا۔ اور اس نے مذہب باطنیہ کو رواج عظیم دیا۔ اور سترہ صد میں موسم حج میں مکہ معظمہ میں بہت سی جمعیت کے ساتھ آیا۔ امیر مکہ ابن محلب اور اسکے ساتھیوں کو قتل کیا۔ اور مسجد الحرام میں گھوٹے پر سوار ہو کر داخل ہوا۔ اور شراب کا پیالہ ہاتھ میں تھا۔ جسے وہاں پیا اور اپنے گھوڑے کو سیٹی دی تو اس مسجد میں پیشاب کھریا۔ اور حاجیوں کو بڑی بے دردی سے قتل کر کے جاہ بنزم میں ڈلوادیا۔ اور بانی کو مسجد حرام میں دفن کرایا۔ اور خانہ کعبہ کا غلاف اتار کر اپنے یاروں پر تقسیم کر دیا۔ اور دروازہ کعبہ کو اکھڑا ڈالا۔ اور میزاب کو بھی اکھڑنے کے لئے ایک آدمی کو چڑھایا کہ وہ گھر کو گرگیا۔ اور حجر اسود کو اکھڑا کر مقام حجر کو لے گیا۔ جو اسکا دراز حکومت تھا۔ اور وہاں سترہ سول میں ڈلویا۔ اور پھر اٹھواڑھ لے لیا۔ اور بائیس برس تک حجر اسود اسکے پاس رہا۔ یہاں تک کہ سترہ صد میں خلیفہ عباسی مطیع اللہ ابو القاسم بفضل بن مقتدر بن معتضد نے تیس ہزار دینار کو اس خرید کے بدستور خانہ کعبہ میں رکھوا دیا۔ اور مطلب انکا حجر اسود کے اکھڑنے سے یہ تھا کہ آدمی بد اعتقاد ہو جائیں۔ اور پھر کبھی یہاں طواف کو نہ لیں۔ ابو طایر قریطی نے یہاں تک زور کر لیا تھا کہ سترہ صد میں تمام بھون اور بامہ کا مالک ہو گیا۔ اور قہر کو بالکل ترک کر دیا۔ اور ان میں سے چھ شخصوں نے ابو سعید کے

یہ سترہ صد میں طواف کی

تنبہ

یا دوسرے کہ مسمونہ خلفیہ شمیٹہ برقعہ اور جنابہ ان بائجوں کو
 کا شمار قرامطہ میں ہے۔ اور تمام فرقوں کو باطنیہ بھی کہتے ہیں ماسئلہ کہ ان کا
 زعم یہ ہے کہ قرآن کا ظاہر بھی ہے۔ اور باطن بھی ہے۔ اور سراد باطن قرآن ہے
 اور اسی پر یہ عمل کرتے ہیں۔ اور انکے زعم میں ظاہر قرآن جو لغت سے مفہوم ہوتا ہے
 عمل کے قابل نہیں ہے بلکہ ہر ایک کا شرعی کا مقصود باطن ہے نہ ظاہر مثلاً
 روزے کا باطن یہ ہے کہ مذہب کو مخفی رکھے۔ اور حج کا باطن امام کے پاس پہنچنا ہے
 اور نماز کا باطن امام کی فرمائش دہی ہے اسی لئے امام مالک بن انس نے کہا ہے
 کہ فرقہ باطنیہ کی توبہ مقبول نہیں۔ اسلئے کہ شاید انکی توبہ کا بھی باطن ہو۔ اور باطنیہ
 تمام باتوں کی تاویل کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ ہر ظاہر کا باطن ہے۔ اور وہ باطن
 ان ظاہر کا مہد ہے۔ اور وہ ظاہر اس باطن کا مظہر ہے اور کوئی ظاہر نہیں جس کا
 باطن نہ ہو اور نہ وہ فی الحقیقت کچھ بھی نہیں۔ اور کوئی باطن نہیں جس کا ظاہر
 نہیں۔ ورنہ وہ خیالی ہے۔ اللہ نے ظاہر و باطن پیدا کئے ہیں۔ عالم باطن عالم ظاہر
 و نفوس و عقول ہیں۔ اور عالم ظاہر عالم اجسام علوی و سفلی و اعراض ہیں۔ امام
 عالم باطن کا حاکم ہوتا ہے کسی کو بغیر اسکی تعلیم کے عالم بالاتاک رسائی نہیں۔
 اور نبی عالم ظاہر اور شریعت کا حاکم ہوتا ہے جسکی طرف لوگ محتاج ہوتے ہیں
 اور یہ کام سوانبی کے تمام نہیں ہوتا۔ اور شریعت کا ایک ظاہر ہوتا ہے جسے
 سنن مل کہتے ہیں۔ اور ایک باطن ہوتا ہے جسے تاویل بولتے ہیں۔ اور زمانہ
 یا شریعت سے خالی نہیں ہوتا۔ اسی طرح امام سے یا اسکی دعوت سے خالی نہیں
 ہوتا۔ اور دعوت کبھی مخفی ہوتی ہے۔ اگرچہ امام ظاہر ہو۔ اور کبھی دعوت ظاہر
 ہوتی ہے۔ اگرچہ امام مخفی ہو۔ جس طرح نبی کو معجزہ قوی و فعلی سے جانتے ہیں اور
 طرح امام کو دعوت اور دعوے سے جانتے ہیں۔ اور اللہ کو بغیر امام کے نہیں پہچان
 سکتے اور امام کا ہر زمانے میں موجود ہو ماضی و ہے۔ ظاہر ہو یا مستور جس طرح کہ

وقت روشنی روز یا تاریکی شب سے خالی نہیں ہوتا۔ اور ماحول اعتقاد میں یہ
یہ سارے باطنیہ مخالف نہیں البتہ بعض فروع میں باہم مخالفت کرتے ہیں اور
باطنیہ خاص اس باب میں کہ فصوص قرآن و حدیث ظاہر پر محمول نہیں مفسوٰیہ
اور خطابیہ کے خوش چین ہیں۔ بھنگا ذکر علاۃ شیعہ میں ہو چکا ارشاد میں ابو العالی
نے کہا ہے کہ باطنیہ کی رائے یہ ہے کہ صفات میں سے کسی صفت کے ساتھ خدا
اور مخلوق کو مشترک بنانا اشتباہ کا موجب ہے۔ اسلئے باری تعالیٰ کو صفت و جوہ کے
ساتھ بھی موصوف نہ کرنا چاہئے یعنی موجود نہ ماننا چاہئے بلکہ یوں سمجھنا چاہئے
کہ وہ معدوم نہیں ہے۔ اور نہ اسکو عالم اور قادر اور حی کہنا چاہئے بلکہ یوں کہنا
چاہئے کہ وہ عاجز نہیں۔ جاہل نہیں۔ بہت نہیں۔ اور ابن خلدون نے اپنی تاریخ
میں اسماعیلیہ کے باطنیہ کہلائے جانے کی یہ وجہ لکھی ہے کہ یہ امام باطن یعنی امام
مستور کے قائل ہیں۔ مگر صرف یہی وجہ نہیں اسلئے کہ ایسے تو امام باطن کے قائل
شیعہ کے بہت سے فرقے ہیں۔ پھر خاص ابھی کے باطنیہ مشہور ہونے کی کیا وجہ
انکی وجہ تسمیہ میں صحیح قول وہی ہے جو مشہور ہے

آٹھواں مہدویہ۔ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ عبدالہدیہوں نے
اپنا لقب مہدی رکھا تھا۔ امام ہیں۔ اور یہ مہدی اپنے آپکو حضرت اسماعیل
بن حضرت جعفر صادق کی اولاد سے بتاتے تھے۔ اور اپنے تابعین کا مہدویہ نام مقرر
کیا تھا۔ اور امانت کا دعوے کرتے تھے۔ اسی لئے انکا خاندان اسماعیلیہ بھی کہلاتا
ہے فرقہ مہدویہ کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ عبدالہدی مہدی موعود ہیں۔ اور دلیل اس بات
پر پیغمبر علیہ السلام کی یہ حدیث بیان کرتے تھے علی راس ثلاثہ تطلع الشمس
من مغربہا یعنی تیسری صدی کے سرے پر آفتاب مغرب سے طلوع کریگا اور
کہتے تھے کہ اس حدیث میں آفتاب سے مراد عبدالہدی مہدی ہیں۔ اور مغرب سے
مراد ملک مغرب ہے۔ تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ ریک شیعہ کا قول ہے کہ مہدی
مغربی کی ولادت سنہ ۳۲۹ھ میں ہوئی تھی۔ اور محمد بن حسن عسکری بقول شاعر

سرمین رائے عرف سامرہ میں ۲۸۴ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ پس اس حدیث کی صحت کی تقدیر پر لفظ شمس سے محمد بن عسکری مراد ہیں۔ یا فنی کی روایت کے مطابق مہدی نے ۲۹۹ھ میں بلاد افریقہ میں خروج کیا تھا۔ اور تاریخ ابو الفدا میں لکھا ہے کہ ائمہ مہدویہ کی سلطنت کی ابتدا افریقہ میں ۳۰۴ھ سے ہوئی ہے۔ ان میں سے پہلے جس شخص نے ملک گیری کی۔ وہ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن میمون بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسن بن علی بن ابی طالب ہے۔ اور بعض کتابوں میں انکا سلسلہ یوں ملایا ہے عبد اللہ بن احمد بن اسماعیل ثانی بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسن بن علی بن ابی طالب۔ بعض کہتے ہیں کہ ابو محمد عبد اللہ مہدی بیٹے تھے محمد بن جنہیں حبیب کہتے ہیں۔ اور حبیب کا نسب نامہ یوں ہے محمد حبیب بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق۔ اور بعض نے یوں لکھا ہے عبد اللہ مہدی بن جعفر بن حسن بن محمد بن جعفر شاعر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق۔ تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ مہدی مغربی کی نسبت امام جعفر صادق تک روایت مشہورہ کے مطابق اس طرح عبد اللہ بن رضا بن تقی قاسم بن دنی احمد بن رضا بن اسماعیل بن امام جعفر صادق۔ بعض مورخ ایسے بھی ہیں جنہوں نے مہدی کا نام عبد اللہ کی جگہ محمد لکھا ہے۔ اور سلسلہ نسب یوں بتایا ہے امام بقول میمون التواریخ مولفہ ابو طالب علی بن داؤد مہدی محمد بن رضا عبد اللہ بن تقی قاسم بن ولی احمد بن وصی محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق اور حمد اللہ مستوفی نے بھی تاریخ گزیدہ میں یوں ہی لکھا ہے۔ مگر لفظ ولی احمد کی جگہ دنی واقع ہے (۲) بقول مرآت عالم ابوالقاسم محمد بن عبد اللہ بن قاسم بن احمد بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق۔ اور جہرۃ النسب میں لکھا ہے کہ مہدی نے ایک بار یہ دعوے کیا تھا کہ میں حسن بنیض بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کا بھائی ہوں۔ اور دوبارہ یہ بیان کیا کہ حسین بن محمد بن اسماعیل

بن جعفر صادق کا بیٹا ہوں حالانکہ محمد کا بیٹا حسین کوئی نہیں۔
 علماء کو اس کے نسب کی صحت میں بڑا اختلاف ہے جو لوگ انکی ہمارت کے مقرر ہیں
 وہ کہتے ہیں کہ نسب ان کا صحیح ہے۔ اور وہ بالمشہد علوی فاطمی ہیں۔ اور بہت
 سے علماء علوی بھی کہ نسب ناموں کے بڑے واقف کار تھے اس بات کی تصدیق
 کرتے ہیں۔ اور شریعت رضی نے بھی انکی سیادت کی نہایت شد و مد سے تصدیق
 کی ہے۔ مگر بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ نسب نامہ بالکل غلط ہے۔ اسلئے اسماعیل بن جعفر
 اپنے باپ کے سامنے مدینہ میں مر گئے اور اسماعیل کے بیٹے محمد حضرت جعفر صادق
 کے ہمراہ بغداد میں آئے۔ اور وہاں لادلفوت ہوئے۔ عجمہ الطالب میں لکھا ہے
 کہ محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق اپنے چچا موسیٰ کاظم کے ساتھ رہتے تھے۔ اور
 موسیٰ کاظم سے دیر پر وہ مخالفت رکھتے تھے۔ جب یارون الرشید حجاز میں آیا۔
 تو انہوں نے اپنے چچا کی اُس بچھلی کھائی۔ رشید نے موسیٰ کاظم کو قید کر دیا۔ جہاں
 انکا انتقال ہوا۔ محمد بن اسماعیل رشید کے ہمراہ عراق کو چلے گئے۔ بغداد میں انتقال
 کیا۔ موسیٰ کاظم نے اُنکے حق میں بددعا کی تھی۔ محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق
 کے دو فرزند باقی تھے اسماعیل ثانی اور جعفر ثانی اسی جعفر ثانی کی اولاد سے
 خلفائے مصر ہیں۔ مگر عباسیوں نے اُنکے نسب کے بطلان پر بڑا زور دیا تھا۔ اور انکے
 اعتقادات فاسدہ نے اسکو اور قوت دیدی۔ تاہنچ فرشتہ میں بعض تو اسچ کے
 حوالے سے لکھا ہے۔ کہ محمد بن اسماعیل اپنے دادا جعفر صادق کے عہد میں
 کنی طرف گئے تھے۔ محمد آباد کے انکی طرف منسوب ہے۔ انکی اولاد زیادہ ہوئی۔ قنات
 خراسان اور سندھ کی طرف جا کر آباد ہو گئے۔ ملک مغرب کے نسب نامے جملہ
 یہ تھے۔ اثناعشریہ میں مذکور ہے۔ چون اسماعیل بن جعفر حضور حضرت جعفر وفات یافت پس گشت
 کہ اور محمد بن جعفر حضرت جعفر صادق کے جد آؤ شند بہ بغداد آؤ وفات یافت و در
 مقابر قریش مدفون گشت۔ اور دوسری جگہ اسی کتاب میں ہے۔ و این محمد در بغداد لادلفوت۔ یہ
 بعینہ صواعق محمدیہ مؤلفہ ابن حجر کی عبارت کا ترجمہ ہے ۱۲

والے کہتے ہیں کہ مہدی عبدالمد بن سالم بصری کی اولاد سے ہیں۔ اور ان کا
باب بصرے میں نان بائی کی دوکان کیا کرتا تھا۔ اور عراق کے نسب نامے جانتے
والے کہتے ہیں کہ وہ یہودی کی نسل سے ہیں۔ اور ان کا نام عبید اللہ نہیں بلکہ عبید
نام ہے۔ اور وہ بیٹے تھے احمد بن عبداللہ قلاح بن یحیٰ بن دیصان کے دیکھنا
اسی دیصان کی طرف منسوب ہے۔ اور بعضوں نے عبداللہ بن محمد بن عبداللہ قلاح
بیان کیا ہے۔ اور بعضوں نے سعید بن حسین بن محمد بن احمد بن عبداللہ قلاح
یہ حسین جب مقام سلمیہ علاقہ محص میں گئے تو ایک یہود کے حسن و جمال کا ذکر
انکے سامنے ہوا اور شوہر اس کا جو ہمار تھا مہر چکا تھا حسین نے اس عورت سے
نکاح کر لیا اس عورت کے ایک لوط کا پہلے شوہر لہا سے تھا حسین اُس لوط کے کو
بہت چاہنے لگے۔ اور اس کی تعلیم میں بڑی کوشش کی چونکہ حسین لا ولد تھے تو اسی
کے واسطے وصیت کی اور گسے دعوت کے اسرا نہ سکھائے۔ اور سارا مال اور کل
علامات اُسے دیدیں۔ پھر اُس نے بڑی ترقی پکڑ لی۔ اور عبداللہ مہدی کے
نام سے شہرت حاصل کی۔ المغرب فی اخبار المغرب مطبوعہ شہر لیدن کے مصنف
۷۵۰ میں مذکور ہے کہ قاسم بن طباطبائی علوی کہتے ہیں کہ قسم ہے خدا سے
پاک کی کہ عبداللہ ہم میں سے نہیں۔ ربیع الثانی سنہ ۳۷۵ میں قاور باللہ خلیفہ
بغداد کے حکم سے ایک محضر لکھا گیا جس پر علویین اور قضاۃ اور جماعت فضلا اور
ابو عبداللہ بن نجاشی فقیہ شیعہ کا نام لکھا گیا۔ اس محضر کا مضمون یہ تھا کہ یہ وہ محضر
ہے جس پر گواہان حاشیہ نے اس بات کی گواہی دی ہے کہ محمد بن اسماعیل بن
عبدالرحمن بن سعید بن سہم دیصان کی طرف جو فرقہ دیصانیہ کا سر غنہ ہے۔ اور یہ
بد مذہب یعنی منصور بن نزار حبش کا لقب حاکم ہے۔ محمد کا پوتا ہے۔ اور محمد اسماعیل کا
بیٹا ہے۔ اور وہ عبدالرحمن بن سعید کا اور یہ لوگ خارج از نسب ہیں۔ ان کو اولاد
علی بن ابی طالب کے نسب میں کچھ دخل نہیں ہے۔ یہ لوگ جھوٹا نسب کرتے ہیں
لہٰذا دیصانیہ بکسر الهمزة ہلال سکون یا کے مشتقات تھائی اور صلا ہلال سکون کے انتہ اور ثون اور یائے نسبت تھائی

کہ ہم علی بن ابی طالب کی اولاد سے ہیں۔ اور یہ بد مذہب لوگ مع اپنے بزرگوں کے
 جو ان سے پہلے گزرے ہیں کافر اور فاسق اور مجاہد و زندیق اور غیر مسلم تھے۔ چنانچہ
 اسلام سے انکار کرتے رہے ہیں۔ ان لوگوں نے زنا کو مباح کر دیا۔ شراب نوشی جائز
 بنا دی۔ نابینا کو گالیاں دینے میں باور خدائی کا دعویٰ کرتے ہیں (انہی) اور قتال
 نے ان کے سلسلہ نسب کی نسبت کہا ہے کہ وہ عبد اللہ بن محمد بن عبد الرحمن بصری
 ہیں۔ اور نجم الجمان میں ابن قطان نے کہا ہے کہ بعض مؤرخین کا قول ہے کہ
 کہ جعفر بن علی کی ایک کنیز تھی ایک شخص کے ساتھ جو عمر مطلق یا یہودی تھا اس کی
 آشتی ہو گئی اس عورت نے بہت سال اس مرد کو دیدیا۔ اور اپنے مالک کے
 مار ڈالا اس مرد سے اس کنیز کے ایک بیٹا پیدا ہوا جو ان عبد اللہ ہندی کا واسطہ
 اور علی نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ عبد اللہ قداح بن یمن بن اسود بنی مخزوم کا
 آزاد غلام تھا۔ اور تیر بنایا کرتا تھا۔ اس کے قداح کہلاتا ہے اس کا باپ امام محمد باقر
 اور امام جعفر صادق سے روایت کرتا ہے۔ اور وہ خود بھی حضرت جعفر صادق سے
 راوی ہے اور کتاب نجاشی میں مذکور ہے کہ اس کی تصنیف سے دو کتابیں ہیں۔
 ایک میں حضرت پیغمبر کی بعثت کے اخبار میں مذکور ہے۔ دوسری میں صفت
 جنت و دوزخ کا حال لکھا ہے۔ اور انساب سمائی میں آیا ہے کہ یمن بن جعفر صادق
 کا غلام تھا۔ اور عبد اللہ کا بیٹا محمد بن اسماعیل کے ساتھ مکتب میں رہتا تھا
 جب محمد نے وفات پائی۔ تو حضرت اسماعیل کی خدمت میں پہنچے لگا اور جب
 اسماعیل نے بھی وفات پائی۔ تو اس نے دعویٰ کیا کہ میں اسماعیل کا بیٹا ہوں
 حالانکہ وہ یمن کا بیٹا تھا۔ مؤرخین عبد اللہ قداح بن یمن کے باب میں بڑی
 قیل و قال کرتے ہیں۔ تاہم فرشتہ میں مذکور ہے کہ سیادت علویہ مصر کی مؤرخین
 اور نسابین کے اعتبار سے مشکوک ہے مگر حضرت رسالت پناہ نے عالم روایت
 برائے نظام شاہ سے کہا تھا کہ میرا فرزند شاہ طاہر جو کچھ تجھ سے کہتا ہے اس پر
 عمل کر ایسی خواب اس حدیث کے بموجب من رانی فی المنام فقد رانی فان فیظاہر یقتل فی صوفی

یعنی جس شخص نے مجھ کو خواب میں دیکھا تو تحقیق اس نے مجھ ہی کو دیکھا اسلئے
 کہ شیطان میری صورت میں نہیں بن سکتا ایضاً من رانی فقد رای الحی
 یعنی جس نے مجھ کو دیکھا تو تحقیق حق دیکھا یعنی اس کا خواب سچا ہے اس نے مجھ ہی
 کو دیکھا ہے نہ غیر میرے کہ شیطان نہیں ہو سکتی اس سے یقین ہے کہ سادات
 اسماعیلیہ صحیح النسب ہیں کیونکہ یہ شاہ ظاہر عبداللہ مہدی کی اولاد سے ہے
 اوائل دولت اسماعیلیہ میں شاہ ظاہر اباجہ جدا دہلی سے ایک عالم و فاضل شخص
 ترک دنیا کر کے درویشی کے زمرے میں آگیا تھا اور مذہب اثنا عشری اختیار کر لیا
 تھا اور اپنے دادا اسماعیل کی امامت کا منکر تھا مگر تمام حالات لکھنے کے بعد تاریخ
 فرشتہ کا مولف کہتا ہے کہ یہ خواب کا قصہ بالکل بے بنیاد ہے شیعوں نے اپنے مذہب
 کے جاری اور رائج کرنے کے لئے گھڑ لیا ہو گا جیسا کہ آلی عادت سے تاریخ ابوالفضل
 میں مرقوم ہے کہ یمون بن دیمان نے میران نام ایک کتاب زہد بقیوں کی تائید
 میں لکھی ہے اور لوگوں کے سامنے یہ ظاہر کیا کرتا کہ میں آل نبی کا شیعہ ہوں یمون
 کے بیٹا پیدا ہوا اس کا نام عبداللہ رکھا اور چونکہ عبداللہ اکو میں بنایا کرتا تھا اس
 لئے اُسے قداح کہتے تھے یمون نے عبداللہ قداح کو چختہ کار کر دیا اور دعوت کے
 طریقے سکھا دیے اور وہ اسرار بتا دے جو آل نبی کے ساتھ نسب لانے میں کار آمد
 تھے پھر عبداللہ اصفہان کی طرف سے ابواز اور لہیہ میں آیا لوگوں کو تشیع اور
 اہل بیت کی طرف بلانے لگا اُسکے انتقال کے بعد احمد بن محمد بن نام اس کا بیٹا قائم مقام
 ہوا اور اُس نے رستم بن حمین بن خوشب بن زاوان بنجا کو فنی کو مین کی طرف
 بھیجا کہ وہ لوگوں کو اس کے مذہب کی طرف دعوت کرے اور پھر ایک شخص ابو عبد اللہ
 شیعہ جس کا نام حمین بن احمد بن محمد بن ذکر یا ہے کو فنی کا بیٹے والا اُس سے بل گیا
 ابن خوشب نے اس کو بہت سارا مال اسباب دیکر یہ عیاں سے مغرب کو مذہب مہدیہ
 کی طرف دعوت کے لئے بھیجا اگرچہ ابھی تک اس مذہب کا نام مہدیہ نہیں ہوا
 وَلَقَدْ اٰیَمُوْا بِنِ دِيْمَانَ وَلَقَدْ اٰیَمُوْا بِاللّٰهِ قَدَاحًا فَانْهٰكَانَ يٰۤاٰلِیَہِیْمُوْنَ

تھا۔ مگر دراصل بنیاد اس مذہب کی اسی وقت سے سمجھنا چاہئے۔ اس لئے کہ جب محمدؐ نے مسیحیہ میں انتقال کیا اور اپنے بیٹے عبداللہ کے واسطے خلافت و نیابت وصیت کی۔ اور دعاۃ کا حال دہشتہ بنا دیا۔ تو عبداللہ نے اپنا لقب ہمدی باللہ رکھا۔ اسی لئے انکی اولاد بنو ہمدی کہلاتی ہے۔ جب یکتفی باللہ خلیفہ عباسی کو انکا حال معلوم ہوا۔ تو اپنے حضور میں طلب کیا۔ ابو محمد عبداللہ ہمدی اور انکے بیٹے ابو القاسم جنہوں نے بعد عبداللہ کے اپنا لقب قائم بامر اللہ رکھا تھا۔ دونوں سودا گردی کے بھیس میں مصر ہوئے ہوئے افریقہ میں طرابلس الغرب کی طرف بھاگ گئے۔ زیادۃ اللہ فرمان روائے افریقہ کو جو آخری بادشاہ بنی اعلیٰ کا تھا۔ انکی تلاش تھی۔ جا بجا حاکمان ضلع کو انکی گرفتاری کے لئے حکم بھیجے گئے تھے۔ ہمدی سجملا سے میں جا کر پھیرے۔ یسع بن عدرا یہاں کا حاکم تھا۔ ہمدی نے یہاں یہ ظاہر کیا کہ میں ایک سودا گرد ہوں۔ اور تجارت کی غرض سے یہاں آیا ہوں۔ اس وجہ سے میں یسع کے نام زیادۃ اللہ کا خط بھیجا کہ یہ وہی شخص ہے جسکی طرف ابو عبداللہ شیعہ دعوت کرتا تھا۔ یسع نے ہمدی کو قید کر لیا۔ مگر ابو عبداللہ شیعہ نے افریقہ میں ایسے ہاتھ پاؤں پھیلائے۔ کہ زیادۃ اللہ کی قوت برابری کے قریب پہنچ گئی اور ابو عبداللہ شیعہ وہاں قابض ہو گیا۔ اور ابو عبداللہ شیعہ ماہ رمضان ۹۵ھ میں رقادہ سے سجملا سے کو گیا۔ جب اسکے قریب پہنچا۔ تو یسع نے اس کا مقابلہ کیا۔ مگر اپنے آپکو کمزور پا کر شب میں مقابلہ سے بھاگ گیا۔ ابو عبداللہ شیعہ نے سجملا سے میں داخل ہو کر ہمدی اور یسع کے بیٹے کو قید خانہ سے نکالا۔ اور دونوں کو سوار کر اسکے لئے چلا۔ اور قبائل کے تمام سردار انکے آگے چلتے تھے۔ ابو عبداللہ ہمدی کی طرف اشارہ کر کے کہتا تھا کہ تمہارے یہ مولا ہیں۔ ہمدی شدت خوشی سے روہنتے تھے۔ یہاں تک کہ اس خاص خیمے میں جوان کے لئے کھڑا کیا گیا تھا۔ پہنچے۔ وہاں فتر یسع حاکم سجملا سے کو اپنے ساسنے بلا کر قتل کیا۔ ہمدی چالیس دن سجملا سے میں ٹھہر کر افریقہ کو گئے۔ ۹۷ھ میں رقادہ پہنچے۔ وہاں فتریوں کو ترتیب دیا

اور مال جمع کیا۔ اور شہروں میں حاکم اپنی طرف سے روانہ کئے۔ مستند میں مہدی
سارے افریقہ کے شہروں کے مالک ہو گئے۔ اور خلفائے عباسیہ کی حکومت سے
وہ ملک نکل گیا۔ صناجہ الطرب میں لکھا ہے کہ مہدی اور ان کے جانشینوں نے
اپنے پھر یروں کا رنگ سفید رکھا تھا۔

جس طرح مہدی کی نسبت میں امام جعفر صادق کی طرف مختلف روایتیں ہیں
اسی طرح ان کے اپنے نام اور ان کے بیٹے قائم کے نام میں بھی اختلاف ہے۔ ایچ ابوالفتح
اور جناب الفردوس میں مہدی کا نام صاف عبید اللہ اور کنیت ابو محمد مندرج ہے
اور ان کے بیٹے قائم کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم لکھی ہے۔ اور لفظ عبید اللہ کے
ضم اور بائے موحده کے فتح سے عبد کی تصغیر ہے۔ اور عبید اللہ بھی کتابوں میں
لکھا ہے۔ اور اس صورت میں لفظ عبید کمتر ہے نہ تصغیر اور بوہروں کے ورد و
وظائف اور دعاؤں کے کلمات میں صاف عبید اللہ ہے کہ کبیرہ عبید اللہ جو مصغر
ہے مرآت عالم۔ روضۃ العنقا جنیب السیر اور تاریخ گزیدہ میں مہدی کا نام محمد
اور کنیت ابو القاسم تحریر کی ہے۔ اور ان کے بیٹے قائم بامر اللہ کا نام احمد بیان کیا ہے
اور پھر یوں کہا ہے کہ اسماعیلیہ میں سے جس نے اول ظہور کیا۔ اور صاحب ملک
حکومت ہوا وہ ابو القاسم محمد بن عبد اللہ ہیں۔ انکو مہدی کہتے تھے۔ ۳۳۰
میں مہدویہ میں انہوں نے انتقال کیا۔ ان کے بعد جانشین ان کے القائم بامر اللہ
ہوتے جو ان کے بیٹے تھے۔ مگر یہ اقوال صحت سے عاری ہیں۔

مختصر یہ کہ جبکہ مہدی کی بادشاہت جم گئی۔ تو تمام حالات سلطنت کو بدلتا
خود انجام دینے لگے۔ ابو عبد اللہ شیعہ اور اسکے بھائی ابو العباس کو بیدخل کہہ دیا
چونکہ ترک عادت بلائے سخت ہے۔ یہ امر انکو ناگوار ہوا۔ ابو العباس اپنے بھائی کو
لماست کرتا تھا کہ تو نے بادشاہت اپنے ہاتھ سے نکالی کہ غیر کو سونپ دی۔ ابو
عبد اللہ شیعہ بھائی کو سمجھاتا تھا کہ ایسی بات منہ سے مت نکال۔ یہاں تک کہ
مہدی کو خبر لگی کہ وہ سرداران قبائل سے یہ کہتا ہے کہ یہ مہدی وہ مہدی ہیں

ہے۔ جسکی طرف ہم نے نہیں بلایا تھا۔ مہدی نے دونوں کو اپنے پاس بلا کر ۲۹۹ھ میں اور بقولے ۳۰۰ھ میں قتل کر ڈالا۔ ۳۰۰ھ میں مہدی نے افریقہ میں کنارہ دریا پر ایک شہر آباد کر کے اسکا نام مہدیہ رکھا۔ اور اسکو اپنا دارالسلطنت بنایا۔ خلفائے مصر کے مورث اعلیٰ یہی ہیں۔ بلکہ افریقہ میں ان خلفاء کی حکومت نے بڑی قوت پکڑ لی۔ مذہب اسماعیلیہ کو بر ملا جاری کرنے لگے۔ انکے داخلی زمین مصر کی طرف پھیل گئے۔ ایک خلق کثیر نے انکی دعوت قبول کر لی۔ پھر معز الدین الدیوب تیمم معد بن اسماعیل منصور بن قائم محمد بن مہدی عبداللہ شمس ۳۰۰ھ میں ابوحسین جو ہر اپنے والد کے غلام کی کوشش سے بعد وفات کا فوراً اختیاری والی مصر کے مصر کے مالک بن بیٹھے۔ جہاں جو ہر نے قاہرہ آباد کیا۔ اور اپنا لشکر شام کی طرف روانہ کیا۔ تمام ملک افریقہ و مصر و بلاد شام میں بھی یہ مذہب پھیل گیا۔ مگر ۳۰۰ھ سے انکا قبضہ افریقہ سے اٹھ گیا۔ وہاں جو انکی طرف سے حاکم تھے۔ وہ خود مختار ہو گئے۔ مصر ان کے قبضے میں رہا۔ معز نے ۳۰۱ھ میں دارالحکومت افریقہ سے مصر میں بدل لیا تھا۔ انکی سلطنت کو دولت عبیدیہ اور عبیدیہ اور عبیدیہ کہہ کرتے ہیں۔ اور دولت اسماعیلیہ بھی انہیں سے عبارت ہے۔ اور ان کے طرفدار انکے خاندان کو علوی فاطمی جانتے ہیں۔ سیوطی نے رسالۃ زینبیہ میں لکھا ہے۔ کہ صدر اول میں لفظ شریف کا اطلاق ہر ایک اس آدمی پر ہوتا تھا۔ جو اہل بیت سے تھا۔ خواہ حسنی ہو یا حسینی یا علوی یا محمد بن حنفیہ کی اولاد سے یا حضرت علی کے دوسرے بیٹوں کی اولاد سے یا جعفری یا عقیلی یا عباسی جبکہ فاطمیوں کا مصر پر قبضہ ہوا۔ تو انہوں نے فقط اولاد امام حسن و حسین پر استعمال اس لفظ کا مقصور کر دیا۔ انتہی خلاصہ۔ اور حافظ ابن حجر نے کتاب القاب میں لکھا ہے۔ کہ بغداد میں ہر عباسی اور مصر میں ہر علوی لفظ شریف کے ساتھ لقب تھا۔ تاہم ابوالغدا میں مرقوم ہے۔ کہ قاضی ابوبکر باقلانی کہتے ہیں۔ کہ عبداللہ الملقب بہ مہدی یا حنفیہ کا عقیدہ

نہ جام جم میں مہدیہ کا ذکر ملک ٹولش میں صفحہ ۵۲۵ پر باب ۱۱۱ میں کیا ہے ۱۲ منہ

رکھتے تھے۔ دین اسلام کی بربادی کے بڑے درپے تھے۔ علی کو قتل کراتے تھے
 تاکہ انکی مخالفت پر لوگوں کو عظیم نصیحت نہ کریں۔ اور انکی اولاد بھی اسی عداوت
 کی نگلی۔ زنا کاری اور بے لوثی کو مباح کر دیا تھا۔ اور بیان العرب میں لکھا ہے
 کہ قاضی ابوبکر تلمانی کہتے ہیں کہ عبداللہ مہدی قرسطہ میں سے ہیں۔ اور یہ مذہب
 اور نسب انکے لئے ابوعبداللہ شیعہ نے اختراع کیا ہے۔ مہدی موصوف ہمیشہ
 اصحاب و ازواج رسالت مآب کی ہجو کیا کرتے تھے۔ سوائے حضرت علی اور مقداد
 ہیں اسود اور سلمان فارسی اور ابوذر غفاری کے اور کہتے تھے کہ سرور عالم کی رحلت
 کے بعد یہ تمام لوگ مرتد ہو گئے تھے۔ سوائے ان پانچ صحابیوں کے۔ اور فقہاء کو حکم
 دیدیا تھا کہ سوائے مذہب کے جو ان کا جاری کیا ہوا تھا۔ دوسرے مذہب پر فتوے
 نہیں۔ ان کا مذہب یہ تھا کہ بیٹی پوری میراث کی وارث ہو جاتی ہے۔ اور طلاق بائنہ
 سے عدت سا قضا ہو جاتی ہے۔ تارسخ فرشتہ میں تاریخ جہاں کشا کے حوالے سے لکھا ہے
 کہ اسماعیلیہ کے دو پیشوا تھے۔ ایک کو میمون قلعہ تھے۔ اور دوسرے کو
 محمد المدین میمون یہ عبداللہ کو ذہ اور عراق کو گئے۔ اور انکا بیٹا ہمراہ تھا
 اور وہاں کے لوگوں کے سامنے ظاہر کیا کہ میں امام کا داعی ہوں۔ اور امام جاری
 ظاہر ہوا چاہتے ہیں۔ اور ایک شخص کو جسکا نام ابو القاسم تھا یمن میں دعوت کے
 لئے بھیجا۔ اہل یمن نے دعوت قبول کی۔ اور ایک شخص کو جو ابوعبداللہ شیعہ کر کے
 مشہور تھا مغرب کو بھیجا۔ چھپے سے آپ بھی مع بیٹے کے مغرب کو گئے۔ ابوعبداللہ نے
 استقبال کیا۔ ابوعبداللہ نے مغرب جا کر یہ دعویٰ کیا کہ میں امام ہوں۔ اور یہی صلحت
 کے طور پر یہ بھی کہہ دیتے تھے۔ کہ امام ظہور کا وقت قریب ہے۔ اور اپنے آپ کو اسماعیل
 بن جعفر کی اولاد قرار دیتے تھے۔ اور اپنا خطاب مہدی تھے کیا تھا۔ عینہ یمن سے
 بیشتر اسماعیلیہ کے پاس سوائے کتاب البیان باطنیہ۔ لفظ نیشا کے اور کوئی کتاب
 نہ تھی۔ جب مہدیہ نے مصر اور قریہ پر تسلط حاصل کیا۔ تو انکے خاندان میں
 بڑے بڑے علما صاحب لکھنا پیدا ہوئے۔ جیسے نسیان بن محمد بن منصور

قاضی اور علی بن ابی طالب اور محمد بن عثمان اور عبد العزیز اور محمد بن مصعب اور عقیل بن ابی رباح
 جو ان اور محمد بن عثمان بنی المصعب امام الدین غیرہ خاصکہ متفکر کے عہد میں عامر بن عبد العزیز
 اور اسی بنی اور علی بن قاضی محمد بن علی بن قاضی زادہ یہ وہ چھٹے داعی تھے جو ہاشم کے علی بن محمد
 کے عہد میں اس کا قدم چلایا اور سب سے پہلے نواح میں گزرا کہ کوہر و لو اگر ۵۲۲ سے دو برس پہلے بنی
 ۵۲۲ تک سب سے پہلے علم و دین کا تبلیغ کا ایک ہو گیا اور اہل یمن کو مذہب ہمدانی میں کر لیا۔ یمن
 میں قوم بنی یام اور قوم بنی ہمدان اسماعیلی المذہب ہیں۔ علی بن محمد بن علی بن عبد العزیز
 بنی المذہب تھا۔ عاصم بن عبد العزیز داعی کی کوشش سے شیعوں اسماعیلی ہو گیا تھا
 یہ اور اسکا بیٹا اسمعیل بن علی بن محمد بن علی دو فلول یمن کے حکمران بھی رہے اور بعد ان کے
 ۱۱۔ بڑے بڑے داعی بھی گزرے ہیں۔ چھٹے صالح بن زید کا ازنی و حیرہ فلول یمن
 تھا اور ثقیف عمارہ یعنی صاحب تاریخ یمن بھی باطن میں شافعی تھا اور ظاہر میں
 اہل مذہب کا داعی۔ حسین بن عبد العزیز بن حسن بن علی بن سینا کو بھی اسماعیلی المذہب
 بتاتے ہیں۔ اور احمد بن عبد العزیز مصنف رسالہ اشعار اخوان الصفا کا بھی یہی مذہب
 تھا اور غوث اندلس جو میں لکھا ہے کہ رسالہ اشخوان الصفا کا واضع زید بن رفاعہ ہے
 اور حکیم ناصر خسرو کو بھی اسماعیلی بتایا ہے رسالت میں تک متفکر کے پاس میں
 رہا تھا۔ ہر سال یہاں سے حج کو جاتا اور پھر مصر کو لوٹ آتا۔ آخر کار مکہ سے بصرہ
 ہوتا ہوا اپنے اسان کو چلا گیا۔ اور وہاں پر لوگوں کو مذہب اسماعیلیہ کی طرف
 راہنہ کرنے لگا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ اسماعیلیہ الموشیہ کی صحبت میں رہا تھا
 اور اس نے ایک مذمت نامہ شائع کیا تھا کہ میں اسماعیلیہ الموشیہ کی صحبت میں
 رہنے پر مجبور تھا۔ عہد میں نے انکی صحبت نہیں اختیار کی تھی۔ یہ بات بالکل غلط ہے
 ناصر خسرو کو اسماعیلیہ الموشیہ کے ساتھ کوئی تعلق نہ تھا نہ لگے پاس کبھی وہ رہا نہ وہ
 میں سے بعض کا قول یہ ہے کہ امام حکومت و ولایت کے وقت گناہوں سے
 معصوم ہوتا ہے۔ نہ قبل اسکے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قبل اس سے بھی معصوم ہوتا

ہوتا ہے اور کہتے ہیں کہ امام کا حکم ایمان دار مرد و عورت پر لازم الاتباع ہے۔ اگرچہ مرضی کے خلاف ہو۔ پس اگر امام کسی عورت کا عقد کسی مرد کے ساتھ کر دے تو یہ عقد و نفقہ پر لازم ہو جاتا ہے اور نسخ نہیں کر سکتی۔ اسی طرح اور تمام معاملات بیع و اجارہ میں امام کا حکم نافذ ہے اور یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ امام کو خدا سے تمنا کے ساتھ مانند حضرت موسیٰ کے ہم کلام ہونا چاہئے اور حاکم بامر اللہ عید کی کو اس باب میں بڑے بڑے دعوے تھے اور اکثر کوہ طور پر جاتے اور لوگوں پر ظاہر کرتے کہ مجھ سے خدا نے کلام کیا ہے اور ہمدیہ کے نزدیک امام کے واسطے علم غیب کا ہونا ضرور ہے جیسا کہ شیعہ اثنا عشری کا زعم ہے۔ انکا اعتقاد یہ ہے کہ نفعظ علی جو برادر اوپر کا ترجمہ ہے۔ درود میں آل پر داخل کرنا یعنی یوں کہنا سر ام ہے۔ اللہم صلی علی محمد و علی آل محمد بلکہ یوں کہنا چاہئے۔ اللہم صلی علی محمد و آل محمد اس حرمت کے استدلال میں یہ حدیث موضوع بیان کرتے ہیں۔ من صل بینی و بین الی بعلی لم یسل شفاعتی یعنی جس نے مجھ میں اور میری آل میں نفعظ علی کے ساتھ فاصلہ دیدادہ میری شفاعت سے محروم ہے اور کہتے ہیں کہ ایک مرد کو اٹھارہ عورتوں کے ساتھ نکاح کر لینا جائز ہے اور تمک اس آیت کے ساتھ کرتے ہیں۔

فانکھواما طاب لکم من النساء مثنی وثلاث ورباع ھ

یعنی نکاح کرو جو خوش لگے۔ تم کو عورتوں سے دو دو اور تین تین اور چار چار پس انکے نزدیک سب اعداد کا مجموعہ یعنی اٹھارہ عورتوں کا ایک شخص کے نکاح میں ہونا جائز ہے امان مہدویہ اگرچہ باطنیہ تھے مگر تا ایضا قلوب عالماء کے لئے بظاہر احکام شرع کی پابندی کرتے تھے۔ اور پردہ اپنے عقائد کے جاری کرنے میں برابر مصروف تھے۔ اور اپنے پیچے دوستوں کو بطور باطنیہ کے تعلیم دیتے تھے انکے عہد میں تمام مصر میں رواج مذہب اسماعیلیہ کا ہو گیا تھا قاضی مفتی شیعہ ہوتے تھے۔ جو کوئی انکے خلاف کرتا اسکو سزا دیتے۔ یہاں تک کہ سوا اس عقیدے کے کوئی عقیدہ اس زمین میں باقی نہ رہا اگرچہ مذہب شیعہ بیشتر بھی زمین مصر میں

معروف تھا نیزید بن ابی حبیب نے کہا ہے نشأت بصرہ و علیہ نقبتہا
عنائہ یعنی جب میں نے مصر میں ہوش سنبھالا تو وہاں شیعوں کا مذہب تھا میں نے
اسکو عثمانی مذہب یعنی حنفی کر ڈالا۔

ناصر خسرو اپنے سفر نامے میں عہد مستنصر کا حال لکھتا ہے کہ میں شام
قبروان تک گیا تمام شہروں اور گاؤں میں جو جو مسجدیں تھیں سب کا خرچ
وکیل سلطان کے ذمے تھا چراغ کا تیل چٹائی بوری یا کبیل بوزن اور فرش
وغیرہ کی تنخواہ یہ سب چیزیں ہی ہم پہنچاتا تھا۔ ایک بار والی شام نے لکھا کہ
روغن دیتوں کہے۔ اگر حکم ہو تو مساجد میں مولیٰ اور شلجہ کے بیچوں کا تیل دیا جائے
سلطان کی طرف سے اسکو جواب ملا کہ تم فرماں بردار ہو نہ وزیر و مشیر جو چیز خدا
خدا سے تعلق رکھتی ہے اس میں تغیر و تبدل جائز نہیں۔ قاضی القضاۃ و دہرا
دینار مغربی پاتا تھا۔ اور اسی طرح دوسرے قاضیوں کی بھی تنخواہیں تھیں۔
تاکہ لوگوں سے رشوت کی طرح نہ کریں۔ راہ بعب میں تمام مساجد میں حکم سلطانی
سنایا جاتا تھا کہ اسے مسلمانوں کو موسم حج قریب آگیا ہے۔ سلطان کی طرف سے
جو سامان اور خرچ اور بار برداری اور خرچ مقرر ہے۔ وہ بدستور دیا جائیگا۔ اور
رمضان میں بھی یہی سنا دی گئی جاتی۔ اول ذی قعدہ سے آدمی شہر سے نکلتا شروع
ہوتے اور ایک مقام میں میں ٹھہرتے۔ نصف ذی قعدہ میں قافلے کا کوچ
ہو جاتا۔ تمام لشکر کا خرچ ایک ہزار دینار روزانہ ہوتا تھا۔ اور تنخواہ لوگوں کی
اس سے علاوہ ہوتی۔ ساٹھ ہزار کے قریب دینار صرف میں آجائے تھے جو اہل
مکہ اور اعیان مکہ کے لئے انعام و اکرام اور وظیفہ پہنچا جاتا۔ وہ اسکے علاوہ ہوتا
اور سال میں دو بار جامہ کعبہ کو پہنچا جاتا تھا۔

مہدویہ کے نزدیک امامت کے ثبوت کا طریق نص ہے۔ مہدویہ جس طرح
عبد اللہ مہدی کے اسلاف کو امام جعفر صادق تک امام منصوحہ مانتے ہیں
اسلئے کہ ہر ایک باپ اپنے بیٹے کی امامت کے لئے فرما دیتا تھا۔ اسی طرح مہدی کے

بعد اُنکے پانچینوں کو امام منصور مانتے ہیں مستنصر تک تمام مہدویہ ائمہ کے
باب میں متفق ہیں۔ اگلے بعد اس فرقے میں امام کے متعلق اختلاف ہو گیا اور
پھر آگے چل کر آخر کے بعد سے دوبارہ اختلاف پیدا ہو گیا جسکی تفصیل آگے
چل کر معلوم ہوگی۔ آئمہ مہدویہ کی تفصیل یہ ہے **ابو عبد اللہ مہدی باقر**
افریقہ میں اٹکی حکومت کی ابتدا ۹۶۶ھ سے سمجھی جاتی ہے کیونکہ زیادة اللہ
ماہ رمضان سنہ مذکور سے افریقہ سے بھاگا تھا۔ ۲۶ برس حکومت کر کے بسطام
برس کی عمر میں سلطنت میں انتقال کیا۔ مہدیہ میں مدفن ہوئے۔ جواب
مملکت ٹوٹنے میں واقع ہے۔ سلطنت میں پیدا ہوئے تھے (۲) **ابو القاسم**
محمد الملقب قائم بامر اللہ بن مہدی باقر کے مرنے کے بعد تخت
نشین ہوئے۔ اُنکے وقت میں ابو یزید خارجی نے خروج کیا تھا۔ تو اسماعیلیہ
اُسے دجال کہا کرتے تھے۔ تاریخ گزیدہ میں مذکور ہے کہ مہدویہ کا اعتقاد یہ تھا
کہ دجال ابو یزید سے کنا یہ ہے۔ اور ایک حدیث اس مضمون کی روایت
کرتے ہیں کہ دجال مہدی یا قائم پر خروج کرے گا۔ قائم کو ابو یزید نے مہدویہ میں
محصور کر لیا۔ حالت محاصرہ میں بیمار ہوئے اور وہیں شوال ۳۴۲ھ میں
بارہ سال حکومت کی (۳) **ابو طاہر اسماعیل الملقب منصور لقوة اللہ**
بن قائم یہ بڑے شجاع تھے۔ تخت پر بیٹھ کر انہوں نے ابو یزید کو شکست دی
۳۴۳ھ میں اُسے گرفتار کر کے کھال نکلو کر اس میں لٹھیں بھر دیاں انہوں
نے شوال کی آخری تاریخ کو ۳۴۴ھ میں ۷ سال حکومت کر کے ۳۴۹ھ سال کی
عمر میں انتقال کیا (۴) **ابو تمیم محمد الملقب معز لدین اللہ بن منصور**
سلطنت نے اُنکے زمانے میں خروج پکڑا۔ مغربی مصر کو انہوں نے اپنا دارالخلافہ
قرار دیا اور پھر برابر سلاطین اسماعیلیہ کا یہی دارالحکومت رہا۔ ۱۹ ربیع الثانی
۳۵۵ھ روز جمعہ کو راہی ملک آخرت ہوئے ۲۳ سال ۵ ماہ حکومت کی۔ ۳۵
سال عمر پائی۔ (۵) **ابو منصور نزار الملقب عزیز باللہ بن معز شام**

سے اندس تک تمام ملک اس غری پرانکا قبضہ تھا۔ رمضان ۱۰۳۸ء میں رگے
۴۲ سال عمر پائی۔ ۱۰۴۱ سال امامت کی (۱۰۴۱) ابو علی منصور الملقب حاکم
باصرا الدین عزیزیہ بڑے متشیخ بادشاہ تھے۔ انہوں نے عورتوں کے پردے
میں سختی کی مسکرات لگی خرید و فروخت بند کرادی۔ انکے وقت میں انتظام شہر بھی
اچھا تھا۔ قاہرہ میں مسجد ازہر انہیں کی بنوائی ہوئی ہے۔ لیکن بعض مورخ

لہ تمدن عرب کے صفحہ ۲۱۸ میں ایک نوٹ مصنف کی طرف سے ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ جن مصنفین
قاہرہ کا بیان لکھا ہے وہ اکثر موزین عرب کے بیان کے بموجب لکھتے ہیں کہ اس مسجد میں ہرات کو
اٹھارہ ہزار چراغ روشن ہوتے تھے۔ اور ان میں روزانہ پندرہ ہزار چار سو من خالص تیل جلتا تھا
محقق سے محقق موزین نے جنہیں باقی سیر بھی شامل ہے اس قول کا اعادہ کیا ہے لیکن ایک معمولی
حساب کی روش سے معلوم ہو سکتا ہے کہ اس بیان کے بموجب فی چراغ ۴۴ سیر ۲ چھٹا تک تیل پڑتا ہے
جو بالکل خلاف قیاس ہے علاوہ اسکے پندرہ ہزار ۴ سو من تیل کو روزانہ مسجد تک پہنچانے کیلئے نوٹوں کی
قطار کی قطار درکار ہے انتہی یہ اعتراض تحقیق کے خلاف ہے یہاں جن سے مراد ہندوستان کا مظلومی
ہیں نہیں جو یہ سیر وزن لگے بلکہ وہ من ہادی جسکی مقدار بہت ہی لگی ہے۔ چنانچہ مطلق من کے لفظ
سے اطباء و رحل عراقی مراد لیتے ہیں کہ ۵۶ تولہ ۹ ماشہ ہوتا ہے من کی ۱۰۰ مثقال من رومی ۵۰ مثقال
من مصری و انطاکیقی ۱۰۰ مثقال من اسکندری ۲۵ مثقال من قطری ۵۰ مثقال ۱۰۰ مثقال
من تبریزی ۱۰۰ مثقال من شامی ۲۰۰ مثقال نام جن کا شعر ہے ۳۵ در و خوں بنین شجاع
ریز بر دست روئے بنین راہ جو لوگ اس تحقیقات اور فرق کو ذہن میں نہیں لکھتے یا فراموش
کر جاتے ہیں وہ ہمیشہ ایسے موقعوں پر دہو کا کھاتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ مصری من ۱۰۰ مثقال
ہوتا ہے اور مثقال کے وزن میں اختلاف ہے بعض نے ساڑھے چار ماشہ بعض نے ۳ ماشہ ۶ رتی بعض
نے ۳ ماشہ پونے دو رتی اور مثقال شرعی اس کے بھی بہت کم ہے میں یہاں مثقال ۳۳ ماشہ رتی لکھتا ہوں
کہ ۵ ہزار ۴ سو من مصری تیل ۵ لاکھ ۴ ہزار ۴ سو تولہ ہوا جسکے لکھنؤ کے سیر کے حساب سے ایک سو ۴ ہزار
اڑائی سیر ہوگا لکھنؤ کا سیر پونے دو تولہ کا ہوتا ہے پس کوئی بہت بڑی مقدار نہیں جسکے اٹھانے کیلئے آدھائی
پیت سی قطار کی ضرورت پڑتی۔ اور اس حساب فی چراغ ۴۴ تولہ ایک ماشہ تیل پڑتا ہے جو انگریزی سیر کے

حساب سے بھی آدھ سیر نہیں ہوتا۔ سیر انگریزی جسے ہنری کہتے ہیں ۴ تولہ ۱۰ ماشہ کا ہوتا ہے اور تولہ ۲۱ ماشہ

ان کو فرعون ثانی لکھتے ہیں۔ اور انکی سختیوں کو حدود شرعی سے متجاوز بتاتے ہیں انہوں نے حکم دیا تھا کہ کوئی یہودی اور نصرانی گھوڑے پر سوار نہ ہو مگر ہے اور حجر پر سوار ہو مگر لوہے کی رکاب استعمال نہ کرے اور ہمیشہ چند گھونگر و لٹکتے رکھے اور حمام میں جائے تو پاؤں میں کٹار رکھے تاکہ مسلمان سے امتیاز رہے ان کو یہہ معلوم ہوا کہ انکی بہن کی سہ سالار کے ساتھ آشنائی ہے اسلئے دونوں کو نزا دینا چاہا سہ سالار نے انکے ارادے سے مطلع ہو کر کچھ آدمی گھات میں لگا دیے جنہوں نے ۱۱۸۸ھ میں مارڈالا ۱۱ سال کی عمر پائی ۲۵ سال حکومت کی تدن کے صفحہ ۲ میں مذکور ہے کہ دروز لبنان میں ایک فرقہ چھٹے فاطمی خلیفہ مصر ابی کم ہار الد کا پیر رہے۔ انکی قہاد اس وقت اڑھائی لاکھ نفوس کی ہے یہ نیم مسلمان اور نیم نصرانی ہیں۔ (۷۱) ابو الحسن علی الملقب ظاہر لاغر از دین المدین حاکم یہ بڑے نیک نام تھے۔ انکی نیکنامی سرکار عماد خراسان حج کر کے لوٹے تو مصر ہوئے آئے۔ اور وہاں سے خلعت لائے محمود غزنوی کی اسکی خبر لگ گئی۔ انہوں نے فوراً خلیفہ بغداد قادر باللہ کو مطلع کیا۔ حجاج ابھی مصر سے لوٹ کر بغداد ہی میں ٹھہرے تھے کہ خلیفہ نے ان سے باز پرس کی۔ اور خلعت کے کپڑے جلائے گئے۔ ظاہر نے سہ سالار اور اپنی بھوپھی کو سراڈا لیا ان کا انتقال شوال ۱۱۸۸ھ میں ہوا۔ ۳۳ سال کی عمر پائی۔ ۱۶ سال حکومت کی (۸) ابو تمیم محمد الملقب مستنصر باللہ بن ظاہر ابو القدا نے بیان کیا ہے کہ مستنصر کے عہد میں انکی والدہ حکمرانی میں اسپر غالب تھیں آخر کار ناصر الد نے زور باندھ کر مستنصر کی والدہ کو قید کر دیا اور حکمرانی کے عوض انکو ۵۰ ہزار دینار دیئے۔ اور مستنصر کو انکی اولاد اور بی بی سے علیحدہ کر کے نظر کر لیا اور انکی یہاں تک تحقیق و تدلیل کی کہ انکی شان و شوکت میں بے لگ گیا۔ مستنصر کی یہ نویت پہنچی کہ ایک مسند پر بیٹھے رہتے تھے اور اسکے سوا کچھ انکے پاس نہ تھا آخر الامر ناصر الد نے کو دوسرے امراء نے مارڈالا اور ۱۱۸۸ھ میں

فوج کے ایک سردار نے جسکا نام بدر جمالی ہے۔ اس سرنومستضر کا اقتدار چھایا
 اور تمام سلطنت کی نیابت بدر کرنے لگا۔ ۵۸۵ھ تک میں بدر نے انتقال کیا۔ تو
 اسکا بیٹا افضل نائب سلطنت ہوا۔ مستضر ایسے صابر و شاکر تھے کہ انہیں بڑی
 بڑی مصیبتیں اور سختیاں پڑیں۔ تمام مال و اسباب اور خزانہ انکا خرچ میں
 آگیا۔ سوائے ایک مسد کے جسپر وہ بیٹھے رہتے تھے۔ ان کے پاس کچھ باقی نہ رہا
 لیکن انہوں نے صبر کو ہاتھ سے نہ دیا۔ مستضر نے ۵۸۵ھ میں رحلت کی
 ۶۶ سال کی عمر پائی۔ ۶۰ سال امامت و خلافت کی تاریخ گزیدہ میں مسطور ہے
 کہ مستضر نے سبب جہنتی جواہرات کو ہاون میں پسوا کر پانی میں بہا دیتے تھے
 سپاہ کی تنخواہ وقت پر نہیں دیتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک بار تنگ آکر سپاہ نے انہیں
 بلوا کر دیا۔ اور ان کو یکٹ کر چڑھی ہوئی تنخواہ وصول کی۔ مگر ناصر خسرو اپنے
 سفر نامہ میں انکی فیاضی کی بڑی تعریف کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ رعایا کو سلطان پر
 بڑا اعتماد ہے۔ کوئی شخص جیلخیز اور سرکاری نوکر سے نہیں ڈرتا۔ سلطان نہ کسی
 پر ظلم کرتا ہے۔ اور نہ کسی کے مال پر لالچ کرتا ہے۔ وہ ابو القاسم احمد الملقب
 مستعلی بالمدین مستضر ۵۹۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ سات سال
 دو ماہ امامت کی۔ اجل طبعی سے مرے تھے۔ مگر روضۃ الصفا میں لکھا ہے
 کہ نزار کے ایک طرفدار نے مار ڈالا۔ ۶۲ سال کی عمر پائی۔ وہ ابو علی
 منصور آمر باحکام المدین مستعلی۔ ان کے وقت میں شمالی عیسائیوں
 بڑی لڑائی ہوئی۔ اور مسلمان غالب رہے۔ ان شمالی عیسائیوں کو ملکان مورخ
 اہل فرنگ لکھتے ہیں۔ انکے وقت میں حسن صباح اور نزاریہ کو شام میں بہت
 قوت حاصل ہو گئی۔ اور کچھ ملک علویوں کا اس خاندان کے قبضے میں آگیا
 انکے کوئی بیٹا نہ تھا۔ اسلئے اپنے چچا کے بیٹے عبد المجید حانظ بن ابی القاسم بن مستضر
 کو ولی عہد کیا۔ ۶۴ ذیقعدہ ۵۹۵ھ کو ایک فدائی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔

۲۵ برس ۵ ماہ ۱۵ دن حکومت کی۔ حافظ ابرو کے نزدیک کچھ کم ۳۴ سال کی عمر پائی۔ اور تاریخ گزیدہ سے ۴۰ سال کی عمر ثابت ہے۔ بوہرڈل میں یہ روایت چلی آتی ہے کہ امر کا صلبی بیٹا، جینے کی عمر کا اس وقت میں موجود تھا۔ جنکا نام ابو القاسم طیب تھا۔ اور انہیں کی امامت کے لئے امر نے رض کی۔ ان کو امر نے دولت لیکر قاہرہ سے چلے گئے اور مستور ہو گئے۔ اسی لئے بوہرے امر کے بھائی کی امامت کو تسلیم نہیں کرتے۔ (۱۱) ابو میمون عبد المجید الملقب حافظ لدین الدین امیر ابو القاسم بن مستنصر عرصہ دراز تک حافظ کی بیعت نہ کی گئی اس خیال سے کہ امر کے محل میں شاید کسی عورت کو حمل ہو بطور نیابت کے کام کرتے رہے۔ انکی وزارت ابو علی احمد بن فضل بھی بن بدر جمالی کے ہاتھ میں تھی اور وہ حافظ پر بڑے حد غالب تھا۔ یہاں تک کہ اس کے ہاتھ میں علانیہ باغی ہو گیا اور حافظ کو قید کر کے اپنا خطبہ جاری کیا۔ اور اذان میں حی علی خیر العمل کا لفظ موقوف کر دیا یہ بات شیعہ پر شاق گذری غلاموں کی ایک جماعت نے اس کو قتل کر کے تمام سامان اسکا لوٹ لیا۔ اور حافظ کو قید خانے نکالا اور اس وقت انکی بیعت کی گئی۔ ابو القاسم نے اسی طرح لکھا ہے۔ مگر حنیف السیر در وختہ الصفا میں کہا ہے کہ ابو علی فدائیوں کے ہاتھ سے مارا گیا تھا۔ اور بعد اسکے حافظ کے دوسرے وزیر کو بھی فدائیوں نے مار ڈالا۔ اور زوال سلطنت علویہ شروع ہوا۔ جمادی الآخر ۷۴۵ھ میں یہ خلیفہ فوت ہوا۔ ۸۰ سال کی عمر پائی اور ۲۰ سال خلافت و امامت کی۔ (۱۲) ابو منصور اسماعیل ثانی الملقب ظافر بالدین حافظ۔ انکو اپنے وزیر عباس بن تیمم کے بیٹے نصر کے ساتھ تشن پیدا ہو گیا۔ ایک لحظہ اسکو جہانہ کرتے تھے۔ اور اسکو ایک آباد قریہ عطا کیا۔ نظر فاسے مصر کی زبانوں پر یہ بات جاری ہوئی۔ کہ نصر کا مہر تو اس سے زائد ہے۔ وزیر کو اس مطعون سے غیرت آئی۔ اور اپنے گھر دعوت کے پہاں سے بلا کر مر ڈا۔ یہ واقعہ ۷۴۵ھ کا ہے کچھ کم یا کچھ زیادہ سال سلطنت کی امامت

کی عمر پائی۔ (۱۳۳) ابو القاسم عیسیٰ الملقب فائز نصر الدین طاهر اہل فرنگ سے انکے وقت بھی لڑائی رہی بلا دغنی پر اہل فرنگ کا جو قبضہ ہو چکا تھا وہ مستحکم ہوا۔ اور کچھ حصہ فائز نے اُن سے واپس بھی لے لیا۔ صفر ۵۵۵ھ میں وفات پائی۔ ۵ سال حکومت کی۔ اور بقولے چھ سال اور چھ ماہ حکومت کی۔ ۲۱ سال کی عمر پائی (۱۳۴) ابو محمد عبد الدین الملقب عاصد الدین الدین یوسف بن حافظ۔ انہوں نے اپنے وزیر شاد کے ہاتھ سے تنگ آکر تاتارک نور الدین سلطان موصل و دمشق سے مدد چاہی سلطان نے اپنی فوج شیرہ کوہ کے ساتھ روانہ کی۔ وزیر نے اہل فرنگ سے مدد چاہی شیرہ کوہ نے لشکر مصر و فرنگ دونوں کو شکست دی اور مصر کو فتح کر کے دو مہینہ اور پانچ دن حکومت کے بعد فوت ہو گیا۔ پھر اُسکا چچا صلاح الدین حاکم مصر ہوا۔ اور جب کے دن ۲ محرم ۵۶۵ھ کو عاصد کے انتقال کے بعد خلفائے بغداد کے نام کا خطبہ پڑھا یہ پورا حال جامع التواریخ مولف رشید الدین فضل میں دیکھنا چاہئے۔

دول اسلام میں لکھا ہے کہ ابتدا اسماعیلیہ کی مصر میں ۵۶۶ھ یا ۵۶۷ھ سے ہوئی۔ اور خاتمہ انکی دولت کا ۵۶۷ھ میں ہوا۔ مدت حکومت ۵۶ سال ہے۔ اور ائمہ اسماعیلیہ کی تعداد ۱۴ ہے۔ اور جامع التواریخ کے ایک مقام سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے۔ کہ خاتمہ دولت اسماعیلیہ کا ۵۶۷ھ میں ہوا۔ اور طائف اخبار الدول میں قاضی محمد عبد المصطفیٰ نے کہا ہے کہ انکی سلطنت کی مدت مصر میں ۲۶ سال ۵ ماہ ہے۔ سلطان صلاح الدین اور قاضی صدر الدین مارانی مذاہب اشاعرہ پر تھے ان دونوں نے ابتدائے

۵۷۰ھ سلطان صلاح الدین نور الدین کے بعد مصر کا بادشاہ ہو گیا۔ شام عرب اور فارس میں بہت لڑائیاں کیں۔ ۵۷۲ھ میں عیسائیوں کو بیت المقدس کی لڑائی میں بڑی شکست دی۔ نہایت دلیر اور بہادر تھا۔ ۵۷۳ھ میں پیدا ہوا۔ اور بمقام دمشق ۵۹۲ھ میں مر گیا۔

ہندوستان سلطان نور الدین سے دمشق میں اسی طریقے پر نقشہ بنایا تھا۔ ہاکم
صلاح الدین نے یحییٰ میں عقیدہ مولفہ قطب الدین مسعود نیشاپوری کا حفظ
کر لیا تھا۔ اور اپنے چھوٹے بچوں کو یاد کرادیا تھا۔ اس وجہ سے وہ اسی عقاید
اشعری پر جمے ہوئے تھے۔ جب یہ مصر کے بادشاہ ہوئے۔ تو سارے لوگوں کو
التزام عقائد اشاعہ پر آمادہ کیا۔ اور تغیر مذہب اسماعیلیہ و ہمدویہ و ازلہ
نشیع میں کوشش کرنی شروع کی۔ اور مصر میں واسطے فقہائے شافعیہ و مالکیہ
کے کئی مدرسے تیار کرائے۔ اور سارے قضاۃ شیعہ کو مصر سے نکال دیا۔ اور
صدر الدین عبدالملک بن عبدباس مارانی شافعی کو قاضی القضاۃ مقرر کیا۔
تب سے اقلیم مصر میں جو کوئی قاضی مقرر ہوتا وہ شافعی الذہب ہوتا۔ لوگ
کھلم کھلا مذہب شافعی و مالک پر چلنے لگے۔ اور مذہب شیعہ اسماعیلیہ و امامیہ
عجب گیا۔ یہاں تک کہ زمین مصر سے بالکل جاتا رہا۔

تفسیر یہ۔ عاصدۃ نر کے بیٹے نہ تھے جیسا کہ صاحب تحفہ اشعری نے
جانا ہے۔ بلکہ عاصد یوسف کے بیٹے ہیں۔ اور یوسف بیٹے ہیں عبد الحمید حافظ
لذین الدین کے اور اس خاندان میں سوائے حافظ اور عاصد کے کوئی اور ایسا
آدمی خلیفہ نہیں ہوا جس کا باپ خلیفہ نہ ہو۔ اور امیر یوسف خلیفہ نہ تھے جیسا کہ
تاریخ ابوالفدا اور تاریخ المملاک مولفہ سیوطی وغیرہ میں لکھا ہے۔ اور شاہ عبدالعزیز
صاحب نے تحفہ اثنا عشریہ میں حافظ کو احمد مستعلی کا بیٹا بتایا ہے۔ اور
حبیب امیر میں مستنصر کا بیٹا کہا ہے۔ بعض کتابوں میں گنگے باپ کا نام ابوالقاسم
محمد بن مستنصر لکھا ہے۔ اور ابوالفدا نے بھی انہیں ابوالقاسم بن مستنصر کا بیٹا
بتایا ہے۔ اور تاریخ گزیدہ میں کہا ہے کہ وہ عبد الحمید بن مستنصر کے بیٹے ہیں
مستنصر کے تین بیٹے تھے۔ نزار احمد عبد الحمید۔ اور حبیب السیر میں لکھا ہے
کہ آخر کے بوجہ خود عبد الحمید بن مستنصر سخت مخالفت پر مجبور ہو کر حافظ کہلائے

لے شاید مصر میں صلاح الدین نے پہلا در شاہی مسجد میں جاری کیا کیونکہ صحتین طہ اول ضمیر

حق میں ان خلفاء کے ناموں کی نسبت کئی غلطیاں واقع ہوئی ہیں۔ اور
 مچا بس المومنین میں غلطی سے ابو تمیم معد مستنصر کو قاہرہ کا بیٹا لکھا ہے۔ حالانکہ
 ان خلفاء میں قاہرہ کسی کا لقب نہ تھا۔ اور معد مستنصر بیٹے ہیں علی بن منصور کے
 اور علی کا لقب ظاہر لا عزاز دین المدبر ہے۔ اور اس باب میں روضۃ الصفا۔
 حبیب السیر تاریخ گزیدہ اور عیون التواریخ وغیرہ میں اگرچہ یہ بڑی بھاری غلطی
 ہوئی ہے۔ کہ خود مہدی کا نام محمد بتایا ہے۔ اور ابو القاسم انکی کنیت لکھی ہے
 مگر مرآت عالم کے مولف نے انتہائی غلطی یہ کی ہے۔ کہ کہل ہے کہ ابو القاسم محمد
 جنہوں نے اپنا لقب مہدی مقرر کیا تھا۔ اور جنگو اسماعیلیہ مہدی آخر الزمان جانتے
 ہیں۔ اور مہدیہ کے بانی وہی تھے۔ جب انہوں نے ۲۳۲ھ میں رحلت کی۔ تو
 انکی جگہ انکا بیٹا قائم باہر الدنیا رہا۔ حالانکہ نزار مہدی سے پانچویں
 پشت میں ہیں۔ اور انکا لقب عزیز یا لد تھا۔ مہدی تو عبد اللہ کا لقب ہے
 اور قائم انکی بیٹے محمد کا اور جہرۃ النسب میں جو عبد اللہ کے ساتھ قائم کا لفظ
 استعمال کیا ہے۔ وہ بھی اسی قبیل سے ہے۔ اور تاریخ فرشتہ میں مستنصر اور علی
 ظاہر کے درمیان ایک نام محمد لکھا ہے۔ اور وہ رائد معلوم ہوتا ہے۔ کہ نوکروں کی
 کتب سے ثابت نہیں۔

مہدویہ کا امامت میں اختلاف

مستنصر کے بعد سے مہدویہ میں اختلاف واقع ہو گیا۔ اور دو فرقے بن گئے
 وہ اسکی یہ ہے۔ کہ مستنصر نے اولاً اپنے بڑے بیٹے المصطفیٰ لدین الدنیا
 کی امامت کے لئے اپنے بعد نص کی۔ پھر ان سے ناراض ہو کر چھوٹے بیٹے
 ابو القاسم احمد الملقب تلعی باللہ کی امامت کے لئے نص کر دی۔ سو ایک جماعت
 نے نص ثانی کو نص اول کا نسخ قرار دیا۔ اور مستنصر کو امام بحق جانا۔ چنانچہ
 ان لوگوں کو مستنصر یہ کہتے ہیں۔ اور ایک جماعت مستنصر کی نص اول کے

بموجب نزار کو امام ماننے لگی۔ اور کہتے لگی کہ نص ثنائی لغو ہے۔ اس لئے کہ نص اول اپنا کام پورا کر چکی تھی۔ اور دلیل اسپر یہ بیان کی کہ حضرت جعفر صادق کے بعد انکی نص کے بموجب اسماعیل امام ہوئے نہ موسیٰ کاظم تو یہاں بھی نزار کی نسبت حق وصیت باطل نہیں ہو سکتا۔ اس فرقے کو نزار یہ کہتے ہیں۔ یہ لوگ نزار کی دعوت دینے لگے۔ حسن صباح اسی مذہب کا سرگرم داعی تھا اور شیخ نزاری ہتستانی بھی مذہب نزاریہ کا پابند تھا۔ اسی لئے نزاری تخلص کرتا ہے۔ اور مرآت عالم میں جو لکھا ہے کہ نزاری ہتستانی حسن صباح کا وفات تھا یہ غلط ہے۔ تحفہ اثنا عشریہ میں نزار کو مستنصر کا بھائی بتایا ہے۔ اور دبستان المذہب تاریخ فرشتہ حبیب السیر اور مرآت عالم اور روضۃ الصفا وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستنصر کے بیٹے تھے۔ اور مجالس سیفیہ سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ اس میں لکھا ہے کہ مستنصر بالمدینے دنیا سے رحلت کی انکے پسر اکبر نزار پہلے ولیعہد تھے۔ اسکے بعد وہ خارج ہوئے۔ اور انکے چھوٹے بھائی مستعلی ولیعہد ہوئے۔ مستنصر کی وفات کے بعد مستعلی نے تخت قاہرہ مغریہ پر جلوس فرمایا۔ اور نزار نے علیہ رقتان حکومت قائم کیا۔ دونوں بھائیوں میں جنگ عظیم ہوئی۔ فداشیاں قلو الموت ایران سب نزار کے طرفدار تھے۔ اور اہل یمن سب مستعلی کے طرفدار۔ تم کلامہ۔ یاد رکھو کہ جب احمد مستعلی مسند خلافت پر متمکن ہوئے۔ تو نزار اسکندریہ کو بھاگ گئے۔ وہاں مستنصر کا ایک غلام حاکم تھا۔ اس نے قظیم و تکریم کر کے سریر فرمان روائی پر بٹھا دیا۔ مستعلی نے ایک بھادی خوج اسکندریہ کو بھیجی جس نے پہنچ غلام کو مار ڈالا۔ اور نزار کو قاہرہ میں پکڑ لائے۔ مستعلی نے انکو قید کر دیا۔ قید ہی میں انتقال ہوا۔ نزاریہ کا نام صبا حبیبہ اور حمیرہ بھی ہے۔ اور یہ نسبت ہے حسن بن محمد مصباح حمیری اسماعیلی کی طرف اور یہ سائے ہندو یہ میں سے ہے اکفر تھے۔ اس لئے ان کو ملحدہ بھی کہتے ہیں۔ اور حقیقت میں اسماعیلیہ کی ایک شاخ ہیں۔ بلکہ ابن خلدون

کر دیا۔ عمر خیام نے گوشہ نشینی اختیار کر لی۔ اور علوم کے پھیلائے میں مشغول ہو گئے۔
خواجہ حسن کے ساتھ الب ارسلان کے عہد میں تو کوئی سلوک نہ کیا۔ سلطان ملکشاہ
سے حسن کو ملا دیا۔ لیکن خواجہ حسن سے کھٹکتے رہے۔ حسن نے سلطان کے مزاج
میں بہت دخل پیدا کر لیا۔ سلطان نے ایک روز خواجہ سے کہا کہ پہلا کتنے دنوں
میں تمام ممالک کے جمع خرچ کا حساب منقح و مرتب کر لو گے۔ خواجہ نے کہا کہ دہریس
میں سلطان نے کہا کہ یہ مدت بہت زیادہ ہے۔ حسن نے سلطان سے وعدہ
کیا کہ اس خدمت کو اندوہی چالیس دن میں انجام دے سکتا ہے۔ چنانچہ وہ
اس کام پر مامور ہوا۔ اور سارا حساب طے کر کے پیش کرنے کے لئے گیا۔ حسن
کے نوکر کے پاس یہ دفتر تھا۔ اور وہ دربار سے باہر لئے کھڑا تھا۔ خواجہ نے
وہ کاغذات اس سے دیکھنے کے نام سے لیکر زمین پر ڈال دیئے۔ تمام پریشان ہو گئے
نوکر نے انکو جمع کر کے رکھ لیا۔ اور حسن سے یہ بات انکو ہی حسن جب وہ کاغذات
سلطان کو ملاحظہ کرانے لگا۔ تو انکو بالکل ابتر پایا۔ حسن سے جب سلطان نے
سوال کئے۔ تو ہاں ہوں کرنے لگا۔ سلطان نے بول ہو کر فرمایا کہ قتل کا ایک
سبب ہے۔ نظام الملک نے عرض کیا کہ واقف کار لوگ جس کام میں دہریس
کی مہلت پاتے ہوں۔ اسکو ایک ناداقہ چالیس دن میں کیسے پورا کر سکتا ہے
میں نے حضور سے عرض کر دیا تھا کہ اس شخص کی طبیعت میں کبریزی اور مزاج میں
طیش ہے۔ اعتقاد کے قابل نہیں۔ سلطان حسن سے ناخوش ہو گیا۔ حسن چھپ کر
رود بارہ کو چلا گیا۔ پھر یہاں سے اصفہان پہنچا۔ یہاں بھی زیادہ نہ ٹھہرا۔ اور
مصر کو چلا گیا۔ مستنصر اسماعیلی یہاں امامت کرتے تھے۔ انہوں نے حسن کی
بہت خاطر کی۔ مگر ڈیرہ برس سے زیادہ حسن انکے پاس نہ ٹھہر سکا۔ اسلئے کہ حسن
نزار کا جانب دار تھا۔ اور مستعلی کی امامت کے لئے جو مستنصر نے فص کی تھی اسکا
مخالف تھا۔ اور یہ بات سہ سالار اور افواج مصری اور تمام اعیان دربار کے
خلاف تھی۔ حسن کو مصر بھی چھوڑنا پڑا۔ اور یہاں سے حلب کو حلب سے بغداد

بعد اوسے غوزستان کو غوزستان سے اصفہان کو گیا اور اسی طرح ولایت عراق
 اور آذربائجان میں پھرنے لگا۔ اور لوگوں کو طریقہ اسماعیلیہ اور امامت نزار کی طرف
 دعوت کرنے لگا۔ اور چند روز دمشق میں رہنے کے بعد اُس نے قستان میں جا کر
 دعوت اسماعیلیہ کا سلسلہ جاری کیا۔ اور بہت سے آدمی خفیہ طور پر اسکی اطاعت
 کرنے لگے۔ روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ اسماعیلیہ حسن کو سیدنا کہتے ہیں۔ اور
 حسن نے رو دو بار پہنچنے سے پیشتر کچھ اپنے آدمی الموت کو بھیجے تاکہ وہاں کی عایا
 کو مذہب نزار کی طرف دعوت کریں۔ حسین قاضی ایک داعی کی کوشش سے
 رعایائے الموت اس مذہب میں داخل ہو گئی۔ سلطان جلال الدین ملکشاہ
 کی طرف سے یہاں کا حکمران مہدی علوی تھا۔ جو بظاہر اسماعیلیہ کی طرفدار کی تا
 تھا۔ اور باطن میں اسکے مخالف تھا۔ جب مہدی نے دیکھا کہ اسماعیلیہ نے یہاں
 تک قوت پیدا کر لی ہے۔ کہ قلعہ ہاتھ سے جاتا ہے۔ تو ایک دن شب کے وقت
 قریب سے سائے اسماعیلیہ کو قلعہ سے نکال دیا۔ اور کہا یہ قلعہ سلطان کا ہے۔ غیر کا
 اس میں کیا کام اسماعیلیہ میں اور مہدی میں بہت سی گفتگو ہوئی۔ جسکا آخری
 یہ نتیجہ نکلا۔ کہ مہدی نے سب کو قلعہ میں واپس بلا لیا۔ اب اسماعیلیہ اس سے
 ہوشیار رہنے لگے۔ بلکہ ایک شب اچانک مہدی کی غفلت میں حسن کو قلعہ پر
 بلا لیا۔ یہ واقعہ ماہ رجب ۳۸۸ھ کا ہے۔ حسن نے مہدی کے ساتھ بڑی جال
 یہ کی کہ اس سے کہا۔ کہ میں مفت یہاں کی زمین اپنی سکونت اور عبادت کیلئے
 لینا نہیں چاہتا۔ ۳۰ ہزار دینار کو میرے ہاتھ چہرہ بھر زمین فروخت کر دو۔
 مہدی راضی ہو گیا۔ حسن نے اُس چہرے کے بار یک قسمے کٹوا کر تمام قلعہ کے
 اُس پاس بچھوا دیے۔ اور اُس قیمت کے ادا کر دینے کے لئے ایک رقم حاکم کو
 کے نام جسے رئیس مظفر کہتے تھے۔ اور مخفی طور پر وہ حسن کی دعوت قبول کر چکا
 تھا لکھ دیا۔ اور قلعہ میں سے مہدی کو نکال دیا۔ مہدی نے کچھ عرصے کے بعد رئیس
 مظفر کو وہ رقم دینار وصول کر لئے۔ مہارت خاں اصفہانی ہجرت عالم

میں کہتا ہے کہ رودبار قزوین کے شمال میں چھ فرسخ کے فاصلے پر ہے۔ اس میں
 پچاس قلعہ موجود ہیں جن میں سے بہتر قلعہ الموت ہے۔ یہ قلعہ اسماعیلیہ والوں کا
 تھا اور اقلیم چہارم میں داخل ہے۔ اس قلعہ میں حسن کے قبضے میں آیا ہے
 اس قلعہ کی وجہ تسمیہ برہان قاطع میں یہ لکھی ہے الموت الف اور لام کے
 فقوں سے جبروت کے وزیر مشہور قلعہ کا نام ہے جو قزوین اور گیلان کے
 درمیان واقع ہے۔ اس قلعہ کو نہایت بلند ہونے کی وجہ سے آگہ آموت کہا
 کرتے تھے۔ جسکے لفظی معنی عقاب کا گھونسلہ ہے۔ اسلئے کہ الد الف کے فقہ
 لام کے ضمہ ہائے ظہور سے عقاب کو کہتے ہیں۔ اور آموت دلاہوت کے وزن پر
 گھونسلے کے معنی میں ہے۔ عقاب اپنے مقامات پر گھونسلہ رکھتا ہے بلندی
 کی وجہ سے اس قلعہ کا نام بھی آگہ آموت مقرر کیا گیا تھا جو کثرت استعمال سے
 الموت ہو گیا۔ اس نام کے حرف سے اردو سحاب جمل جمع کئے جائیں تو حسن
 بن صباح کے اس قلعہ میں داخل ہونے کی تاریخ نکلتی ہے۔ فردوس برس میں
 عبد الجلیل صاحب شہر نے اس قلعہ کا نام التموت لکھا ہے۔ اور یہ صحیح نہیں ہے
 ہم خشتان اور رودبار کے سارے قلعے حسن کے قبضے میں آگئے۔ اور مذہب
 تزار یہ گوبڑی رونق حاصل ہوئی۔ اور حسن نے اس مذہب میں بہت سی کتابیں
 تصنیف کیں۔ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کی جلد دوم کے صفحہ ۲۳ میں مرقوم ہے
 کہ حسن نے ۱۰۹۹ء میں دہوکے سے قلعہ الموت پر جو سرزمین ایران میں ہے
 قبضہ کر کے مع اپنے مقلدوں کے وہاں چلا گیا اور وہاں اسکے پیروں کو
 حشاشین کا لقب ملا اور حسن شیخ البجیلؒ بھی کہلانے لگا۔ جسکا ترجمہ پہاڑ کا
 ہے تقریبات اثنیہ میں ایالت عکروطرابلس کے ذکر میں لکھا ہے وفل کان بہمداء
 البلاء فی الزمان اسابق طائفۃ یقال لہم الحشاشون کہ یہ ہم یلقب شیخ
 البجیلؒ کان مطاعاً وہعتقد عند اتباعہ وانما سمو بالحشاشین لانہم کانوا
 یا کالون حشیشۃ البحر افیش لستحشرم وکبیر ہم شیخ البجیلؒ لان ہذا الفرقة

بزرگ ہے، یہاں سے ثابت ہوا کہ تمدن عرب کے صفحہ ۴۰۷ پر جو ایک نوٹ میں لکھا ہے حشیشین قرابطیوں (قرامط) کے ایک گروہ کا نام تھا جنکو حسن بنشاپوری نے شہاد میں جمع کیا۔ اور انہوں نے اپنا قلعہ لبنان میں بنایا تھا جسکی وجہ سے حسن کو شیخ الجبل کہتے تھے انتہی۔ یہ صحیح نہیں اسلئے کہ کسی کتاب تاریخ سے حسن کو لبنان کے قلعہ کی وجہ سے شیخ الجبل کہنا ثابت نہیں ہوتا نہ ابن حسن کا لبنان میں جانا ثابت ہے نہ ہی الارب میں لکھا ہے لبنان عثمان کے وزن پر ایک پہاڑ کا نام ہے جو شام میں واقع ہے۔ اور حسن نے ایران میں فتوحات حاصل کیں جنھیں ملکہ چھ اسکے متبع شام تک پھیل گئے اور لبنان میں اپنے قلعہ بنائے تھے۔ چنانچہ ابن جبیر نے اپنے رحلہ میں اسکا ذکر دمشق کے سفر میں حلب۔ انطاکیہ۔ لاذقیہ کئے اور معرے مقامات کے پاس کیا ہے اور کہا ہے کہ تھنے سے بلاد معرے چھ میل ہے۔ اسکے دوسری طرف جبل لبنان واقع ہے جبل لبنان کے دامن میں اسماعیلیہ کے قلعے ہیں۔ یہ مرتدوں کا ایک گروہ ہے شیطان نے ان کی گمراہی کے واسطے سان نامی ایک شخص کو شہر مسلط کر دیا تھا۔ یہ لوگ اسکو پوجتے تھے۔ اور اس پر اپنی جائیں تیار کرتے تھے مگر وہ حکم دیتا کہ پہاڑ پر سے گر پڑو۔ تو کوئی دریغ نہ کرتا۔ انتہی مگر حسن

لہ لام کے ضمیمے موجد کے سکون نون کے تحت الف کے سکون نون کے وقف سے اسکی تفسیر مفید ہے۔ چنانچہ اخبار الاحیاء میں شیخ طنوس بن یوسف نے لکھا ہے لبنان ہضم الف الاربعین ہو جبل میں طرابلس و بلبلک انتہی اور منتہی الارب میں لکھا ہے طرابلس طرابلس ہضم الف ہضم الف موجد مضموم اور لام کے ضمیمے سے نام ہے دو شہروں کا جن میں سے ایک مغرب میں ہے دوسرا شام میں اور یہاں مراد وہ شہر ہے جو شام میں ہے اور بلبلک بھی ایک شہر کا نام ہے جو شام میں ہے جیسا کہ منتخب اللغات میں مذکور ہے۔ بھوتہ العالم کے مؤلف نے لکھا کہ بلبلک دمشق کے قرب ہے ۱۲ منہ

شیخ ابجبل قلوبینا کی وجہ سے نہ کہلایا۔ بلکہ یہ لقب اُس کا قلم الموت کی وجہ سے ہوا ہے۔ جہاں وہ رہا کرتا تھا۔ اور الموت ایران خصوصاً عراق عجم میں واقع ہے۔ انساٹکو پیڈیا بھرٹانیکا کی جلد دوم میں ہے کہ حسن سے دوسرے درجے پر داعی الکبار تھے جو ان تین ضلعوں پر حکومت کرتے تھے جن پر حسن کا قبضہ تھا۔ اور ان کے ماتحت عام داعی تھے جو پورے طور پر خفیہ اصولوں سے واقف تھے۔ اور انکو بھیلاتے تھے۔ اور چوتھے درجے پر رفیق تھے اور یہ رفیق ترقی پا کر داعی کے رتبے کو پہنچ جاتے تھے۔ اور انکے بعد پانچواں درجہ فدا یوں کا تھا۔ یہ سب جوان آدمی ہوتے تھے۔ اور انہیں میں سے کسی کے قتل کرنے یا کسی اور سخت ضرورت کے لئے منتخب کئے جاتے تھے جب حسن کو کسی کام کی ضرورت ہوتی۔ تو فدا یوں کو حشیش بلانی جاتی تھی جو کہ بھنگ کے پتوں سے بنتی تھی اسی وجہ سے انہیں حشاشین کہنے لگے۔ اور بہت ہی تھوڑے سے تغیر سے یہ لفظ آسٹریسین ہو گیا۔ اور کل یورپ کی زبانوں میں موجود ہے اسان کے معنی یورپ کی زبان میں اس قاتل کے ہیں جو گھات سے مار ڈالے۔ جس وقت کہ فدا فی اس بیہوشی کی حالت میں شیخ کے نہایت خوبصورت باغ میں چھوڑ دئے جاتے تھے۔ تو انکو یقین دلایا جاتا تھا۔ کہ یہ جنت کا باغ شیخ کی وجہ سے مل سکتا ہے۔ اور انکو اُسکے احکام کی تفصیل کی ترغیب دی جاتی تھی چھٹے درجے کے لوگ لاساک تھے۔ جسکا ترجمہ نو آموز اور مبتدی ہے۔ اور ساتویں درجے

لے رحمۃ ابن جبیر مطبوعہ لندن ۱۰۰۰ میں حالات ربیع الاول ۱۰۰۰ میں ابن جبیر نے یہ عبارت لکھی ہے۔ وفي صفحت حصون للملاحدة الاسماعيلية فرقة مرقمة من الاسلام واهل البيت احل الانام قبض لهم شيطان من الانس يعرف بستانه خيفة الدهر في فصل سادس من كرم العراق عجم کے وصف میں ہے ایک مقام پر لکھا ہے وفيه حصون الملاحدة وهم اسماعيلية كما تقدم القول به واعظم حصونهم الموت فيه كان يمكن كثيرهم ۱۰۰۰

میں عوام تھے۔ اس کردہ نے بڑی بڑی سختیاں کی تھیں۔ دو صدی تک طرابلس
 و جوانب میں تہلکہ ڈال دیا تھا۔ بڑے بڑے آدمیوں کو جو شیخ سے مخالفت کھتے
 تھے۔ انہوں نے مار ڈالا۔ سب سے اول نظام الملک کو مارا۔ پھر اسکے بیٹے کو خنجر
 سے مارا۔ سلطان ملک شاہ زہر سے مرنا بھی انہیں کی سازش سے سمجھا جاتا ہی
 اور یہ خدائی ممالک میں پھیل گئے تھے۔ اب بھی انکے چھوٹے چھوٹے کردہ شام
 کے پہاڑوں میں موجود ہیں۔ ہمارے گتال نے اس خرنے کی تاریخ میں ایک کتاب
 لکھی ہے۔ جو جو علما فرقہ اسماعیلیہ کے خلاف تھے۔ انکو بین میں کران فدا بیوں
 نے ہر ایک طرح کی گھات سے قتل کر ڈالا۔ کسی کے شاگرد بنکر مار ڈالتے کسی کو
 خدو شکار بنکر قتل کر ڈالتے۔ اس لئے ہر ایک مذہب کے علما ڈرنے لگے۔ اور حسن
 خلاف منہ سے کوئی لفظ نہیں نکالتے تھے۔ ان فدا بیوں کا یہ حال تھا۔ کہ جب
 سلطان سنجر نے قلعہ الموت کی تباہی کے لئے کئی بار سپاہ بھیجی تو حسن نے اسکے
 ایک نوکر کو نہایت مقرب تھا۔ اور حسن سے حسن عقیدت رکھتا تھا حکم دیا
 کہ جب سلطان سوتا ہو تو اسکے سر پرانے ایک چھری زمین میں گاڑ دے
 اس نے ایسا ہی کیا سلطان بیدار ہوا تو اس بات سے اسکے دل میں بڑا
 اندیشہ پیدا ہوا۔ تھوڑے دنوں کے بعد حسن نے کہلا بھیجا کہ اگر مجھ آپ سے محبت
 نہونی۔ تو وہ چھری جو زمین سخت میں گڑوائی گئی تھی۔ تپ کے سینہ نرم میں
 گڑوائی جاتی سلطان نے حسن سے صلح کر لی۔ اور اس وجہ سے حسن کا کام زیادہ
 ترقی کرنے لگا۔ حسن نے اپنے ایک بیٹے حسین نامی کو حسین قانی بنی ناسخ
 قہستان کے جرم قتل کی سزا میں مردا ڈالا۔ اور دوسرے بیٹے کو شراب نوشی
 کی علت میں مردا دیا۔ ۸ ربیع الثانی ۵۲۷ھ مطابق ۱۱۳۷ھ کو حسن کا انتقال
 ہو گیا۔ مذہب نزاریہ اسماعیلیہ کا داعی تھا۔ نزاریہ نزار کے بعد اسکے بیٹے
 ہادی کو امام جانتے ہیں۔ مگر مورخین کی تحقیق یہ ہے کہ نزار نے کوئی اولاد
 باقی نہیں چھوڑی تھی۔ احمد مستطی نے حکومت پائی تو نزار کو مع ان کے دو

بیٹوں کے قید کر دیا۔ تینوں نے قید ہی میں جان دی۔ اور نزار یہ یوں بات بناتے ہیں کہ ابو الحسن سعید متقی نصر علوی کے انتقال کے بعد مصر سے الموت میں حسن بن محمد اصباح حمیری کے پاس آیا۔ اُسکے ساتھ ایک لڑکا تھا۔ نزار کی اولاد میں سے جسکے مال سے حسن بن اصباح حمیری کے سوا کوئی واقف نہ تھا اسلئے حسن نے اس لڑکے کو نہایت قیظم کے ساتھ اپنے پاس رکھا۔ اور بعض یوں کہتے ہیں کہ خود حسن بن اصباح حمیری مصر میں آیا۔ اور نزار کی ایک عورت سے جو قید میں تھی ملا۔ اُس کے پاس سے ایک صغیر السن بچے کو لے لیا۔ اور لوگوں سے بیان کیا کہ یہ نزار کا فرزند ہے۔ اور اس لڑکے کو شہر سے کو لے گیا۔ اور ظلم اسکا ہادی مقرر کر کے دعوت اسکے نام سے شروع کی۔ ہزار ہا آدمی اُسکے حلقہ اطاعت میں آ گئے۔ پھر ابن اصباح نے طبرستان کے قلعے فتح کر لئے۔ اور قلعہ الموت پر قبضہ کر کے اُسے دار الحکومت قرار دیا۔ اور نام اسکا بلدۃ الماقبال رکھا۔ اور اس نے اپنے مرض الموت میں ایک شخص کیا نامی کو خلیفہ بنا کر وصیت کر دی۔ کہ ہادی کی تعلیم و تربیت میں جو ابھی لڑکا تھا۔ پوری کوشش کو سامہ دے۔ کیا نے انتقال کے وقت اپنے بیٹے محمد کو اپنا نائب مقرر کیا۔ ایک دن جو ہادی کو شہوت کا غلبہ ہوا۔ تو محمد ابن کیا کی عورت کو بلا کر اس سے صحبت کی۔ کیونکہ اسکے نزدیک امام کے لئے ہر ایک حرام حلال ہے۔ وہ عورت حاملہ ہو گئی۔ اور ہادی کے انتقال کے بعد ایک لڑکا جنی جسکا نام حسن رکھا گیا۔ یہ بیان ہادی عورت کا تھا۔ جسے ہادی کے اکثر متبعوں نے باور کر لیا۔ اور کچھ لوگوں کو شک پیدا ہو گیا۔ اور یہ کہنے لگے کہ ہادی جس عورت سے ہم بستر ہوا تھا وہ ابھی اور محمد بن کیا کی زہجہ کو بھی اسی زمانے میں جب ہادی نے اس عورت کے ساتھ صحبت کی تھی۔ اپنے شوہر سے حمل رہ گیا۔ اور اتفاقاً دونوں عورتوں کے ایک ہی وقت میں بیٹے پیدا ہوئے۔ محمد بن کیا کی بی بی نے اپنے لڑکے سے اُس لڑکے کو جو ہادی کا نطفہ تھا بدل لیا۔ بہر صورت بعد محمد بن کیا کے حسن نے

ظاہر کیا کہ میں نزار کی اولاد سے ہوں۔ اور ہادی کا بیٹا ہوں۔ اور امامت کا دعویٰ کیا جسکو نزاریہ نے تسلیم کیا۔ اور بعض نے سلسلہ نسب اس کا یوں لکھا ہے۔ حسن بن محمد بن ہادی بن نزار بن ہادی بن ہاشم بن عبد مناف۔ عاقل بلوغ حاضر جواب اور خوش محاورہ تھا۔ بہت خطبے دیتا تھا۔ اور لوگوں میں اس بات کو تاکید سے بیان کرتا تھا کہ امام کو حق حاصل ہے کہ جو چاہے کرے اور امام تکالیف شرعیہ کو دور کر سکتا ہے۔ اور مجھے خدا کا حکم عجیب سے یہ پہنچتا کہ تم سے ساری تکالیف شرعیہ کو اٹھا دوں اور تمام محرمات کو تم پر مباح کر دوں جو کچھ چاہو کرو۔ بشرطیکہ باہم جنگ و جدل اور کشت و خون نہ کیا کرو۔ اور اپنے امام کی اطاعت سے انحراف نہ کرو۔ نزاریہ اسکو امام برحق جانتے تھے۔ اور اسکی ذات کو قیامت کہتے تھے۔ اسلئے کہ انکا اعتقاد یہ تھا کہ اس وقت قیامت قائم ہوگی جب آدمی خدا رس ہو جائینگے۔ اور تکالیف شرعیہ اٹھ جائیں گی۔ اور قیامت سے یہی مطلب ہے۔ حسن نے اپنی امامت کے زمانے میں خلافت کو خدا سے ملا دیا۔ اور شریعت کے رسوم اٹھا دئے کہتے ہیں کہ جب یہ امام ہوا تو ۹۵ھ میں ساکنان الموت کو عید گاہ میں جمع کیا۔ اور ایک ممبر رکھوایا جسکے چاروں کونوں پر چار علم سج زرد سبز اور سفید کھڑے کرادئے۔ اور اتاریج رمضان سنہ مذکور کو ممبر پر بیٹھ کر فرمایا میں امام زمانہ ہوں۔ امر دہی کی تکلیف اہل جہاں سے میں نے اٹھا دی۔ اور تمام احکام شرعیہ کو موقوف کر دیا۔ اب زمانہ قیامت کے قائم ہونے کا ہے۔ چاہئے کہ مخلوق کا باطن خدا کی طرف متوجہ ہو۔ اور ظاہر میں جو کچھ چاہیں کریں۔ اور ممبر سے اکثر کر روزہ افطار کر لیا۔ اور تمام آدمیوں حکم دیا کہ مثل عید کے خوشی منائیں۔ اور اس دن کا نام عید القاسم رکھا۔ اور الموتیاں اسے علی ذکرہ السلام کہتے تھے شعرائے ملاحدہ نے اس کی طرح میں قصائد لکھے تھے۔ اسکی طرح میں یہ ایک شعر ہے

برداشت غل شرع بتائید از ندی محمدوم روزگار علی ذکرہ السلام

اس حسن کے زمانے میں امام فخر الدین رازی رے میں رہتے تھے اور تصنیف اور وعظ و نصیحت سے مسلمانوں کو فیض پہنچاتے تھے مسائل خلافی میں جب ان سے کوئی بات دریافت کی جاتی تو فرماتے علیٰ من اللہ حلہ لعنہم اللہ خنہم اللہ حسن نے ایک فدائی کو متعین کیا۔ وہ امام کے پاس آیا۔ اور طالب علموں کے لباس میں رہا۔ اور فرصت کا منتظر رہتا تھا۔ ۷ ماہ کے بعد اتفاق سے امام رازی کو تنہا حجرے میں پایا۔ اندر سے دروازہ بند کر کے امام کی چھاتی پر چڑھ بیٹھا اور خنجر کھینچ کر انکی چھاتی پر رکھ دیا اور کہنے لگا۔ تم کس لئے ہمارے پیشواؤں پر لعن و طعن کرتے رہتے ہو۔ امام نے اسکو قسم دی۔ اور بہت کچھ الحاح کی۔ تب اس نے کہا کہ مجھ کو تمہارے قتل کا حکم نہ تھا۔ ورنہ ہرگز نہ چھوڑتا۔ ہمارے سید نے تم کو سلام کہا ہے۔ اور یہ کہا ہے کہ ہم کو عوام کی باتوں کا خوف نہیں تمہاری باتوں کا خیال ہے۔ کیونکہ جو بات تمہارے منہ سے نکلیگی۔ وہ ہمیشہ قائم رہیگی۔ اور اس سے ہماری بدنامی قائم رہیگی۔ آپ قلعہ میں تشریف لائے تاکہ شرعاً خدمت گذاری ادا کی جائے۔ امام نے کہا کہ میرا دل چلتا تو ممکن نہیں مگر آئندہ کبھی برائی کے لفظ سے یاد نہ کیا جائیگا۔ بعد اسکے فدائی نے بہ مشغال سونا اور دو بیانی چادریں امام کے سامنے رکھ دیں۔ اور کہا کہ یہ وظیفہ تمہارا ایک سال کا ہے۔ اور آئندہ ہر سال اسی طرح پہنچتا رہیگا۔ اور خود حجرے سے چلا گیا۔ کہ پھر کسی نے اسکو دہاں نہ دکھا۔ اس واقعہ کے بعد سے امام جب کبھی خلافی مسئلہ بیان کرتے تو کہتے خلاۃ فاللہ اسماعیلیۃ۔ ایک شاگرد نے عرض کیا کہ اس کلمے کے اختیار کرنے کا کیا سبب ہے۔ امام نے جواب دیا کہ وہ برہان قاطع رکھتے ہیں۔

حسن کے مائے جانے کے بعد اسکا بیٹا محمد امام ہوا۔ محمد کو اسکا بیٹا جلال الدین حسن ہاک کر اگر خود امام ہوا۔ اور اس نے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ دیا۔ مسلمان پاک ہوا۔ یہاں تک کہ اپنے اسلاف کا کتب خانہ بھی

جلوادیہ اور انہیں طعن کرنے لگا۔ اور مذہب باطنیہ کو مٹانا شروع کر دیا۔ اور اپنی تمام رعایا کو بھی مذہب اہل سنت پر چلنے کی تاکید کرنے لگا۔ اور اپنے حلی و خلاق پر خلیفہ اور اہل بیت کو اطلاع کر دی۔ اور اپنی ماں کو بہت سے تحائف اور ہدیہ دیکر خانہ کعبہ کو حج کے لئے بھیجا۔ جلال الدین حسن کے بعد اسکا بیٹا علار الدین محمد امام ہوا۔ تو اس نے طریقہ ملاحدہ باطنیہ کو اختیار کر لیا۔ اس علار الدین کے عہد میں ناصر الدین عبدالرحیم بن ابو منصور حاکم قہستان نے محمد بن حسن عرف خواجہ نصیر الدین طوسی کو قہستان میں پابند کر لیا تھا۔ خواجہ نے اخلاق ناصری اسی کے نام پر لکھی ہے۔ علار الدین محمد کے مائے جانے کے بعد اسکا بیٹا رکن الدین بھی اپنے بزرگوں کے طریق پر ہوا۔ ہادی کی ذریات میں امامت و حکومت آئی۔ ایک ہتر برس تک رہی ہے۔ رکن الدین پورے ایک سال بھی حکومت نہ کرنے پایا تھا کہ ترکان تار یعنی چنگیز خانیوں کے ہاتھ سے اسکی دولت برباد ہوئی۔ غرض کہ ان اسماعیلیہ کا خاتمہ تاتاریوں نے ایران میں اور کزدوںوں نے شام میں ہمیشہ کے لئے ساتویں صدی میں کیا۔

نزاریہ کا مسقطیہ اور سقطیہ بھی نام ہے۔ اس لئے کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ امام فروغ کے ساتھ مکلف نہیں ہے بلکہ اسکو یہ بھی اختیار ہے کہ بعض تکالیف یا تمام تکالیف کو آدمیوں سے دور کر دے۔ اور نزاریہ کی رائے ہے کہ امام ایک یا کسی بات کو وصیت کر دے۔ اور پھر اسکے خلاف پر نص کرے۔ تو نص اولیٰ ہی پر عمل کرنا چاہئے۔ اور ثانی لغو ہے۔ بخلاف مستنویہ کے کہ انکے نزدیک نص دوم مانع ہے نص اول کی نزاریہ اسی لئے مستنصر کے بعد نزار کو امام منصوبہ جانتے ہیں۔ اور نزار کے بعد ہادی کو اور ہادی کے بعد حسن کو اور ملاحدہ امام کا معارف میں لطف ہونا مانتے ہیں۔ بخلاف اثنا عشریہ کے کہ وہ ادائے واجبات عقلیہ یا حجت نقل شریعت وغیرہ میں اسکا لطف ہونا قرار دیتے ہیں۔ اور نزاریہ کہتے ہیں کہ عالم قدیم ہے۔ اور زمانہ غیر متناہی ہے۔ اور ارواح متناہج کرتی ہیں۔ اور

معاد جسمانی کا انکار کرتے ہیں۔ جنت و دوزخ کے بھی منکر ہیں۔ کہتے ہیں کہ معاد روحانی ہے۔ اور بہشت و دوزخ معنوی چیز ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہر شخص کے لئے قیامت اسکی موت ہے۔ اور ملاحدہ کے نزدیک کسی شے کا وجوب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا پس ایمان باللہ کو عقل واجب نہیں کرتی۔ اور نہ عقل سے ایمان کی خوبی اور کفر کی برائی دریافت ہو سکتی ہے بلکہ یہ سب باتیں شرع سے جانی جاتی ہیں۔

اسماعیلیہ کے مناصب اور دعوت کے طریق

فرقہ اسماعیلیہ کا نام سبعیہ بھی ہے۔ اور یہ نام اس وجہ سے مقرر ہوا کہتے ہیں کہ انبیاء شریعت کے پہنچانے والے شریعت کے سات شخص ہیں۔ آدم نوح۔ آبراہیم موسیٰ عیسیٰ۔ محمدؐ اور مہدیؑ اور درمیان دو رسولوں کے سات امام ہوتے ہیں۔ جو ایک رسول کی شریعت کو تمام کرتے ہیں۔ اور احکام کا اجرا فرماتے ہیں۔ جب تک دوسرا رسول مبعوث ہو۔ پس امام اول حضرت علی امام دوم حضرت حسن امام سوم حضرت حسین امام چہارم حضرت علی زین العابدین امام پنجم حضرت محمد باقر امام ششم حضرت جعفر صادق امام ہفتم حضرت اسماعیل بن جعفر ہیں۔ جو درمیان محمدؐ علیہ السلام اور مہدیؑ کے شریعت قائم رکھتے ہیں۔ اور شرح مقاصد میں لکھا کہ انکو سبعیہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک سات امام ہیں۔ ساتوین امام محمد بن اسماعیل ہیں۔ بعض سمیع انبیاء توقف کرتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سات ائمہ کا اس طرح دوران رہتا ہے جس طرح پیغوثوں کا اور دنوں کا۔ شرح مواقف میں مذکور ہے کہ اس فرقے کا یہ عقیدہ ہے کہ ہر عصر میں واسطے ہدایت لوگوں کے سات آدمیوں کا ہونا ضرور ہے اول امام کہ جانب غیب سے اسرار معلوم اور احکام بے واسطہ پہنچتے ہیں۔ اور سلسلہ علوم کی انتہا اسی کی ذات ہوتی

ہے۔ دوسرا حجت کو امام سے حاصل کر کے دوسرے آدمیوں تک پہنچاتا ہے تیسرا
 فومصہ یہ حجت سے علم حاصل کرتا ہے چوتھا داعی اکبر یہ مومنوں کے دہکات
 کو بڑھاتا ہے۔ اور امام اور حجت کے نزدیک ان میں ترقی دیتا ہے پانچواں داعی فون
 یہ طالبین سے عہد و پیمان لیکر امام کی بیعت میں داخل کرتا ہے اور لوگوں کو علم فرشت
 سکھاتا ہے چھٹا مکتب یہ شخص اگرچہ بڑے درجے کا آدمی ہوتا ہے۔ لیکن
 اسکو دعوت کا ذون نہیں ہوتا اسکا صرف یہی کام ہے کہ غیر مذاہب اہل کے عقائد
 میں حجت اور دلیل کے ساتھ شہادت ڈال دے۔ اور اسکے احتمالات کا جواب دے
 اور جب وہ متحیر ہو کر طلب حق کی درخواست کرے۔ تو یہ داعی ماذون بتا دیتا
 ہے کہ اس آدمی کے پاس جاؤ۔ اُس سے یہ مقصد بخوبی حاصل ہو جائیگا کچھ دوا
 ماذون اس سے عہد و پیمان لیکر فومصہ کے حوالے کر دیتا ہے۔ اگر استدعا طلب کی
 فومصہ کے مبلغ علم سے بڑھ کر ہوتی ہے۔ تو وہ حجت کے پاس پہنچا دیتا ہے اسی طرح
 حجت امام کے پاس اگر موجود ہو۔ ساتھ ساتھ اہل مومن

تلا انداجو اہل فی احوال البواہر میں لکھا ہے۔ کہ کتب اسماعیلیہ کی سیر سے معلوم
 ہوتا ہے کہ دعاۃ اسماعیلیہ خصوصاً دعاۃ فاطمین فومعتن ارشاد کرتے ہیں۔ مگر
 داعی جس مدعو میں جس قدر شوق اور قابلیت پاتا ہے۔ اسی قدر دعوتیں اُسکو کرتا
 ہے۔ دعوت اول داعی نہایت وقار سے مندارشاد پر بیٹھا ہوتا ہے جبکہ دعوت
 کرتا ہے۔ اول اس سے تاویل آیات اور معانی امور شریعت کی شکل باتوں کے اور فومصہ
 سے علم طبعیات وغیرہ کے مشکل مسائل کے بھی سوالات کر کے کہتا ہے کہ اسے شخص
 اسرار دین پوشیدہ ہے اور اکثر آدمی اُس سے منکر اور جاہل ہیں۔ اگر امت محمدی
 کے لوگ ان باتوں کو جان لیتے جو اللہ تعالیٰ نے ائمہ اہل بیت سے مخصوص کی ہیں
 تو آدمیوں میں اختلاف پیدا نہ ہوتا جب مدعو یہ بات سنتا ہے۔ تو داعی کے پاس
 جو کچھ سلامات ہوتی ہے اُسکے سننے کا مشتاق بن جاتا ہے پھر داعی اسکی رغبت پاکر بیان
 کرنا شروع کرتا ہے۔ اور بڑی محمد کی سے آیات قرآن اور شریعہ دین کا مطلب بیان

مکرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ جو کچھ اختلاف لوگوں میں آیا ہے اور اگر اسی میں بڑے ہیں یہ سب اس وجہ سے ہے کہ ائمہ دین اور حافظان دین نبی سے روگردانی کی ہے اور غیروں کی اتباع کرتے ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ ائمہ ہدے شیعہ رسول کے حافظ ہیں، اسکی حقیقت کو اچھی طرح جانتے ہیں معافی ظاہری و باطنی اور تادیب و تفسیر ان سے آگاہ ہیں جب مسلمانوں نے دوسروں کی اتباع کی اور اپنی عقل سے دلائل نکالنے لگے تو اگر اسی میں پڑ گئے۔ اللہ تعالیٰ علم دین کو پر دے میں مخفی رکھا ہے تاکہ اسرا الہی قبیل نہ ہو جائیں۔ پس اللہ کے بھید سوائے فرشتہ مقرب اور نبی مرسل یا بندہ مومن کے جسکا دل خدا نے تقویٰ میں امتحان کر لیا ہے۔ کوئی نہیں جان سکتا جب مدعو کا دل داعی کی باتوں سے خوب مربوط ہو جاتا ہے۔ تو اس وقت داعی دوسری باتیں کرتا ہے کہ تاجی رمی جمار اور سعی صفا کیا ہے اور کس لئے حائضہ کو روزہ لے نہ رمی جمار یعنی کنکریاں مارتا۔ جمار جمع ہے حجرہ کی اور جمار چھوٹی چھوٹی پتھریوں کو کہتے ہیں اور مینا جمار ان تین مکانون کا نام ہے جنہ کنکریاں اور پتھریاں پھینکتے ہیں۔ ایک حجرہ اولے کہتے ہیں جو مسجد خیف کے پاس ہے اور دوسرا حجرہ وسطیٰ اور تیسرا حجرہ العقبۃ صحیح ابن خزمہ میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ابراہیم خلیل اللہ مناسک ادا کر کے آئے تو شیطان ان تینوں مقاموں میں سامنے آیا۔ اور انہوں نے ہر بار اسکو سات کنکریاں مار دیں تو نو میں دہنس گیا ابن عباس نے کہا تم شیطان کو مارنے ہو اور اپنے باپ ابراہیم کے دین پر چلتے ہو۔ کذا فی التریخ والتریب لابن حجر ۱۲ منہ لکھ صفا اور مینا نام دو پہاڑیاں ہیں کہ مغربہ میں ان دونوں مقاموں کے درمیان تھینا ۲۰۰ قدم کا فاصلہ ہے ان دونوں پہاڑیوں کے درمیان میں حاجی سات بار دوڑتے ہیں۔ اور یہ امر لازم جم میں ہے حدیث جابر بن مسلم نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے داعی بین الصفار المروۃ تو یعنی دوڑنا اور صفار صفا اور مروہ کے طاق ہے یعنی سات بار ۱۲ منہ لکھ واضح ہو کہ حیض مانع ہے روزہ اور نماز اور جماع کو پھر عورت روزے کو قضا کرے نہ نماز کو کیونکہ نماز ہر سال ہر روز فرض ہے اور روزہ سال بہر میں ایک مہینہ تو قضا صوم میں حرج نہیں اور نماز کی قضا میں وقت و ثقیف ہے

قضا کا حکم ہے۔ اور قضائے نماز کی ممانعت ہے۔ اور کیا سبب ہے کہ جنابت یکلئے غسل کا حکم ہو اور بول و براز کے واسطے غسل کا حکم نہ ہو؟ اور کیا سبب ہے کہ خدائے مخلوق کو چھ دن میں پیدا کیا گیا ایک گھڑی میں پیدا کرنے سے عاجز تھا اور صراط کے کیا معنی ہیں۔ اور کھانا کا تبین کیا ہیں۔ اور کھانا کا تبین کو جو ہم نہیں دیکھتے اس کا کیا سبب ہے۔ کیا وہ ہم سے مکابرے کے سبب سے خائف ہیں۔ اور ہم سے اس خوف سے چھپ کر گواہ بنتے ہیں۔ اور ہمارے اعمال لکھتے رہتے ہیں۔ اور زمین کا بدل دینا قیامت کو اور عذاب جہنم کیا ہے۔ اور یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ غاصی کی جس جلد نے گناہ کیا ہے۔ وہ ایک اور جلد سے بدل دی جائے گی۔ جو گناہ میں شامل نہیں۔ تاکہ اُس کو عذاب دیا جائے۔ اور اس آیت کے کیا معنی ہیں وہ پھل عرش دیکھو فقہم یومئذی نتما۔ اور شیطان اور اُس کی صفت کیا ہے۔ اور وہ کہاں رہتا ہے۔ اور یا جوج و ماجوج اور ہاروت و ماروت کیا ہیں اور کہاں رہتے ہیں اور سات دوزخیں اور کچھ بہشتی کس وجہ سے اور کیا ہیں اور زقوم کا درخت اور

شہ جنابت ثابت ہوتی ہے۔ دو سبب سے ایک نکلنے منی کے شہوت سے دوسرے تمام شہوت یعنی سہاگے کے داخل کرنے سے آدمی کی شرمگاہ میں کذا فی الخانیہ ۱۲ منہ پھر قرآن میں پھر۔ نقد خلقنا السموات فی ستہ ایام تحقیق پیدا کیا ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور اس چیز کو کہ درمیان ان کے ہے چھ دن میں اور یہ جو مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے منی پہنچنے کے دن پیدا کی اور اس میں پہاڑ اتوار کے دن پیدا کئے اور درخت پیر کے دن اور ایشائے مکہ کو منگل کے دن اور نور بدہ کے دن اور زمین میں جانور رات کو پھیلانے اور آدم کو جو کے دن پیدا کیا عصر کی نماز کے بعد منی اس میں اور آت مذکور میں منافات نہیں۔ اس لئے کہ پہلے سے مراد آخر دن پہنچنے کا ہے جسکو عشیۃ الاحد کہتے ہیں پس وہ اتوار ہی کے حکم میں ہے خلاصہ یہ ہے کہ حدیث میں بھی موافق آیت کے پیدا ایش عالم ۴ دن میں مقصود ہے عشیۃ الاحد تیسری رات عرش اپنے اور اس دن ہر شخص اب چاہے کھائے جو نہیں اس دن چار روزہ ہوا جس کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الشجرۃ الزقوم طعام الاہل فی البطلون کفلی الحمیم۔

وَابْتِ الْأَرْضِ أَرْبُؤْسُ الْأَشْيَاطِ وَأَرْضُ الشَّجَرِ الْمَعْنُونَةِ أَرْبُؤْسُ الْأَشْيَاطِ وَأَرْضُ الشَّجَرِ الْمَعْنُونَةِ أَرْبُؤْسُ الْأَشْيَاطِ
اس آیت کے کیا معنی ہیں۔ فَلَا أَهْبِمْ بِالْمُحْشَسِ الْجَوَارِ الْكُنُسِ -

اور حروف مقطعات کے کیا معنی ہیں اور سات آسمان اور سات زمین اور سات
اور بارہ مہینے کس وجہ سے ہیں۔ اور قرآن و سنت پر عمل کرنا تھا تمہارے حق میں

لے قرآن میں ہے اِنَّا لَنَذْكُرُكَ اَمَّا شَجَرَةُ الزَّوْقِ اِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ
انہا شجرۃ تخرج فی اصل الحجیم طلعمہا کما نذرؤس الشیاطین پہلایہ ہمانی

بہتر ہے یا سینہ کا درخت ہم نے اُسکو ظالموں کے لئے آزمائی کیا ہے وہ ایک درخت ہے کہ درخت کی
جڑ میں سے نکلتا ہے اسکا شکوہ شیطان کے سر کی طرح ہے یعنی نہایت بدنہا ہے یا شیطان سے

مراد سانپ ہے واقعی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مراد اس سے سانپ ہے۔ کیونکہ زقوم کی ایک قسم
ہے جبکو ناگ چھنی کہتے ہیں۔ ناگ سانپ کے معنی میں ہے اور بھین بائے خاری مفتوح اور

بلانے خفی اور نون کے ساتھ سانپ کے سر کو بولتے ہیں چونکہ اسکے پتے سانپ کے پھن کی
طرح ہوتے ہیں۔ اس لئے یہ نام مقرر ہوا ہے۔ یہ پتے موٹے موٹے ہوتے ہیں۔ اور انہر

کاٹنے بیول کے سے ہوتے ہیں۔ اور پھول زر و اور پھل سرخ رنگ کندوری کی طرح اور
خضر طحی ہوتا ہے اور یک کر شیریں ہو جاتا ہے۔ راجھوتا نہیں یہ درخت کثرت سے ہوتا ہے درخت

میں بھی بیول کی طرح کاٹے ہوتے ہیں پھل پر بھی کانٹے اور نہایت باریک اور سخت اور سفید
رواں اسپر ہوتا ہے گنوار لوگ جھیل کو کھاتے ہیں۔ گو دا بھی سرخ ہوتا ہے اور سچ چھینے اور سخت

ہوتے ہیں جھپٹا غنیمت میں ناگ پھن کے اندر اسکا ذکر کیا ہے۔ میں نے بھی اسکے پھل کو کھا یا ہے اس معلوم
ہوا کہ آیت نہ کہ میں زقوم کی یہ قسم ادا ہے اور اسکو سانپ کے سر کے ساتھ تشبیہ دی ہے ۱۲ سورہ نبی

۱۱ سربل جہنم ۱۲ شجر الملعونہ فی القرآن مطلب اس مقام کا یہ ہے کہ نہیں کیا ہم نے اس درخت کو چھینا
قرآن میں مگر لوگوں کے جانچنے کے لئے ۱۲ سورہ قرآن میں ہے وَاَلتِّينَ الزَّيْتُونِ قِصْمٌ مِّنْ خَلْجٍ وَزَيْتُونِ

لہ میں قسم کھاتا ہوں پہر جا بیو اوں قہم ہمنے والو کی واضح ہو کہ سبع سارہ آسمان میں اعلیٰ علیہ السلام
چلتے ہیں ان میں سے پانچ جہنم اور چاند کے سوا ہیں یعنی زحل مشتری زہرہ اور عطارد

انکی چال اس ذہب کی ہے کہی مہربان سے مشرق نکلتے جاتے ہیں سو بدھ کی راہ اس سے مراد بھی
راہ میں اسلئے چھ جاتے ہیں کبھی سورج کے پاس اگر دنوں تک قناب پتے میں سے سبع الشانی قطع
سین و سیم سورہ فاتحہ کو کہتے ہیں کہ سیم اللہ سمیت آئیں ہیں اور یہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ با نازل

۱۲ سورہ نبی ۱۱ سربل جہنم ۱۲ شجر الملعونہ فی القرآن مطلب اس مقام کا یہ ہے کہ نہیں کیا ہم نے اس درخت کو چھینا قرآن میں مگر لوگوں کے جانچنے کے لئے ۱۲ سورہ قرآن میں ہے وَاَلتِّينَ الزَّيْتُونِ قِصْمٌ مِّنْ خَلْجٍ وَزَيْتُونِ لہ میں قسم کھاتا ہوں پہر جا بیو اوں قہم ہمنے والو کی واضح ہو کہ سبع سارہ آسمان میں اعلیٰ علیہ السلام چلتے ہیں ان میں سے پانچ جہنم اور چاند کے سوا ہیں یعنی زحل مشتری زہرہ اور عطارد انکی چال اس ذہب کی ہے کہی مہربان سے مشرق نکلتے جاتے ہیں سو بدھ کی راہ اس سے مراد بھی راہ میں اسلئے چھ جاتے ہیں کبھی سورج کے پاس اگر دنوں تک قناب پتے میں سے سبع الشانی قطع سین و سیم سورہ فاتحہ کو کہتے ہیں کہ سیم اللہ سمیت آئیں ہیں اور یہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ با نازل

کیا کریگا۔ اور فرائض لازمی کے کیا معنی ہیں۔ اور اول اپنے نفس کی فکر کرنا
 چاہئے کہ کہاں ہے۔ اور تمہاری روح اور اسکی صورت کس طرح کی ہے۔ اور وہ جسم
 میں کس جگہ رہتی ہے۔ اور روح کا حال کیا ہے۔ اور انسان کیا ہے۔ اور کیا ہے
 آفات انسان اور بہالیم اور حشرات کی زندگی اور حیات میں اور کیا فائدہ ہے
 حشرات کے پیدا ہونے اور نباتات کے اگنے میں اور اسکے کیا معنی ہیں۔ کہ حوا
 آدم کی پہلی میں سے پیدا ہوئی ہے۔ اور فلاسفہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں
 کہ انسان عالم صغیر ہے۔ اور عالم انسان کبیر ہے۔ اور انسان کا قامت کیوں کھڑا
 پیدا ہوا۔ اور حیوان کا خلافت اسکے رہا اور کس واسطے پاؤں اور ہاتھوں کی
 دس دس انگلیاں ہوئیں۔ اور کیا وجہ ہے کہ ہر انگلی میں تین تین ٹکڑے ہیں
 اور انگوٹھے میں دو۔ اور چہرے میں سات سوراخ کیوں مقرر ہوئے۔ اور باقی بدن
 میں صرف دو ہی سوراخ رکھے گئے اور کیا وجہ ہے اس بات کی کہ پشت کی ہڈی
 میں بارہ گڑ ہیں۔ اور گردن میں سات اور کس واسطے آدمی کی گردن کی شکل
 میم کی سی ہے۔ اور دونوں ہاتھوں کی شکل حائے حطی کی سی ہے۔ اور شکم کی
 شکل میم کی سی اور پاؤں کی شکل دال کی صورت پر کیوں ہے جس سے
 آدمی کے قامت میں ان حروف کا مجموعہ ثابت ہوتا ہے جو لفظ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 میں جمع ہیں۔ اور کس واسطے آدمی کا قامت الف کی طرح سیدھا ہے۔ اور رکوع
 میں لام کی صورت پر ہو جاتا ہے۔ اور سجدے میں بائیں جاتا ہے کہ مجموعہ
 ان تین حروف کا وہ ہے جو لفظ اللہ میں موجود ہیں۔ اور کس واسطے انسان
 کی ہڈیاں اس قدر ہیں۔ اور دانت کیوں اس قدر واقع ہوئے۔ اور اسکے اعضا
 رئیسہ اور رگوں کی اتنی مقدار کیوں ہے۔ اسی طرح داعی تمام تشریح اعضا کا ذکر
 کرتا ہے۔ پھر داعی کہتا ہے۔ تم اپنے نفس پر غور و خیال کیوں نہیں کرتے ہو۔
 کہ ہمارا پیدا کرنے والا حکیم اور علیم ہے۔ اور اسکے سب کام حکمت سے لبالب
 ہیں۔ حالانکہ اس نے قرآن میں جاہد جاغور کرنے کے واسطے تاکید فرمائی ہے

فی الارض آیات للموقنین وفي النفس كما افلا يتصورون زمین میں نشانیاں ہیں
یقین لانے والوں کے لئے اور خود تمہارے اندر کیا تم نہیں دیکھتے ہو دوسری
جگہ فرمایا ہے سائرہم آیاتنا فی الآفاق وفي النفس حتی یتبین لہم اننا الحق
اب ہم انکو اپنے نمونے دنیا میں اور خود انکی جانوں میں دکھائینگے جب تک کہ
انپر کھل جائے کہ یہ حق ہے اس قسم کی آیات سراسر دلالت کرتی ہیں کہ خدا کا
ارادہ یہ ہے کہ تم کو اپنے اسرار مخفی جتلائے اگر تم متنبہ ہو جاؤ اور جان جاؤ تو
تم سے سب حیرت زائل ہو جائے اور شبہ اور شک مٹ جائے اور معارف سینہ
تم پر ظاہر ہو جائیں کہ کیا یہ نہیں خیال کرتے کہ تم اپنے نفوس سے بھی بے خبر ہو
حالانکہ خدا نے فرمایا ہے من کلان فی ہلکۃ العی فی الاخرۃ العی واصل سبیلہ
جو کوئی اس جہان میں اندھا رہا سو وہ پچھلے جہان میں اندھا ہے اور نہایت
گمراہ یعنی ہدایت سے اندھا رہا ویسا ہی آخرت میں بہشت گمراہ سے اندھا ہے اور
دور پڑا ہے جب داعی دیکھتا ہے کہ مدعو کو میری باتوں کی طرف بخوبی رغبت ہے
تو اس سے کہتا ہے اے شخص جلدی مت کر خدا کا دین اعلیٰ ہے اس سے
کہ نا اہل آگاہ ہوں بدول معاہدے کے آگاہ کرنا مناسب نہیں کیونکہ اللہ
تعالیٰ کی یہ عادت ہے کہ جسکو ہدایت کرتا ہے اس سے اول عہد و پیمان کر لیتا
ہے چنانچہ قرآن میں ہے والذین امننا من البینین میثاقہم و منہم و
من نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ بن مریم و احضانا منہم میثاقا
غلیظا اور جب لیا ہم نے نبیوں سے اُن کا عہد اور تجھ سے اور نوح سے اور ابراہیم
سے اور موسیٰ سے اور عیسیٰ بن مریم سے اور لیا ہم نے اُن سے گاڑا عہد اور فرمایا ہے
ومن المؤمنین رجال صدقوا ما عاہدنا علیہم فبعض ایمان والوں میں سے
وہ مردہ ہیں کہ سچ کر دکھایا انہوں نے اس چیز کو کہ عہد کیا تھا اللہ تعالیٰ سے
اور فرمایا ہے یا ایہ الذین امنوا فواللہ لئن لم یقررا قرار اور
فرمایا ہے ولا تنقضوا الذیمان بعد توکیدھا مت توڑو قسموں کو انکی مضبوطی کے

بعد اسی قسم کی آیات پڑھ کر کہتا ہے کہ بیعت پر ہاتھ دو۔ اور ہم سے عہد استوار کر لو۔ کہ ہرگز بیعت کو نہ توڑو گے اور راز کسی پر افشا نہ کرو گے۔ اور ہمارے دوست کو دوست اور دشمن کو دشمن سمجھو گے۔ جب مدعو نے بیعت کر لی تو اس وقت داعی اسکے مال میں سے بقدر حیثیت کچھ امام کی نذر میں مانگتا ہے۔ اگر مدعو دیتا ہے۔ تو داعی کی مجلس میں بار دیگر حاضر ہو سکتا ہے۔ اور نصیحت وغیرہ سننے کا مجاز ہوتا ہے۔ ورنہ اسکو بار نہیں ملتا۔

دعوت دوم جبکہ مدعو سب باتیں پہلی دعوت کی تسلیم کر لیتا ہے۔ اور مال بھی نذر کر دیتا ہے۔ تو دوسری مجلس میں داعی بار دیگر کہتا ہے۔ کہ اللہ رضی نہیں ہوتا اپنی طاعت سے اور جو کچھ ہندوں پر مقرر کیا ہے۔ اسکی بجا آوری سے جب تک ائمہ حق کی متابعت نہ کرے۔ جنگو اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کی ہدایت کے لئے مقرر کیا ہے۔ اور انکو شریعت کا محافظ بنانا ہے۔ پھر ان امور کی تشریح کرتا ہے۔ اور اپنے کلام پر دلائل لاتا ہے جو اس فرقے کی کتب میں مفصل مذکور ہیں جب داعی کو معلوم ہوا کہ مدعو کے دل میں ائمہ کی طرف سے اعتقاد راسخ ہو گیا تو تیسری دعوت ارشاد کرتا ہے۔

دعوت سوم جب تیسری دعوت کی مجلس میں مدعو حاضر ہوتا ہے۔ تو داعی کہتا ہے کہ ائمہ حق سات ہیں۔ حضرت علی جن حسین۔ زین العابدین۔ محمد باقر جعفر صادق ساتوین قائم صاحب زمان اور جانتا رہ کہ قائم میں اختلاف ہے بعض محمد اکثوم بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کو جانتے ہیں اور بعض اسماعیل بن جعفر کو جب دلائل اور قویہات سے مدعو کے دل میں ثابت ہو جاتا ہے کہ امام سات ہیں۔ تو شیعہ اثنا عشری سے بے خلاف ہو جاتا ہے جو دوازده امام کے قائل ہیں۔ اور داعی بیان کرتا ہے کہ صاحب الزمان کو علم باطنی اور مخفی وہ کچھ ہے کہ اس سے زیادہ اور بہتر خدا کے پاس بھی علم نہیں اور دہی تاویل تفسیر قرآن اور تاویل تاویلات کے ماہر ہیں۔ اور انہیں

تمام اسرار الہی کا علم ہے۔ اور دعا اُنکے وارث ہیں۔ اور کوئی دعا کی ہمہ سہی نہیں کر سکتا۔ اور داعی اپنے مطالب پر بڑی بڑی دیلیں لاتا ہے جو اس فرقے کی کتب میں مذکور ہیں۔ جب داعی نے خیال کیا کہ میری تقریر سے اسکے دل میں اثر کیا۔ تو دعوت چہارم شروع کرتا ہے۔

دعوت چہارم اس دعوت میں داعی بیان کرتا ہے کہ مجددین شرائع کے سات ہیں اور ہر ایک کو ناطق کہتے ہیں شرائع کے رواج دیے والے اور وحی بھی سات آدمی ہوتے ہیں جنکو صامت بولتے ہیں۔ پہلے ناطق آدم ہیں۔ جنکے صامت اول شیت علیہ السلام تھے۔ جب ان صامتوں کا زمانہ گزر چکا۔ تو دوسرے ناطق فوح علیہ السلام ہوئے۔ جنہوں نے ناطق اول کی شرع کو ایک قلم موقوف کر دیا۔ اُنکے صامت اول سام تھے۔ تیسرے ناطق ابراہیم علیہ السلام ہیں اور اُنکے جانشین یعنی صامت اول اسماعیل ذبیح اللہ تھے۔ اُنکے بعد ناطق چہارم موسیٰ علیہ السلام ہوئے۔ اُنکے وحی الال ہارون علیہ السلام تھے۔ اُنکے بعد ناطق پانچویں ناطق عیسیٰ علیہ السلام تھے۔ اور اُنکے وحی اول شمعون تھے۔ اور ناطق ششم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور اُنکے وحی اول حضرت علیؓ پھر امام حسن پھر حسین پھر محمد باقر پھر جعفر صادق پھر اسماعیل بن جعفر آخر خموشان صامت ہفتم ہیں۔ ساتویں ناطق صاحب الزمان محمد بن اسماعیل ہیں کہ انہیں پر جملہ علوم اولین و آخرین تمام ہوئے ہیں اور انکی اطاعت میں ہدایت و نجات منحصر ہے۔ جب اس ترتیب کو عمدہ عمدہ تفسیر و دل سے ساتھ جو انکی کتب میں مذکور ہیں و نقشین کر دیتا۔ تو پانچویں دعوت آغاز کرتا ہے۔

دعوت پنجم۔ داعی یہ کہتا ہے کہ ہر امام صامت کے ساتھ بارہ آدمی مطابق عدد ہمیشوں اور برجوں کے ہوتے ہیں کہ ہر ایک حجت کہلاتا ہے۔ خدا نے انسان کے جسم کو زمین کی طرح پیدا کیا ہے۔ اور چاروں انگلیوں کو چیز انکی طرح بنایا ہے۔ ہر انگلی میں تین تین ٹکڑے رکھے ہیں۔ جو کل بارہ ٹکڑے ہوئے۔ اور

یہ بارہ ٹکڑے انہیں حجتوں کی طرف اشارہ ہیں۔ اور انکو ٹکھا کر کف دست کو اس سے استحکام اور قوام ہے۔ اس میں دو ٹکڑے ہیں۔ سو اس میں اشارہ ہے کہ رسول اور امام یعنی وصی جدا جدا نہیں۔ اور خدائے تعالیٰ نے پشت میں جو بارہ گڑیاں پیدا کی ہیں۔ وہ بھی انہیں بارہ حجتوں کی طرف اشارہ ہیں۔ اور گردن باوجودیکہ پشت سے افضل و اعلیٰ ہے۔ مگر اس میں سات گڑیاں بنائی ہیں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ اس میں سات ناطقوں کی ذات کی طرف یہ اشارہ ہے اور اسی اشارے کی وجہ سے آسمان اور زمین اور دریا اور ہفتے کے دن اور کو اکب بارہ بھی سات سات ہیں۔ جو تمام عالم کے مدبر ہیں۔ اور اسی سبب سے چہرے میں بھی سات سو راخ نہ رکھے ہیں۔ جب داعی تقریر طویل کے ساتھ اس مطلب کو بھی مدعو کے ذہن نشین کر دیتا ہے۔ تو دعوت شرف شروع کرتا ہے۔

دعوت ششم اس میں مکیات قرآن کی تفسیر کرتا ہے۔ نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور خمس اور حج اور جہاد اور طہارت وغیرہ امور مختلفہ شرعی کے قاعدے اور طریقے بیان کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ یہ سب رموز ہیں کہ واسطے مصالحت اور صیارت عام کے جاری کئے گئے ہیں۔ تاکہ اس میں مشغول ہو کر آپس میں فتنہ و فساد نہ پھیلانیں۔ اور حاکم وقت کی حکومت اور تابعداری سے انحراف نہ کریں۔ ورنہ غنی الحقیقت وضو سے مراد امام کی دوستی ہے۔ اور یتیم سے مراد یہ ہے کہ امام کی غیبت میں حجت سے ضروریات کا اخذ کرنا اور احتلام عبارت ہے۔ راز کے ظاہر کر دینے سے ایسے شخص کے سامنے جو اپنا ہم مذہب نہ ہو۔ بغیر قصد ہدایت کے اور صوم سے مراد امام کے اسرار کی حفاظت ہے۔ اور زنا اسرار دین کے ظلم کر کرنے کو کہتے ہیں۔ اور غسل سے مقصود تجدید عہد و پیمان ہے۔ اور زکوٰۃ سے مراد یہ ہے کہ امور دینی سلجھ کر نفس کو پاک کرنا اور بعض کتابوں میں یوں لکھا ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنے سے یہ مراد ہے کہ امام محصوم کی متابعت کرے۔ اور زکوٰۃ سے یہ مطلب ہے کہ اپنے مال میں سے پانچواں حصہ امام محصوم

دے۔ اور کہنے سے مراد پیغمبر علیہ السلام ہیں۔ اور باب سے حضرت علیؑ اور صفائے نبی
 علیہ السلام اور مروجہ سے وصی اور حاجیوں کے لیبیک کہنے سے یہ مراد ہے کہ امام کی
 دعوت کو قبول کرے۔ اور خانہ کعبہ کا سات بار طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ائمہ
 سبعہ سے دوستی رکھے۔ اور جنت سے مراد بدن کو تکلیف سے بچانا ہے اور دوزخ
 سے مراد بدن کو مشقت اور تکالیف میں ڈالنا ہے وغیرہ جب مدعو کے دل
 میں یہ باتیں جم جاتی ہیں۔ تو داعی فلسفے کی باتیں شروع کرتا ہے۔ اور اقبال غلام
 دار طوطہ دینا عورس وغیرہ کو دلائل عقلی کے ساتھ سمجھاتا ہے۔ اور جب یہ مطالب
 بھی ذہن نشین ہو جاتے ہیں۔ تو ایک سہرہ دراز کے بند ساتویں دعوت شروع
 کرتا ہے۔

دعوت ہفتم اس میں کہتا ہے کہ صاحب ولایت اور ناصر شریعت کے لئے
 ایک مددگار اور مصاحب کی ضرورت ہے۔ تاکہ جو کچھ ارشاد کرے یہ اُس کو
 دوسروں کے خاطر نشین کر دے۔ اور ان میں ایک سجائے اصل کے ہے اور دوسرا
 نائب کی مثل ہوتا ہے۔ اور نظیر اسکی یہ ہے کہ مدبر عالم اصل ترتیب اور نظم عالم
 میں ایک ہی ہے۔ اور جو کچھ مدبر عالم سے پہلے پہل بلا واسطہ بلا سبب صادر
 ہوا ہے۔ وہ بھی ایک ہے جسکو عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور صادر اول
 بھی کہتے ہیں اس وجہ سے کہ پہلی مرتبہ صادر ہوا ہے۔ اور سب سے اول پیدا ہوا
 ہے چنانچہ اس مطلب کی طرف قرآن و حدیث میں بھی کئی جگہ اشارہ ہوا ہے
 انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن ینکون یعنی اسکا حکم یہی ہے کہ جب
 کسی چیز کا پیدا کرنا چاہتا ہے۔ تو اسکو کہتا ہے ہو۔ پس وہ ہو جاتی ہے۔ اس آیت
 میں اول فی المرتبہ کی طرف اشارہ ہے اور دوم فی الدتہ کی جانب اس آیت
 میں اشارہ فرمایا ہے ان کل شیئ خلقناہ بقدرہ یعنی ہم نے ہر چیز کو
 پہلے اس کا اندازہ کر کے پیدا کیا ہے۔ اور اس حدیث میں بھی آنحضرتؐ نے
 عقل کی جانب جس نے ابتداء اللہ تعالیٰ سے صدور پایا ہے اشارہ کیا ہے

ان اول باخلق اللہ انقلع تحقیق اللہ تعالیٰ نے جو چیز کہ اول پیدا کی ہے وہ قلم ہے اس میں اس قسم کی بہت سی باتیں ہیں جو ان لوگوں کی کتب میں مندرج ہیں۔ اور دراصل یہ قول فلاسفہ کے کلام سے ماخوذ ہے جنگی رائے یہ ہے الواحد الایضاً عندہ الا الواحد۔ یعنی ایک سے صادر نہیں ہوتا۔ مگر ایک ہی۔ جب یہ دعوت تمام ہو جاتی ہے۔ تو دوسری دعوت ہشتم شروع کرتا ہے۔

و دعوت ہشتم۔ اس دعوت میں داعی کہتا ہے کہ ان دونوں ذاتوں میں
کہ ایک مدبر الوجود ہے۔ اور دوسری اس سے صادر ہوئی ہے اس طور کا تقدم
و تاخر ہوتا ہے۔ جیسے کہ علت کو معلول پر تقدم ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ سابقہ یعنی
مدبر الوجود، علت ہے۔ اور لاحق یعنی صادر اول، معلول ہے۔ اور مدبر الوجود نے
جس ذات کو سب سے اول پیدا کیا ہے۔ اسی سے عالم کی تمام چیزیں پیدا ہوئی
ہیں۔ اس طرح کہ مدبر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ نے عالم علوی میں اول اپنے امر کے
ذریعہ سے عقل کامل کو کہ جسکو عقل کلی اور عقل اول اور اول موجود اور صادر اول
بھی کہتے ہیں پیدا کیا۔ اور پھر اسکے ذریعہ سے نفس ناقص کو جسے نفس کلیہ نفس
اولے بھی کہتے ہیں پیدا کیا۔ پھر نفس کو عقل سے کمال حاصل کرینکا ذوق و
شوق پیدا ہوا۔ پس نقصان سے کمال کی جانب نفس نے حرکت کی۔ مگر درون

ملکہ واضح ہو کہ حدیث میں حسب طبع یہ آیا ہے اول باخلق اللہ اعظم یعنی اول جو چیز اللہ جل جلالہ نے پیدا کیا وہ
اعظم کسی طرح یوں بھی آیا گویا اول باخلق اللہ نوری یعنی جو چیز اللہ نے اول پیدا کی وہ میرا نور ہے اور حکماء کا یہ
مذہب ہے اول خلق اللہ العقل یعنی جو چیز اللہ نے اول پیدا کی وہ عقل ہے پس یہ تین چیزیں ہیں جن میں پہلی ایک
اول مخلوق ہونا لازم آتا ہے اسلئے بعض نے ان احوال میں توفیق دیا اور وہ نو حدیثوں اور حکماء کے قول میں تعلق
ثابت کر کے اختلاف اٹھایا ہے اس طرح کہ جو چیز اول پیدا ہوئی وہ اس حیثیت سے کہ مجرب ہے اپنی ذات کہ
اپنے مبدع کو جانتی ہے عقل کہلاتی ہے۔ اور اس وجہ سے کہ وہ تمام عالم کے پیدا ہونے اور علوم کے نقوش
اور حروف بننے میں واسطہ ہے حکماء کہلاتی ہیں اور اس حیثیت سے کہ وہ انوار نبوی کے حاصل ہونے کیلئے وسیلہ واقع ہوئی
ہے مجرب کا نور ہے ۱۲ تذکرۃ السلوک مجرب کا پنجم النبی خاں مولف اس سالہ ۸۸۵ھ کے حکماء کیوں کہ انہی میں پہلی چیز ہے جو عالم

مجلس عالی تعلیم و تربیت ایران

آئے کے حرکت پوری نہیں ہو سکتی تھی۔ اسلئے اجرام فلکی پیدا ہوئے۔ انکو نفس نے حرکت دہری کرائی۔ اور اجرام فلکی کے حرکات کے سبب سے اربعہ عناصر کی طبعیتیں پیدا ہوئیں۔ اور اربعہ عناصر کے ذریعہ سے مرکبات یعنی نباتات و درجوات اور حیوانات پیدا ہوئے۔ اور ان سب مرکبات میں افضل و اشرف انسان ہے اسلئے کہ اس میں انوار قدسی کے حاصل کرنے کی استعداد ہے۔ اور عالم علوی کے ساتھ متعلق رہتا ہے۔ اور جبکہ عالم علوی میں عقل کامل کلی اور نفس ناقص کلی موجود ہیں جنہوں نے کائنات کو ایجاد کیا ہے۔ تو عالم سفلی میں بھی ایسی عقل کامل کا ہونا ضروری ہے۔ جو نبات کا وسیلہ ہو۔ اور اصطلاح شرع میں اسی عقل کامل سفلی کو رسول کہتے ہیں اور رسول کی نیابت میں ایک نفس ناقص نبات کے طریقے بیان کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ جبکہ اس باب میں رسول کے ساتھ وہ نسبت ہوتی ہے۔ جو نفس کلیہ کو عقل کلی کے ساتھ کائنات کے ایجاد کرنے کے بارے میں نسبت ہوا کرتی ہے۔ اس نفس ناقص کو جو رسول کا نائب ہوتا ہے۔ امام اور رسول کا وہی کہتے ہیں۔ اور جس طرح افعال عقل اول اور نفس اولے حرکت دیتے ہیں اسی طرح رسول اور امام انسانوں کے نفوس کو نبات کی طرف حرکت دیتے ہیں۔ مگر ان اسماعیلیہ کے ہاں مدبر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے نہ کوئی نام ہے نہ نشان نہ بیان نہ صفت اور نہ اسکو الفاظ کے ساتھ بیان کرنے میں پس انکے زعم میں خدا نہ موجود ہے نہ محدود نہ عالم نہ جاہل نہ قادر نہ عاجز وغیرہ وغیرہ کیونکہ انکا زعم یہ ہے کہ ان اوصاف کے ثابت کرنے سے خدا کی مشارکت موجودات کے ساتھ لازم آجائگی۔ اور ان اوصاف کی اُس ذات پاک سے غنی کر دینے تعطیل لازم آتی ہے۔ اسلئے یہ کہتے ہیں کہ جو کچھ قدیم ہے۔ وہ خدا کا امر اور حکم کن ہے۔ اور جو کچھ حادث ہے۔ وہ مخلوق ہے۔ اور اسکی فطرت ہے۔ بعد اسکے وہی دعویٰ سے کہتا ہے کہ یہ دوسرا جسے عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں افعال ذات میں مدبر الوجود کی اتباع اختیار کرتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ مدبر الوجود کے مرتبے پہنچ جاتا ہے۔ اور دونوں میں ذرہ بھر افتاد نہیں رہتا۔ اسی طرح داعی صی

کے مرتبے کو پہنچ جاتا ہے۔ غرض کہ عالم کے کاروبار اسی طریق پر جاری ہیں اسکے بعد داعی کہتا ہے کہ رسول کا معجزہ یہی چیزیں ہیں۔ جن سے انسانوں کی برکت کا کام متعلق ہے۔ سو اس کے کچھ بھی نہیں۔ اور انتظام عالم کی غرض سے ہی بنی زمین و آسمان جو اہر و اعراض کی حقیقت بیان کرتا ہے۔ کبھی ایسی وضاحت کے ساتھ کہ لوگ اسے سمجھ لیتے ہیں۔ اور کبھی ایسے رمز کے ساتھ کہ علما بھی اس کے اور اک سے عاجز آتے ہیں۔ اور اسی تدبیر کے ساتھ رسول کی شریعت کو انتظام حاصل رہتا ہے! اور آدمی اسے مانتے ہیں۔ اور داعی کہتا ہے کہ قیامت اور ثواب و عذاب کے معانی کچھ اور ہی ہیں۔ جو عام طور پر ہر ایک کی سمجھ میں آنا دشوار ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ کہ کو اکب کے دور سے ختم ہو کر دوسرے دور سے شروع ہو جاتے ہیں۔ ورنہ سیارات اور ثوابت میں کسی طرح کون و فساد نہیں آسکتا۔ انکی طبائع برباد ہونے اور فنا ہونے سے بری ہیں۔ پس قیامت کے یہ معنی کسی طرح درست نہیں ہیں۔ کہ اجرام علوی فنا ہو جائینگے۔ اسکے بعد داعی دعوت نہم شروع کرتا ہے۔

دعوت نہم۔ یہ دعوت رب دعوات کا نتیجہ ہے۔ جب داعی مدعو کی طرف سے مطمئن ہو جاتا ہے۔ تو اسے ہدایت کرتا ہے۔ کہ فلاسفہ کی کتابیں دیکھا کر اور علوم الہی و طبیعی کا مطالعہ کرتا رہ۔ جب داعی سمجھ لیتا ہے کہ مدعو کو فلاسفہ کے اقوال پر خوب واقفیت حاصل ہو چکی۔ تو اب داعی اپنے راز دل کو کھولنا شروع کرتا ہے۔ اور کہتا ہے۔ کہ جو کچھ میں نے اصول و حدود سے اب تک اطلاع دی ہے۔ یہ سب رموز اور اشارات ہیں۔ طرف معانی و مبادی اور انقلاب جو اہر کے اور وحی صرف نفس کی صفائی کا نام ہے۔ اور رشتوں یا نبی کا کام یہ ہے۔ کہ جو بات اسکے دل میں آتی ہے۔ اور اسے بہتر معلوم ہوتی ہے وہ لوگوں کو بتا دیا کرتا ہے۔ اور اسکا نام کلام الہی رکھ دیتا ہے۔ تاکہ لوگوں کے دلوں میں یہ قول اثر کر جائے۔ اور اسے مان لیں۔ تاکہ سیاست اور مصلحت عام

میں انتظام ہے۔ اور جبکہ نبی کی حقیقت یہ تھیں۔ تو اس کے تمام اقوال پر عمل کرنا
کیا ضرور۔ اسی قدر عمل کرنا چاہئے۔ جو اپنی مصالحت اور حاجت کے مناسب ہو بلکہ
عارف کے واسطے تو نبی کے کہی قول پر عمل درآمد اور پابندی ضرور نہیں۔ اس کے
لئے صرف معرفت ہی کافی ہے۔ کیونکہ معرفت ہی اصل الاصول ہے۔ اور سب
کمالات کی انتہا اسی کی طرف ہے۔ اور جو کچھ قیدیں اور اعمال کی پابندیاں مقرر
ہیں۔ وہ کافروں کے واسطے واجب ہونی ہیں۔ جو معرفت سے آگاہ نہیں ہوتے
اور عارف کے حق میں یہ باتیں بالکل عبث اور بارگراں ہیں۔ اور اقسام معرفت
سے ان لوگوں کے نزدیک ایک ایک یہ ہے۔ کہ انبیائے ناطق صاحب شرائع واسطے
سیاست عام کے مقرر ہیں۔ اور جن انبیاء کے پاس حکمت خاص ہے۔ وہ فلاسفہ
کی جماعت ہے۔ اور عالم کا وجود روحانی ہے۔ اور جو کچھ ریاضت کتب معارف
کے مطالعہ میں کی جاتی ہے۔ یہی ناظر کو امام تک پہنچا دیتی ہے۔ اور امام کے
ظہور کے معنی یہ ہیں۔ کہ دعاۃ کے ذریعہ سے اس کے احکام امر و نہی جاری ہوں
یعنی یہی امر و نہی کا ظہور یعنی امام کا ظہور ہے۔

فائدہ مقتدا یان اسماعیلیہ طالین اور اپنے معتقدین کو غیر مذہب
والوں کی اہل اسلام میں سے کتب دیکھنے سے منع کرتے ہیں۔ بلکہ جس قدر بیانات
معتقدین اسماعیلیہ نے اپنی کتب میں مندرج کئے ہیں۔ ان کے سیر مطالعہ سے بھی
مستأخرین اسماعیلیہ روکتے ہیں۔ اور ان میں خوض و غور کرنے سے منع کرتے ہیں
تاکہ ذکی الطبع ہمارے فضایح و قبائح پر مطلع نہ ہو جائے۔

بوسہ

یہ ایک اسماعیلی المذہب قوم ہے۔ قائد البکر فی احوال البواسر میں لکھا ہے
کہ جب سلطان صلاح الدین کی کوشش سے ملک مصر سے مذہب یہود و عیسائی
تواکثر مردمان اسماعیلیہ اپنے داعی کے ساتھ ملک مصر اور مغرب سے نکل کر چند

ہیں میں ہے جو کہ وہاں شہر حراز میں قدیم سے ان کا داعی موجود تھا اس لئے
ہندوستان کو چلے آئے۔ اب گجرات۔ دکن۔ مالوہ۔ کوکن۔ راجپوتانہ میں بوہرے کے
نام سے مشہور ہیں۔ اسجد العلوم اور سجتہ المرجان میں لکھا ہے کہ بیوہ ہندوستانی
زمان میں تجارت کو کہتے ہیں۔ اور بوہرے کے معنی تاجر ہیں۔ اور بوہرے تجارت
کے معنی میں اس لفظ کی جمع ہے۔ چونکہ یہ ساری قوم تجارت پیشہ ہے اس لئے
بوہرے کہلاتی ہے۔ اور اسی وجہ سے یہ لوگ مرزا بحالی کے ساتھ رہتے ہیں
اور ان کے داعی سابق میں احمد آباد ملک گجرات اور برہانپور ملک خاندیس
اور اجین ملک مالوہ میں رہتے تھے۔ اب کئی پشت سے بندر سورت میں رہتے
ہیں۔ اور دس لاکھ روپے کے قریب سالانہ قوم بوہرہ سے انہیں
پہنچتا ہے۔ امیرانہ ٹھٹھا سے بسر کرتے ہیں۔ قاضی نور الدین شری اثنا عشری
جو ۱۰۰۰ھ میں عہد جہانگیر میں بوجہ تصنیف کتاب مجالس المؤمنین کے
دورہ خاردار سے ستر برس کی عمر میں بادشاہ کے حکم سے اسے پٹوائے گئے۔ کہ
آخر دم نکل گیا، مجالس المؤمنین کی جلد اول میں کہتے ہیں۔ کہ اس زمانے سے پچھتا
۳۰۰ برس پیشتر ایک فاضل ملا علی نامی کی ہدایت سے یہ لوگ سلمان ہوئے ہیں
ملا علی کی قبر کھنایت میں ہے۔ انگریزی کی بعض کتب تو اس سچ میں بھی لکھا ہے
کہ بوہرے اصل میں ہندو تھے۔ اسکی تصریح کتاب گجرات اینڈ گجراتی مولفہ ہوام
لکھاری کے صفحہ ۵۲ مطبوعہ لندن ۱۸۸۶ء میں ہے۔ اور مرآت احمدی کے
ترجمہ انگریزی کے صفحہ ۲۸۹ کے نوٹ میں مندرج ہے۔ کہ بوہرے دراصل ہندو
تھے۔ اور کسی قدر ہندوؤں کے رسم و رواج و عقیدے پر اب تک وہ چلتے ہیں۔
اس مالاکہ ترجمہ گجراتی کی جلد اول کے صفحہ ۴۱۵ میں لکھا ہے۔ کہ بھٹا لوگ
کہتے ہیں۔ کہ احمد شاہ نے برہمن اور جہاجوں کو سلمان بنایا تھا۔ وہ بوہرے
بن گئے۔ اور پیر پچنگ آف اسلام مولفہ ازملہ کے صفحہ ۲۲۵ میں لکھا ہے۔ کہ

لے دیکھو تذکرہ ریاض الشرا و تذکرہ نشر عشق و جلد اول نجوم السہار ۱۲۸۲ھ

محمود بیگراہ کے عہد میں جسکی حکومت ۱۲۵۹ء سے ۱۲۸۱ء تک گجرات میں سی ہے۔ بوہروں کی جماعت اسلام لائی ہے۔ اور یہ گیارہویں صدی ادب و دہویں صدی میں غالباً مسلمان ہوئے ہونگے۔ کیونکہ شمالی گجرات کے ہندو راجہ انہل وارے والے شیعہ واعظوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتے تھے۔ اور غالباً کئی نسلوں میں وہاں اسلام پھیلا ہوگا۔ الیٹ نے تاریخ ہندوستان کی پہلی جلد میں الاولاد رجنی سنی سے ترجمہ کیا ہے۔ کہ شہر نہروالد یعنی انہل وارے، میں بہت سے مسلمان بوہاری آتے جاتے ہیں۔ اور وہاں کاراجہ اور اسکا نائب انکی عزت کرتے ہیں۔ اور وہاں انکی پوری طرح حفاظت کی جاتی ہے۔ المادریسی کا مولف ابو عبد اللہ ہے۔ جو گیارہویں صدی عیسوی میں پیدا ہوا تھا۔ ایکلو پیڈیا آف انڈیا کی جلد اول کے صفحہ ۴۰۳ میں لکھا ہے کہ ولسن صاحب شجرہ کرتے ہیں کہ بوہروں کی بنیاد گجرات میں ہوئی ہے۔ اور ایسا پایا جاتا ہے کہ وہاں پر ہندوؤں کو مسلمان بنالیا گیا ہے۔ مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ سندہ کی طرف سے آئے ہوئے ہیں۔

ایک فاضل بوہرے نے جسکا نام عبدالعلی سیف الدین ہے اور سیفی تخلص ہے۔ ایک کتاب زبان عربی میں بنائی ہے۔ اسکا نام مجالس سیفیہ ہے۔ اور ۱۲ ذیقعدہ ۱۲۲۲ھ کو یہ کتاب تمام ہوئی ہے۔ اس سے بھی یہ ثابت ہے کہ بوہرے ہندوؤں سے مسلمان ہوئے ہیں۔ اور تفصیل اسکی مجالس سیفیہ کی نوں مجلس میں اس طرح مذکور ہے کہ شیخ آدم صفی الدین بن زکی الدین نے کہا ہے کہ منہصر باللہ نے اپنے پاس مسمر کے دو آدمی بلائے۔ ان میں سے ایک نام عبداللہ اور اور دوسرے کا نام احمد تھا۔ اور انکو داعیان یمن کے پاس بھیجا۔ اور ان کو کوہ قنوں کو ہندوستان کی طرف روانہ کر دیا جائے۔ حسب الحکم وہ دونوں یمن سے چلکر ہند میں آئے۔ اور شہر کھنابت کے ساحل پر اترے۔ یہاں کاراجہ ایک راجپوت تھا جسکا نام

سنہ ۱۰۲۵ء میں سکون گورہ سے اور سنہ ۱۰۲۶ء میں راج پوتھی سے ملے۔ بلکہ متعارف ہوئے۔ اور سنہ ۱۰۲۷ء میں سکون کے خیمے کے قریب جو شہر ہوئے غلطی سے سنہ ۱۰۲۸ء میں سکون کے گورہ سے کراچی کو کہتے ہیں اور سنہ ۱۰۲۹ء کے معنی اہل کراچی کا سردار اور بیٹا ہیں اس راجہ کا نام ہے سنگ اور سندھ راجہ اسکا لقب تھا کہنگ بڑا اندیشی آدمی تھا اس راجہ کی حکومت زمانہ سنہ ۱۰۲۵ء کے مگر یہی سلطان سنہ ۱۰۲۶ء میں سکون سے ہوا۔ گورہ پرال اسکا ایک رشتہ دار اسکی جگہ نشین ہوا۔ ۱۲۰۰ء میں تاریخ فرشتہ کے مطابق چہارم میں سلطان گجراتی کے حالات میں لکھا ہے کہ نذر والہ پٹن کے نام سے مشہور ہے ۱۲۰۰ء

کرے۔ تو اس وقت تم دونوں میرے ہاتھ پر سلمان ہو جاؤ گے۔ اور میرے رب پر ایمان لاؤ گے۔ دونوں بولے ہاں جو تم کہتے ہو اگر اللہ کر دے۔ تو ہم دیکھیں گے جو تم کہو گے۔ پس عبد اللہ کنوئیں میں اترے۔ اور اسکی تھماہ میں ایک نیزہ جو انکے ہاتھ میں تھا گاڑ دیا۔ پانی کا سوت جاری ہو گیا۔ عبد اللہ باہر نکل آئے اور پانی کنوئیں سے اُبلنے لگا۔ یہاں تک کہ بھر گیا۔ اور وہ دونوں عورت و مرد یہ حال دیکھ کر سلمان ہو گئے۔ اور ایمان لائے۔ اور عبد اللہ نے جو کچھ ان سے کہا قبول کیا مرد کا نام کا کا کیلا اور عورت کا نام کا کی کیلی تھا۔ عبد اللہ ان دونوں کے پاس ٹھہرے۔ دو دنوں انکی خدمت و حفاظت کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ان سے محبت پیدا ہو گئی۔ اور دونوں سے عبد اللہ نے زبان ہندی کی تکمیل و ترقی کی۔ بعد اسکے ان دونوں سے ظاہر کیا۔ کہ میں اسلئے بھیجا گیا ہوں۔ کہ ہند میں اسلام ظاہر کروں۔ اور اہل ہند کو ایمان کی طرف دعوت کروں۔ اور ان سے اس بارے میں مشورہ کیا۔ دونوں نے جواب دیا۔ کہ یہ جو تم چاہتے ہو اس وقت تمہیں ممکن ہو گا۔ کہ جب کوئی شخص ہند کے راجاؤں اور ریاؤں میں سے سلمان ہو جائے تو اس ملک میں تمہاری کوشش کا اس وقت نفع ظاہر ہو گا جبکہ راجہ کا وزیر بہار بل قابو میں آجائے۔ اور بہار بل بڑے ست کے پوجاریوں میں سے ایک شخص کے ساتھ بہت عقیدت رکھتا ہے۔ اور اسکی بزرگی کا معترف ہے۔ اور بچپن سے ہر چہ میں ایک مرتبہ اسکی قدیموسی کے لئے جایا کرتا ہے۔ اور اسکے حکم سے سروسا اختلاف نہیں کرتا۔ بہت نانتا ہے۔ اسکی رائے پر چلتا ہے۔ پس اگر تم اس پوجاری کے پاس پہنچ جاؤ۔ اور وہ تمہارے ہاتھ پر ایمان لے آئے تو جو کچھ تم چاہو گے۔ اُسکا ظہور ممکن ہو گا۔ عبد اللہ اس مشورے کے بموجب روانہ ہوئے اور شہر کھنایت میں پہنچے۔ اور اُس سورت کے مندر تک چلے گئے۔ جہاں وہ پوجاری رہتا تھا۔ وہ لوگوں کو پڑھاتا تھا۔ اور گلوں، گھوڑوں، کرکے حرف بناتا تھا۔ شیخ صاحب سکر کہنے لگے۔ کہ ہندت جی ایک عجیب بات تمہاری

تعلیم میں دیکھی کہ تم سکھاتے تو ایک حرف ہو۔ اور بولتے ہو چار حرف۔ پنڈت
انکی بات سنکر متعجب ہوا۔ اور بھید اسکا دریافت کرنے لگا۔ انہوں نے خلوت
کا اشارہ کیا۔ پس خلوت میں جا کر اُسکے ساتھ بات چیت کی کہ جس سے اُس کا
دل اپنی طرف گھینچ لیا۔ اور جبکہ وہ انکی طرف مائل ہو گیا۔ اور گڑگڑا کر گفتگو کرنے
لگا۔ تو اسکو راز ہائے حقانی سے مطلع کیا۔ اور یہ کہا کہ تم ہندی میں لکھتے ہو ایک
حرف کہ *दा* اور پڑھتے ہو چار حرف کہ *وہ تین کا ف ہیں*۔ اور بعد انکے *दा* و
پس *न* میں پہلے دونوں کا ف ہر دو اصل روحانی کی مثال ہیں۔ اور وہ دونوں
ایک جنس سے ہیں۔ اور وہ عقل ہے۔ اور تیسرا کا ف اور *दा* ہر دو اصل جسمانی
کی مثال ہیں۔ اور دونوں کے درمیان ایک جہت سے فاصلہ ہے۔ اور ہر ایک ہر دو
اصل میں سے ایک متحرک ہے اور دوسرا ساکن۔ اور وہ دلیل اس بات کی ہے
کہ ایک دونوں میں سے مفید اور دوسرا مستفید ہے۔ اسی قسم کی باتیں ہوتی ہیں
یہاں تک کہ پنڈت عبداللہ کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا۔ اور ایمان لایا۔ پھر عبداللہ
اُسکے پاس بیٹھ رہے۔ اور اُسکی تعلیم و تادیب و تہذیب میں سرگرم ہے۔ اور
سمجھاتے رہے کہ بہار مل کو اس راہ پر لے آ۔ وہ پوچھتا رہا کہ عبداللہ کی رائے
پر عمل کرتا ہے۔ بہار مل اُسکے پاس آنا۔ تخیلے میں باتیں کرتا۔ بنوں کے
نقصان اور انکی عبادت کے عیوب اُسکے سامنے بیان کرتا تھا۔ جب اُسکے
کلام نے اثر کیا۔ بہار مل دین اسلام کی تعلیم و تکریم کرنے لگا۔ وہ سچے شرف اسلام
بیان کرتا تھا۔ بہار مل وزیر اُسکی مراد اور میل جانب اسلام سمجھ گیا۔ اور کہنے
لگا۔ کہ آپ صاف صاف بیان کیجئے۔ کہ اگر آپ نے اپنا دین قدیم ترک کیا ہے۔ اور
اُسکے سوا اور دین اختیار کیا ہے۔ تو میں بھی آپ کے ساتھ ہوں جس دین پر
آپ ہیں۔ جبکہ بزرگی اُسکی آپ نے پہچانی۔ بہار مل کے سامنے اُس پنڈت نے اپنا
حال بیان کیا۔ اور عبداللہ کا اظہار کیا۔ یہاں تک کہ بہار مل داخل اسلام ہوا
اور اس سے عہد لیا۔ پھر بہار مل مومن مخلص ہو گیا۔ اور ایمان پوشیدہ رکھا۔

تھا اور چھپکر نماز پڑھتا تھا۔ اور بیٹن سے کھنبایت جاتا رہتا تھا۔ اور سڈت کے
 اس ٹھیکر عبداللہ سے خفیہ آداب دین اسلام اور اخلاق ایمان اور علوم انہم
 اہل تحیر علیہم السلام سیکھا کرتا تھا رفتہ رفتہ اُسکے دین اسلام میں آجانے کے حاکم
 سے اس کا ایک خدمتگار واقف ہو گیا۔ اور سدھ راوجے سنگہ سے یہ سارا حال
 بیان کر دیا۔ راجہ نے کہا کہ اگر میں اُسکو اپنی آنکھ سے نماز پڑھتا ہوا دیکھ لوں تو
 جیسا کہ اور لوگوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اُسکو ویسی سزا دوں پھر حاسد بھیل خور
 ایسے وقت میں راجہ کو اسے کہہ دیا کہ ہمارا بل نماز پڑھ رہا تھا ہمارا بل نے جب یہ بات
 سنی کہ راجہ یہاں آیا ہوا ہے۔ اُنکے کھڑا ہوا اور سلام کیا۔ راجہ نے کہا۔ اے
 ہمارا بل یہ جو تم کہہ رہے تھے بری بات ہے۔ ورنہ نے عرض کیا کہ یہ جو کام میں
 کر رہا تھا کوئی ایسی چیز نہیں ہے۔ جو میرے مخالف حضور سے عرض کیا گیا
 ہے۔ بلکہ میں نے اس وقت ایک سانپ دیکھا تھا کہ نکل کر اس صندوق تکے
 جو میرے پاس رکھا ہوا ہے چلا گیا۔ پس میں کھڑا ہوا۔ اسے ڈھونڈتا رہا۔
 پھر تھک کر دیکھنے لگا۔ تو بھلی نہیں پایا۔ پھر میں زمین پر سرگرا کر دیکھا تھا کہ
 شاید نظر آجائے۔ راجہ نے اس صندوق کے نیچے سانپ کو ڈھونڈنے کا حکم
 دیا۔ نیکایک اُسکے نیچے سے ایک سانپ بل کھاتا ہوا نکلا۔ آیا۔ راجہ نے ہمارا بل
 کی بات کو سچ جانا۔ اور بھیل خور جھوٹے پڑے۔ اور ہمارا بل کی آبرو خدا نے
 بچائی۔ اور اس قدر شوق زیادہ ہو گیا کہ اس سردار میں لوہے کا ایک ہاتھی سطح سے
 بلا کسی اخلاق کے انگ رہا تھا۔ اور بڑے بت کے بعد اُسکی تعظیم و تکریم کی جاتی تھی
 اور سدھ راوجے سنگہ ہر سال ایک مرتبہ کھنبایت میں زیارت کے لئے آکر رہے
 بت کی پوجا کرتا تھا جو قبر بنیاں مکن ہوتی تھیں چڑھاتا تھا اس سال جبکہ
 راجہ کھنبایت میں آیا اور یہ ارادہ کیا کہ صبح کے وقت بت کی زیارت کے
 لئے سردار میں جائے۔ عبداللہ نے پوچھا ہی سے کہا کہ راجہ سے کہو کہ شب
 انقشی نے مجھے سے خواب میں بیان کیا کہ مدت دراز سے متعلق ہوں بغیر یہاں

کے کھڑے کھڑے اکتا گیا ہوں۔ اب میں چاہتا ہوں کہ ایک پاؤں زمین پر
 ٹیک دوں۔ یہ بات سن کر راجہ اور اسکے ساتھی متحیر ہوئے۔ جب رات ہوئی۔
 تو عبداللہ اٹھ کر ہاتھی کے پاس گئے۔ اور بغور دیکھا۔ تو وہ ہوا میں معلق پایا
 گیا۔ اور اسکے چاروں طرف ہر سطح میں سنگ مٹھا طیس مرصع جڑا ہوا تھا۔ اور
 ہر سنگ اپنی طرف کھینچے ہوا تھا۔ پس ایک پتھر جو ایک پاؤں کے مقابل تھا
 اٹھ کھینچ لیا۔ ہاتھی نے ایک پاؤں زمین پر ٹیک دیا۔ جب صبح ہوئی۔ یہ خبر لوگوں
 میں منتشر ہوئی۔ اور ہجوم عام ہوا۔ راجہ نے سنا تو حیرت و غم میں گرفتار ہوا
 پھر کئی روز کے بعد عبداللہ نے پوچھا۔ کہ کیا کہ پھر جاؤ اور راجہ سے کہو
 کہ ہاتھی چاہتا ہے کہ دوسرا پاؤں بھی زمین پر ٹیکے۔ اور ویسا ہی کیا جیسا کہ
 پہلے کیا تھا۔ چند روز میں چاروں طرف سے پتھر اٹھ کر ڈالے۔ یہاں تک کہ وہ ہاتھی
 چاروں پاؤں سے زمین پر آ رہا۔ اور راجہ کو نہایت غم و الم اور حیرت و انگیز
 ہوئی۔ بعض آدمیوں نے راجہ کو خبر دی۔ کہ یو جاری نے اپنا دین ایک عرب
 مسلمان کے لئے جو چند روز سے اسکے پاس ٹھہرا ہوا ہے تبدیل کر ڈالا ہے
 عرب اور نہایت دونوں نے یہ کچھ کر تب کیا ہے۔ راجہ سن کر یو جاری اور عبداللہ
 پر نہایت خشمگین ہو اگر قتار کرنے کے لئے سیانہ ہی بھیجے۔ اس وقت عبداللہ ظاہر
 ہوئے۔ اور مسند کی سیڑھیوں پر چڑھ کر بیٹھے۔ اور کچھ آیات و ادعیات حزقیل
 رہے۔ جب لشکر ان کے قریب پہنچ گئے۔ تو پھر آگے نہ بڑھ سکے۔ سیاہی انکی
 طرف دیکھتے تھے۔ اور بڑھ نہ سکتے تھے۔ بلکہ بھاگتے تھے۔ جب یہ خبر راجہ کو پہنچی
 تو خود لشکر عظیم لیکر ملا۔ جب اتنے قریب پہنچ گیا کہ شیخ عبداللہ اچھی طرح نظر
 آتے تھے۔ تو پاؤں اُس جگہ جم گئے۔ اور ان میں آگ بھڑک اٹھی۔ راجہ نے اس
 حالت سے فریاد کی۔ اور تو یہ کہہ کے عہد کیا کہ میں تمہارے دین میں داخل ہوتا
 ہوں۔ عبداللہ نے اُس پر نظر رحمت کی۔ تو گو بار راجہ اور اسکے ساتھی بے تحیول
 سے آزاد ہو گئے۔ اب راجہ شیخ صاحب کے پاس آیا۔ اور ان کا حال پوچھنے

لنگا۔ عبداللہ نے کہا کہ اے راجہ اگر یہ بڑا بت جسکی تم پوچھا کرتے ہو میرے سامنے
 ذلیل ہو کر میری خدمت کرنے لگے۔ تو تم اسلام لا کر میرے دین میں داخل ہو جاؤ
 جواب دیا جو کچھ تم کہتے ہو کر دکھاؤ گے تو ایسا کروں گا۔ عبداللہ نے کہا واللہ علی
 ما نقول وکیل (یعنی جو کچھ ہم کہتے ہیں خدا اسکا مختار ہے) اور بت کی طرف دیکھ کر
 فرمایا اور ملعون اٹھ اور میرا ڈول لیکر جاتا لا ب سے پانی بھرا لا اور جلد لوٹ آ۔
 پس ایک بہک سبک خدا وابت کھڑا ہوا۔ اور جواب دیا لیک وسعدیک اور ڈول
 لیکر تالاب پہنچا اور اس میں تمام پانی جس قدر تالاب میں تھا بھر لیا اور تالاب
 کو خالی چھوڑ دیا کہ مچھلیاں تڑپنے لگیں۔ اور ڈول بھر کر عبداللہ کے پاس لا کر
 رکھ دیا۔ لوگوں نے شور وغل مچایا کہ جاندار بخیر پانی کے فنا ہو جائینگے۔ اور
 عرض کرنے لگے کہ آدمیوں اور جانوروں پر لطف فرما کر بت کو حکم دیجئے کہ پانی
 پھر تالاب میں چھوڑ دے۔ چنانچہ انہوں نے حکم دیا بت نے پانی ڈال دیا۔ اور
 تالاب بھر گیا۔ شیخ عبداللہ کی یہ کرامات دیکھ کر بہت سے ہندو مسلمان ہو گئے
 جس قدر برہمن مسلمان ہوئے۔ انکے زنا راکش من سے زیادہ وزن میں تھے۔
 غرض کہ اس کارروائی کے بعد شیخ عبداللہ پٹن کو گئے۔ اور وہاں بھی
 بہت آدمی مسلمان ہوئے۔ اور سیدھے پور کے بھی بہت سے آدمی مسلمان ہوئے
 بعد اُسکے شیخ عبداللہ نے بہار مل کے بیٹے یعقوب کو علم دین سکھایا۔ اور
 موت کے وقت انکو اپنا جانشین کیا۔ یعقوب ہند کے داعی رہے۔ پھر یعقوب
 نے اپنے چچا تارمل دتائے فوقانی اور رائے موقوف کے اکے بیٹے فخر الدین
 باگڑ میں جو راج ڈونگر پور ملک راجپوتانہ میں واقع ہے بھیجا۔ اور وہاں اسلام
 قائم ہوا۔ اور فخر الدین کفار کے ہاتھ سے باگڑ میں مقتول ہو کر موضع گلیا کوٹ
 میں مدفون ہوئے۔ انکی قبر پورول میں زیارت گاہ عام ہے۔ یعقوب نے درعیان
 یمن کے اذن سے ہندوستان میں کار دعوت انجام دیا۔ اور وفات کے وقت
 لہ کاٹہ فارسی مفتوح لاج ساکن یاسہ تختانی مفتوح الف ساکن کافاسو فی مضمون داد مہول تانہ ہندی میں

اپنے بیٹے اسحاق کو اپنا جانشین کیا اسحاق نے اپنے بیٹے علی کو اپنا قائم مقام بنایا۔ علی بن اسحاق نے ملا آدم اور پیر حسن اور اپنے فرزند داؤد کو علم ادب سکھا کر ملا آدم کو احمد آباد پیر حسن کو سبھ پیر بنایا۔ اور داؤد کو اپنے پاس میں رکھا۔ اور وفات کے وقت پیر حسن کو اپنا جانشین کیا اور پیر حسن مقتول ہونے کے وقت اپنا جانشین ملا آدم کو کر گئے۔ پھر ملا آدم نے اپنے بیٹے ملا حسن کو اپنا جانشین کیا۔ ملا حسن نے اپنے فرزند ملا راج کو اور ملا راج نے اپنے بیٹے ملا جعفر کو اپنا قائم مقام بنایا۔ یہاں تک داعیاں گجرات داعیان یمن کے تابع رہے۔ ملا جعفر کے زمانے میں یمن کی دعوت غلطی کا رتبہ منتقل ہو کر ہند میں داعی یوسف پر آگیا اور داعی ملا جعفر داعی یوسف کے مطیع ہوئے اور جب سے سلسلہ دعوت کا اولاد و اختلاف بہار میں چلا آتا ہے۔

ایشانک سوسائٹی بنگال کے جرنل جلد ۲ کے صفحہ ۴۲ سے بوسرول کی ابتدا کے حالات اس مالک کے ترجمہ گجراتی صفحہ ۴۱ میں اس طرح نقل کئے ہیں کہ یعقوب نامی ایک آدمی اپنے گھر کے فساد کی وجہ سے اپنا ملک چھوڑ کر ۱۳۳۷ھ مطابق ۱۸۱۹ء میں مصر سے کھنابت کو آیا۔ اُسکے مذہب والوں میں سے ہندوستان میں پہلا قدم رکھنے والا وہی آدمی تھا۔ اس وقت میں اُس مذہب کا سب سے بڑا ملا جو کئی برس سے یمن میں رہتا تھا ظہری و ذویب ابن موسیٰ نامی تھا۔ مصر میں خلیفہ مستنصر باللہ کا عمل تھا اور سیدہ اس سنگہ رسدھ راج جے سنگہ ہندوستان میں پیران پٹن کا راجہ تھا۔ بہت سے ایسے ثبوت ملتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مستنصر ۱۳۷۷ھ میں مر چکے تھے۔ اور ان کا یوتا حافظا کیا ہوان خلیفہ جس نے ۱۳۷۷ھ سے ۱۳۸۷ھ تک حکومت کی حکمران تھا اس وقت کے بارے میں گجرات کی تاریخ کا سلسلہ گڑبڑ سے بھرا ہوا ہے۔ تو بھی ادھر کے وقت کے ساتھ ملتا ہوا ہے کہ چونکہ سیدھ راج جے سنگہ کہ جس نام سے بگڑا ہوا لفظ سدراس بنا ہوا معلوم ہوتا ہے

۱۹۵۷ء مطابق ۱۳۷۷ھ میں انہل وارٹے رہیں، کاراجرتھاراس بیان کے بعد اس مال میں اس قصے کو اس طرح پورا کیا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یعقوب کھنابت میں اگر ایک مالی کے شامل رہا جسکو اس نے اپنے مذہب میں داخل کیا۔ پھر اس نے ایک برہمن کے لڑکے کو مسلمان کیا۔ سدراس راجا اور اسکے دو دیوان تاریل و تائے فوقانی سے اور بہاریل و دبھائی تھے وہ کھنابت کے ایک مندر میں اکثر جایا کرتے تھے۔ وہاں پر ایک لوہے کا ہاتھی سنگ تھا جس کے زور سے ٹکرا رکھا تھا۔ یعقوب نے ان پتھروں کو نکال ڈالا۔ اور برہمنوں کے ساتھ بحث ہوئی جس میں بھی یعقوب جیتا۔ سدراس اور اسکے دو دیوانوں کو ایسی کرامت دکھائی جس سے انہوں نے اسکا مذہب اختیار کر لیا۔ اور انکی متابعت دوسرے ہندوؤں نے بھی کی۔ اور ان نو مسلوں نے عربستان کے ساتھ بیوہار جاری کیا جس سے وہ بیوہاریے یعنی بوہرے کہلاتے۔

اس قصے کے صحیح ناموں اور حالات میں بہت گڑبڑ پائی جاتی ہے۔ سدراس سنگ واقع میں سدر راجے سنگ ہوگا۔ گجرات میں اس نام (سدر راجے سنگ) سے سدرہ راج مشہور ہے لیکن تاریل اور بہاریل یہ دو دیوان جو لکھے ہیں۔ قیاس ایسا چاہتا ہے کہ وہی وہ قول و اگیار و گھیل کے دیوان و دبھائی تیج پال اور دوشٹ پال تھے۔ یہ وہی دو پتھروں تو پتھروں جنکو تاریل و بہاریل مشہور کر دیا ہے۔ اور پھر کمار پال یا راجے پال کی باتیں جو دوسری جگہ لکھی ہوئی ہیں۔ اور جنکے مطابق راجہ جٹے دوسرا مذہب اختیار کر لیا تھا۔ سدرہ راجے سنگ کی طرف منسوب کر دی ہیں کیونکہ یہ بات تحقیق ہے کہ سدرہ راجے سنگ اپنا مذہب نہیں بدلا تھا۔ وہ ہندو مذہب پر مبرا ہے۔ سدرہ راجے سنگ سونلکی راجپوت تھا۔ اسکے حالات کتب تواریخ میں مفصل مذکور ہیں گجرات اور مالوہ اور برہمنوں کے زیر نگین تھے۔ قلندر بھٹ راج اسی نے بنا یا تھا۔ اور سدرہ راجے سنگ کو اور یا کے معنی اور دال کے معنی اور یا کے معنی ہندی زردا کے معنی اور یا کے معنی ہیں۔

بھی اسی نے آباد کیا ہے

جامع الحکایات سے ایٹھ نے تاریخ ہندوستان کی دوسری جلد میں ایک قصے کا ترجمہ کیا ہے جسکی نسبت اسکا مولف محمد اوفی کہتا ہے مگر میں نے اس قصے سے بہتر دوسرا قصہ نہیں سنا۔ محمد اوفی ایک دفعہ کھنبات میں تھا جو سمندر کے کنارے پر آباد ہے۔ اور جس میں بہت سے سنی مسلمان رہتے تھے۔ جو مذہب کے نہایت پابند اور سختی تھے۔ وہاں انہوں نے سنا کہ بیشہ کھنبات گجرات کے راجہ جے سنگھ کے قبضے میں تھا۔ جسکا دار الحکومت نہروال (نہروال) تھا۔ اور اُسکے عہد میں یہاں آتش پرستوں اور مسلمانوں کی بڑی آبادی تھی۔ مسلمانوں کی ایک مسجد تھی۔ اسکے پاس ایک مینار بھی تھا جس میں گھڑے ہو کر موزن اذان دیتا تھا۔ آتش پرستوں نے غیر مذہب والوں کو مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے بہکا یا جنہوں نے وہ مینار توڑ ڈالا۔ اور مسجد حلا دی۔ اور انشی مسلمان مارے گئے۔ مسجد کے خطیب کا نام قطب علی تھا۔ وہ بچ کر نہروال کو گیا۔ اور اُس نے تمام مظالم کی فریاد کی۔ مگر راجہ کے درباریوں میں سے کسی نے اُسکے حال پر توجہ نہ کی۔ اور نہ دوسری رہبر ایک درباری اپنے ہم مذہبوں کے بچانے کی کوشش کرتا رہا۔ قطب علی نے یہ سنا کہ راجہ شکار کو جانے والا ہے۔ وہ جنگل میں جا کر راجہ کی رہگزر پر ایک درخت کے تلے بیٹھ گیا۔ جب راجہ اُدھر پہنچا۔ تو قطب علی نے عرض کیا۔ کہ آپ ہاتھی کو بھیج کر میری جو شکایت ہے وہ سن لیجئے۔ راجہ نے ہاتھی روک لیا۔ قطب علی نے ایک نظم پڑھ دی۔ کی شاعری میں بنائی تھی۔ اور اس میں یہ تمام واقعہ لکھا تھا۔ راجہ کے ہاتھ میں دیدی۔ راجہ نے وہ نظم پڑھ کر اپنے ایک نوکر کو حکم دیا۔ کہ قطب علی کو اپنے ساتھ حفاظت سے رکھے۔ اور جب میں کہوں اُسکو دربار میں پیش کرے۔ اسکے بعد راجہ لوٹا اور اپنے نائب کو بلا کر فرمایا۔ کہ تمام ریاست کا کام تم کرتے رہنا۔ میں تین روز کے لئے تمام کام چھوڑ کر زلفے میں بیٹھ گیا۔ اس موقع پر

کسی ریاستی کام سے مجھے دق نہ کیا جائے۔ اور اسی شب کو راجہ ایک ساندھنی پر سوار ہو کر نہروالہ سے کھنڈاپت کو راہی ہوا۔ اور ۲۴ فرشتے کے قاصد کو ایک رات دن میں طے کیا۔ اور سوداگر کے بھیس میں شہر میں داخل ہوا۔ بازار اور کوچوں میں اک اک موقعوں پر ٹھیکر قطب علی کی شکایت کے متعلق حالات ٹٹوٹتا رہا۔ راجہ کو خوب متحرق ہو گیا۔ کہ مسلمانوں پر بڑا ظلم ہوا ہے اور وہ قتل کئے گئے ہیں۔ بعد اسکے ایک برتن میں سمندر کا پانی بھر کر اور لیٹر نہروالہ کو لوٹ گیا۔ جہاں پر اپنی روانگی سے تیسری رات کو پہنچ گیا۔ صبح کو اس نے دربار کیا۔ اور قطب علی کو بلایا۔ فرمایا کہ تم اپنا سارا واقعہ بیان کرو۔ اس نے تمام وکمال حقیقت سنائی۔ درباری گروہ کے غیر مذہبی آدمیوں نے چاہا کہ اسکو جھوٹا پنا میں اور دہمکان میں۔ اسپر راجہ نے اپنے پانی والے کو حکم دیا کہ وہ پانی کا برتن حاضرین کو دیدے۔ تاکہ وہ سب اس میں سے پیوں۔ یہ ایک شخص نے اسکو پینا چاہا اور چکھ کر چوڑا ہوا اور سمجھ گیا کہ سمندر کا پانی ہے۔ پینے کے قابل نہیں۔ اسکے بعد راجہ نے کہا کہ چونکہ اس معاملہ میں جدا جدا مذہب والوں کا ایک دوسرے سے تعلق تھا۔ اس لئے میں نے کسی پر بھروسہ نہ کیا۔ اور خود کھنڈاپت کو جا کر تمام حالات کی تحقیقات کی تو معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی فی الواقع ظلم دہس ہو رہے۔ پھر اس نے کہا کہ میرا یہ فرض ہے کہ اپنی تمام رعایا کے حال کی نگہ رن رکھوں۔ اور انکی ایسی حفاظت کروں کہ وہ امن کے ساتھ رہ سکیں۔ اسکے بعد اس نے حکم دیا کہ غیر مذہب والوں یعنی برہمنوں اور آتش پرستوں اور دوسری ذات والوں میں سے دو دو معزز آدمیوں کو مہرا دیجائے۔ اور ایک لاکھ باوترے وچاندی کا سکہ اس مینار مسجد کی دوبارہ تیاری کے لئے دئے۔ اور چار پارچے کا خلعت عطا کیا۔ اس خلعت کے کپڑے اتناک حفاظت سے رکھے ہوئے ہیں۔ اور کسی بڑے تپوہار کی تقریب میں نہ ملانے جاتے ہیں۔ وہ مسجد مینار کچھ روزوں پہلے تک کھڑے تھے لیکن جب بالا

دالوہ کے لشکر نے ملک نہروال پر حملہ کیا۔ اس وقت میں وہ تورڈالے گئے۔ سید شرف تمین رتائے فوقانی سے بروزن کمین اپنے اپنے بیچ سے انہیں پھرنوایا اور ایک کی بجائے چار مینا تعمیر کر کے ان پر سونے کے کلس چڑھوائے ہیں۔ وہ اپنے مذہب کی اس عمارت کو غیر مذہب والوں کے ملک میں چھوڑ گیا اور وہ عمارت اب تک موجود ہے۔ غرض کہ بقول مجذوئی جی مسگر ہندوستان کے اس زمانے کے والیان ملک میں سب سے بڑا اور نہایت مدبر تھا۔ وہ بڑی نرمی کے ساتھ حکومت کرتا تھا۔ اور دوسرے سرداروں کو اپنے دباؤ میں رکھتا تھا۔ جامع الحکایات شمس الدین التمش کے وقت میں ۱۲۱۷ء کے قریب بنی ہے۔

بوہروں کے ہاں ائمہ کی ترتیب

بوہرے مستنصر باللہ کے بعد مستعلی باللہ کو امام سچ جانتے ہیں۔ مستعلی کے انتقال کے بعد ان کے بیٹے آمر باحکام اللہ تحت سلطنت پر متمکن ہوئے ۱۷ بیع الثانی ۱۲۱۷ء کو آمر کے ہاں بیٹا پیدا ہوا جس کا نام ابو القاسم طیب رکھا۔ اور جس مکان میں ان کی ولادت وقوع میں آئی تھی اس کا نام بیت حق منعمور رکھا گیا۔ ان ائمہ کے خوارق عادات بھی مجالس سفینہ میں مذکور ہیں۔ چنانچہ مجالس سوم میں آمر کا ایک معجزہ لکھا ہے۔ جو ناظرین کی دلچسپی سے خالی نہ ہو گا۔ کہہ ہے کہ آمر کا وزیر افضل ابن بدر جمالی اپنے دین میں مذہب تھا۔ ایک شخص فن جادوگری کا چلا افضل کے ساتھ بیٹھا تھا۔ اور ایک خوان بغیر اٹھائے ڈالے کے خود خود اٹھا چلا آتا تھا۔ لوگ تعجب کرتے تھے۔ یہ خبر آمر کو پہنچی۔ افضل کو کہہ کر اسے بلایا۔ آمر کے سامنے بھی اس نے یہی شہدہ دکھایا۔ پیر دے پر شیر کی تصویر تھی۔ آمر نے اس تصویر کو حکم دیا۔ جسم شیر بن کر ساحر کو کھا گیا۔ افضل شرمندہ ہوا۔

۳۰ یقیناً ۵۲۶ھ کو امیر قاہرہ میں سر راہ زخمی ہوئے۔ تو اپنی جان بخشی
کے لئے طیب کے واسطے وصیت کی۔ اور ابن مدین کو لما کر طیب کو ترتیب
کے لئے ان کے حوالے کیا۔ اور کہا کہ اپنے بھٹہ و اما دہ ابو علی کو باب مقرر کیجیو۔
اور دھاراکر کے رات میں آمر نے رحلت کی۔ اور امرائے دولت طیب کو لے کر
قاہرہ چھوڑ کر چلے گئے اور مستور ہو گئے۔ جب یہ خبر یمن میں پہنچی۔ تو حرۃ ملک
اور داعی دوسب دعوت میں قائم ہوئے۔ ناو طیب بن آمر کی بیعت لیتے رہے
قاہرہ میں مسند نشین خلافت عبد المجید ہوئے۔ جس کا لقب الحافظ الامام عبد متقا۔
ان کو بوہرے نہیں مانتے۔

بوہروں میں وصی اور امیر کی ترتیب اس طرح ہے (۱) وصی حضرت علی۔
(۲) امام حسن (۳) امام حسین (۴) امام زین العابدین (۵) امام محمد باقر (۶)
امام جعفر صادق (۷) امام اسماعیل (۸) امام محمد (۹) امام عبد اللہ (۱۰) امام
احمد (۱۱) امام حسین (۱۲) امام مہدی (۱۳) امام قائم (۱۴) امام منصور
(۱۵) امام مہر (۱۶) امام عزیز (۱۷) امام حاکم (۱۸) امام ظاہر (۱۹) امام مستنصر
(۲۰) امام متعلی (۲۱) امام آمر (۲۲) امام طیب۔ پس بوہرے مہدی میں
مستحق اور یہ ہیں اور مستحقو یہ میں طیب ہیں۔ اور جعفر صادق کے بعد چار اماموں
سے مستور و مخفی ہونے کے قائل ہیں۔ اور وہ چار یہ ہیں۔ عبد اللہ احمد حسین
اور طیب اور عبد اللہ مہدی کا سلسلہ نسب امام جعفر صادق تک اس طرح
ملائے ہیں۔ مہدی بن حسین بن احمد بن عبد اللہ بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق

علمائے دعوت اور داعیوں کا بیان

مجالس سیفینہ میں حرۃ ملک کی بڑی تعریف لکھی ہے۔ کہا ہے کہ وہ علم منزل
مجالس سیفینہ میں ایسا ہی لکھا ہے اور دوسری کتاب تواریخ شکار و صفتہ الصفات ناصر علی و حبیب اللہ
اور تاریخ گزیدہ اور جنات الفردوس وغیرہ ۵۲۶ھ میں امر کا مقتول و شہید ثابت ہوتا، اور ابو القاسم انکا

و تاویل و حدیث ائمہ و رسول میں تبخیر تھیں۔ اور دایمان زمان ان سے پس پردہ سے مسائل سیکھتے تھے۔ اور احکام حاصل کرتے تھے۔ اور مشکلات دین میں بھی پوچھ کر رجوع کرتے تھے۔ پس جس بات کے طالب تھے ان کی بات تھی اور ان کو علم و زہد و دوح و عبادت کے ساتھ سیاست و تدبیر میں بھی کمال حاصل تھا۔ بلوک بن انکی بندگی کے خواہاں اور اہل یمن انکی اطاعت میں پویاں تھے۔ وہ اپنی حیات میں دعوت و حکومت پر اپنے مردان صاحب فضل کی وفات کے بعد قائم رہیں اور انہیں کے عہد میں ستر واقع ہوا یعنی طیب بن امر مستور ہوئے اور جب تک یہ ملکہ زندہ رہیں انتظام میں کچھ خلل واقع نہ ہوا۔ حرہ ملکہ نے ۹۲ سال اور چند ماہ کی عمر پا کر شعبان ۳۲ھ میں وفات پائی۔ اور جامع مسجد ذی جلیہ میں بائیں جانب قبلہ کے مسجد کی ایک منزل میں مدفون ہوئیں۔ انکی قبر آج تک زیارت گاہ ہے۔ مسجد مذکور کی دیوار جانب قبلہ میں انکے حکم سے تمام اماموں کے نام علی بن ابی طالب سے انکے زمانے کے امام تک لکھے گئے ہیں۔ حرہ ملکہ کے لئے ائمہ طاہرین کے نزدیک مقام محمود اور مرتبہ عالی تھا۔ اور خاص کر امر باحکام اللہ نے انکو ہر طرح کے فضل سے مخصوص کیا تھا۔ اور تمام آدمیوں سے انکے مرتبہ کو بڑا دیا تھا۔ انہیں مقام نور کا حجاب اور بیت حق معمر کا جس میں طیب ابی القاسم پیدا ہوئے تھے باب مقرر کیا تھا۔ اور امر نے حرہ ملکہ کو حکم دیا تھا۔ وہ طیب ابی القاسم کی حالت میں ظہور اور استتار کے بعد انکی طرف دعوت کریں۔ اور دعوت کو انکی طرف اور ان ائمہ کی طرف جو انکی اولاد سے ہوں برابر جاری رکھیں۔ پس حرہ ملکہ کو جس بات کے لئے انکے مولائے حکم دیا تھا اُس پر مستعد اور قائم رہیں۔ ابو القدائے بھی اس ملکہ کا حال لکھا ہے۔ مزید اقصیت کے لئے اُسکو ہم نقل کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ نام انکا سیدہ اور لقب حرہ تھا۔ انکے باپ کا نام احمد بن جعفر بن موسیٰ اصبحی ہے۔ ۲۸۴ھ میں پیدا ہوئی تھیں اور شہاب کی بیٹی اسمائے انکی پرورش کی تھی۔ ۲۹۱ھ

میں اس کے بیٹے احمد الملقب بہ ملک کرم بن علی بن قاضی محمد بن علی صلیحی نے جو صحنہ میں سلطنت کرتا تھا۔ اُن سے نکاح کیا۔ تمام کام حرہ موصوفہ انجام دیتی تھیں۔ احمد کرم نے اپنی حیات میں انکو تخت پر بٹھادیا تھا حرہ ملکہ انتظام سلطنت اور تدبیر مملکت اور لڑائیوں کے بندوبست کرتی تھیں۔ احمد کرم کھانا پیسے اور عیش و عشرت میں مشغول رہتا تھا۔ ۸۴۲ھ میں احمد کرم نے وفات پائی تو اُسکے چچا کا بیٹا ابو حمیر سب ابن احمد بن مظفر بن علی صلیحی والی ریاست ہوا۔ تمام عمر ریاست کرتا رہا۔ یہاں تک کہ ۸۹۵ھ میں سب ابن احمد انتقال کیا۔ یہ شخص صلیحیوں کا سب سے بچھلا بادشاہ گذرا ہے۔ اُسکے عہد میں بھی سلطنت کے تمام کاروبار حرہ ملکہ ہی کے ہاتھ میں رہے۔ ابن سب کے مرنے کے بعد حرہ ملکہ کی ایام حکومت میں ابن نجیب الدولہ مصر سے آکر ۸۳۵ھ میں سلطنت پر قابض ہو گیا اور یمن کے پہاڑوں میں پڑا رہا۔ یہاں تک کہ بادشاہ مصر نے اُسکے سر پر ہینچکر ۸۴۵ھ کے بعد ابن نجیب الدولہ کو گرفتار کر لیا۔ اور اب سلطنت ابن زریج بن عباس بن کرم کے ہاتھ میں آگئی۔ آل زریج کا نام آل عدن ہے۔ اور یہ لوگ آل ذیب بھی مشہور ہیں مگر ان تمام انقلابات میں حرہ ملکہ کا اقتدار برقرار قائم رہا۔ یہاں تک کہ ۸۵۵ھ میں راسی ملک آخرت ہوئیں۔ انکے عہد میں ملک بفضل ابو البرکات بن ولید حمیری حاکم تقرر کا کہنا سننا بہت چلتا تھا بلکہ یہ شخص انکو سامنے احکام جاری کرتا تھا۔

مجالس سیفیہ میں بیان کیا ہے کہ داعی عماد الدین ادریس بن حسن نے کہا ہے کہ حرہ ملکہ نے داعی ذویب بن موسیٰ کو اپنا قائم مقام کر کے اور دعاۃ یمن کا انکو قدوہ بنا کے اور داعی خطاب کو ان کا معاون کر کے دنیا سے رحلت کی پس وہ دونوں طیب بن تلمر کی حیات و وفات میں انکی طرف دعوت کرتے رہے۔ اور قواعد دعوت کو بلند کیا اور طیب کے نشان ظاہر کئے اور داعی ذویب و دعاۃ مطلقین میں سے یمن و مضافات و جزائر یمن میں

طیب کے مخفی ہو جانے کے بعد اول ہیں اور داعی سیکی بن ملک نے بھی
 انکے لئے رتبہ تسلیم کیا تھا۔ داعی ذویب داعی ملک کے شاگرد تھے۔ اور داعی
 ملک نے الموند فی الدین شیرازی سے علم تحصیل کیا تھا۔ مجلس مستمذکر
 فضائل عید غدیر کے بعد بیان کیا ہے کہ علوم دعوت کا مبداء داعی الموند
 فی الدین شیرازی ہیں جو امام مستنصر باللہ کی طرف سے حجت تھے۔ اور
 تفصیل اسکی اس طرح ہے کہ داعی علی بن محمد صلیحی کے ہاتھ سے جب
 اس نے اسرائمہ ظاہر کیا۔ اور انکو بلاد یمن میں تمکین دی۔ تو صلیحی نے داعی
 ملک بن مالک حمادی کو مصر میں بھیجا۔ اجازت طلب کی۔ ملک مصر میں پہنچے
 اور انکو داعی موند فی الدین کے مکان میں ٹھہرنے کی اجازت ملی۔ رسالت
 برس تک داعی ملک داعی موند سے علوم ائمہ کو حاصل کرتے رہے۔ اور جب
 وہ یمن کی طرف واپسی کی اجازت مانگتے تھے۔ تو قیام کے لئے حکم ہوتا تھا۔ یہاں تک
 کہ داعی ملک نے ۲۴ مسائل دینی داعی موند سے دریافت کئے۔ جس پر موند نے
 کہا کہ ان کا جواب میں نہیں دیکتا۔ امام دینگے۔ اور ان کو امام کی خدمت
 میں لے گئے۔ تو ہر مسئلے کے جواب کے ساتھ خلعت مانگا گیا۔ داعی علی بن محمد صلیحی
 کے انتقال کے بعد داعی ملک یمن کے داعی قائم مقرر ہوئے۔ اور یہ پڑے عالم شمس
 تھے۔ داعی ملک سے بہت سے داعیوں نے علم حاصل کیا۔ اور یونہی ان کے
 بہت سے شاگرد تھے۔ مگر اعلیٰ درجہ کے دو ہی ہوئے۔ ایک انکے بیٹے داعی یحییٰ
 اور دوسرے داعی ذویب بن موسیٰ جب داعی ذویب کی عمر پوری ہوئی۔ تو
 انہوں نے اپنی قائم مقامی کے واسطے داعی ابراہیم بن حسین کے لئے نص
 کی۔ اور انہیں اپنی طرح امام کے لئے باب مقرر کیا۔ اور ابراہیم نے اپنی وفات
 کے وقت اپنے بیٹے قائم کے حق میں ایسا ہی کیا۔ اسی طرح ابراہیم کے بعد دعاۃ
 میں سب کرتے رہے۔ اور اپنے قائم مقام کے لئے نص کرتے رہے۔ اسی طرح سلسلہ
 دعوت ایک دوسرے سے منتقل ہوتے تھے۔ عن سلف داعی عہد الدین اور پس

بن حسن تک پہنچا یہ عالم متحر تھے اس وقت دعوت میں بڑا اختلاف پیدا ہو گیا
 تھا۔ اور یہ بات کہی جاتی تھی کہ دعوت ہندوستان کو منتقل ہوگی۔ پھر ہند سے
 تحصیل علم کے لئے چند شخص بلائے گئے۔ یہ چار شخص کہ اہل حب و فضل سے
 تھے۔ ہند سے یمن میں پہنچے گئے (۱) داعی یوسف بن سلیمان ساکن سدھ پور
 (۲) داعی جلال الدین (۳) داعی داؤد بن قطب شاہ (۴) داعی داؤد
 بن عجب شاہ۔ یہ تینوں شخص احمد آباد کے رہنے والے تھے۔ آخر کار داعی
 اور یس بن حسن نے جو یمن کے آخری داعی تھے دعوت کی نص یوسف
 بن سلیمان کے لئے کی۔ اس وقت سے دعوت یمن سے ہند کو منتقل ہوئی
 یوسف اپنے زمانہ حیات میں دعوت میں قائم رہے انہوں نے اپنی بعد داعی
 جلال الدین کے لئے نص کی۔ اور داعی جلال الدین نے داعی داؤد بن
 عجب شاہ کو اپنا جانشین بنایا۔ اور داعی داؤد بن عجب شاہ نے داعی داؤد
 بن قطب شاہ کے لئے اپنی قائم مقامی کی نص کی۔ یہ چاروں شخص بڑے
 کامل و ماہر تھے۔ خاص کر داعی داؤد بن قطب شاہ علما سب سے زیادہ اور
 علما سب سے بزرگ تھے۔ ان سے بھی علماء دعوت علوم حاصل کئے مثلاً
 (۱) داعی شیخ آدم صفی الدین (۲) داعی عبد الطیب زکی الدین بن داعی داؤد
 بن قطب شاہ (۳) شیخ امین جی ابن جلال اور داعی عبد الطیب کی الدین
 سے اُنکے بھائی داعی قطب الدین نے علم سیکھا۔ اور قطب الدین سے داعی
 شجاع الدین سیر خاں نے تحصیل علم کی۔ اور داعی شجاع الدین سے
 اُنکے بیٹے شیخ نجم خاں نے فضل و کمال کی تکمیل کی۔ پھر اُن سے اُنکے شاگرد
 خان جی بھائی ابن سیر خاں نے علم و ادب حاصل کیا۔ اور یہ اپنے استاد
 کی طرح فاضل متبحر اور پرہیزگار تھے۔ اور اہل علمائے دعوت سے ہیں جو
 بعد ہوئے داعی بدر الدین نے خانجی بھائی کو خدمت دعوت کا متولی
 کر کے احمد آباد کو بھیجا تھا۔ اور اُنکے پاس تحصیل علم کے لئے داعی حکیم الدین

اور شیخ صفی الدین کو بھیج دیا تھا جب صفی الدین اپنے استاد کے پاس
تحصیل علم کر کے واپس آئے تو اپنے آبائی وطن نگر میں علوم پڑھانے لگے اور
احکام دین کے کام میں معروف ہو گئے۔ انہیں سے شیخ عبدالقادر کلم
الدین بن لماخاں نے علم تحصیل کیا۔ اور شیخ عبدالقادر سے ان کے بھتیجے
شیخ حبیب الدین بن آدم بھائی بن لماخاں نے علم حاصل کیا۔ اور شیخ
حبیب الدین سے شیخ رحمت الدین بن لماحسن نے سیکھا۔ شیخ خان جی بھائی
جب احمد آباد سے مراجعت کر کے اودیپور ملک میواڑ میں آئے تو یہاں ایک
مدرسہ قائم کیا۔ اور درس علوم و عبادت میں مشغول رہے۔ شیخ لقمان جی
لما حبیب الدین عضو ان شباب میں رام پور چلے گئے اور اودیپور میں آئے
اور شیخ خان جی بھائی بن میرخان جی سے تحصیل علم کرنے لگے۔ اور شیخ لقمان
جی سے ان کے پوتے پستہ الدین بن ملاولی محمد بن شیخ لقمان جی نے تحصیل
علم کی۔ خان جی بھائی کا مزار اودیپور میواڑ میں ہے۔ اور بوہرے بڑے ذوق
و عقیدت سے اسکی زیارت ہمیشہ کرتے ہیں۔ ناریل لیجائے ہیں۔ وہاں توڑ کر
کھوپرہ تقسیم کرتے ہیں۔ اگر کسی بتیاں جلاتے ہیں۔ مروسے کے پتے چڑھاتے
ہیں جن سے بہت ہی مست خوشبو آتی ہے۔ غرضکہ ناخنجی سے علمی فیض کی
دو شاخیں اُنکے دو شاگردوں کے ذریعے سے چلیں (۱) شیخ صفی الدین بن
واعی زکی الدین (۲) شیخ لقمان جی لما حبیب الدین جنکی تفصیل تم نے سن لی
شیخ عبدالعلی سیف الدین مجالس سیفیہ کے مولف کہتے ہیں۔ کہ یہ دونوں شامل
یعنی متفرق جماعتوں کے علوم مجھ میں جمع ہوئے۔ اور دونوں شاخیں میری
حرف وارد ہوئیں۔ سیفی نے ابتدائے عمر میں شیخ رحمت الدین سے اور بعد
بلخ شیخ پستہ الدین سے تکمیل علوم کی۔ اور پھر ربیعہ دعوت پر بھی فائز ہوئے
وہ کہتے ہیں۔ کہ ہمارا علمی نسب اور سلسلہ اس کا یہ ہے کہ داعی الموعود
الدین شیرازی سے داعی ملک بن مالک پراوران سے داعیان

میں ہر ایک دو سو سے زائد دھوت از سلف تا خلف منتقل ہوا یہاں تک
 داعی اور یس بن حسن مینی سے داعی یوسف بن سلیمان کو ان سے
 داعی جمال الدین کو ان سے داعی داؤد بن محبوب شاہ کو ان سے
 داعی داؤد بن قطب شاہ کو ان سے ان کے فرزند داعی عبد الطیب
 نے کی الدین کو ان سے ان کے بھائی داعی قطب الدین کو ان سے
 داعی شجاع الدین کو ان سے ان کے فرزند شیخ نجم خالی کو ان سے
 شیخ خان جی بھائی کو ان سے شیخ نصیف الدین کو ان سے شیخ کلیم الدین
 کو ان سے شیخ حبیب الدین کو ان سے شیخ رحمت الدین کو ان سے داعی
 سیف الدین کو علم دعوت پہنچا اور شاخ دوم سیفی تک یوں تھی ہوتی ہے
 کہ شیخ خان جی بھائی سے شیخ لقمان جی نے ان سے شیخ بہتہ الدین
 سے آئیے داعی سیف الدین نے علم پایا۔

ان لوگوں کی علمی و تاریخی تحقیق پر افسوس ہے جو سورت والے بڑے
 ملاجی کو بوہڑوں کا امام لکھتے ہیں۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم کو بھی علمی
 اور امام میں فرق نہ معلوم ہوا اور انہیں یہ امر فتح نہ ہوا کہ داعی ہیں امام نہیں
 اسی لئے انہوں نے انکو کشف الغمہ اور خبیۃ الاکوان میں امام لکھا ہے۔ فرقہ اکیام
 میں امامت منحصر ہے۔ بی بی فاطمہ علیہا السلام کی اس اولاد میں جو اسماعیل بن
 جعفر صادق کے سلسلہ نسب میں ہے۔ اور سورت والے ملاجی ان کے نسب سے
 نہیں ہیں۔ اور بوہڑوں کے امام امر کے بن طیب ابو القاسم مستور ہو گئے ہیں۔
 وہیں نے انکی اولاد کا بھی پتہ نہیں۔ اور بغیر اولاد طیب ابو القاسم کے دوسرا
 امام ہو نہیں سکتا۔ پس سورت والے ملاجی داعی ہیں یہ نہ اپنے آپ کو اولاد
 اسماعیل کہتے ہیں نہ امامت کا ادا کرتے ہیں۔ میں نے ملا نجم الدین عبد القادر
 مرحوم کی ایک مہر ایک کاغذ پر دیکھی تھی جس میں صاف داعی کا لفظ نہ تھا
 کے ساتھ تھا۔ ملا نجم الدین عبد القادر جبکہ اوہ بوہڑوں میں تشریف لائے تو میرے

والد کے ساتھ آنکو بہت محبت پیدا ہو گئی اور ان کے علم و فضل کی بڑی قدر و منزلت کرتے تھے۔ کچھ تحائف بھی دے تھے۔ فی الحال ملا عبد اللہ رحمہ اللہ دین ان کے جانشین ہیں۔ ان کے اور ملا نجم الدین کے درمیان دو ماہی گزر چکے ہیں ایک ملا برہان الدین اور دوسرے ملا حسام الدین دو عی حال کے حضور ^{۱۹۰۲} مطابق سن ۱۹۰۲ء میں اودیپور میں آئے تھے۔ جن کا نام فغان بھائی ہے اور نہایت خوش سیرت اخلاق مجسم ہیں۔ مجھے بوجہ مشورہ طبی کے محبت پیدا ہو گئی تھی بڑی دہوم و ہام سے ان کی دعوتیں بوہرول نے لیں۔ اور ہزاروں روپیہ ان کے لئے جمع کیا۔ جو لوگ دعوت نہیں کر سکے ان کی نسبت یہ قرار پایا کہ فغان بھائی ان کے مکان میں جائیں۔ اور اہل خانہ قدیموں کی کہ جو کچھ توفیق ہو بندیش کر دیں۔ تاریخ مالوہ میں غشی کریم علی نے لکھا ہے کہ بوہرے زیادہ پاواہی کی اردلی میں دوڑتے ہیں۔ دست بستہ ان کے روبرو کھڑے رہتے ہیں۔ ہفت دیکر ان کے روبرو سے نہیں جاتے ہیں جب تک اجازت بیٹھنے کی نہیں پاتے نہیں بیٹھتے ہیں۔ جب ملا صاحب دھڑا کرتے ہیں۔ بوہرے کلی تک کا پانی ہاتھوں ہاتھ لیکر پی جاتے ہیں۔ اگر ملا صاحب نے مسجد یا کسی اور جانب کا پیادہ پا قصد کیا۔ ان کے زیر قدم کی خاک کو بوہرول نے آنکھوں کا سرمہ کیا۔

سیف الدین مولف مسائل سفیہ سے منقول ہے کہ اصول علم دعوت میں چار کتابیں ہیں۔ اول اور اعلیٰ ان کی رسائل اخوان الصفا وہم کتاب لحد النخل سوہم کتاب تاویل الدعائم چہارم المجاہد الموثقہ۔ جو شخص ان کتب کا عارف ہو۔ اور مبلغ علما کو پہنچا ہو۔ وہ اس بات کا مستحق ہے کہ اس سے مسائل حاصل کئے جائیں۔ اور ان کے قول پر رتوق کیا جائے۔ اور ہر ایک علم رسائل اخوان الصفا میں موجود ہے جو چاہے اس کا التزام کرے۔ مجھے بوہرول کے علماء سے معلوم ہوا کہ رسائل اخوان الصفا کے مصنف احمد بن عبد اللہ ہیں۔

بوہروں کے اخلاق و عادت مرام وغیرہ

بوہروں میں بڑے بڑے ادیب زبان عربی کے ہوتے ہیں۔ نظم و نثر فصاحت و بلاغت کے ساتھ لکھتے ہیں۔ ہمیشہ کتب عربی دیکھتے ہیں۔ زبان فارسی اور دو وغیرہ کی کتابیں شغل میں نہیں رکھتے۔ علما آپس میں خط و کتابت بھی عربی زبان میں کرتے ہیں۔ اور جو بے علم ہیں۔ وہ گجراتی اور اردو میں لکھتے ہیں۔ اور سادہ و سادہ نماز و روزہ کا پابند ہے۔ اور اپنے مرشد کی اطاعت میں سرگرم ہے۔ کوئی دالہ نہیں منہ اٹاتا۔ اور سر پر بال نہیں رکھتا نہ حصہ پیتا ہے۔ نہ تمباکو کھاتا ہے۔ نہ سو گھنٹا بے مسکرات کے قریب بھی نہیں بٹھکتے۔ بوہروں کے علما کسی سے مناظرہ نہیں کرتے۔ خاصہ کہ مہرہ مناظرہ سے بالکل بچتے ہیں۔ نہ اپنے مذہب کے ہول و فتنہ و حدیث و تفسیر و عقائد کی کتاب غیر مذہب والے کو دکھاتے ہیں اس بات کا ان کا عہد ہے۔ اور مجھ کو جو کچھ انتہا بجا محاسن سیفیہ وغیرہ کا ملا ہے۔ وہ ایک بیڑی تہذیب کے ساتھ ادویہ پور میوڑ میں داؤ دیہ بوہروں کے ہاں سے ہاتھ لگا ہے۔ کیونکہ یہاں یہی گروہ رہتا ہے

جس قبیلے یا شہر میں بوہرے رہتے ہیں۔ وہاں انکی تمام جماعت ایک محلے میں سکونت رکھتی ہے۔ دوسرے مذہب والے کو اس میں جگہ نہیں دیتے اور اپنی مسجد اور جماعت خانہ اور قبرستان بھی سب سے علاحدہ رکھتے ہیں اور اپنی شادی غنی میں موائے اپنی برادری کے دوسرے کو دخل نہیں دیتے اپنی ہی قوم میں بیاہ شادی کرتے ہیں۔ اور نالچ رنگ وغیرہ نہیں کرتے۔ کسی غیر مذہب والے کی مسلمانوں میں سے بیٹی نہ لیتے ہیں۔ نہ اسے دیتے ہیں۔ بوہرے باوجود کہ ہندوؤں سے سخت پرہیز رکھتے ہیں۔ مگر اب تک ان میں کچھ بائبل مندوں کی باقی ہیں۔ مثلاً انکے ہاں منورات کے پر دے کا دلچ نہیں۔ عورتیں باہر بے حجاب پھرتی ہیں۔ ہینک پہنتی ہیں۔ یہ لوگ سودا خانہ دیتے پلٹتے ہیں۔ اور

دیوالی میں جگمگٹ کی رات کو ہندوؤں سے زیادہ خوشی اور سامان روشنی کا
استہام کرتے ہیں۔ اسی شب حساب کتاب کی نئی بہیاں شروع کرتے ہیں پرانی
بہیوں کو بند کرتے ہیں۔ اور ہندی مہینوں اور تاریخوں کے اعتبار سے حساب
و کتاب رکھتے ہیں۔ شاید اسی وجہ سے مرآت احمدی کے ترجمہ انگریزی کے
نوٹ میں مندرج ہے کہ بوہرے کسی قدر ہندوؤں کے رسم و رواج اور عقیدے
پر اب تک چلتے ہیں۔ وضو مثل اہل سنت کے کرتے ہیں۔ اور اذان و اقامت
میں اشہد ان اسیر المؤمنین علی ولی اللہ کہتے ہیں۔ اور بعد اذان کے دعا پڑھتے
پاتیس کر کے چند قدم چلتے پھرتے ہیں۔ ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے ہیں۔ اور نماز کا
اتنا سامان نہ بند کرتا تو پی مصالحہ دار کہتے ہیں۔ نماز کے وقت ملبوس مشعل کو
اتار کر نماز کے کپڑے پہن لیتے ہیں۔ مگر یہ بات مسجد میں ہوتی ہے کسی اور جگہ
مستعمل کپڑوں سے بھی نماز پڑھ لیتے ہیں۔ مسجد میں عورتوں کے واسطے بھی
ایک حصہ علیحدہ رکھتے ہیں۔ نماز تین وقت پڑھتے ہیں۔ ظہر اور عصر کو ملالیتے ہیں
اور مغرب و عشا کو ملا کر پڑھتے ہیں۔ اور فجر کو پڑھتے ہیں۔ پیش امام بطور عامل و
قاضی کے داعی کی طرف سے ہر بستی میں بوہروں کے لئے مقرر ہوتا ہے۔ اسکی
معرفت سالانہ نذرانہ ہر ایک اپنے مقدور کے موافق اور زکوٰۃ کار و پیہ داعی کو
پہنچتا ہے۔

مجاہد سیفیہ کی مجلس ہفتہ میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ فطر ایک صاع گندم یا ایک
صلع جو یا ایک صاع چھوڑے یا ایک صاع میوے ہیں۔ اگر گندم اور جو اور
چھوڑے اور میوے نہیں۔ تو اسکے عوض میں نقد درہم قبل افطار کے دیوے
جلس چہارم میں لکھا ہے۔ کہ مقدس راہیں ۱۴۔ اور ۱۹۔ اور ۲۱۔ اور ۲۳ تا پنج
کی ہیں۔ اور ستون روزے یہ ہیں۔ راہ شعبان۔ اور ہر راہ کا چشتیہ اول آخر
اور ہر راہ کا درمیانی چہار شنبہ۔ بوہروں کے حساب سے ماہ ذی الحجہ میں جس دن
۸ تا ۱۸ واقع ہوتی ہے۔ اس دن عید غدیر منائی جاتی ہے۔ ہر مقام پر عامل

بوہروں سے مشتاق لیتا ہے۔ اور وہ ابرس سے جسکی عمر کم ہو اس سے مشتاق نہیں لیا جاتا۔ اس مشتاق میں عقائد اور مذہب کی باتوں پر قائم رہنے اور برسی باتوں سے بچنے کا اقرار لیا جاتا ہے۔ آج کے دن سب بوہرے روزہ رکھتے ہیں۔ اور ہر ایک اپنی مقدرت کے موافق عامل کو نذر دیتا ہے۔ تمام زرنذر سے چارم حصہ عامل کو ملتا ہے۔ اور تین حصے داعی کی سرکار میں جمع ہوتے ہیں۔

تاریخ مالوہ میں لکھا ہے کہ اگر اس قوم کی عورت نے زنا کرایا یا کوئی اور قصور کیا۔ تو شوہر نے عورت کے خفیہ پانچ روپے اُسکے دوپٹے میں باندھ دئے۔ جب عورت نے روپے دیکھے معلوم کیا کہ شوہر نے اُسے طلاق دی دو اپنے ماں باپ کے گھر چلی گئی

اس فرقے کی یہ خصوصیات سے ہے۔ کہ ماہ رمضان میں ایک یا دو روز قبل روزہ رکھتے ہیں۔ اور جب ایک یا دو روز باقی ہوتے ہیں۔ تو عید کر لیتے ہیں۔ اور پورے تیس روزے رکھتے ہیں۔ اور روزہ اول وقت افطار نہیں جیسا کہ حنفیہ افطار کرتے ہیں۔ اور نماز مغرب بھی حنفیہ کی طرح اول وقت میں پڑھتے ہیں۔ عشرہ محرم کے مراسم بھی قبل سے ادا کر لیتے ہیں۔ اور اسی طرح مقامات عرفات بھی یہ ایک یا دو روز قبل سے حج ادا کرتے ہیں۔ اور وہ ایسی تدبیر سے ہو جاتا ہے۔ کہ اہل سنت کو خبر تک نہیں ہوتی۔ مقام عرفات پہنچ سے کئی دن قبل سے حاجیوں کی آمد شروع ہو جاتی ہے۔ اور وہ کوئی پھوٹی سی جگہ نہیں۔ کہ اگر تھوڑے سے آدمی کچھ کریں۔ تو سب کی نظر ان پر پڑے گی۔ پس یہ اپنے طور پر مراسم حج علحدہ اور مخفی ادا کر لیتے ہیں۔ مجھ سے ایک بوہرے نے بیان کیا۔ کہ ہم قبل سے عرفات میں پہنچ گئے۔ اور یمن کی طرف گئے۔ اسماعیلی بھی شامل تھے۔ یمن میں اسماعیلیوں کی بڑی آبادی ہے۔ ہم سب اسماعیلیوں نے دو روز قبل کھڑے ہو کر حج کے مراسم ادا کرنا شروع کئے

اور ایک ذی علم اسماعیلی ساکن یمن یہ کام کر رہا تھا کہ بہت سے اہل سنت
ہماری جماعت کو کھڑا دیکھ کر وہاں آ گئے۔ اور پوچھا کہ تم کیا کرتے ہو؟ ہم نے
جواب دیا کہ کچھ دعا کرتے ہیں۔ وہ اس سادے جواب کو سن کر ہٹ گئے۔ پھر ہم نے
مزدلفہ میں اس طرح جا کر شب گزاری کہ جو راستہ اُدھر کو ہے۔ وہ طائف کے
مسافروں کا بھی راستہ ہے۔ طائف کے آنے والے اسی راستے سے خانہ کعبہ کو
جاتے ہیں۔ پس ہم سب مزدلفہ کو روانہ ہوئے۔ راستے میں جو لوگ عرفات
کو آنے والے تھے۔ اور ہم سے دریافت کرتے۔ کہ عرفات سے ابھی وہاں کیوں
جاتے ہو۔ تو ہم جواب دیتے۔ کہ ہم طائف سے آرہے ہیں۔ مکے میں جو عرفات
کو آئینگے۔ اور اس چلے سے مزدلفہ میں رات گزار کر پھر عرفات کو لوٹ آئے
اور بدستور تمام حجاج کے شریک ہے۔ ایک بادور وزیر پیشتر روٹ ہلال ہونی کا
دستور کیسیہ یعنی لوند کے قاعدے پر ہے

کیسیہ یعنی لوند

نسخہ صحیفۃ الصلوۃ بمبئی میں نور الدین جیوا خاں اسماعیلی کے مطبع میں
داعی ملا نجم الدین عبدالقادر مرحوم کے حکم سے نور الدین جیوا خاں کی نثری
میں چھپا ہے۔ اس میں کیسیہ کا حساب مذکور ہے۔ صناعت العرب فی تقدیمات
العرب میں جو ملک شام میں عربی زبان میں چھپائی گئی ہے کہ کیسیہ کے حساب
کرنے والے نساء لوگ ہوا کرتے ہیں انساہ نسی سے مشتق ہے یعنی مہینوں کے
بجھلا دینے والے، اس طریقہ میں یہ ہوتا ہے کہ چند دن مہینوں پر بحساب
کو بر بڑا دیتے ہیں جس سے تین برس میں ایک پورا مہینہ نکل آتا ہے۔ یہ
طریق مصری عربوں میں اب تک رائج ہے مگر اسلام نے اسکو لغو ٹھہرایا ہے اور
فقہ کسری حساب رویت ہلال کے مطابق جاری رکھا ہے۔ اسلام کے تمام
نہی و ہمت عام احکام شرعیہ میں رویت ہلال کا لحاظ کرتے ہیں۔ سوائے فرقہ

شعبہ دہدویہ اسماعیلیہ کے اسلامی سال محرم کے مہینے سے شروع ہوتا ہے اور عموماً ایک مہینہ تیس اور ایک مہینہ اسی دن کا حساب کیا جاتا ہے تاکہ قمری سال تین سو چوچن روز اور ایک خمس اور ایک سدس کا ہو۔
 و ۱/۴ ۱/۵ ۱۳۵۷ امام مقرر یحییٰ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی کسری کے سے مسلمانوں نے ذی الحجہ کے مہینے میں ایک دن کا اضافہ کر دیا ہے بشرطیکہ وہ کسری نصف دن سے زیادہ ہو۔ اس سبب سے اس سال میں ذی الحجہ ۱۲ دن کا ہو جاتا ہے۔ اُس سال کو سال کبیہ کہتے ہیں اس حساب سے پورے سال کے دن تین سو پچپن ہو جاتے ہیں اسی طرح جمع ہوتے ہوئے ہر تیس برس میں گیارہ دن بڑھ جاتے ہیں مقرر یحییٰ کا مطلب تیس برس سے قمری سال مراد ہیں ان تیس برسوں میں ۹ برس تو بغیر کبیہ کے ہونگے اور گیارہ برس میں کبیہ پڑیگا۔ وہ گیارہ برس یہ ہیں۔ دوسرا سال۔ پانچواں سال ساتواں سال۔ دسواں سال۔ تیرہواں سال۔ سولہواں سال۔ اٹھارہواں سال۔ اکیسواں۔ چھبیسواں۔ اونیسواں۔ عرب کا پہلا مہینہ المحرم پندرہویں بانیسویں۔ انیسویں میں اور قوموں کے مہینوں سے موافقت رکھتا ہے لیکن اگر محرم یکشنبہ کے روز واقع ہو۔ تو صفر کی پہلی کو سہ شنبہ ہوگا اور بیع الاول کی پہلی کو چار شنبہ۔ بیع الثانی کی پہلی کو جمعہ ہوگا جمادی الاول کی پہلی کو چار شنبہ۔ جمادی الاخریٰ کی پہلی کو دو شنبہ۔ رجب کی پہلی کو سہ شنبہ شعبان کی پہلی کو چوبیسواں۔ ماہ صیام کی پہلی کو جمعہ ہوگا شوال کی پہلی کو یکشنبہ۔ محرم کی پہلی کو دو شنبہ۔ مکارا کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔ صفر کی پہلی کو دو شنبہ۔ رجب کی پہلی کو سہ شنبہ۔ شعبان کی پہلی کو چار شنبہ۔ اگر محرم کی پہلی کو جمعہ ہوگا تو صفر کی پہلی کو دو شنبہ۔ رجب کی پہلی کو سہ شنبہ۔ شعبان کی پہلی کو چار شنبہ۔ مکارا کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔

حکیمہ جو بھر قبر میں دے کیسار کھتی ہیں

جو بھرے مدویہ کی درحقیقت وہ شلخ ہیں جو مستحلو یہ ہے مگر اگر مستحلی کے بعد باقی دروسے خلفائے مصر کی رجو یہ چار تین ہیں حافظ بیروستہ

اور ظافر بن حافظ اور فائز بن ظافر اور عاصد بن یوسف بن حافظ امامت کے قائل نہیں۔ بلکہ ائمہ کے بعد امام بحق طیب بن عامر کو مانتے ہیں جو مستور ہو گئے۔ پس بوہرے طیبیہ ہیں۔

صحیفۃ الصلوٰۃ میں وہ صحیفہ درج ہے جو مرنے کے بعد قبر میں مردے کے ساتھ رکھا جاتا ہے۔ وہ صحیفہ حقیقت میں عقائد و سمیت کی تصدیق کرنے کو عامل کی جانب سے جو اس موقع پر داعی وقت کی طرف سے مقرر ہو شہادت ہے یہ صحیفہ عربی زبان میں ہوتا ہے مضمون اسکا یہ ہے۔ اول استعاذہ ہے پھر یہ ہے۔ بار خدا یا یہ تیرا بندہ ضعیف حقیر محتاج تیری رحمت کا اسکی وفات مقررہ آئی۔ اسکو روح و ریحان سے ملا۔ اور اس کے شہادت سے احسان کے ساتھ درگزر کر اور اسکی روح کو ارواح انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین کے ساتھ بلند کر اور کلمات دعا شیعہ کے بعد ہے، لہذا ان کے مقررین اور حجج روحانیین اور ملائکہ نورانیین اور انبیاء و مرسلین کے وسیلے سے اور اپنے نبی مصطفیٰ اور اپنے محمد مجتبیٰ بہترین عالمیان کے وسیلے سے اور ان کے وصی علی بن ابی طالب ابی الامتہ کے وسیلے سے اور قاطعہ زہرا کے طفیل سے اور ان ائمہ کے طفیل سے جو انکی نسل سے ہیں حسن اور حسین اور علی بن حسین اور محمد بن علی اور جعفر بن محمد اور اسماعیل بن جعفر اور محمد بن اسماعیل اور عبد اللہ مستور اور احمد مستور اور حسین مستور اور مہدی اور قائم اور منصور اور معز اور فخریہ اور حاکم اور ظاہر اور متعصر اور متعلی اور ائمہ اور امام طیب ابی القاسم امیر المؤمنین اور ان ائمہ کے بابوں اور جہتوں اور داعیوں کے طفیل سے اور قائم آخر الزمان اور اسکے زمانے کے ائمہ کے طفیل سے صلوات اللہ علیہم اجمعین۔ اور داعی وقت و زمانہ فلان اور اسکے ماذون فلان اور اسکے مکاسر فلان اور اسکے حدود و فضلاء کے طفیل سے جو حکم دیتے ہیں۔ موافق حق کے اور عمل کرتے ہیں

حسبنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ
العلیٰ العظیم ۛ

اس محض سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ بوہرے عبد اللہ مہدی کے آبا و
اجداد میں سے تین شخصوں کے مستور و مخفی ہونے کے قائل ہیں۔ اور وہ
تینوں یہ ہیں۔ عبد اللہ احمد۔ اور حسین کہ خوف اندائے ظالمین سے مستور
ہو گئے تھے۔ اور مہدی اور محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق کے درمیان میں
یہ تین نام حاصل ملتے ہیں حسین۔ احمد۔ اور عبد اللہ اور یہ ترتیب مؤمنین
کی ترتیب سے جدا گانہ ہے۔

طیبہ کا افتراق

طیبہ بھی کئی فریق ہو گئے ہیں۔ داؤد وید سلیمانہ علیہ بگوشتہ۔ ناگپوری
مگر ان میں امر کی بابت کوئی اختلاف نہیں۔ داعیوں کی بابت اختلاف ہے۔
جو داعی داؤد بن عجب شاہ کے بعد سے شروع ہوا ہے
داؤد وید۔ وہ بوہرے ہیں جو سورت والے حضرت بڑے ملا صاحب
کو اپنا داعی اور دینی مقتدا مانتے ہیں۔ اور انکو داؤد وید اسلئے کہتے ہیں۔ کہ
انہوں نے داعی داؤد بن عجب شاہ کے بعد داؤد بن قطب شاہ کو ان کا
جانشین تسلیم کیا۔

سلیمانہ۔ وہ لوگ ہیں جو داعی داؤد بن عجب شاہ کے بعد سلیمان بن
یوسف کو ان کا جانشین اور داعی مانتے ہیں یمن میں زیادہ انہی کی کثرت ہے
داعی داؤد بن عجب شاہ کی بی بی زہراء کے بھائی یوسف کے بیٹے سلیمان
تھے جو داعی داؤد بن عجب شاہ کی طرف سے یمن میں عامل ہوئے داعی
داؤد بن عجب شاہ نے ہند میں انتقال کیا۔ تو سلیمان نے یمن میں یہ دعویٰ
کیا کہ داعی مرحوم اپنی جانشینی کے لئے میرے حق میں نص کر گئے ہیں اور

تحریری سند داعی مرحوم کی مہری قوم کو دکھائی جہنوں نے اس سند کو تسلیم کیا اور داعی داؤد بن قطب شاہ کو نہ مانا۔ وہ سلیمانہ کہلائے۔ داؤد یہ کہتے ہیں کہ یہ سند جعلی تھی۔ اور اس سند کے تیار ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ عجب داؤد بن قطب شاہ داعی ہوئے۔ تو سلیمان انکی ماتحتی میں چار برس تک یمن کے عامل رہے۔ داعی داؤد بن عجب شاہ کے بیٹے ابراہیم جو ایک حدیث کے بطن سے تھے اور انکی بی بی زہراء اور انکے کاتب محمد نے سرکاری کچھ روپیہ کھا لیا۔ جب ان تینوں کو مواخذہ اور مطالبے کا خوف ہوا تو یمن میں سلیمان کو ایک خط لکھا کہ تم داعی داؤد بن عجب شاہ کی طرف سے اس مضمون کی نص کا کاغذ لکھا کر یہاں بھیج دو کہ یہاں سے جو سلیمان داعی ہیں تو اسپر داؤد بن عجب شاہ کی ہر گادیں جائے۔ کیونکہ وہ ہر اکھی تک انکے کاتب محمد کے پاس موجود رہے۔ چنانچہ سلیمان نے ایک تحریر اس مضمون کی یمن سے بھیج دی۔ جس پر محمد نے ہر گادیں ایک شخص کے ہاتھ جو کرمی کے نام سے مشہور تھا۔ سلیمان کے پاس روانہ کر دی۔ جب داعی داؤد ٹلج بن قطب شاہ کو اس کارروائی کا حال معلوم ہوا تو انہوں نے زہراء سے کہا کہ تمہارے بیٹے کی ایسی خبر پہنچی ہے ہم انکو معزول کرنا چاہتے ہیں۔ ناؤ یہ آیت پڑھی **وَمَا كُنْتُمْ مَعَهُ الْمُضْلِينَ** عَصْنَدُہَا یعنی میں گمراہ کرنے والوں کو یار و مددگار بنانے والا نہیں ہوں۔ زہراء نے جواب دیا کہ یہ بات غلط معلوم ہوتی ہے۔ ہم غریب آپکے سائے میں پرورش پائے ہیں۔ آپ انکو معزول نہ کیجئے۔ مگر مولانا داؤد بن قطب شاہ نے نہ مانا۔ اور انکی معزولی کا حکم بھیج دیا۔ مگر بہت سے طبیب نے اس حکم کو لغو سمجھا۔ اور سلیمان کی اتباع اختیار کر لی۔ سلیمان اور ابراہیم نے داعی داؤد بن قطب شاہ کو بہت دق کیا۔ سلیمان یمن سے ہند میں چلے آئے تھے۔ ابراہیم نے اکبر شہنشاہ ہندوستان کے حضور میں یہ دعوے کیا۔ کہ داعی داؤد بن عجب شاہ کا بیٹا تو میں ہوں۔ چھو داعی

داؤد بن قطب شاہ اُنکے وارث کیسے بن گئے ہیں اس وجہ سے بادشاہی فسرول
کے ہاتھ سے داعی داؤد بن قطب شاہ کو بہت سی تکلیفیں جھیلنا پڑیں۔
بقید بھی کئے گئے۔ اکبر نے اس معاملہ کی تحقیقات اور تجویز حکیم علی کے ہاتھ
میں دیدی۔ اور حکم دیا۔ کہ تم اسکا واجبی فیصلہ کر دو تحقیقات کے بعد علی کو
تہات ہو۔ کہ داؤد بن قطب شاہ حق پر ہیں۔ اسلئے وہ رہا کئے گئے۔ اور اب
ابراہیم اور سلیمان پر عتاب نازل ہوا۔ انکو ملازمان شاہی کے ہاتھ سے
بہت سی تکلیفیں اٹھانا پڑیں۔ اور آخر کار رشوت میں روپیہ خرچ کر کے
اس عذاب سے نجات پائی۔ سلیمان کی قبر احمد آباد میں ہے۔ اور سلیمانہ کے
داعی کا مقام من میں ہے۔

علیہ علی کی طرف منسوب ہیں جو شیخ آدم صفی الدین کے نوٹ سے ہیں فرقہ داؤد بن قطب شاہ کے بعد
شیخ آدم صفی الدین کو داعی تو مانا جاوے گا مگر انکے بعد عبد الطیب کی الدین کو داعی نہیں مانا اور فرقہ
داؤد یہ شیخ آدم صفی الدین کے بعد عبد الطیب کی الدین کو بھی داعی مانا ہے۔ علی نے جہانگیر
شاہنشاہ ہندوستان کے عہد میں شیخ آدم صفی الدین کے بعد عبد الطیب کی
الدین سے مخالفت کی۔ اور شاہنشاہ تک اُنکی شکایت پہنچائی۔ اور اپنی
ایک جماعت علاحدہ قائم کر لی۔ جسکا نام علیہ مقرر ہوا۔

نگوشیہ۔ دنون کے فتح سے یہ فرقہ علیہ میں سے نکلا ہے۔ اور تیرہویں
صدی کے خاتمے پر قائم ہوا ہے۔ اسکا بیان ہے۔ کہ تیرہ سو برس کے بعد
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوزختم ہو گیا۔ اب گوشت نہ کھانا
چاہئے۔

ناگپوری۔ یہ منسوب ہیں ملا عبد الحسین کی طرف جنکا وطن کپڑاؤنچ ملک
گجرات تھا۔ سنگت میں شہر بمبئی کے اندر انہوں نے یہ دعوے کیا کہ میں امام
کی طرف سے حجت ہوں۔ بہت سے داؤدیہ بوہروں نے ملا عبد الحسین سے
بحث کر کے ارکٹائی بھی کی۔ ملا عبد الحسین کہتے تھے۔ کہ میں داؤدیہ بوہروں

کے داعی صاحب سے مناظرہ اس شرط پر کرنے کو تیار ہوں کہ ہر دین و مذہب کے دس دس علما جمع ہوں۔ دس اہل سنت و جماعت کے عالم دس شیعہ اثنا عشری کے عالم دس پادری وغیرہ وغیرہ اور داعی صاحب اُنس اگر میں جموٹا نکاؤں۔ تو میں اپنا یہ دعوے چھوڑ کر انکی متابعت کروں گا اگر میں سچا قرار پاؤں۔ تو وہ اور انکی جماعت میری مطیع ہو جائے ملاحظہ بخین بمبئی سے ناگپور کو گئے۔ اور دم واپس تک یہیں رہے۔ اور بہت سے بوہرے اُن کے مطیع ہو گئے۔ ۱۳۲۰ء میں انہوں نے انتقال کیا۔ الکاٹا بمقام انکا ایک شاگرد ہوا جسکا نام حافظ غلام حسین ہے۔

بعض بوہروں کا مذہب اہل سنت اختیار کر لینا

۱۱) سلطان ظفر نے جو سلطان فیروز شاہ دہلی کا امیر اعظم تھا گجرات پر تسلط پایا تو بہت سے بوہرے اسکی وجہ سے سنت و جماعت بھی ہو گئے چنانچہ اس ملک میں سنت و جماعت بوہرے موجود ہیں۔ جلد ثالث ابجد لوک موسوم بہ ریح حق مختوم اور سجتہ المرجان میں لکھا ہے کہ مجھ ٹھاپہ ساکن میں مصنف جمیع البحار نے کہ قوم کا بوہرہ تھا۔ مہدویہ بوہروں کے عقائد کی درستی کا مصمم ارادہ کر لیا۔ اور یہاں تک اصرار کیا کہ جب تک یہ کام پورا نہ سر پر عمامہ نہ رکھوں گا۔ جب اکبر شہنشاہ ہندوستان نے سنہ ۹۷۰ھ میں گجرات فتح کیا۔ تو لما شہنشاہ کے حضور میں مدد کی التجا لیکر حاضر ہوا۔ شہنشاہ نے اپنے ہاتھوں سے ملا کے سر پر عمامہ رکھا۔ اور کہا کہ میں تمہارے مدعا کے موافق اس قوم کی بدعت دفع کرنے میں پوری کوشش کروں گا۔ اور شہنشاہ نے اس شخص حکومت گجرات پر خان اعظم مرزا کو کہ کو مقرر کیا۔ خان اعظم نے بوہروں کی بدعت دفع کرنے میں کوشش کی۔ یہاں تک کہ اس قوم کے اکثر مشاہیر قبیہ کرنے لگے۔ اور جاسبا چھپ گئے۔ ابھی یہ بدعت بخوبی دفع نہ ہونے پائی تھی

کہ خان اعظم کی جگہ عبدالرحیم خان خاں خاں مقرر ہو گیا۔ یہ شیعہ مذہب مختص۔
 بوہرے کھلم کھلا پھر اپنے اعمال کو ادا کرنے لگے۔ اور مذہب مہدویہ ظاہر ہو گیا
 شیخ نے یہ حالت دیکھ کر پھر علامہ اپنے سر سے اتار ڈالا اور تدارک کے لئے درگاہ
 اکبری کی طرف رجوع کی۔ شہنشاہ ان دنوں اکبر آباد میں تھا۔ بوہروں نے
 ملا کا پیچھا کیا۔ یہاں تک کہ اجین میں ملا کو ۱۹۷۷ء میں مار ڈالا۔

(۴) منجرات میں ایک قوم بوہروں کی ہے جو گجراتی لوہرے اور جعفریہ
 کہلاتے ہیں۔ اور جعفر کی طرف منسوب ہیں جو پٹن کارہنے والا تھا۔ یہ شخص
 احمد آباد کے عامل ملا داؤد کی مرضی کے خلاف تحصیل علم کے لئے یمن کو داعی
 کے پاس چلا گیا۔ یہاں سے ملا داؤد نے داعی کو لکھ بھیجا کہ یہ شخص باوجود
 میرے منع کرنے کے وہاں چلا گیا ہے۔ اگرچہ داعی نے جعفر کو طالب علمی سے
 نہ روکا۔ مگر جبکہ تحصیل علم کے بعد وطن کی طرف واپس ہوا تو کوئی منصب
 عطا نہ کیا جو اسپرہٹ ہی شاق گذر۔ ہندوستان میں واپسی کے بعد اُس نے
 مقام بھڑوچ میں بوہروں کے اصرار سے انکو نماز پڑھانی۔ حالانکہ پیش امامی
 کی بھی اُسکو اجازت نہ تھی۔ ملا داؤد کو جب اس بات کی خبر ہوئی تو انہوں
 نے جعفر کو کہا کہ تم ان مقتدیوں کو لکھ بھیجو کہ چونکہ مجھکو نماز پڑھانے کی اجازت
 نہ تھی۔ اس لئے وہ نماز تمہاری نہیں پڑھتی۔ تم اُسکو لوٹا دو۔ چونکہ یہ بڑا عالم
 و فاضل تھا اسلئے خود ایسا لکھنے سے تشرمایا۔ اور کہا کہ آپ ہی اپنی طرف سے
 ان لوگوں کو لکھ بھیجئے۔ ملا داؤد نے جواب دیا کہ میرا لکھنا مناسب نہیں
 جس سے گناہ صادر ہو۔ اُسی کو لکھنا چاہئے جعفر کو اس امر سے نہایت
 غیرت آئی۔ اور اس عداوت کی وجہ سے پٹن میں پہنچ کر طیبہ بوہروں کو اس
 مذہب کے خلاف نصیحت کننا شروع کی۔ اور اہل سنت کے عقائد پر آمادہ کیا
 ایک گروہ کثیر نے متابعت کی۔ مذہب اسماعیلیہ کو چھوڑ کر سنی ہو گئے اور
 اسماعیلیہ بوہروں سے نہایت عداوت رکھنے لگے۔

بوہروں کے بعض خاص ضروری عقائد پر مشہد

بوہروں کا عقیدہ یہ ہے کہ امام طیب ابو القاسم کی اولاد سے قیام
آخر الزمان یعنی مہدی موعود پیدا ہونگے جو جامع ہونگے مرتبہ نبوت رسالت
روصیت و امامت کو رسالہ ترتیب الوضوء والصلوة جو مسئلہ ہمیں مطہر
صفدری میں شیخ نور الدین جیوا خاں کے اہتمام سے چھپایا ہے اس میں مولانا
محمد بن طاہر کی دعا منقول ہے جس میں عقول عشرہ کو اور ان کے قوائے روحانی
اور جواہر مجرہ کو جناب الہی میں تسلیم کیا ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں۔ اللھم
اللّٰہ اَسْأَلُکَ بِأَهْوَا مِنْ لَا یَعْلَمُ مَا هُوَ إِلَّا هُوَ یَا مَنْ هُوَ کَمَا هُوَ وَتَوَسَّلَ إِلَیْکَ
اللّٰہم بِالْعَقْلِ الْأَوَّلِ وَتَالِیَةِ وَبِالسَّبْعَةِ الْعُقُولِ الَّتِیْ تَلِیَتْ وَبِعَاشِرَتِہُمُ الْقَائِمِ
الْمَقَامِ الْأَوَّلِ لِمَنْ فِیْ أَفْقِہِ وَالْحَائِزِ بِمَوَکِنَتِہِ الْجَارِیَةِ وَلِحَظَانَتِہِ إِلَیْہِ
السَّارِیَةِ شَرَفَ سَبْعَةٍ وَبِمَنْ فِیْ صَمْنِ کُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقُوَى الرَّوحَانِیَةِ
وَالْأَشْبَاحِ الْقَدْسَانِیَةِ وَتَوَسَّلَ إِلَیْکَ اللّٰہم بِصَاحِبِ الرُّسُومِ الْعَلِیَّةِ وَ
صَفْوَةِ الصَّفْوِ مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْإِبْلَغِیَّةِ الَّذِیْ لَهُ تَحَرُّکُ الْمُتَحَرِّکَاتِ
الْجَرْمَانِیَةِ وَالْجِسْمَانِیَةِ وَصَارَتْ مَطْرَحَ أَشْعَةِ الْعُقُولِ الْجَبَرُوتِیَّةِ وَالْمَلَائِکَیَةِ
وَبِالسَّبْعَةِ وَالْعَشْرِیْنَ الْمَلِئِیْنَ لِدَعْوَةِ السَّارِعِیْنَ إِلَىٰ لِجَابَتِہُمْ وَمَنْ قَامَ
بَعْدَہُمْ مِنَ الْمَقَامِ الْأَوَّلِ الْإِبْنِیَّةِ وَالْأَنْوَارِ الشَّعْشَانیَّةِ إِلَىٰ الْقَضَاءِ مَعْلُومِ
وَأَنْتَہَا عَلَیْہُمْ وَنَجَاتِہُمْ اَدْوَامُہُمْ وَأَخِرِ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ نَجَاتِہُمْ
یعنی اے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں۔ اے اللہ وہ ذات پاک کہ کوئی نہیں
جانتا کہ وہ کیا ہے۔ مگر خود وہی یعنی وہ اپنے آپ اپنی ذات کو جانتا ہے اے
وہ ذات پاک کہ وہ موجود ہے۔ جیسا کہ وہ تھی۔ اور میں وسیلہ پکارتا ہوں
اے اللہ تیری جناب میں عقل اول کے ساتھ اور جو اسکے پیچھے ہے۔ یعنی
عقل دوم کے ساتھ اور ان سات عقلوں کے ساتھ جو دوسری عقل کے پیچھے

ہیں۔ اور دسویں عقل کے ساتھ جو پہلی کی قائم مقام ہے۔ اس شخص کے لئے جو
 اسکی عملداری میں ہے۔ اور جو گھیرنے والی ہے۔ اپنے مادہ جاری کے ذریعہ ہے
 اور جو گھیرنے والی ہے ساتھ ملاحظہ اپنے کے جو سرایت کرنیوالا ہے طرف اس
 شخص کے جو اسکی عملداری میں سبقت کرنے والی ہے اسکی بزرگی کو یعنی
 عقل اول نے تقدم کی وجہ سے جو شرف حاصل کیا ہے وہ شرف دسویں
 عقل نے اپنی عنایت کی وجہ سے حاصل کیا ہے۔ اور اس وجہ سے دونوں
 مرتبے میں برابر ہو گئے ہیں۔ یعنی ایک تقدم کی وجہ سے بزرگ ہے۔ اور ایک
 اپنی مہربانیوں کی وجہ سے اور میں توسل کرتا ہوں۔ اے الہ تیری جناب
 میں۔ ان روحانی قوتوں اور پاک صودتوں کے ساتھ جو ہر ایک عقل کے اندر
 موجود ہیں۔ لہر وسیلہ پکڑتا ہوں میں تیری جناب میں اے الہ ایں صاحب
 مرتبہ عالی اور برگزیدہ تریں کے ساتھ جسکا بدن بلا مادے کے پیدا ہوا ہے
 اور اسکی وجہ سے آسمانوں اور عناصر نے حرکت پائی ہے اور عقول جبرئیلی
 و ملکوتی کے انوار کے گرنے کی جگہ ہو گئے ہیں۔ اور اے الہ میں توسل کرتا
 ہوں تیری جناب میں ان ستائیس کے ساتھ جو دسویں عقل کے کہنے کو قبول
 کرتے ہیں۔ اور اُسکے فرماں بردار ہیں۔ اور اسکے حکم کی تعمیل میں جلدی کرنے
 والے ہیں۔ اور وسیلہ کرنیوالا ہوں تیری جناب میں اس شخص کے ساتھ جو
 بعد ان ستائیس کے اُنکے ایسے مقامات کا جانشین ہوا ہے جو برا نگینہ کرنے
 والے اور دراز دراز روشنی رکھنے والے ہیں۔ انکی مدت کے تمام ہونے اور
 قیاد کے پورا ہونے تک۔ اور اے الہ میں توسل کرتا ہوں تیری جناب میں
 اس شخص کے ساتھ جسکے اوپر ان بدبروں کے دوروں کا خاتمہ ہے انتہائے
 زمانہ تک فائزہ فلاسفہ یونانی و ہندیہ مقرر ہے۔ کہ حق تعالیٰ نے اول ایک عقل
 کو پیدا کیا۔ بعدہ اس عقل نے دوسری عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اور
 بعد اُسکے دوسری عقل نے تیسری عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ بعد اسکے

اس تیسری عقل نے چوتھی عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اور بعد اُس کے چوتھی عقل نے پانچویں عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اسی طرح دس عقلیں اور نو آسمان پیدا ہوئے۔ اور انہی دس عقول کو عقول عشرہ کہتے ہیں جو لوگ عقول مجرد کو ملائکہ خیال کرتے ہیں۔ وہ حکما کی اصطلاح کو اسلام کے پیغمبر میں چھپاتے ہیں اور اسلام کی تاویل میں لاتے ہیں کیونکہ حقیقت میں ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے۔ اسلام میں ملائکہ کہتے ہیں اجسام مطہرہ نورانی کو کہ مشکل اور شاق کام کرنے پر قادر ہیں۔ اور مختلف اشکال کے ساتھ مشکل ہو جاتے ہیں۔ اور ان کے اپر اور حواس ہوتے ہیں۔ اور حکما کے نزدیک عقل ایک ایسا موجود ممکن ہے کہ نہ جسم پر اور نہ عقل پر اور نہ جسم کا جز ہے بلکہ جو ہر مجرد ہے۔ مادے سے اپنی ذات اور فعل میں یعنی نہ جسم ہے نہ جسمانی اور نہ اس کے کام موقوف ہیں جسم کے ساتھ متعلق ہونے پر اور دوسری عبارت میں یوں سمجھو کہ وہ جو ہر مجرد ہے جسم کے ساتھ اسکا تعلق صرف تاثیر کے لئے ہے نہ تصرف و تدبیر کے لئے۔ جن لوگوں نے عقول کو ملائکہ کہا ہے۔ انہوں نے شاید تشبیہ و سی ہے۔ یعنی جس طرح اہل اسلام کے نزدیک عالم میں تاثیر کرنے والے وہ اجسام مطہرہ ہیں اسی طرح حکما کے نزدیک عالم میں مؤثر عقول مجرد ہیں۔ اور حکما ہیں جو ہر مجرد کو باطل کرتے ہیں۔

بوہڑوں کے نزدیک حضرت عیسیٰ تک ہر ایک پیغمبر کے لئے ایک مقیم ہوتا تھا اور ایک وصی بھی ہوتا تھا۔ اور اُس کے زمانہ نبوت میں امہ اور دین کے حدود ہوا کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت آدم کے مقیم مہینہ تھے۔ اور ان کے وصی ہابیل تھے۔ اور حضرت نوح کے مقیم ہود تھے اور وصی سام تھے۔ اور حضرت ابراہیم کے مقیم صالح تھے۔ اور وصی اسماعیل۔ اور حضرت موسیٰ کے مقیم آد اور وصی ہارون تھے۔ اور حضرت عیسیٰ کے مقیم زمرہ اور وصی شمعون تھے چنانچہ دعا ہے مولانا محمد بن طاہر کے الفاظ یہ ہیں۔

و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا آدم و مرقیہ مولانا ہانبل و وصیہ مولانا
 ہابیل و ائمتہ دوسرہ و حدود دینہ و بتابعیہم اجمعین
 و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا نوح و مرقیہ مولانا ہود و وصیہ مولانا سام و ائمتہ
 دوسرہ و حدود دینہ و بتابعیہم اجمعین و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا ابراہیم
 و مرقیہ مولانا صالح و وصیہ مولانا اسماعیل و ائمتہ دوسرہ و حدود دینہ
 و بتابعیہم اجمعین و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا موسیٰ و مرقیہ مولانا داؤد
 و وصیہ مولانا ہارون و ائمتہ دوسرہ و حدود دینہ و بتابعیہم اجمعین و
 اتوسل الیہ اللہم بسیدنا عیسیٰ و مرقیہ مولانا خریجہ و وصیہ مولانا
 شحون الصفا و ائمتہ دوسرہ و حدود دینہ و بتابعیہم اجمعین
 و اتوسل الیہ اللہم بالمقامات الوبائیۃ و الھیماکل النوائیہ من مولانا
 قیسان بن اسماعیل لے مولانا ابی طالب ابن مولانا عبدالمطلب صلواتہ
 علیہم اجمعین اس دعا میں حضرت علیؑ کے تمام باپ دادا پر ابو طالب سے
 لیکر قنبر بن اسماعیل بن ابراہیم تک درود بھیجی ہے اور ان کو وسیع پنجاب
 الہی میں بنایا ہے۔ اور ان کے سب مقامات ربانی اور اجسام نورانی میں
 جو ہر دل کے عقیدے کے مطابق ہر امام کے لئے باب ارتقاء اور
 داعی اور ماذون اور مکار ہوئے ہیں۔ چنانچہ مولانا محمد بن طاہر کی دعا یہ
 ہے۔ و اتوسل الیہ اللہم بابواہم و جمہور و دعا توہم و ما ذنبہم و مکار و مرہم
 و مستجیبی اور اہم اے آخرہ چونکہ اس دعا سے امام مستور ہیں۔ اس لئے
 انکی طرف سے تمام کام داعی انجام دیتے ہیں۔ اور انکی ماتحتی میں دوسرے
 مذہبی عمدہ داران کے حکم سے کام کرتے ہیں۔

خوبے

یہ دراصل ہندو ہیں۔ اور اب تک انکی ایک تعداد سو امی نرائن بنتی

کی پیروی ہے جو مسلمان ہو گئے ہیں۔ ان میں تین فرقے ہیں۔ اسماعیلی سنی۔ اثنا عشری۔ فرقہ قداد میں سب سے بڑا ہے اسماعیلی ہے۔ اور یہ فرقہ امامی اسماعیلی بھی کہلاتا ہے۔ اور بمبئی اور مدراس وغیرہ میں پھیلا ہوا ہے۔ خاص کر کانٹھا دار کے جزیرہ نما میں زیادہ رہتا ہے اور انہوں نے اپنی تجارتی نوآبادیاں افریقہ کے مشرقی کنارے پر قائم کی ہیں۔ نووں سال قبل بمبئی کے خوجوں میں ہزار پانچ سو سست جماعت لوگوں کے سوا باقی تمام خوجے آغا خانی تھے۔ اور ہر پانچ سال آغا خانی کو حاضر نام اور اپنا پیشوا مذہب تسلیم کرنے تھے۔ مگر فروری سن ۱۹۷۳ سے آغا خانی جماعت کے دو حصے ہو گئے ہیں۔ ایک وہ جو آغا خانی یعنی امامی اسماعیلی ہیں۔ اور دوسرے وہ ہیں جو اثنا عشری مذہب رکھتے ہیں۔ آخر الذکر جماعت نے اپنی ایک بڑی مسجد امام بارگاہ اور مدرسہ تعمیر کر لیا ہے اور انکی جماعت میں پانچ ہزار سے زیادہ نفوس ہیں۔ اور ان لوگوں میں قبول اور تسلیم یافتہ لوگ اکثریت کے طور پر ہیں۔ یہ پیر چنگ آف امام موافقہ آرٹائل کے صفحہ ۲۲ میں مذکور ہے۔ مگر پیر صدر الدین آج سے چار سو برس پہلے سندھ میں تھے۔ اور اسماعیلی مذہب رکھتے تھے۔ انہوں نے اپنا ایک مندر نام رکھا۔ اور سندھ میں سکے مذہب کی مناسبت سے انہوں نے ایک کتاب بنائی تھی جسکا نام انہوں نے دوسا اوتار دوس اوتار مارا کھا تھا۔ اور اس کتاب میں حضرت علی اکرم و ہر کو دسواں اوتار مانا تھا۔ خوجوں نے اس کتاب کو ابتداء ہی سے بطور آسمانی کتاب کے مانا اور مرنے کے وقت وہ کتاب ہمیشہ برکت کے لئے بڑی عزت میں رہی اور اسی طرح بہت سے دستورات میں اسکو بڑھتے ہیں۔ اور اس کتاب میں انہوں نے بہرہ ما تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وٹھو حضرت علی اکرم اور حضرت آدم کو شیو بنایا۔ سب سے پہلے پیر صدر الدین کے سربراہان سے سندھ کے گاؤں اور قصبوں میں ہوئے۔ اور انہوں نے کچھ میں بھی جا کے اسلام

پھیلا یا۔ اور وہاں سے ان کے اصول جنوب کی طرف گجرات اور بمبئی تک پھیل گئے۔ پیر صدر الدین پہلے اسلامی دشمنی نہیں ہیں جو ہندوستان میں آئے۔ بلکہ اُن سے چند صدی پہلے اسماعیلیوں میں سے ایک شخص الدولت سے بھیجا گیا تھا اور یہ گجرات میں پہنچا۔ وہاں سیدہ راج کی حکومت تھی۔ اس اسماعیلی نے اپنا ہندو نام رکھا۔ اور مسلمانوں سے کہا میرا اصلی نام سناوت ہے اس شخص نے کنن جی۔ کہا رادر کوری ا دئے قسم کے ہندوؤں کو مسلمان کیا مگر ہم جو آگے چلا کر ایک مقدس کے کاغذات سے یہ کہے حالات پر مزید روشنی ڈالیں گے۔ اُن سے یہ ثابت ہو گا کہ ہندوستان میں سب سے پہلے خو جوں کے اسماعیلی بنانے کے لئے پیر صدر الدین ہی آئے تھے ناوریہ مضمون خود سلطان محمد شاہ آغا خان کے بیان سے ماخوذ ہو گا۔

سائیکلو پیڈیا آف انڈیا کی دوسری جلد کے صفحہ ۱۳۵ میں حالات حیدر آباد کے ضمن میں لکھا ہے کہ خو جوں کو ایران میں ملا کو خان نے مارا تو اہ اس وقت بھاگ ہندوستان میں آئے اور امیر شیل گزیٹر آف انڈیا تالیف میں جلد سوم صفحہ ۲۵ مطبوعہ ۱۸۷۷ء میں لکھا ہے کہ خو جہ ہندوؤں میں بڑا ایمان لائے ہیں۔ اور ان لوگوں نے آغا خان کو اسماعیلی خاندان کا امام اور اینکرو حافی پیشوا تسلیم کیا ہے۔ اور آغا خان کو یا اساس کے جسکی اصل شیشین ہے۔ اور یہ حسن صلیح جمہیری کا گروہ ہے قائم مقام سمجھے جاتے ہیں اس فقرے سے کہ آغا خان کو یا شیشین کے قائم مقام سمجھے جاتے ہیں۔ یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آغا خاں خاندان تزاریہ میں سے ہیں نہ مستعلویہ میں سے یہی وجہ ہے کہ بوہرے جو مستعلویہ کی روش پر ہیں۔ آغا خاں کی امامت کے منکر ہیں۔ اور بوہروں کے بڑے ملاجی جو کامقام سورت میں ہیں۔ اور آغا خاں میں یہ فرق ہے کہ آغا خاں خود اسماعیلی نسل میں ہونے کی وجہ سے اپنے خو جوں کے نزدیک امام ہیں۔ اور بوہروں کے ملاجی واسعی میں امام نہیں

پہنچ گیا آٹ اسلام اور سائیکلو پیڈیا کا حاصل مطلب بھی یہ ہے کہ خوب سے
نزار یہ کے سلسلے میں داخل ہیں کیونکہ الموت میں بھی خاندان حکومت
کرتا تھا۔ اور چنگیز خانیوں کے ہاتھ سے اسی خاندان کی سلطنت برباد ہوئی۔
خاندان نزاریہ کا آخری فرمان روا امام رکن الدین ۱۵۶ھ میں مندر نشین
ہوا۔ اور وہ ایک سال بھی حکومت و امامت نہ کرنے پایا تھا کہ چنگیز خاں کے
پوتے ہلاکو خاں نے اسے گرفتار کر کے ہزاروں ہلاحدہ کو تہ تیغ کیا اور پھر
اسکے بعد بغداد کی طرف توجہ کی۔ خلفائے بغداد اور والیان الموت کی بربادی
کا ایک زمانہ ہے۔ اور ۶۵۸ھ میں سلاطین اسماعیلیہ مصر کا خاتمہ سلطان
نور الدین والی موصل و دمشق کے ہاتھ سے ہو چکا تھا۔ قیاس یہ چاہتا ہے
کہ ریاست الموت کی بربادی کے بعد آغا خاں کے اجداد نے مشرقی حصہ ایران
میں سکونت اختیار کی۔ مگر صحیفہ زرین کے بیان سے جو غالباً سلطان محمد شاہ
آغا خاں کی واقفیت کے ساتھ لکھا گیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ جب سلاطین
اسماعیلیہ کی حکومت کا مصر میں زوال آیا۔ تو آغا خاں کے اجداد مشرقی حصہ
ایران میں آباد ہو گئے۔ اس کچھلی روایت سے یہ نتیجہ مترتب ہوتا ہے کہ آغا
خاں امہ الموت کے جانشین و یادگار نہیں۔ لیکن مشہور یہی ہے کہ آغا خاں
کا خاندان اسماعیلیہ الموت سے ہے۔ اور فرقہ نزاریہ سے جو مستشرق کے بعد
نزار کی امامت کا معتقد ہے۔ جدا نہیں ہے۔ کیونکہ کتب اور دلائل سے فہمی
تفصیل اور یہ ہوئی یہ بات ثابت ہے کہ خو جوں کے عقائد کی لڑائی اسماعیلیہ
الموت کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اور آغا خاں امہ الموت کے قائم مقام ہیں یہ ہوتی
ایران میں سکونت اختیار کرنے کے بعد عرصہ دراز تک آغا خاں کے اسلاف
کے خاندان کے تاریخی حالات کا پتہ نہیں لگتا۔ ان میں جو کچھ خاص نامور
وہ مرزا ابوالحسن خاں قمی کے نام سے مشہور ہے یہ شخص سلاطین نزاریہ
کے عہد سے آغا محمد شاہ کے سلطنت ایران حاصل کر لینے تک کران کا حاکم

مرزا ابوالحسن کے انتقال کے بعد ان کے فرزند شاہ خلیل الدین نامی حملات
 قریب میں گئے اسلئے حملاتی مشہور ہوئے شاہ خلیل الدین اسماعیل بن امام
 جعفر صادق کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے فرقہ اسماعیلیہ میں نہایت واجب
 اور امام سمجھے جاتے تھے شاہ خلیل الدین اسماعیلی کے پاس اسماعیلیہ فرقے کے
 ہزاروں آدمی ایران توران بلکہ ہندوستان تک کے آتے اور زکوٰۃ بے شمار
 پہنچاتے تھے یہ اطلاع دہے کے امیرانہ ٹھکانے سے بہتے تھے پھر شاہ خلیل الدین
 یزد کو چلے گئے وہاں دو برس بہتے پائے تھے کہ اتفاق سے ایک دن ان کے
 کاندھوں اور خادموں سے ایک دوکاندار کا جھگڑا ہو گیا اس نے نواب
 مرزا جعفر صدر الممالک سے شکایت کی۔ نواب نے شاہ خلیل الدین کے آدمیوں
 کو سزا کے لئے طلب کیا وہ شاہ خلیل الدین کی حویلی میں چھپ گئے مرزا جعفر
 نے انکی گرفتاری میں اصرار کیا شاہ صاحب نے انکو نواب کے نوکروں کے
 حوالے کرنے سے انکار کیا۔ ملاحین یزدی نواب کا ایک مصاحب بہت سی
 سپاہ اور عوام کا ہجوم لیکر شاہ خلیل الدین کی حویلی پر چڑھ گیا اسماعیلیوں نے
 حویلی کے گواہ بند کر کے اس میں سے مقابلہ کرنا شروع کیا۔ ملاحین کے
 آدمی دیوار توڑ کر اندر گھس گئے شاہ خلیل الدین بہت سے اسماعیلیہ سے
 گئے حاجی محمد زمان خاں حاکم یزد نے مفسدوں کو گرفتار کر کے فتح علی شاہ
 قاپار والے ایران کے حضور میں رپورٹ کی۔ وہاں سے حکم آیا کہ ملاحین
 یزدی اور نواب مرزا جعفر کو مع تمام مفسدوں کے حضور میں بھیج دو۔ بڑی
 سفارش کے بعد مرزا جعفر تو جبر مانے میں بہت سارے سپاہیوں کو لے کر رہا ہوا
 ملاحین کو جہانی سزا اور بہت ذلت پہنچائی گئی اور شاہ خلیل الدین کا قصور
 کسی پر اسلئے عائد نہ ہوا کہ ہنگامہ بلوا قرار یا کسی خاص شخص پر انکے خون کا
 جرم ثابت نہ ہوا اور بادشاہ نے انکے بیٹے حسین احسنی و حسن علی شاہ
 کو بہت خاطر و تشفی کی۔ اور انکی تربیت اور تقویت کی غرض سے انکے ساتھ

اپنی بیٹی کا نکاح کر دیا۔ فتح علی شاہ کی وفات کے بعد محمد شاہ کے جانشین ہوئے
 میں جھگڑا پیدا ہوا۔ اس وقت حسن علی شاہ کرمان کا غدر فرود کرنے کے لئے
 بھیجے گئے اور اس باوسے کی بیچ کنی میں کامیاب ہوئے۔ اس صلیب میں انکو صوبہ
 مذکور کی گورنری کا عہدہ موقوف ہوا۔ اور دوبرس کے قریب اس عہدے پر
 رہے۔ پھر محمد شاہ نے انکو دہاں سے علیحدہ کر کے اپنے پاس بلا یا۔ یہ بادشاہ
 کے حضور میں توڑ گئے۔ قلعہ بم میں مخصص ہو گئے۔ نواب فریدون مرزا گورنر فارس
 کی سفارش سے ان کا قصور معاف ہوا۔ اور محلات کے حاکم مقرر کئے گئے۔ حسن
 علی شاہ کے پاس چونکہ دولت و ثروت اور مقصدوں کی کثرت تھی۔ اس لئے
 سلطنت کی طرف سے انکے خیالات اچھے نہیں رہتے تھے۔ لہذا محمد شاہ نے
 اتنا بے سفر عراق میں بخشی علی خاں کو شاہزادہ فرخ سیر مرزا والی ہمدان کی
 گرفتاری کے لئے بھیجا۔ حسن علی شاہ کو یہ توہم ہوا کہ یہ میری گرفتاری کے لئے
 مامور کیا گیا ہے۔ اس لئے کوہستان عراق میں چلے گئے۔ حسن علی شاہ کے باپ
 کے وقت کے اور خود انکے زمانے کے بھی بہت سے آدمی انکے مرید کرمان میں
 تھے۔ اور اس ملک میں انکی شجاعت و سخاوت کی بڑی مہم تھی۔ کرمان میں
 تمام اسماعیلیہ انکی جان شناسی کو موجود تھے۔ حیدر آباد سندھ اور بنار عباس
 میں بھی انکے بہت سے ماننے والے تھے۔ حسن علی شاہ نے اپنی سواریاں محلات
 سے اٹھا کر غنابات عالیات کی طرف روانہ کر دیں۔ اور اپنے لئے بھی مکہ معظمہ کی
 روانگی کا حکم حاصل کیا۔ پھر جعلی احکام سلطنت کی جانب سے اس مضمون
 کے تیار کر کے کہ کرمان کی حکومت حسن علی شاہ کو دی گئی۔ اپنے دوستوں کے
 پاس بھیج دیئے۔ اور اپنی طرف سے انکو لکھا کہ رعایا کو میری اطاعت اور دوستی
 کی طرف راعل کیا جائے۔ اور خود بنار عباس کی راہ سے طائف اور نجد کے
 بند گاہوں کو عبور کر کے کرمان پہنچنے کا تہیہ کیا۔ جب یہ خبر شاہی حکام کو ہوئی
 تو بہمن مرزا بہادر الدولہ حاکم یزد اور فضل علی خاں حاکم کرمان کے نام حسن علی

شاہ کی گرفتاری کے لئے احکام صادر ہوئے حسن علی شاہ یزدی پہنچے۔ تو حاکم یزدی دو توپین اور فوج لیکر بڑھا۔ اور مقام نہریہ میں حسن علی شاہ کو روک لیا اچھی طرح جنگ ہونے پائی تھی کہ رات ہو جانے کی وجہ سے حسن علی شاہ وہاں سے آگے کو نکل گئے۔ اور شہر بابک میں پہنچ کر تمام افسران کرمان کو اپنی تشریف آوری کے احکام لکھے۔ کرمان میں ایک بڑا آدمی مرجع خلائق رہتا تھا۔ اُسکو لکھا کہ میں بیت اللہ کی زیارت کے ارادے سے مکہ معظمہ کو جا رہا تھا کہ راستے میں بادشاہ کی طرف سے کرمان کی حکومت کی سند مجھے کو پہنچی اسلئے میں کرمان کو آتا ہوں۔ آپ میرے استقبال کی تیاری کریں حسن علی شاہ کے دادا مندول کرمان میں حاکم رہ چکے تھے۔ اور خاندان عطاء اللہی اور خراسانی آدمی ان سے بہت عقیدت رکھتے تھے اسلئے تین چار ہزار آدمیوں نے ان کے استقبال کی تیاری کی۔ اور اسی عرصے میں فضل علی خاں حاکم کرمان کے پاس سلطنت کی طرف سے یہ حکم جا پہنچا کہ حسن علی شاہ وہاں آئیں۔ تو انہیں گرفتار کر لینا چاہیئے حسن علی شاہ نے اولیٰ شہر بابک کو فتح کیا۔ اور یہاں سے بہت کچھ زبردستی حاصل کر کے کرمان کی طرف بڑھے۔ اور اپنے بھائی محمد باقر خاں کو سیرجان پر قبضہ کرنے کے روانہ کیا۔ باقر خاں زید آباد تک پہنچنے پایا تھا کہ فضل علی خاں حاکم کرمان نے یورش کر کے اُسکو گھیر لیا۔ حسن علی شاہ مدد کو پہنچے اور بہت سے کشت و خون کے بعد حسن علی شاہ کو شکست ہوئی میدان جنگ سے بھاگ گئے پھر حسن علی شاہ نے فوج جمع کر کے اسفندقہ کا قصد کیا اور اس پر قبضہ کر کے بہت سی رسید جمع کر لی۔ اور اب ان کے پاس روڈ بار بار چلنا کے آدمی کثرت سے جمع تھے فضل علی خاں نے دو توپین اور فوج لیکر یہاں بھی حسن علی شاہ کو گھیر لیا۔ اور ایسی شکست دی کہ وہ فرار ہو گئے۔ اور سردی کے مارے موسم میں یہ مقام میناب میں رہ کر فوج کے جمع کرنے میں مصروف رہے۔ موسم بہار آئے ہی کٹی توپیں اور بہت سی جمعیت لیکر بڑے ترک اور تاشا

کے ساتھ فتح کرمان کے قصد سے متحرک ہوئے فضل علی خاں نے اپنے بھائی اسفندیار خاں اور عبداللہ خاں وغیرہ افسروں کی ماتحتی میں فوج حسن علی شاہ کے مقابلے کو روانہ کی۔ حسن علی شاہ نے ہر ایک کو شکست دی اسفندیار خاں مارا گیا اور حسن علی شاہ اس جوش میں بڑھے چلے گئے کہ بردسیر میں جو کرمان سے پندرہ فرسنگ ہے جا کر ٹھہرے۔ اور اب انکی شجاعت اور فتحمندی کا تمام ملک میں شہرہ ہو گیا اور قلعہ مشیر میں بڑے استحکام کے ساتھ رہے اور جاہ جافتنائے روانہ کئے فضل علی خاں کرمان میں حسن علی شاہ سے جنگ کرنا نامناسب سمجھا اپنے چیدہ اور خاص آدمیوں کو ہمراہ لیکر حسن علی شاہ سے لڑنے کے لئے مشیر کو روانہ ہوا۔ حسن علی شاہ کے دل پہ فضل علی خاں کا کچھ ایسا رعب چھایا کہ اسکی آمد آمد کا آواز سننے ہی بغیر مقابلہ نہ کرنا اور نہ راشر کی طرف بھاگ گئے فضل علی خاں نے بھی تعاقب نہ چھوڑا۔ یہاں تک کہ بلوچستان کے ملک کی طرف حسن علی شاہ نے رخ کیا۔ اور وہ پیچھے تھا۔ اور مقام ریکان میں جہاں سے نہ راشر کا ضلع ختم ہو کر بلوچستان کی حد شروع ہوتی ہے فضل علی خاں نے حسن علی شاہ کو گھیر لیا اور اتنا کشت و خون کیا کہ دو تہائی آدمی حسن علی شاہ کے مارے گئے۔ اور خود حسن علی شاہ شب کے وقت تمام مال و اسباب اور توپیں اور ہمسرا ہی چھوڑ کر دہلی سے بھاگ نکلے فضل علی خاں نے تمام سامان پر قبضہ کر لیا۔ حسن علی شاہ کا لڑائی جھگڑا چار ماہ تک رہا۔ پھر حسن علی شاہ قندھار ہوتے ہوئے سندھ میں داخل ہو گئے۔

حسن علی شاہ کی کچھ جائداد ہندوستان میں تھی۔ انکے آنے سے ہندوستان کے طرفدار بہت خوش ہوئے۔ یہ نہایت نمودی لیاقت و فراست کے آدمی تھے۔ انہیں یہ دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی کہ ایرانیوں اور انگلستانیوں کے اصول اور برتاؤ میں کس قدر فرق ہے۔ انکو برٹش انتظام سے موافقت ہونی اور انہوں

لے یہ سارا بیان روضۃ الصفات ناصری کی جلد دوم سے نقل کیا گیا ہے ۱۲

نے جلد اسکا ثبوت دیا۔ کہ اول اتفاقی جنگ اور سندھ کی عسکرانی میں قیمتی خدمات انجام دیں۔ اور جنرل سر چارلس نیپیر صاحب ملاقات کر کے ان کے ساتھ سندھ کی جنگ و جدل میں شریک رہے۔ اور جو سرحدی جہگے انکی سرغنائی تسلیم کرتے تھے۔ انپیر اپنا اثر ڈالا۔ اسکے بعد انہوں نے بمبئی اور پونہ میں سکونت اختیار کی۔ اور گورنمنٹ سے انکو پنشن ملی۔ اور ہنر پائمنٹس خطاب عطا ہوا۔ اور انکو دربار فارس سے آغا خاں خطاب ملا تھا۔ جو انکے اور انکی اولاد کے نام کے ساتھ لگایا جاتا ہے۔ اماموں سے اسکا کچھ تعلق نہیں ہے۔ جب شاہ علی شاہ نے جو اسی برس کی عمر میں انتقال کیا۔ تو انکے بڑے بیٹے آغا علی شاہ انکے جانشین ہوئے۔ آغا علی شاہ سرجمیں فرگسن صاحب کے عہد گورنری میں انکی مجلس واضع آئین و قوانین کے ممبر مقرر ہوئے۔ انہوں نے ۱۸۵۷ء میں قضا کی۔ وہ صرف چار برس اسماعیلیہ فرقے کے مقتدا رہے۔ انہوں نے انتقال سے ایک سال قبل اپنے خلیفہ الرشید سلطان محمد شاہ کے سامنے گلو کو جو ان کا فارسی کا ترجمان تھا گناہ ٹھہرنے کا حکم دیا۔ اسکا مطلب یہ تھا کہ جو بے شیعہ امامیہ اسماعیلیہ کے مذہب میں آگئے ہیں اور اسلام شاہ اس زمانے کے امام بتلائے گئے تھے۔ اور انکی گادی کے جانشین کو ہمیشہ امام سمجھا جائے اور اسکو بخوشی و سونم نذر کرنا چاہئے۔ اور آغا علی شاہ اپنی زندگی میں سلطان محمد شاہ کو کمبود میں احمد آباد کے قریب اپنے مرنے سے ایک ماہ پہلے اپنا جانشین مقرر کر دیا تھا۔ اور یہ رسم اس طرح ادا ہوئی کہ جماعت خدے میں انکو لے گئے۔ اور انکو تخت پر بٹھا کر جماعت کو حکم دیا کہ انکے ہاتھ چوبیس برس کی عمر میں سلطان محمد شاہ آغا خاں کو موروثی ذرہ داری ملی۔ ران کی لے ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۸۵۸ء تک یہی تھی۔ ۱۸۵۸ء میں ہوئی تھی۔ ۱۲۱۷ء صرف اول کان فارسی اور اسکے بعد نون مفتوح اور الف ساکن اور آخر کے نون کے اعلان کے ساتھ ۱۲۱۸ء دال کے زبر اور سین کے پیش اور واؤ معروف اور نون کے اعلان سے اسکے معنی دسواں حصہ ہے۔ ۱۲۱۸ء

والدہ ایرانی فلاسفر نظام الدولہ کی دختر تھیں جو نہایت عقیل و فہیم تھیں۔ انہوں نے تسلیم کیا کہ اگر مناسب طور پر اعلیٰ درجہ مہمو کرنا منظور ہے تو اعلیٰ درجہ کی تعلیم دیجائے عربی فارسی کی کتابیں تو یہ دیکھ چکے تھے لیکن انکے انگلش اتالیقوں نے ان میں مغربی خیالات کو بڑی ترقی دی یا انگلش کے عمدہ عمدہ مصنفوں کی تصانیف کے پڑھنے کا انکو ذوق و شوق ہو گیا۔ اس وجہ سے ان کا انگلش زبان کا لب و لہجہ نہایت درست ہے۔ وہ انگریزی انتظام کو بہت پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قدیم قواعد کی بہ نسبت جدید قواعد و انتظامات محمدؐ میں ۱۹۰۷ء میں آغا خاں نے اپنے چچا آغا جنگلی شاہ کی بیٹی سے شادی کی۔ آغا جنگلی شاہ کو آٹھائے سفرچ میں انکے مخالفوں نے مار ڈالا تھا۔ ۱۹۰۹ء میں آغا خاں کو سی۔ ایس۔ آئی کا خطاب ملا اور وہ یورپ کی سیر کو گئے۔ اور ایوان و نڈزہ میں مکہ و کٹوریہ کی بجا آوری آداب کا شرف حاصل ہوا۔ اس وقت آغا خاں لندن سفر کے کہ دیہد تھے رو برو پیش کئے گئے۔ اور ان کے ہندوستان آنے سے قبل یہ ملاقات رفتہ رفتہ دوستی کے درجے کو پہنچ گئی۔ آغا خاں جب سے یورپ کی سیر کو گئے تھے تب سے انکے ساتھیوں کے دو گروہ ہو گئے۔ اور جو لوگ انکے پیروں سے جدا ہو گئے وہ اثناعشری خوچوں کے نام سے موسوم ہوئے۔ اس علیحدگی کا خاص سبب یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے اس مذہب کو عمل کے قابل اور آغا خاں کو مذہبی سرغنائی کے مطابق نہیں سمجھا۔ جدید فرسٹ نے اپنی ایک مسجد یا اللہین متصل شیوئل اسٹریٹ میں افتتاح کی۔ وہ خوب جو آغا خاں کی سرغنائی کو قبول نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے اس کو مل جانا میں اس بات کو شائع کرادیا۔ آخر میں ہمارے سلسلہ کی صحیح کو یہ بات پھیل شہر ہوئی۔ جبکہ آغا خاں نے کجمنی میں داخلہ کی خبر گرم ہوئی تاس افریق سے جو رہزنگی پیدا ہوئی تھی اس سلسلہ آغا خاں کے ساتھیوں کو بھی ہوئی۔ اور بدلتے لپٹے کا خیال پیدا ہوا۔ چنانچہ جب انہیں پتہ چلا کہ اس کو بھی ہوا تو انہوں نے

ہوا۔ تو انکو اپنی آرزو پوری کرنے کا موقع ملا۔ مسجد کا ایک متولی جب مسجد سے نکل کر اپنے گھر کو جا رہا تھا۔ تو اُس پر حملہ کیا گیا۔ اور اسکے سر و سینہ اور چہرے پر چھریاں مار سی گئیں جس سے وہ بیجان ہو کر گر ا۔ اسکے بعد انہوں نے لال جی سجن اور قاسم تاجی میانی دوسرے متولیوں پر حملہ کیا۔ اور انکو شدید مجروح کیا۔ ۱۸ مارچ کو آغا خاں نے اسماعیلیہ خوجوں کے سامنے زبان فارسی میں اس واقعہ کے متعلق اپنی سیج دی۔ انہوں نے کہا میں نے تم کو تحریری اور نیز زبان و عطا کے طریقے سے عوام میں اور پرائیویٹ طور سے سمجھایا۔ اور تم کو مشورہ دیا کہ صلح کل کا برتاؤ برتو اور باتوں کو برداشت کرو اور اپنے اپنے کاموں میں مصروف رہو۔ اور زبانی یا دوسرے طریقوں سے اپنے اُن بھائیوں سے مداخلت نہ کرو جو تمہارے ہم خیال نہیں۔ مگر مجھے بڑا افسوس ہوا کہ تمہارے گروہ کے بعض متعصب ممبروں کو میرے وعظ کا مطلق اثر نہیں ہوا۔ میں نے تم کو آج یہاں اس غرض سے جمع کیا ہے کہ میں تم کو متنبہ کروں کہ اگر آئندہ کوئی متعصب ممبر خون کریگا یا کسی طرح کا فساد برپا کریگا۔ تو میں عوام میں اپنے ہند کے مقلدین اور مشرقی افریقہ۔ شام۔ وسط ایشیا اور دیگر ملکوں کے سفیروں کو مطلع کر دوں گا۔ کہ میرا کوئی مذہبی تعلق خواجگان بھٹی سے نہیں ہے۔ اور آئندہ تم کو اپنے مذہبی مقلدین میں نہ سمجھو۔ اور نہ میں تم کو لکھو۔ نگانہ تمہاری کوئی چٹھی قبول کر دوں گا۔ اصل یہ ہے کہ میں تم کو بالکل برداری سے خارج کر دوں گا۔ تمہارا فرض ہے کہ تم اپنے عزیزوں اور دوستوں کو اطلاع دو۔ جو میں تم سے کہتا ہوں۔ اور تم اُن سے کہ دو کہ ایسے تعصب آمیز جبرائیم جیسے ۹ مارچ کو بد ذاتی اور زردلی سے ہوئے تھے۔ بیشک ایک وحشت انگیز حملہ ہے جو اپنے فوائد اپنے مذہب اور اپنے بھائیوں پر کیا جائے۔ بھائیو جب میں تم سے کہتا ہوں۔ تو میں اس بات کا یقین کرتا ہوں کہ اپنے مذہب کے تعصب ممبروں کو مطلع کر دو گے کہ کیسا سخت روحانی نتیجہ تم سب کے لئے پیدا ہو گا۔ تم کو

معلوم کر لینا چاہئے کہ دوسرے مذہب کے لوگوں کا ادب کرو اور اپنے مذہب کی سچائی پر کامل طور سے اتفاق رکھو۔ اور یقین مانو کہ خون اور قتل کے ایسے سفاکانہ اور وحشیانہ جرائم کے مرتکب ہونے والے کو کبھی سلطنت آسمانی نہ حاصل ہوگی۔ کیونکہ منصف اور پیارے خدا کو جیسے ہم ایمان لائے ہیں جرائم کی کثرت سے سخت نفرت ہوگی۔ علی الخصوص جبکہ وہ عبادت کے نام سے کئے جاتے ہیں۔

اگست ۱۹۰۲ء میں بادشاہ ایڈورڈ ہفتم نے جو تاجپوشی کا جشن لندن میں کیا۔ تو اس موقع پر آغا خاں بھی ہندوستان سے بلائے گئے۔ اور اس تاجپوشی کے اعزاز میں ۲۶ جون سنہ مذکور کو راجہ سی رائی رانی خطاب عطا ہوا۔ جرمن مغربی افریقہ میں آغا خاں نے عمدہ خدمات کیں اور لوگوں کو اس کام پر راضی کیا۔ جسکو وہ لوگ ابتداؤ ناپسند کرتے تھے۔ شہنشاہ جرمن نے ان خدمات کے جلد وہیں آغا خاں کو تمغہ اسٹار آف پرو شیا عطا کیا۔

ناظرین کی دلچسپی بڑھانے کی غرض سے آغا خاں کی متجسس علی استان بطور مشتمل نمونہ از خروارے پیش کی جاتی ہے۔ اس سے ہر شخص اندازہ کر سکا کہ انکی خداداد عزت اور جاہ و جلال مسلمانوں کے منزل اور افلاس کے زمانے میں درحقیقت الف لیلہ کی کہانیوں سے کم نہیں۔ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ کلکتے میں آغا خاں کی تشریف آوری کی خبر آئی۔ خوجہ لوگوں کے کلکتے میں بڑے بڑے کاروبار ہیں۔ پس کلکتے کے مقدر خوجہ بخار نے ایک جلسہ کیا۔ آغا خانائیں تیس چالیس ہزار روپیہ آغا خاں کے استقبال کے لئے جمع کر لیا۔ آغا خاں کا استقبال بالکل اس طرح عمل میں آیا جیسا کسی شاہنشاہ وقت کا مسکن ہوتا ہے۔ ریلوے سٹیشن نہایت مکلف طریقے میں آراستہ تھا۔ اور پلیٹ فارم سے باہر تک مچل اور قالینوں کا فرش بچھا ہوا تھا۔ خوجے لوگ اور دیگر متقدمین نہایت ادب اور انتظار سے صف بستہ پلیٹ فارم پر کھڑے تھے کہ آغا خاں

گھاڑی سے اترے۔ اگرچہ استقبال کرنے والوں میں بڑے بڑے درجوں کے
 رہنما اور تاجر موجود تھے۔ اور ان لوگوں کی آمدنی و دولت ان کے لئے قارون
 زناں کا خطاب حاصل کر سکتی تھی۔ مگر کسی کی مجال نہ تھی کہ آگے بڑھ کر ہاتھ
 لگاسکے۔ سب نے نہایت ادب سے جھک جھک کر دونوں ہاتھوں سے سلام
 کیا اور آغا خاں نے نہایت خندہ پیشانی سے دونوں ہاتھوں سے سلام لیا۔
 پلیٹ فارم سے باہر جم غفیر انکی زیارت کے لئے موجود تھا۔ اور ایک چار گھوڑوں
 کی گاڑی انکو قیام گاہ پر لی جانے کے تیار تھی۔ آغا خاں نے چاروں طرف
 سب کا سلام لینے کے لئے نگاہ دوڑائی۔ اور پھر گاڑی میں سوار ہوئے جس
 وقت گاڑی کو چلانے کے لئے حکم دیا گیا۔ ان کے چہرے پر کچھ پسینے کے آثار
 دکھائی دیتے تھے۔ آغا خاں نے ایک ریشمی رومال جیب سے نکال کر اپنے
 پونچھ کر یہ رومال اپنے معتدین کی طرف بھینک دیا۔ معتدین جتنے گھروں میں
 دنیا کی دولت بڑی افراط سے موجود تھی بے تحاشا اس رومال پر جھپٹے اور
 آٹا ٹانے میں اس رومال کی سینکڑوں دھجیاں اڑا گئیں۔ جس کسی کے ہاتھ
 میں رومال کا ذرا سا حصہ بھی پڑا اس نے اسے آنکھوں سے لگا یا اور
 بڑی احتیاط سے جیب میں رکھ لیا۔ دوسرے دن آغا خاں نے اپنے معتدین
 کے لئے دربار باز دید منعقد کیا۔ اس مکان کی زیبائش اور آرائش قابلِ دید
 تھی۔ آغا خاں کے لئے ایک سونے کی کرسی چھائی گئی تھی۔ اور سنہری
 مینر پر ایک سیالہ بڑے سائز کا رکھا ہوا تھا۔ معتدین چاروں طرف
 نہایت ادب کے ساتھ کرسیوں پر بیٹھے ہوئے تھے۔ اور ایک ایک ان میں
 سے نمبر دار اٹھ کر آغا خاں کے سامنے آتا تھا۔ اور سر تسلیم خم کرتا تھا۔ اس
 وقت آغا خاں پاؤں میں موزے نہیں پہنے ہوئے تھے۔ پس ہر مرتبہ اپنی
 جیب سے عطر کی شیشی نکال کر آغا خاں کے پاؤں پر عطر بچھا دے کرتا تھا۔ اور
 عطر سے اپنے چند رومالوں کو معطر کرتا تھا۔ سونے کے پیالے کو عطر خانی کے آسپاس

اپنی حیثیت کے موافق اشرافیاں ڈال جاتا تھا۔
سر آغا خاں نے دہلی کا نفرنس میں اپنی اسپیچ میں ذکر کیا تھا کہ اسلامی
تاریخ میں دو دن نہایت سیاہ گزرے ہیں راول وہ دن جس روز حضرت
سید الخدایہ شہید کئے گئے۔ اور دوسرا وہ دن جس روز سلطنت عباسیہ کا
خاتمہ ہوا تھا۔

خوجوں کے عقائد وغیرہ کی تفصیل

عاجی بی بی بوہ آغا مسعود شاہ نے آغا سلطان محمد شاہ پر بمبئی کی
عدالت عالیہ میں بحیثیت دخترا آغا جنگلی شاہ ۱۹۰۸ء مطابق ۱۲۲۸ھ میں
دعوے دائر کیا کہ وہ مشترکہ خاندانی جائیداد کی وجہ ہندوستان اور ایشیائے
کوچک میں ہے۔ اور جسکی مالیت دو کروڑ روپے کی ہے حصہ دار ہے۔ اور بدعت
حسب قانون شرع محمدی فقہ اثنا عشری اپنا حق طلب کیا۔ لیکن مدعا علیہ کی
طرف سے کہا گیا کہ وہ اسماعیلیہ شیعہ امامیہ ہے جبکہ ہاں عورتوں کو ترک کرنے
کا رواج نہیں۔ تو اس مقدمے کے ضمن میں اس فرقے کی بہت سی مذہبی
و تاریخی باتیں مختلف پیشیوں میں خود آغا خاں اور ان کے متبعین نے بیان
کیں جن میں سے کچھ مناسب موقع باتیں یہاں لکھی جاتی ہیں
خوجوں کا عقیدہ یہ ہے کہ آغا خاں فرقہ اسماعیلیہ کے امام ہیں۔ اور ان میں
ہر ایک امام اپنے پیشرو اماموں کے سلسلے کے ذریعہ حضرت علی کی روشنی حاصل
کرتا ہے۔ اور ان سب امام کا سلسلہ علی تک پہنچتا ہے۔ اماموں میں آغا سلطان
شاہ کا نمبر اٹا تالیسواں ہے۔ آغا خاں کے اور بھی بہت سے معتقد سوائے
خوجوں کے ہیں ان میں گپتیوں کا ایک بڑا گروہ ہند اور افریقہ میں ہے
امامی اسماعیلیوں کی تعداد ایران افغانستان روسی ایشیائے متوسطہ چینی
ترکستان شام مصر اور شمالی افریقہ میں بحر روم کے کنارے پر ہے۔ لوگ گپتیوں کو

ہندو خیال کر سکتے ہیں۔ مگر آغا خاں کہتے ہیں کہ میں انہیں شیعہ اسماعیلیہ سمجھتا ہوں جو بے مشرقی افریقہ میں بھی پائے جاتے ہیں۔ امامی اسماعیلی الزین میں احمد عطا فی کہلاتے ہیں۔ ایشیائے متوسط اور چینی ترکستان میں وہ مولائی کہلاتے ہیں۔ اور شام مصر اور شمالی افریقہ میں اسماعیلیہ کہلاتے ہیں۔ شام میں انکو دُرُوس یا دور و ز بھی کہتے ہیں۔ افغانستان میں وہ مولائی کہلاتے ہیں۔ جبکہ وہ ہند میں آتے ہیں۔ تو وہ بول چال میں بدخشا فی کہلاتے ہیں۔ آغا خاں کے معتقد و نکی ایک جماعت کثیر ہندوستان میں بھی پائی جاتی ہے۔ یہ آغا خانی ہندو پنجاب اور سرحدی صوبہ میں شمسی کہلاتے ہیں۔ اور نوکری یا کوئی پیشہ کرتے ہیں۔ گوجرانوالہ راولپنڈی ملتان ڈیرہ اسماعیل خاں اور ڈیرہ غازیخان۔ سیالکوٹ اور بعض دوسرے اضلاع میں شمسیوں کی تعداد بہت ہے۔ اور یہ سب آسودہ حال ہیں ان لوگوں کے نام ہندوؤں کے سے ہیں۔ اور انکے گوتروں اور ذات کے نام بھی ویسے ہی ہیں۔ اور انکے سوشل مراسم بھی ہندوؤں کی طرح ہیں۔ لیکن بعض دستورات مسلمانوں کے بھی انہوں نے اختیار کر لئے ہیں۔ یہ تمام معتقد آغا خاں کو نذریں دیتے ہیں۔ اور ہند میں وہ انکے پاس اپنے قائم مقام بھیجے ہیں۔ جہاں کہیں وہ ہوں۔ اور اپنے ملک سے روپیہ اور سامان لاتے ہیں۔ وہ آداب سجالاتے ہیں۔ اور روپیہ انکے سامنے رکھ دیتے ہیں۔ شام سے بھی قائم مقام آتے ہیں۔ اور اسی طرح نذر کرتے ہیں۔ ایران اور افغانستان والے بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ شمالی افریقہ کے معتقدین کم تعداد میں ہیں اور جب آغا خاں یورپ کو جاتے ہیں۔ تو وہ آتے ہیں۔ اور وہ انہیں ماریا ز میں دیکھتے ہیں۔ اسکے قبل وہ ہندوستان میں آتے تھے مشرقی افریقہ و لے آغا خاں کو جبکہ دہاں جاتے ہیں۔ روپیہ دیتے ہیں۔ یا انکے حکم سے انکے ساہوکاروں کو روپیہ بھیج دیتے ہیں۔ یہ خیال کرنا غلط ہے۔ کہ آغا خاں کو

لے وال ہلکے بدرائے ہلکے اور اسکے بعد سین ہلکے اور سین کی جگہ ڈالے بھی آیا ہے ۱۲

نذریں قرآن کی ہدایت کے موافق دیجاتی ہیں جو کہ سید دل اور غریبا اور مسافروں کو دینے کا حکم دیتا ہے جو بے اپنی آمدنی میں سے دسواں حصہ آغاخان کو دیتے ہیں ماور اس نذر کو دسواں بولتے ہیں۔ گننان میں اسکی ہدایت یہ ہے جو جوں کا فرض ہے کہ اپنے امام کو نذر دیں۔ گننان میں بہت سی باتیں ہیں جو کہ اس بات کی صلاح متفقہ کو دیتے ہیں۔ کہ دسواں امام کو دیں۔ یہ لوگ جو اپنی آمدنی کا ایک بڑا حصہ آغاخان کو دیتے ہیں۔ تو وہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ اگر وہ اپنے امام کو نذر دیں۔ تو وہ جہان میں سرسبز ہونے اور صلہ حاصل کرنے کے علاوہ دوسرے جہان بھی نجات حاصل کریں گے بعض نذریں آغاخان کو ڈاکٹر اور وکیل کی دیجاتی ہیں اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ آغاخان کو اسلئے دیجاتی ہیں کہ وہ ڈاکٹروں اور وکیلوں کی اجرت ادا کریں بلکہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ دینے والے ڈاکٹروں اور وکیلوں کے خلق نقصان سے برسی رکھیں گے اور انکو بیمار نہ ہونے دیں گے اور نہ انکو وکیل کی ضرورت پڑنے دیں گے اسکا سبب یہ ہے کہ آغاخان کو گو خدا نہیں سمجھتے یا خدا کی طرح پرستش نہیں کرتے لیکن انکو دنیا میں خدا کا قائم مقام تصور کرتے ہیں کہ ان میں علی کا نور ہے جو امام زندہ اور موجود ہو اسکو حاضر امام کہتے ہیں یہاں بعض خوجوں کے جوابات لکھے جاتے ہیں درج یا وکیل مدعیہ کے سوالات بھی بعض بعض مقامات پر درج کئے جاتے ہیں۔

جوابات

حاضر امام ۱۹-۲۱-۲۳ رمضان کو نماز پڑھاتے ہیں۔ ہم بارہ اماموں کی نائیاں نہیں پڑھتے۔ علی خدا ہے علی کے پہلے دس اوتار ہوئے ہیں۔ ہم نماز نہیں کہتی ہیں۔ کوئی خیر جیج کرنے اور کاظمین اور سابقہ کو نہیں گیا قرآن کو میل نہیں لٹا جب قرآن نازل ہوا میں موجود نہ تھا۔ (سوال) قرآن کو بحیثیت مسلمان ہونیکی تہی کتاب جانتے ہو (جواب) جسکی ہوگی وہ جانے۔ (سوال) ہم مسلمان ہو (جواب) ہاں گننان میں ہے فرقے کے (سوال) قرآن پر عمل کرتے ہو (جواب) نہیں۔ (سوال)

والہ الامام کو مانتے ہوئے جواب (ا) میں سوائے مذہب میں بھی ایسا ہی جواب انما بایں
بھروسے دہ دفعہ پڑھ رہے ہیں۔ تھکانہ میں یوں نہیں ہوتی کہ وہاں حاضر امام نہیں
علی دسویں اوتار ہیں محمد انکے پیغمبر تھے۔
علاوہ ان جوابات کے بعض اور سوالات جو باتیں حضرت علی خدا ظاہر کئے
گئے ہیں اور آغا سلطان محمد شاہ کو انکا منظر قرار دیا گیا ہے سو اگست ۱۹۰۰ء مطابق
۱۵ رجب ۱۳۱۹ھ یوم دوشنبہ کے روز ازبکستان میں بھی یہ بیان درج ہوا اور جولائی
۱۹۰۰ء کے ٹائمز آف انڈیا میں ذرا تفصیل سے چھپا ہے۔

دس اوتار سے مراد یہ ہے کہ خدا نے دس جسم اختیار کئے تھے اور گواہ نے یہ بھی
کہا کہ میں علی الامام سے یہ سمجھتا ہوں کہ علی میں خدا کا تو یہ گواہ نے پھر کہا کہ سبب
سبب کہ کیوں ہم دس اوتار کی عزت کرتے ہیں یہ ہے کہ ان میں دسواں اوتار بھی
شامل ہے جسکو ہم مانتے ہیں ہم انکو مقدس مانتے ہیں کیونکہ انکو پیر صدر الدین کہتے
آغا حسن علی کی نسبت کہا کہ وہ امام تھے لیکن دنیا کے دوسرے حصوں میں
وہ پیر بھی کہلاتے تھے اور گناہ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ حاضر امام کے پیش کش میں
کسی کو حصہ دار نہ بنایا جائے انکے ہاں دعائیں تمام اماموں کے نام پڑھ جاتے ہیں
اور تمام پیروں کے نام نہیں لئے جاتے لیکن چند کے نام دہرائے جاتے ہیں یہ سبب
بھائی جان محمد سوداگر دشریف بمبئی نے بیان کیا جو جولائی ۱۹۰۰ء کے ٹائمز آف انڈیا
میں چھپا ہے کہ حاضر امام کا نام دعائیں ۷۷ اذوق لیا جاتا ہے اور ہر دفعہ جب انکا نام
لیتے ہیں سجدہ کیا جاتا ہے عدالت کے سوال کرنے پر گواہ نے کہا کہ تمام متعین
جبکہ حاضر امام کا نام آتا ہے سجدہ کرتے ہیں جبکہ انکا حاضر امام آتا ہے جھکتے ہیں
گواہ نے پھر تل سفر کی رسم بیان کی جو کھانے کی چند چیزوں کا نیلام ہے جس کیلئے
جماعت بنانے کے ممبر بولی دیتے ہیں اور جو کہ ٹری ٹری قیمتوں کو خریدی جاتی
ہیں جو کہ انکی اصلی قیمت سے بہت زیادہ ہوتی ہیں کیونکہ یہ چیزیں آغا خاں کیلئے
خریدی جاتی ہیں آپ شفا دگر بلا کی خاک کے ساتھ ملا ہوا پانی اہل حقین کو دیا جاتا

ہے جو کہ اسکے لئے اپنے حاضر امام کو ثواب حاصل کرنے کیلئے روپیہ دیتے ہیں خاص
پیر و معمولی دعا کے بعد یا ہفتے کے خاص دنوں میں جلسہ کرتے ہیں اور وہ چند ارضیاری
نذریں حاضر امام کو دیتی ہیں۔ اور یہ لوگ خاندان کے کسی دوسرے شخص کو سو آغا
خان کے متبرک نہیں سمجھتے۔ جو بے اپنے جماعت خانے میں ایک چھپا ہوا کارڈ پیر خلیفہ
یعنی محمد علی فاطمہ حسن حسین علیہم السلام کے نام ہوتے ہیں اپنے سر پر رکھتے ہیں ۲۲
رمضان کو ایک رسم ہوتی ہے جس سے خوجوں کے گناہ وصال جاتے یہ وہ دن ہے
جس میں خوجے اپنے گناہوں کا افسوس کرتے ہیں آغا خان کے چلے جانے پر دسا اوتار پڑتے
ہیں۔ اس رات کو حاضر امام کا تھہ نہیں چوڑا جاتا کیونکہ یہ ماتم کی رات ہے۔

پیر خوجہ نہیں پیر بھی ہوتا ہے پیر کا کام یہ ہے کہ امام کی عدم موجودگی میں اسکی نایابت کرے
اور لوگوں کو امامی اسماعیلی بنائے آغا سلطان محمد شاہ کا بیان ہے کہ میرے وقت میں کوئی
پیر نہیں پیر صدر الدین انہیں بہت نامی گذرے ہیں ہندوستان میں پہلے پیر صدر الدین
آئے تھے جنکو خوجوں کے اسماعیلی بنانے کے لئے اسلام شاہ نے بھیجا تھا۔ انہیں نے
گنہگار دسا اوتار یہ دو کتابیں بنائی ہیں۔ خوجے صدر الدین کے اٹھتے سے اسماعیلی
بنے ہیں۔ حاضر امام پیر کو مقرر کرتا ہے۔

علی جی کا مندر

۹۔ اکتوبر ۱۹۰۷ء مطابق یکم رمضان ۱۳۲۵ھ یوم چہار شنبہ کے روزانہ یہ اخبار میں
مندرجہ ہے کہ پیر صدر الدین نے ہندوستان میں آکر ہندو قوموں کے عقائد علوم کو دیکھا
کیا کہ کرشن جی کے جس اوتار کا انتظار ہے وہ عربی میں ظاہر ہوا کیا حضرت علی کرشن جی
اوتار تھے اور میں انکا نائب ہوں یہ دعویٰ ہندو قوموں کے رسم و رواج اور مذہبی جذبات کی
رعایت رکھ کر پیش کیا گیا تھا۔ ایسی باتوں میں صوفیانہ اور وحدانہ پہچن جنہیں خدا اور
اور علی کی تعریف اور صوفیانہ نصائح کھلیں تصنیف کئے گئے اور یہ علاقے میں وہ اصول
اور کھیلوں کے ذریعہ سے پھیلائے گئے۔ رادھ پوتشیدہ طور پر ہر علاقے میں علی جی کے مندر قائم کئے

مجھے جنہیں علی جی کے پیاری اور بھگت جمع ہوتے اور داعیوں سے توحید الہی نعت
رسول اور علیؑ کے بھجن سنتے تھے بعض مندر زمین علی جی فرضی تصویریں بھی رکھی تھیں
تاکہ ہندوؤں کو اپنی قدیمی بتوں کو کوئی واسطہ و تعلق و میلان باقی نہ رہے اور ہم تن علی جی
کے بھگت بن جائیں جب اس میں کامیابی ہوئی اور لاکھوں آدمی اس خفیہ مذہب میں
شریک ہو گئے۔ تو رفتہ رفتہ ان کے خیالات کو اسلامی عقائد کی طرف مائل کیا گیا یہاں تک
کہ وہ اسلام میں جذب ہونے لگے مگر یہ سب پوشیدہ اور خفیہ عمل درآمد ہوا اور ہوتا
ہے کیا مجال کہ کسی غیر مسلم کو ذرا بھی خبر ہو جائے جو اس طریقے میں داخل ہوتا ہے اس کا پتہ
ہو جاتا ہے کہ کسی کے سامنے اپنے عقائد کے بھید ظاہر نہیں کرتا۔ آج کل اس جماعت کے
پیشوا آغا سلطان محمد شاہ ہیں لاکھوں ہندوؤں کو کہ شکاری اور تاراجی منظر سمجھتے ہیں
گپتی کی تحقیق

اسی اخبار میں یہ بھی ہے کہ آغا خاں دل کے پوتہ نہیں سید امام الدین نامی ایک
شخص گدی نشین خاندان سے جدا ہو کر احمد آباد میں چلے گئے اور یہاں انہوں نے
اپنا علیہ مشق قائم کیا یہ امام الدین جنکو سید امام شاہ کہا جاتا ہے اول تو علم مذہب حاصل
کرتے تھے اور مدت تک جوگیوں اور ہندو فقیروں کی صحبت میں رہ کر ویدانت کے طریقے معلوم کئے
اسکی بعد کام شروع کیا۔ کہتی ہیں کہ ایک دفعہ ہندوؤں کی ایک جماعت کاشی کے تیرتھ کو
جاکر رہی تھی امام شاہ نے انکو روکا اور کہا کہ تیرتھ تو خود تمہارے دل میں موجود ہے اسکی بعد
ویدانت کے طریقے سے ایک تقریر کی جس میں جو ذات باری اور انسانی ہستی کے تعلقات
کا بیان تھا ہندو امام شاہ کی دل آویز صوفیانہ باتوں میں ایسے مجھوت ہو گئے کہ وہ دن میں سر
کھا اور سفر چھوڑ دیا۔ رات کو ان سب نے خواب میں کاشی کا چتر اکر لیا اور ایسی سرسبز جگہ بنا
ہوئی کہ وہ صبح بیدار ہو کر شاہ صاحب کے قد و نمونے گرے اور چیلانائیک کی خواہش کی شاہ
صاحب نے انکی بہت سی اور حسب ذیل تعلیم دی خدا کو ایک مانو اسکے رسول محمدؐ پر ایمان
الاف علی کو کرشن کا اوتار سمجھو اور امام شاہ کو نائب علی تعین کرو۔ اپنے عقائد کو چھپاؤ
اور گپتی رہو۔ لیکن ہندوؤں نے کھور سم و رواج قدیم پر قائم رہی گوشت کھانا وغیرہ

موت بدلو یا نچ وقت کی نماز تم کو ضرور نہیں صرف یہ چاہئے کہ انی فتوئیں لاوالا
 احمد رضا اکر قل ہوا صد کا وظیفہ چکے چکے پڑھ لیا کرو وضو کر دو نہ تم پر شبہ کیا
 جائیگا اسکے بدلے غسل کیا کرو روزے رمضان میں کھو لوگ شک کرینگے جبکہ میں
 میں یہ فرض ادا کیا کرو زکوۃ تم پر یہ کہ آمدنی کا دسواں حصہ دینا کرو امام شاہ کو یاد کرو۔
 چنانچہ ان سب احکام کی تعمیل لگتی اور گیتی لوگوں کی قیاد پر مبنی لگی اسوقت امام شاہ نے
 ایک کتاب لکھی جسکا نام ست دینی ہی یعنی سچا کلام یا کلام الحق یہ گجراتی زبان میں
 شفی مولانا روم کی طرز پر ہے جسکے شروع میں ہے۔

پہلا سرجن ہار دکھانو اسکو جیتا کچھ شک نہ آنو
 یعنی اول خالق کائنات کی حمد کرو اور اسکی عبادت و یاد میں شک نہ لاؤ امام شاہ کے
 نائب ہندوانہ لباس میں ست دینی پھیر گاتے پھرتے ہیں اور لوگوں کو علی کے پنتھ میں داخل
 کرتے ہیں انہوں نے جبکہ علی کے مندر بنائے جہاں گیتی لوگ جمع ہو کر دعائیں کرتے
 اور بھجن سنتے ہیں گیتی لوگوں میں جب کوئی مر جاتا ہے تو وہ جلا یا جاتا ہے مگر اسکی ایک
 انگلی یا عضو کاٹ کر میر کے زیر سایہ دفن کرتے ہیں آخر رفتہ رفتہ ان گیتیوں کو بھی اسلام کی طرف
 کھلم کھلا کھینچا گیا اور انہیں سب بہت علانیہ مسلمان کرنے لگے جو گیتی ظاہر مسلمان ہوتا تو اسکا
 جینو پیر کو دیا جاتا اور پیر اسکو پرکھٹی و ظاہر اور مومن یا شیخ کا خطاب دیتا تھا واصل
 پیر کی درگاہ میں ظاہری مسلمان ہونو انکی جینو نکا ایک بہت بڑا انبار لگا ہوا ہے
 جو یادگار کے طور پر سجھانٹ رکھا جاتا ہے گیتی نہیں اسوقت ۵۰ لاکھ ہندو شریک
 جنہیں برہمن جو پیری مرہٹہ بنیہ شراوت گیتی چار ڈیسٹر بھنگا سب ہی قومیں ہیں اور دیو لاکھ
 کے قریب پرکھٹی ہیں یعنی جو علانیہ مسلمان ہو گئی ہیں یہ لوگ اسلام اور علی کے نام پر خدا ہیں
 گیتی لوگوں کو شناخت کرنا ناممکن ہے وہ ظاہر و باطن میں ہندو نظر آتے ہیں مگر ایک گیتی دوسرے
 گیتی کو دیکھتی ہی فوراً پہچان لیتا ہے ایسا ہی ایک پرکھٹی گیتی کو اور گیتی پرکھٹی نظر آتے ہی
 سمجھ جاتا ہے کہ یہ ہمارے طریقے کا آدمی ہے امام شاہ کی اولاد میں گدی موجود ہے اور فقیر مسلمان
 کو حسب معمول سداہرت یعنی لنگر دیا جاتا ہے اور تمام تھکائے مریدین نذرانے برابر جاری ہیں

شراب استغنا پر قیام رکھتی تھی، یکایک عشق نے مثل قطروں میں اپنی ذات مشغنی الصفات پر اثر کیا جس سے جوش ہوا اس نے چاہا کہ اپنی ذات و صفات کو نظر کھرے تو اپنی ذات کو فوراً محسوس یعنی فوراً محسوس نورست گوردہ پر ہکا کو علیحدہ کیا اور اسکے دیدہ سے آپ عاشق اپنا ہوا جس کے کل عالم ظہور میں آیا اور شیخ سے سرکش ہوا راج بھاگویت میں آتے ہیں کہ کل سرشتی کا خلور مجھ سے ہوا ہے اور کل سرشتی کا منبع میں ہوں اور اسی شجر سے گوردہ پر ہوا یعنی مجھ سے طیف نے فرمایا ہے کہ ان میں نور الدہ خالق من نور یعنی میں خدا کے نور ہوں اور میرے نور سے خلق الہی ہے آج اسی نورست گوردہ پر ہوا ہے کوئی زمانہ یعنی بل گھڑی پہرہ میں ہفتہ مہینہ برس صدی خالی نہیں کیونکہ سرکش جن جی ہمارا ج فرماتے ہیں کہ اے ابن اگر میرا چہرہ تھی پر نہ ہو تو یہ تھی برے ہو جائے اور حضرت محمد نے فرمایا ہے کہ زمین مام کی کبھی خالی نہیں ہوتی ۱۹۱۸ء سے شیعہوں نے منہ دونکا پردہ اپنا اور بری اٹھا نا شروع کر دیا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ یہ سماجی اخبارات کے گمراہان ہوا و سید سلطان محمد شاہ کو اپنی اخبارات میں بُرا لکھنا شروع کیا یہ امر انکو ناگوار گذرا

سوامی نرائن خوبے

انکی تعداد بہت قلیل ہے اور ریاست بھارت کے قصبہ گڑھڑ میں ایک مکان انکی رہائش ہے ایک شخص ایک شخص مر گیا جو کہ وہ اسودہ حال تھا اور اس نے منہ میں کچھ دیکھ دیکھا سو اسی نرائن خیرہ دالوں نے اسکی اتر کر یا کی سنگریا کے دوسرے خوبے کے سنے پر انہوں نے لاش اٹھا لی تھانے انکا کیا میرے متعلقین انکا عشق جو جو گئے مسدعی ہوئے کہ وہ جنازہ اٹھا میں راتنا عشری جو جو اس شرط پر جنازہ اٹھایا اور اپنی قبرستان دفن کیا کہ آئندہ سوامی نرائن خوبے راتنا عشری مذہب گھٹنگے اس تو سہ پہلے ہی سوامی نرائن خوبے منہ کو داتے تھے اور اب بھی کرتے ہیں مسلمانوں کو ساتھ بیٹھا ایک ہی دسترخوان بلکہ ایک ہی برتن میں کھانا کھاتے ہیں کوئی عذر نہیں البتہ گوشت کے وہ پرہیز کرتے ہیں مگر گوشت خواروں کو کوئی نفرت نہیں رکھتے۔

سید علی

یہ گروہ زید بن علی زین العابدین بن حسین بن علی بن ابی طالب کی طرف منسوب ہے یہ لوگ حضرت علی کے بعد حضرت حسن کو انکے بعد حضرت حسین کو انکے بعد علی زین العابدین کو انکے بعد انکے بیٹے زید کو امام مانتے ہیں ۱۲۱ھ اور بقولے ۱۲۲ھ میں زید بن علی نے ہشام بن عبد الملک مروانی پر خروج کیا تھا لوگوں نے انکے خروج کے سبب بیان کرنے میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے

ہیں کہ یہ عہد گورنری خالد بن عبداللہ قسری میں عراق گئے خالد نے معقول طور سے جانی اور مالی انکی خدمت کی تھی پس جب یوسف بن عمر نقضی گورنر عراق ہوا تو اس نے ہشام بن عبدالملک کو یہ تمام حال لکھ بھیجا ہشام نے مدینے سے انکو بلوا کے خالد کے سامنے تصدیق کرانے کی غرض سے یوسف کے پاس عراق کو روانہ کر دیا مدینہ کو دایسی کے وقت قادسیہ میں پہنچ کے قیام کیا اہل کوفہ نے یہ خبر پاکے خط و کتابت کی پس زید انکی طرف چلے گئے وادو بن علی بن عبداللہ بن عباس نے جو ہمراہ تھے کوفہ کی طرف واپس جانے پر زید کو بہت سمجھایا یا امام حسین کا باجرا سنا یا شیعوں نے یہ خود امیر بنا جاتے ہیں اسوجہ سے آپ کو کوٹنے میں جانے سے روکتے ہیں زید دم پٹی میں آکر کوفہ واپس گئے اور بعض اسکا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ زید بن علی اور عبداللہ بن شیبہ میں ایک مال موقوفہ جناب امیر کی بابت نزاع تھی رفع نزاع کی غرض سے یہ دونوں اکثر عامل مدینہ خالد بن عبدالملک بن حارث کے پاس جایا کرتے تھے ایک روز اتفاق سے خالد کی مجلس میں دونوں بھائی گئے گئے باقوانزل میں طعن و تشنیع کی نوبت آگئی خالد ان دونوں کو حکمت عملی سے مشتعل کرتا جاتا تھا زید کو اسکا یہ فعل ناگوار گذرا سخت دنا طام کلمات کہہ کے اٹھ آئے دوسرے دن بخیر سے دمشق کی جانب روانہ ہو گئے ایک مدت تک ہشام نے معاشری کی اجازت مذی حیلہ و حوالہ کر کے ٹالتا رہا بالآخر فنا ورا نے کے بعد اجازت دی دیر تک باتیں کرتے رہے اتنا کہ کلام میں ہشام نے کہا میں نے سنا ہے کہ تم میری مخالفت کرتے ہو اور خلافت کے ممتحن ہو حالانکہ تم اس کے اہل نہیں ہو پھر کچھ سوچ کے کہا اور اگر تمہارا یہ خیال قائم ہو گیا ہے تو تسلیم ہم پر خرچ کرو اپنی جو ابدیامال میں ایسا خرچ نہ کرو گنا جو تم کو جبر نہ گذرے ہشام نے اناموش ہو گیا اور آپ دشمن سے کونے کی جانب چل کھڑے ہوئے محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب نے اندھناے کا واسطہ دیکھ کر کہا کہ تم کو نہ نہ جاؤ رانکے قول و قسم کا کچھ اعتبار نہیں ہے انہوں نے ہمارے اور تمہارے جد امجد کے ساتھ جو کچھ کیا ہے وہ تم سے پوشیدہ نہیں ہے زید بن علی نے اس پر کچھ توجہ نہ کی جو انوں نے مسافت کر کے کوفہ پہنچے پوشیدہ طور سے قیام کیا اور بعض کہتے ہیں کہ حکم کھلا قیام فسر دیا تھا عبداللہ بن حسن بن علی بن ابی طالب نے زید بن علی کو ایک خط لکھا تھا کہ اس ارادے سے روکا لیکن انہوں

نے کچھ سماعت نہ کی۔ آپ کے پاس کوئے میں عورت و مرد بکثرت آتے اور بیعت کرتے تھے۔ رقص و طے ہی دنوں میں ایک معقول جماعت ہو گئی۔ جنگی قندار بارہ ہزار تک پہنچ گئی تھی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ تیس ہزار آدمی شیعہ شریائہ میں گئے۔ اکثر ان میں کیسانہ اور مختار یہ تھے۔ اور تھوڑے سے وہ لوگ تھے جو حضرت زین العابدین کی امامت کے قائل تھے۔ جمع ہو گئے۔ آپ نے بنار کی حکم دیدیا۔ ان دنوں کو ذہ اور عراقین کا گورنر ہشام کی طرف سے یوسف بن عمر غفقی یوسف کو یہ خبر لگی۔ تو اُس نے آپ کو تلاش کرایا لیکن آپ نہ ملے۔ آپ نے یوسف کے خوف سے شرمج میں تعجیل کی۔ یوسف اندنوں حیرہ میں تھا۔ کو ذہ میں حکم بن اعلیٰ امارت کو رہا تھا۔ شیعیان علی یہ سُنکے کہ یوسف آپ کو تلاش کر رہا ہے گھبرائے۔ کیونکہ جان جانے اور محبت کے امتحان کا وقت قریب آ گیا تھا۔ ایک جماعت نے زید شہید سے دریافت کیا کہ آپ شیخین کے حق میں کیا کہتے ہیں زید نے کہا کہ میں انکو اچھا جانتا ہوں۔ اور میرے خاندان میں سے جس نے انکا ذکر کیا۔ وہ دکنوینکی کے ساتھ یاد کیا۔ ہم میں سے کسی نے اس سے زیادہ نہیں کہا کہ نبی علیہ السلام کی خلافت کے لئے سب سے زیادہ ہم مستحق تھے شیخین نے ہمارا حق ہم کو نہیں پہنچنے دیا۔ مگر اس بات سے انکا کفر لازم نہیں آتا۔ انہوں نے مخلوق میں عدل و انصاف کیا۔ قرآن اور سنت رسول پر عمل کیا۔ کسی پر ظلم نہیں کیا۔ شیعہ بولے کہ بنی امیہ بھی تو کہتے ہیں کہ ہم کتاب خدا اور سنت رسول پر عمل درآمد رکھتے ہیں۔ تو انکے ساتھ جنگ کے لئے تم کیوں ہم کو بلاتے ہو۔ اس صورت میں یہ بھی ظالم نہ ہونگے۔ زید ضہید نے فرمایا کہ بنی امیہ کو حضرت ابو بکر و عمر سے کیا مناسبت یہ تمام مسلمانوں پر ظلم کرتے ہیں۔ شیعہ کہنے لگے۔ تم ہمارے امام نہیں۔ ہمارے امام گذر گئے۔ مراد اس سے امام محمد باقر تھے اور اب انکے بعد جعفر ان کے بیٹے امام ہیں۔ را در بیعت توڑ کر اپنے اپنے گھر و ناکو چلے گئے۔ مگر خالص مخلص جہرا رہ گئے۔ ان واقعات کے بعد حکم بن صلت

نے یوسف کے حکم اہل کوذہ کو جامع مسجد میں جمع کیا۔ اور زید بن علی کو تلاش
 کرایا۔ آپ رات ہی کے وقت نکل کھڑے ہوئے۔ چند غلیہ نے آپ کے پاس مجتمع
 ہونے لگے۔ اور یہ عرض کی۔ اور یا منصور کی ندادی حکم نے مسجد کے دروازے بند
 کر کے یوسف کو اس واقعہ سے مطلع کیا۔ یوسف یہ خبر پاتے ہی کوفے کے قریب
 پہنچا۔ اور دو ہزار سواروں اور تین سو پیادوں کو کوفے کی طرف بڑھنے کو
 کہا۔ غلیہ یہ سنکے دائیں بائیں آنکھیں چرا گئے۔ زید بن علی نے دریافت کیا
 یہ سب لوگ کہاں گئے۔ جواب دیا گیا جامع مسجد میں حضور میں۔ حاضرین
 شمار کئے گئے۔ تو دو سو بیس نکلے۔ جو سپاہ زید بن علی پر چلے کو آئی تھی۔ اس کو
 نصر بن خزیمہ بھیسی اور زید بن علی نے اپنے مروانہ حلقے سے ہریمت دی۔ اور
 زید بن علی لڑتے بھڑتے انس بن عمر از دسی کے مکان تک پہنچے۔ چونکہ اس نے
 بھی بیعت کی تھی۔ اپنے آواز دی۔ باہر آنا تو درکنار صدائے برنجاست کا
 مضمون ہوا۔ رفتہ رفتہ کنا سہ پہنچے۔ جہاں پر اہل شام کا جھگڑا تھا۔ زید
 انہر بھی حکم کیا۔ اہل شام ہریمت کھانکے منتشر ہو گئے۔ ریشامیوں نے پھر زید
 کا تعاقب کیا۔ کوفے کی گلیوں میں بڑا سا مچا ہوا تھا۔ آگے آگے زید بن علی تھے
 اور پیچھے پیچھے اہل شام تھے۔ زید بن علی اہل کوذہ کی ایفائے بیعت سے ناامید
 ہوئے۔ نصر بن خزیمہ سے بولے افسوس ہے کہ تم لوگوں نے میرے ساتھ بھی حیلین
 کا جیسا برتاؤ کیا۔ نصر نے عرض کیا لیکن میں۔ وائید میں تمہارے ساتھ جان دنگا
 زید نے مع نصر کے دامالرزق میں رات بسر کی صبح ہوتے ہی یوسف نے
 عباس بن سعد مزی کو بسر گردہی لشکر شام زید بن علی کے مقابلے پر بھیجا۔ آپ
 کمال مردانگی سے میدان جنگ میں آئے۔ نصر بن خزیمہ اور معاویہ بن اسحاق
 بن زید بن ثابت دونوں بازوؤں پر تھے اور آپ قلب میں ایک سخت اور
 خونریز لڑائی کے بعد نصر مارے گئے۔ مگر لشکر شام بھی میدان جنگ سے بھاگ کھڑا
 ہوا۔ مغرب کا وقت آگیا تھا۔ لڑائی موقوف ہو گئی۔ عشا کے وقت یوسف نے

اپنے ہمراہیوں کو دوبارہ مرتب کر کے زید پر بخون مارنے کو بھیجا لیکن اُنکے
جیانی شاروں نے نہایت دلاوری سے پساکر دیا۔ یوسف نے یہ رنگ دیکھ کے
تیر اندازوں کو تیر باری کا حکم دیا۔ جنگ کا عنوان بدل گیا۔ لڑائی نہایت
سختی سے جاری ہو گئی۔ معاویہ بن اسحاق مارے گئے۔ اتفاقاً ایک شیر زبد کی
پیشانی پر لگا۔ جسکے صدمہ سے طاثر روح قفس بدن سے اُڑ گیا۔ تاریخ انجیس
میں لکھا ہے کہ یوسف نے زید کے جد کو برہنہ کر کے سولی دی۔ اور ہم سال
تک اُنکا جسد یوں ہی سولی پر رہا۔ اور اُنکے ممبر زبردستی سے جالا پور دیا
تھا۔ جو لوگ زید شہید کے ساتھ تھے۔ وہ اپنے آپکو شدیدہ خالص کہنے لگے
اور کہا کہ امام برحق ہی تھے۔ کہ اپنے اسلاف کی طرح ظالم دشمنوں سے لڑ کر اس
گئے۔ اور اپنی جان امارت کی راہ میں دیدی۔ اور امام کو یہی چاہئے۔ کہ راہ
خدا میں کسی سے نہ ڈرے۔ اور تلوار کے ساتھ نکلے۔ اور کسی کی پشتی و رفاقت
یا ترک مدد کی پروا نہ کرے۔ اور جو لوگ اُن سے جدا ہو گئے تھے۔ انہیں ہوا قفس
کہنے لگے۔ بلکہ جب اُن جھوٹے شیعوں نے ترک رفاقت کی تو خود زید شہید نے
کہا تھا۔ کہ یہ لوگ روافض ہیں۔ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ شیعہ وہ ہے کہ
تفضیل نہ دے حضرت علی پر اور رافضی وہ ہے کہ تفضیل دے حضرت علی
کو حضرت عثمان پر۔

مولوی فیلی صاحب نے سیرۃ النعمان میں کہا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب
نے تحفہ میں لکھا ہے کہ زید بن علی نے بنی امیہ کے عہد میں جو بغاوت کی تھی
امام ابو حنیفہ اس میں شریک تھے۔ نامہ دانشوراں کے مولفوں نے بھی ایسا
ہی گمان کیا ہے۔ لیکن ہم اسپر یقین نہیں کر سکتے۔ جس قدر تاریخیں اور رجال
کی کتابیں رہائے سامنے ہیں۔ ان میں کہیں اسکا ذکر نہیں حالانکہ اگر ایسا
ہوتا۔ تو ایک قابل ذکر واقعہ تھا۔ غالباً اس غلط فہمی کا منشا یہ ہے۔ کہ امام ابو حنیفہ

لے دیکھو تاریخ طبری اور تاریخ کامل ابن اثیر اور عمدۃ الطالب اور تاریخ ابن خلدون اور درختہ النعمان وغیرہ

کا خاندان اہل بیت کے ساتھ ایک خاص ارادت رکھتا تھا۔ امام صاحب نے
 ایک مدت تک امام باقر کے دامن فیض میں تربیت پائی تھی۔ کوفہ کی ہوا
 میں ایک مدت تک شیعہ پن کا اثر تھا۔ ان اتفاقی واقعات نے امام ابو حنیفہ
 کی نسبت یہ گمان پیدا کر دیا۔ اور تاریخی شہادتوں بالکل اسکے خلاف ہیں
 انتہی ظاہر۔ اصل حال یہ ہے کہ زنجبیری نے کشف میں اس آیت کی
 تفسیر میں لا ینال عہد الظلمین لکھا ہے۔ کان ابو حنیفۃ یفتی سرا ابو جوب نصرہ
 زید بن علی رضوان اللہ علیہ وحل المال علیہ والخروج معہ علی اللص
 المتغلب المستی بالامام والحلیفۃ کالدوافعی واشباہہ یعنی امام اعظم
 کو مخفی طور پر لوگوں کو قتل دیتے تھے کہ زید بن زین العابدین کی مدد
 کرنا چاہتے۔ اور لڑائی میں متغلب چوروں مثل منصور و دافعی اور اسکی طرح
 کے لوگوں کے مقابل انکا ساتھ دینا چاہتے۔ زنجبیری کے اس قول کو نامہ
 دافعیوں اور فواجحہ میں بھی نقل کیا ہے۔ اور اسکی نقل کے بعد کوئی
 تلمذ یہ نہیں کی ہے۔ اور جلد اول تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ یہ قصہ بھی مشہور ہے
 کہ زید بن علی نے ہشام بن عبد الملک مروانی پر خروج کیا تو امام ابو حنیفہ کو اس
 کو مخفی طور پر قتل دینے کہ زید بن علی کی مدد کرنا۔ اور انکی رفاقت میں جہانگ
 کرنا واجب ہے۔ اور امام صاحب نے مدد کے لئے مال اسباب زید بن علی کے
 پاس بھیجا۔ اور صواعق مرقہ میں زید بن علی کے حق میں بیان کیا ہے وہ من الظالمین
 یعنی امامت و جواز خروج علی الظلمہ وجوب اتباع ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوئی
 یعنی زید بن علی کی امامت کی صحت کے امام ابو حنیفہ قائل تھے۔ اور ان کے
 خروج کو اس وقت کے حکام ظالم پر جائز قرار دیتے تھے۔ اور انکی مدد اور شرکت
 کو واجب بتاتے تھے۔ شاہ صاحب نے تحفہ میں اسی صواعق مرقہ کی روایت کی
 ہے۔ اگرچہ مولوی شبلی صاحب کی تحریر پر جو ہے اس وقت میں فرقہ تاج میں
 کوس من الملکی بجا ہے ہیں۔ اور ان لوگوں کی نظروں میں جو علم عربیہ سے

قابل ہیں اور ان کے مبلغ تحقیقات کا مدار اخبارات کی تحریرات پر ہے اور جو
 کسی قدر ترقی یافتہ ہیں۔ وہ تعلیم انگریزی کے کسی درجے میں پاس ہو چکے ہیں
 اعلیٰ درجہ کے مورخ اور محقق ہیں کسی امر میں شبہ ظاہر کرنا چھوٹا منہ بڑی بات
 ہے مگر مولوی صاحب نے اس واقعہ کا بے اصل ہونا جن وجوہ اور قرائن سے
 قرار دیا ہے اُس سے اس واقعہ کی غلطی ثابت نہیں ہوتی بہم مولوی شبلی
 صاحب سے دریافت کرتے ہیں (۱) شاہ صاحب کی تحریر اتنی شہادتوں کے
 سامنے قابلِ فوق ہے یا نہیں اور یہ شہادتیں معتبر ہیں یا نہیں اگرچہ
 زخمی کو علم تاریخ سے مس نہ تھا جیسا کہ شبلی صاحب نے الفاروق کی
 جلد ۲ صفحہ ۲۷۲ میں اسکی تصریح کر دی ہے لیکن امام فخر الدین رازی نے ہنگی
 تفسیر نہایت صحیح اور مستند خیال کی جاتی ہے اس واقعہ کی تخلیق کیوں نہیں
 کر دی اور نامہ دانشوران کے مولفوں نے اس روایت پر جو زخمی نے تحریر
 کی کیوں نہ اعتراض کیا بلکہ اعتراض تو درکنار اسکو صحیح سمجھا خود بھی
 روایت کر دی (۲) مولوی صاحب کا یہ قول کہ تاریخی شہادتیں بالکل اس کے
 خلاف ہیں یہ لکار کر یہ کہہ رہا ہے کہ مورخین نے اس قصے کی تغلیط اور تردید
 کی ہے یا یہ لکھ دیا ہے کہ امام ابو حنیفہ صاحب نے زید بن علی کی مدد نہیں کی
 قصی حالانکہ اکثر تواریخ کے ورق ورق لوٹ کر دیکھ لئے گئے کسی مورخ نے
 کوئی اس قسم کا لفظ نہیں لکھا جس سے اس بات پر دلالت ہو سکے کہ امام صاحب
 نے زید بن علی کی مدد نہیں کی یا ان کے خروج کو بُرا جانتے تھے یا یہ واقعہ غلط
 ہے نہایت کا یہ ہے کہ طبری ابن الاثیر ابن خلکان ابن خلدون ابو الفدا
 وغیرہ نے اس قصے کو نہیں لکھا ہے مگر حاکمے الفصاف ہے کہ ان مورخوں نے
 اس قصے کو غلط بھی نہیں قرار دیا پس انکی خاموشی سے یہ غلط نہیں ہو سکتا
 (۳) اگر واقعی یہ قصہ غلط تھا تو مولوی شبلی صاحب کو لازم تھا کہ اس بات کو
 نہایت مدلل کر کے وضاحت سے تحریر کرتے کہ امام صاحب کے زید بن علی کی

مدد کرنے میں کیا قباحت تھی۔ حالانکہ انہوں نے ابراہیم کی علانیہ تائید کی تھی جو فرقہ زید یہ کے امام ہشتم تھے اور انہوں نے منصور و دانش پر خروج کیا تھا اور یہ کس نے لکھا ہے کہ امام صاحب نے زید کی مدد نہیں کی صرف اپنے قیاس و تخمین سے تغلیط کرنا قابل و ثوق نہیں رہا، خاندان اہل بیت کے ساتھ اس وقت کے اور بھی مقدس آدمی عہدت رکھتے تھے پھر انکی نسبت ایسی غلط روایت کیوں نہ مشہور ہو گئی (۵) مولوی شبلی نے کسی روایت ضعیف یا اتقویٰ کا کسی تاریخ کے حوالے سے تذکرہ تحریر نہیں کیا۔ کہ فلان تاریخ یا روایت میں بعد قصہ خلاف روایت مشہورہ کے موجود ہے (۶) اکثر کتب اہل سنت میں اس واقعہ کو تحریر کیا ہے اور آج تک کسی عالم اہل سنت یا شیعہ نے اس قصہ کی تردید نہیں کی (۷) کیا طبری یا کامل وغیرہ تواریخ میں کوئی کلی یا جزوی واقعہ غلط یا اشتہار نہیں ہو گیا۔ کیا بالاستیعاب سب واقعات لکھ لئے گئے ہیں وہ نہ کیا امام ابو حنیفہ کے تمام مخفی و علانیہ واقعات قلمبند ہو گئے ہیں وہ کیا زنجبیری یا امام فخر الدین رازی یا مولف صواعق محرقہ وغیرہ کوئی تاریخ کی کتاب لکھتے تو ان کا پایہ طبری یا کامل یا تاریخ ابن خلدون یا ذیاتی الاعیان یا ابو الفدا وغیرہ کے سامنے قابل اعتبار نہ ہوتا (۸) کیا جن لوگوں نے اس واقعہ کو لکھا ہے ان سے مولوی شبلی زیادہ تھا یا علوم عربیہ و تواریخ کے زیادہ ماہر ہیں (۹) کیا مولوی شبلی کی نظر تمام تواریخ اور اسمائے رجال کی کتابوں پر حاوی ہو گئی ہے۔ بلکہ مذکورہ جس طرح یہ قصہ مشہور ہے اسی طرح اُسکی صحت ہوتی ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جس قدر مخلص زید کے ساتھ رہے تھے یا نہ ہوں اپنی جانوں کو زید کی طرف منسوب کر دیا اور مذہب جدا گانہ نکال لیا۔ ان میں سے عمدہ داعی یہ لوگ ہیں یحییٰ بن زید بن علی بن حسین شہید کربلا بعض زید یہ ان یحییٰ کو ایام مانتے ہیں۔ اور یحییٰ بن حسین بن اشعث کہ حسن بن حسن

بن علی کرم اللہ وجہ کی نسل سے تھے۔ انہوں نے اپنا لقب ہادی رکھا۔ اور
 مشعرہ میں خروج کیا اور یمن اور حجاز کے شہروں پر قبضہ کر لیا۔ اور احکام نام
 ایک کتاب فقہ زیدیہ میں تصنیف کی۔ اور انکے بیٹے مرتضیٰ ابھی زیدیہ کے
 مذہب کے داعی تھے۔ اور حسن بن احمد بن یحییٰ بن حسین اور یحییٰ بن احمد
 بن یحییٰ بن حسین یہ دونوں بھی زیدیہ کے دعاۃ میں سے تھے۔ اور یہاں تک
 زیدیہ کا مذہب خالص رہا کہ اصحاب کبار پر تبرائیں کرتے۔ اور زید سے
 بہت سے فصوص اس بدعا پر نقل کرتے ہیں۔ اور سب کو نیکی کے ساتھ رہا
 کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اگرچہ امامت جناب امیر کا حق تھا۔ مگر انہوں نے خود
 خلفائے شائستہ کو دیدی۔ اور کہتے ہیں کہ بیعت خلفاء کی خطائے تھی۔ اس لئے کہ
 جناب امیر اس سے راضی تھے۔ اور معصوم خطا و باطل سے راضی نہیں ہوتا
 ہے۔ زیدیہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر کے خلیفہ مقرر کرنے میں مصلحت تھی۔ اس لئے
 کہ حضرت علی کی تلوار ابھی دشمنان دین کے خون سے خشک نہ ہوئی تھی۔ اور عداوتیں
 دلوں میں موجو تھیں۔ اگر انہیں خلیفہ کر دیتے تو شاید دین میں خلل پڑ جاتا
 اور انتظام بگڑ جاتا۔ اور حضرت ابوبکر کے مقرر کرنے میں جھگڑوں کے دفعیہ کا
 خیال تھا۔ ان کا سارا مذہب امامت کے باب میں اہل سنت و جماعت کے مذہب
 کے موافق تھا۔ مگر فرق اس قدر ہے۔ کہ انکے نزدیک امام کا فاطمی ہونا شرط ہے
 اور جب وہ فاطمی کسی غیر فاطمی کو امامت سپرد کر دے تو اسکی امامت منعقد
 ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ حال ان لوگوں کا تھا۔ جو خاص زید شہید کے متبع تھے
 پھر بعض زیدیہ نے بعض باتیں اسماعیلیہ و امامیہ کے مذہب میں سے لیکر
 مذہب زیدیہ میں داخل کر کے آپ داعی اس مذہب کے بنے۔ اور ہر ایک کے
 متبعین سے ایک ایک فرقہ مقرر ہو گیا۔ جیسے ابوالنجاہ و کہ کنت اسکی ابوالنعم
 ہے۔ اور سلیمان بن جریر اور ابوترکی اور حسین چلح اور نعیم بن یمان اور
 یعقوب وغیرہ مگر سب زیدیہ میں شمار ہوتے ہیں۔ اور زیدیہ کی رائے یہ ہے

کہ امام کا مقرر کرنا الہی پر واجب ہے۔ بعض زید یہ کے نزدیک یہ وجوب دلیل عقلی سے ثابت ہے۔ اور اکثر زید یہ کے نزدیک دلیل سمعی سے۔ اور ان کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب نہیں۔ زید بن علی بن امام حسین بن امیر المومنین علی واصل بن عطاء رئیس معتزلہ کے شاگرد تھے اصول عقائد کو اسی سے لیا تھا یہ واصل اپنے وقت کا امام معتزلہ تھا۔ اور جنگ صفین و جمل میں حضرت علی کے برسر صواب ہونے میں اسکو تردد تھا۔ ایک دن زید نے اس عقیدہ کو برسبیل تذکرہ بیان کیا۔ محمد باقر ان کے بھائی نصیحت کرنے لگے بڑے افسوس کی بات ہے کہ تم ایسے شخص سے علم حاصل کرتے ہو جو تمہارے دوا سے بدظن ہے۔ نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے کہ سائے زید یہ اصول معتزلی ہیں۔ مگر مسئلہ امامت میں معتزلہ سے مخالف ہیں۔ زید بن علی کا مذہب واصل بن عطاء سے لیا گیا ہے۔ انتہی۔ سید شریف نے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانے میں زید یہ مقلد ہیں۔ اصول عقائد میں اعتزال کے طریق پر ہیں اور فروع میں مذہب حنفیہ کے طریق پر مگر چند مسائل میں خلاف رکھتے ہیں۔ اسحاق الراغبین میں لکھا ہے کہ زید کے شاگرد واصل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اسکے مذہب پر ہوں۔ کتاب الازہار میں کہ فقہ زید یہ میں ایک معتبر کتاب ہے۔ کتاب السیر کے اندر لکھا ہے کہ زید یہ کے نزدیک وجوب امامت کا طریق شرح ہے۔ اور زید یہ کہتے ہیں کہ جس شخص میں یہ خصلتیں ہوں علم زہد شجاعت اور اولاد قاطمہ زہرا سے ہو حسن ہو یا حسین اور بعض نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ صلیح الوجہ بھی ہو اور کسی طرح کی آفتابیں نہ ہو اور وہ تلوار کے ساتھ خروج کرے۔ اور لوگوں کو اپنی امامت کی طرف بلائے تو

اسحاق الراغبین میں زید شہید کے حالات میں لکھا ہے۔ وکان من اهلہ عن واصل بن عطاء ولا یلزم من کون شیخ زید معاذ لیگان یسلک مسئلہ ۱۲ منہ لکھ احمد بن یحییٰ بن رنضی یعنی زیدی متوفی ۳۴۴ھ کی تالیف ہے ۱۲ منہ

امامت اسکی منعقد ہو جاتی ہے۔ کتاب الاذہار میں مذکور ہے کہ کوئی آدمی نہ دعوت سے امام بن سکتا ہے نہ امام مقرر کئے جانے سے۔ جب تک اس میں بات کی شرطیں موجود نہ ہوں جن میں سے کچھ خلقی و پیدا نشی نہیں اور کچھ کتابی شرائط خلقی یہ ہیں (۱) سکنت یعنی بالغ ہو (۲) مرد ہو (۳) آزاد ہو (۴) عاقل ہو (۵) فاطمی ہو۔ اگرچہ آزاد کیا ہوا ہو۔ اس طرح کہ کوئی مرد فاطمی کسی کی کنیز سے عقد کرے۔ اور اس کنیز سے بیٹا پیدا ہو۔ تو یہ بیٹا فاطمی علوی ہے۔ مگر ملوکہ ہے جب اس بیٹے کو کنیز کا مالک آزاد کر دیکے تو اس میں امامت کی صلاحیت پیدا ہو جائے گی۔ مگر ایسا مرد جسکی نسبت علوی دعویٰ کرے کہ میرے نطفے سے ہے اور غیر علوی کہے کہ میرے نطفے سے ہے۔ اس وقت تک امامت کے قابل نہیں۔ جب تک یہ مقرر نہ ہو جائے کہ علوی کا نطفہ ہے غیر کا نطفہ نہیں (۵) حواسی اور اعضا درست ہوں۔

اور شرائط اکتسابی یہ ہیں (۱) علوم دینی کا مجتہد ہو (۲) صاحب عدالت ہو (۳) سخی ہو اس بات میں کہ جہاں مال خرچ کرنا مناسب ہو ان خرچ کرے بیکار خرچ نہ کرے (۴) مذہب ہو یعنی اسکی رائے زیادہ تر صاحب ہو (۵) جبری اور بہاد ہو ایسے محل پر جہاں اپنے سلامت پہننے کی امید ہو (۶) ایسے وقت میں دعوت کرے کہ اسکی دعوت سے پہلے کسی شخص جامع شرائط کی جانب سے دعوت امامت نہ ہو چکی ہو۔ اور کوئی ایسا آدمی امام نہ مان لیا گیا ہو کیونکہ جب امامت کی محبت کی وقت قبل شروع ہو کر تسلیم کر لی گئی ہے۔ تو وہ ہر شخص امام ہے پھر وہ میرے جامع شرائط کو اپنی ذات کی طرف دعوت نہ کرنا چاہئے بلکہ پہلے شخص کی طرف دعوت کرنا چاہئے۔ نہیں تو دوسرا شخص باغی قرار پائے گا اور ایک زمانے میں دو اماموں کا ہونا صحیح نہیں۔ امام کو ان نو کاموں کے سوا اور کچھ نہ کرنا چاہئے (۱) حدود یعنی ان سزاؤں کا قائم کرنا جو شرع میں معین ہیں (۲) عہد اور جماعت کا قائم کرنا

(۳) مسلمانوں میں حکام مقرر کرنا (۴) احکام جاری کرنا (۵) جس پر کسی حق ہو۔ تو اسکو ادا کرنے کے لئے مجبور کرنا (۶) واجبات دینی جیسے نماز روزہ وغیرہ کی لوگوں سے تعمیل کرانا اور ان چیزوں پر انکو پابند کرنا (۷) مصالح عامہ کے لئے دینی مقرر کرنا مثلاً جن لوگوں کے لئے دینی مقرر کرنے کی ضرورت ہو آنگے دینی مقرر کرنا (۸) کفار سے جہاد کرنا یا غیوں کو زیر کرنا (۹) زکوٰۃ وغیرہ حقوق مالیہ لوگوں سے وصول کرنا۔

جب امامت کی دعوت متواتر طور پر کسی مسلمان کو پہنچے تو اسکو چاہئے کہ اس میں شروط امامت کو تلاش کرے جب تک کامل الشرح و احاطت نہ ہو تو اسکی دعوت قبول کرے کیونکہ اگر دعوت ایسی حالت میں قبول نہ کریگا تو اسکی عدالت ساقط ہو جائے گی۔ یعنی اسکا تقویٰ اور پرہیزگاری اور عروت باقی نہ رہے گی۔ گواہی اسکی قبول نہ ہوگی غیبت میں سے مال نہ پائے گا اور جو امام کے ساتھ دل سے عداوت کرے وہ غلطی ہے۔ اور جو زبان سے عداوت ظاہر کرے وہ فاسق ہے اور جو ہاتھ سے بھی مخالفت کرے۔ وہ محارب ہے اور اس باغی کے لئے غیبت سے حصہ ہے جو امام کی بعض محاللات میں مدد کرے۔ اور ہر مجتہد مصیب ہے۔ اصح یہی ہے۔ اور زندہ امام کی تقلید مرے ہوئے امام کی تقلید سے اعلیٰ ہے۔ اور جو امام زیادہ علم رکھتا ہو خواہ مردہ ہو یا زندہ اس کی تقلید اعلیٰ ہے۔ اور اہل بیت میں سے ائمہ مشہور اپنے غیر سے تقلید کے لئے اعلیٰ ہیں۔ اور کتاب مذکور میں لکھا ہے۔ کہ امامت کا طریق دعوت ہے شائع کہتا ہے کہ اکثر زیدیہ جیسے جارود یہ اور بتر یہ اور صالحیہ کے نزدیک نبوت امامت کا طریق دعوت ہے۔ اور دعوت کے معنی یہ ہیں کہ لوگوں کو بلائے۔ کہ کفار سے جہاد کریں۔ حدود اور جمہ اور جماعت قائم کریں۔ باغیوں کو مغلوب کریں

لکھ کتاب الاذکار کا شایع ابو الحسن عبداللہ بن ابوالقاسم بن مفضل ہے اور اسماعیل بن عبداللہ شیخی زیدی محشی کے ہاتھ کا لکھا ہوا نسخہ میری نظر سے گزرا ہے ۱۲ منہ

غزوات میں ساتھ دیں۔ ظالموں اور کافروں کی صحبت سے حتی الامکان بچیں۔
 ابن جبیر نے اپنے سفر نامے میں واقعات ماہ جمادی الاول ۱۱۷ھ میں لکھا ہے
 کہ حرم شریف میں اہل سنت کے چار امام ہیں۔ اور فرقہ زیدیہ کا ایک امام ہے
 اس شہر میں اکثر شرفا کا مذہب زیدیہ ہے۔ اور یہ لوگ اذان میں علی الفلاح
 کے بعد حی علی خیر العمل اور اضافہ کرتے ہیں۔ نماز جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے
 ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں۔ اور مغرب کی نماز اہل سنت کے اماموں کے بعد ادا
 کرتے ہیں۔ ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ زید کی شہادت کے
 بعد زیدیہ میں امام کی نسبت اختلاف ہو گیا۔ کچھ زیدیہ اُنکے بیٹے یحییٰ کو امام
 ماننے لگے۔ جو خراسان میں گئے۔ اور امامت کے لئے ریشہ دوانی کرنے لگے۔ اور
 میں پہنچ کر ریشہ بن عمر کے حکام پر مقیم تھے۔ پس زید جب تخت نشین ہوا تو بوسخت نصر بن ابی بکر نے
 گواہی دیا کہ ریشہ بن یحییٰ بن بدو کو قتل کر کے یہود و نصاریٰ یحییٰ کو قتل کر کے قید کر دیا اور ایک ایسی
 عورت کو نکاح کیا کہ اس پر زید کے پاس پہنچ کر وہیں بیٹھ جائے اور انکی ہمارے سوا کسی اور کو
 کے بلخ سے روانہ ہو کر سرخس میں پہنچے۔ نصر نے وہاں سے اُنکو نکال دیا۔ مجبور
 ہو کر نیشاپور میں چلے آئے۔ یحییٰ نے ساتھ ستر آدمی تھے۔ چونکہ روزانہ سفر کی
 نکان سے سب کے سب تھک گئے تھے۔ اس وجہ سے ان لوگوں نے چند سواریاں
 خرید لی تھیں۔ عمرو بن زرارہ حاکم نیشاپور نے یہ حال نصر کو لکھ بھیجا۔ اُس نے
 جنگ کرینکا حکم دیدیا۔ عمرو دس ہزار کی جمیعت سے مقابلہ پر آیا اور لڑائی ہوئی
 عمرو اُسکے بہت سے ساتھی مارے گئے۔ میدان جنگ یحییٰ کے ہاتھ رہا۔ خاتمہ جنگ
 کے بعد یحییٰ نے ہرات کی طرف کوچ کیا۔ نصر نے یہ خبر پا کر مسلم بن حور مازنی کو
 یحییٰ کے تعاقب میں روانہ کیا۔ جو زجان میں ٹڈ بھیر ہو گئی۔ ایک نہایت
 خونریز جنگ کے بعد یحییٰ مارے گئے۔ اور آپکے کل ہمراہی کام آئے۔ مسلم نے یحییٰ کا
 سر ولید کے پاس دمشق بھیج دیا۔ اور نقش جو زجان میں صلیب پر چڑھا دی
 وہ براہ صلیب پر چڑھ ہی رہی۔ یہاں تک کہ ابو مسلم خراسانی خراسان پر مسلط ہوا

اور اس نے نفس کو صلیب پر سے اتروا کے دفن کر دیا۔ اور یسعی کے جو جرقاں
 لے کر قتل کر ڈالا۔ یسعی بن زید نے محمد بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ
 بن حسن کو قتل کی امامت کے لئے وصیت کی تھی۔ ان محمد کو نفس زکیہ
 کہتے ہیں۔ نفس زکیہ نے حجاز میں خروج کیا۔ اور ہمدی کے لقب کے ساتھ مشہور
 ہوئے۔ نفس زکیہ منصور عباسی کے لشکر سے شکست کھا کر مائے گئے۔ راہوں سے
 اپنے بھائی ابراہیم کے لئے وصیت کر دی تھی۔ راہ راہیم بنے۔ بصیرت میں خروج
 کیا۔ ابراہیم کے ساتھ گئے۔ بن زید بن علی سجاد بھی قلعہ فوج منصور کے ہاتھ
 عیسے اور ابراہیم دونوں مائے گئے۔ پس یہ ابراہیم زید یہ کے آقہوں امام ہیں
 اور بعض کتابوں میں محمد نفس زکیہ کو زید یہ کا چھٹا امام اور ابراہیم کو ساتواں
 امام بھی لکھا ہے۔ اور یہ ان لوگوں کی رائے کے مطابق صحیح ہو سکتا ہے۔ جو
 یسعی بن زید شہید کو مذہب زید یہ کا داعی قرار دیتے ہیں۔ دوسرے زید یہ
 ہیں کہ محمد نفس زکیہ کے بعد محمد بن قاسم بن علی بن عمر امام ہوئے
 یہ عمر زید بن علی کے بھائی تھے۔ محمد بن قاسم نے طالقان میں خروج کیا۔ مگر
 محترم کے لشکر نے انکو مغلوب کر کے گرفتار کر لیا۔ اور ایک گروہ زید یہ کا کتلا
 کر یسعی بن زید کے بعد انکے بھائی عیسیٰ امام ہیں۔ اور یہ وہی عیسیٰ ہیں
 جو ابراہیم کے شرکاء ہو کر منصور سے لڑے اور مائے گئے۔ اور یسعی کے بعد امامت
 انکی اولاد میں قرار دیتے ہیں۔ اور ایک جماعت کہتی ہے۔ کہ محمد نفس زکیہ بن
 عبد اللہ کے بعد انکے بھائی ادیس بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ امام ہیں
 جب حسین بن علی بن حسن مثنیٰ نے خلیفہ مادی عباسی کے عہد میں خروج
 کیا۔ تو یہ ادیس انکے ہمراہ تھے۔ اور ۱۳۹ھ میں مقام فرخ میں جبر کے کے
 قریب طائف کی طرف واقع ہے۔ لشکر مادی کے ہاتھ سے تباہ مائے گئے
 تو ادیس مصر کی طرف بھاگ گئے۔ اور وہاں سے اندلس کی جانب چلے گئے۔ اور
 اقصائے مغرب کے شہر طنجہ میں دعوت شروع کی۔ راہوں نے انکی دعوت

قبول کی اور بہت سال تک اُنکے قبضے میں آگیا جب اوریس کی حکومت
 قوت بڑھ گئی۔ تو رشیاد عباسی نے سلیمان بن جریر کو کہ زید کا شکم تھا اور اس
 کے پاس پہنچا جس نے اُنکو زہر دیکر مار ڈالا۔ اور یس کی ایک کین کو محل تھا
 جس سے ایک لڑکا پیدا ہوا اس کا نام بھی اوریس رکھا اور وہ بڑھ کر باپ
 کا قاتل مقام ہوا جنات الفردوس میں لکھا ہے کہ جب سلطنت اندلس بنی
 مروان کے ماتحت سے نکل گئی۔ تو یہ ولایت بھی بنی اوریس کے ہاتھ میں آگئی
 لیکن بڑے بڑے شہر اور اچھے اچھے مقام آل تاشفین کے ہاتھ میں رہے اور
 اُنکے بعد بنی عبد المؤمن نے اُنپر قبضہ کر لیا۔ اُنکے بعد بنی مرین کے قبضے میں
 میں آئے۔ یہاں تک کہ سنہ ۷۸۵ میں تمام ملک افریقہ بنی اوریس کے زیر نگیں
 ہو گیا جب بنی اوریس کی حکومت مٹ گئی۔ تو زید کا کام بہتر ہو گیا۔ ابو
 ہنارسی کہتا ہے کہ ابراہیم اکبر بن امام موسی کاظم نے یمن میں امام عباسی
 خلیفہ بغداد کے عہد میں خروج کیا تھا۔ اور وہ فرقہ زیدیہ کے ایک امام تھے
 زید کے ایک داعی خجکا نام حسن بن زید بن محمد بن اسماعیل
 بن حسن بن زید شہید ہے۔ سنہ ۸۰۰ء میں بلخستان میں خروج کیا۔ اُنکو
 داعی کہیں اور داعی اسی کہتے تھے۔ سنہ ۸۰۰ء میں انہوں نے سلیمان بن ملک
 پر حملہ کیا۔ اور اُسکو بلخستان سے نکال کر تمام ملک پر قبضہ کر لیا۔ یہ نہایت فزیر
 تھے۔ انکی حکومت میں بہت سے آدمی مارے گئے۔ اور اکثر اشراف سادات
 قتل ہوئے بیس سال حکومت کر کے سنہ ۸۱۰ء میں وفات پائی۔ داعی کہیں کے بعد
 ان کے بھائی محمد کو داعی کے لقب سے لقب ہونے لگا۔ اور احمد ابو الحسن کو ہونے لگا
 کہیں کا ہونے لگا۔ سنہ ۸۱۰ء میں تمام حکومت بلخستان پر سنہ ۸۱۰ء میں قبضہ کر لیا
 اور سترہ سال ۸۲۷ء حکومت کر کے سنہ ۸۲۷ء میں مروان سرخس صاحب اسماعیل بن
 احمد سلاخی کے مقابلے میں مارے گئے۔ یہ محمد بنی زید کے سیرت تھے کہ ایک
 شخص کو جس نے اُنکو مارا تھا کہ میں زید بن موسی کی اولاد سے ہوں

اُس قدر حصہ دیا جس قدر بنی عبد مناف میں سے ایک ایک شخص کو دیا تھا اور فرمایا کہ اللہ ایک شخص کو دوسرے کے گناہ کی وجہ سے عذاب نہ دے گا لہذا غوث حسین کا تجھ پر مواخذہ نہیں۔ زید یہ میں سے تھیں طر و ش نے دین میں اس مذہب کی طرف دعوت شروع کی بہزاروں آدمی اُن کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔ ان کا نام حسن بن علی بن حسن بن علی بن عمر ہے۔ اور یہ عمر زید بن علی بن علی کے بھائی ہیں۔

یعقوب بن داؤد بن طہمان شیعہ جب مہدی خلیفہ عباسی کا وزیر ہوا تو اُس نے زید یہ کو کل مالک محروسہ کے معزز و ممتاز عہدوں پر مقرر کر دیا۔

زید یہ کے بعض عقائد

سائے زید یہ کا مثل امامیہ کے یہ عقیدہ ہے کہ اللہ کا ارادہ حادث ہے اور اُن کا ارادہ سائے موجودات پر عام و محیط نہیں۔ بلکہ بہت سے موجودات اُس کے بلال ارادہ پیدا ہو گئے ہیں۔ جیسے شر اور آفت اور کفر اور معصیت اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ کی بعض مرادیں واقع نہیں ہو سکتیں اور شیطان اور کافروں کی واقع ہو جاتی ہیں۔ اور زید یہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ بعض کافروں کی ہدایت کا ارادہ کرتا ہے مگر شیطان اور مغویان بنی آدم اُسے گمراہ کر دیتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ اُن کے سامنے نہیں چل سکتا یہی عقیدہ امامیہ کا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ تکلیف اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔ یہی مذہب امامیہ کا ہے۔ برخلاف اہل سنت کے کہ اُن کے نزدیک اللہ پر تکلیف واجب نہیں بلکہ وہ اپنے پر فضل ہے۔ اور خجارج کے حق میں عدل ہے۔

شرح مواقف میں لکھا ہے کہ زید یہ آٹھ فرقے ہیں جن میں قدر مشترک زید بن علی کی امامت ہے۔ ان میں سے اکثر کے نزدیک اثمہ کا ایک وقت بلکہ ایک مقام میں متعدد ہونا جائز ہے۔ مروج الذہب میں کہا ہے الزید یہ

کانت فی عصرہم ثمانیۃ فرق یعنی زیدیہ اپنے زمانے میں آٹھ فرقے تھے ماوراؤن میں مرتیہ اور ابرقیہ اور عقبیہ اور یمانیہ اصحاب محمد بن یمان کو فی یہ چار نام لکھے ہیں بغیر تفصیل کے اور چار نام یہ لکھے ہیں یعقوبیہ اور ابتریہ اور جریریہ اور جاردیہ اور نفائس الفنون میں کہا ہے کہ زیدیہ پانچ فرقے ہیں۔ جاردیہ سلیمانہ صاحبیہ جو تھا فرقہ ناصر یہ کہ شریف ناصر الکبیر کے متبع ہیں جنگی قبر آل میں ہے۔ پانچواں فرقہ ابو الحسین جو متبع میں شریف ابو الحسین کے جو دہلم میں مدفون ہیں ہم میں ترتیب سے یہاں فرقے لکھیں گے وہ شرح مواقف کے مطابق ہے۔

اول فرقہ جاردیہ صاحب کشف اصطلاحات فنون نے اس فرقے کے بیان میں خردنہ کی عجیب تصحیف کر دی ہے صفحہ ۹۵ میں کہا کہ جاردیہ زیدیہ کا ایک فرقہ ہے ذکر انکا باب ز کے معجم کی فصل دال مہلہ میں کیا جائیگا۔ اور صفحہ مذکور میں جاردیہ کا لفظ رائے مہلہ و داود دال مہلہ کے ساتھ لکھا ہے مگر اعاب نہیں لکھے۔ اور زیدیہ کے بیان میں صفحہ ۶۱۲ میں جاردیہ کے عقائد بھی ذکر کئے ہیں جو شرح مواقف وغیرہ میں موجود ہیں اور صفحہ ۲۲ میں جاردیہ رائے مہلہ اور داود رائے مہلہ کے ساتھ لکھا ہے اور کہا ہے کہ ابی الحجاز روئے اصحاب ہیں۔ کشتول بہائی میں مذکور ہے کہ جاردیہ ابو الحجاز روئے بن زیاد بن عبد عبدی کے اصحاب ہیں اور مجمع البحرین میں بیان کیا ہے کہ اس فرقے کا رئیس خراسان کا باشندہ تھا داود رائے ابو الحجاز روئے بن زیاد بن منذر عبدی کہتے تھے شرح مواقف میں مسطور ہے کہ امام محمد باقر نے اس کا نام سر جوہر رکھا تھا سر جوہر ایک شیطان ہے زانیہ کا دریا میں مقیم ہے۔ اور مجمع البحرین سے معلوم ہوتا ہے کہ سر جوہر طویل کے معنی میں ہے۔ اسی لئے اس فرقے کو سر جوہر بھی کہتے ہیں اس فرقے کا عقیدہ ہے جلال جمع البحرین میں لغت سر جوہر میں لکھا ہے فی الحدیث سر جوہر قلت دما السر جوہر طویل

تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کی امامت کے لئے نص کر دی تھی مگر یہ نص و وصف کے ساتھ تھی نہ نام کے ساتھ نہ تخصی جناب سرور کائنات نے حضرت علی کا نام نہیں لیا تھا بلکہ جو خصائص اور علامتیں اور نشانیاں یہ بعد امام میں بتائی تھیں۔ اور باب فراموشی نے ان سے جان لیا کہ مراد آپ کی جناب امیر کی ذات فائض البرکات ہے کوئی اور نہیں اس لئے کہ وہ فضائل انہی میں موجود ہیں۔ دوسروں میں موجود نہیں ہیں جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب امیر کی امامت پر ایسی نص کی جو نام لینے کی برابر ہے اور صحابہ نے سرور کائنات کے انتقال کے بعد حضرت ابو بکر کو اختیار کر کے انکو خلیفہ بنایا۔ تو یہ کام نص رسول کے خلاف کیا۔ اور لوگ حضرت علی اور حسن و حسین اور انکی اولاد کی بیعت کے ترک کرنے سے کافر ہو گئے۔ موافق میں لکھا ہے کہ چار و دیہ کا مذہب یہ ہے کہ امامت حسن اور حسین کے بعد انکی اولاد میں شورے ہے جو کوئی ان میں سے تلوار کے ساتھ خروج کرے تاہو حق کی طرف بلاتا ہو گا۔ اور امور دین کا عالم اور شجاع ہو گا دوسری امام ہے۔ اسکی اطاعت واجب ہے اسی لئے یہ کہتے ہیں کہ اگر دو امام ایک رٹنے میں دو مقاموں پر حکومت کرتے ہوں۔ اور ان میں امامت کی شرطیں جمع ہوں۔ اور اطاعت انکی لوگوں نے تسلیم کر لی ہو۔ اور صفیہ رض اطاعت مان لیا ہو۔ تو یہ بات جائز ہے۔ اور یہ قول اجماع سلف کے خلاف ہے بلکہ شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ چار و دیہ معتزلہ اور خوارج اور اہل سنت کے ساتھ اس بات میں متفق ہیں کہ امامت اہل حل و عقد کے اختیار کر لینے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے۔ اور ان کو ائمہ کی ترتیب اور توقف اور امام متظہر میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں ہدایہ فی اصول الدین میں محمد بن ابو بکر نے کہا ہے دو امام ایک جگہ میں جائز نہیں کہ جبکہ دور دور شہر ہوں اور ایک سے دوسرے کی مدد نہ ہو سکتی ہو۔ تو اس وقت میں خلافت ہو گی کہ نہ آدمی اسکی طرف محتاج ہیں۔ اور اگر ایسے کے نزدیک اسکا جائز ہے ۱۲ منہ

ہیں کہ حضرت علی سے امامت حضرت حسن کو پہنچی اور حضرت حسن سے حضرت حسین شہید کربلا کو اور امام حسین سے امام علی زین العابدین کو اور ان سے زید شہید کو اور زید سے اولاد امام حسن کو اور اس سلسلے میں محمد بن عبد اللہ بن حسن بن شعث بن حسن سبط میں امامت کے تمام خصائل جمع تھے۔ مگر یہی امام منتظر ہیں۔ یہ محمد منصور کے عہد میں دعوت امامت کی وجہ سے مارے گئے تھے۔ مقتول ہوئے۔ اور یہ لوگ ان کے مقتول ہونے کے منکر ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ یہ محمد بن عبد اللہ جلد ہی خروج کریں گے اور زمین کو عدل سے باہر دینگے اور بعض جارود یہ کہی مانتے ہیں۔ یہ ہے کہ محمد واقعی مقتول ہو چکے ہیں۔ اور ان کے بعد امامت محمد بن قاسم بن علی بن ابی طالب بن امام حسین بن علی بن ابی طالب کو پہنچی جنہیں صاحب طاقان کہتے ہیں۔ انہوں نے مقتضی کے زمانے میں خروج کیا۔ اور گرفتار ہوئے۔ مقتضی نے انہیں قید خانے میں رکھا۔ وہیں انتقال کیا۔ پس یہ لوگ ان کی موت کے منکر ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ امامت ان کے بعد یحییٰ بن عمر بن یحییٰ کو پہنچی۔ جو حسین فری الدردہ بن زید شہید بن علی زین العابدین کی نسل سے تھے۔ ان یحییٰ نے مستعین باللہ کے عہد میں محمد بن عبد اللہ بن طاہر حاکم عراق پر خروج کیا تھا۔ کتب تواضع اور انساب کی کتابوں میں ان کا نام صاحب شاہی ذکر کرتے ہیں۔ یہ یحییٰ مستعین کے عہد میں مارے گئے۔ مگر یہ لوگ ان کی موت کے منکر ہیں۔ اور بلبل و شعل شہرستان میں جو یحییٰ کو عمر بن یحییٰ بن زید شہید کا فرزند لکھا ہے۔ یہ غلطی ہے اسلئے کہ کتاب کا اس پر اتفاق ہے کہ یحییٰ بن زید شہید نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔ نامہ انتشاران میں ابن عتدہ جارودی کے حالات میں اسکی صراحت کی ہے۔ یہ یحییٰ چونکہ کوئٹہ میں خروج کیا تھا۔ اسلئے صاحب کو نہ مشہور ہیں۔

دوسرا فرقہ دیکھتے ہیں۔ یہ فضل بن وکیل کے پیر ہیں۔ اور تمام باتوں میں جارود کے موافق ہیں۔ مگر طلحہ اور زبیر اور ام المومنین عائشہ کو کافر بتاتے

ہیں۔ باقی صحابہ کو برا کہتے ہیں۔

تیسرا فرقہ سلیمانہ ہے۔ جسے جبر یہ بھی کہتے ہیں۔ یہ لوگ سلیمان بن جبر یہ کے متبع ہیں۔ اور غنیۃ الطالبین میں سلیمان کے باپ کا نام کثیر لکھا ہے۔ اس فرقے کا اعتقاد یہ ہے کہ امامت نام شورے کا ہے درمیان خلق کے اور دو مسلمانوں کے مقرر کرنے سے بھی منع ہو جاتی ہے کسکول بہانی میں لکھا ہے کہ ان کے نزدیک امامت کا طریق بیعت ہے اور بیعت و اجتہاد کے ذریعہ سے حضرت ابو بکر و عمر کی امامت کے منعقد ہو جانے کا اعتراض کرتے ہیں۔ پھر کبھی یہ لوگ اس اجتہاد کو صواب قرار دیتے ہیں۔ اور کبھی خطابا ہیں۔ اور ان کے نزدیک امامت مفضول کی فاضل کے موجود ہونے صحیح ہے اور سلیمانی یہ کہتا تھا کہ لوگ ترک بیعت حضرت علی سے کافر نہیں ہوتے بلکہ غلط وار ہوئے۔ کہ فاضل چھوڑ دیا۔ یہ جار و دیہ کی تکفیر کرتے ہیں۔ اسلئے کہ وہ کافر کی تکفیر کرتے ہیں۔ مگر سلیمانہ طلحہ اور سارہ اور بنی عباسی کو کافر جانتے ہیں اس وجہ سے کہ انہوں نے حضرت علی سے جنگ کی تھی اور حضرت عثمان بن عفان کو کبھی کافر بتاتے ہیں۔ بسبب اُن خلاف امورات جاری کرنے کے جو انہوں نے اپنی خلافت میں نکالے تھے۔ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ وہ سارے فتور اُن کے اقارب بنی امیہ کے تھے۔ نہ حضرت عثمان کے اُن لوگوں نے مخلوق پر دست و پاڑی کہ ناشروع کی تھی چھپ کر لگے۔ وہ جبر و ہنر ان پر۔ اختلاف کثیر پیدا ہو گئے عثمان رضی اللہ عنہ پر مواخذات کئے گئے۔ اور سلیمانہ کے نزدیک حضرت علی نے کسی کی امامت پر نفص نہیں کی بلکہ بولنا امر شورے ہو گیا۔

چوتھا فرقہ بتر یہ کہ قوم یہ بھی کہلاتا ہے۔ تحفہ ثنائی عشری میں لکھا ہے کہ مغیر بن سحر کے اصحاب ہیں۔ جو بتر کے لقب سے مشہور تھے۔ اب الالباب فی تحریک الالباب اور استخاف ذوی الالباب میں لکھا ہے کہ بتر یہ بھیجے بلکہ ہوا

و سکون تائے فوقانی اور شرح موافق میں ہے کہ بتیر یہ بتیر تومی کے اصحاب ہیں۔ اور تعریفات سید شریف اور تعریفات ابو نصر کی میں بھی لکھا ہے کہ بتیر یہ بتیر تومی کی طرف منسوب ہیں اور بتیر یہ میں باتے موجدہ کے بعد تائے فوقانی اور اسکے بعد ایک تختانی ہے۔ اور مخرج الذہب سے معلوم ہوتا ہے کہ اس فرقے کا نام ابتر یہ ہے چنانچہ حالات ہشام میں ہے کہ تم الفرقتہ السادۃ المعروفۃ بالابتریۃ وہم اصحاب کثیر الابتر والحسن ابن صالح جنی اور ملل و نخل شہرستانی میں ہے البتویۃ اصحاب کثیر النومی الابرار

اور کشف الغم عن افتراق الامم میں ہے بتیر یہ اتباع ہیں حسن بن صالح بن کثیر ابتر کے اور ترجمہ ملل و نخل میں بتیر یہ کو اصحاب کثیر بن بتیر لکھا ہے اور سبہانی نے تعلیقہ میں کہا ہے۔ البتویۃ بضم الباء و قیل بکس هام مشہور الی کثیر النومی لانه کان ابتر الیہ و قیل لے المعزیۃ ابن سعید یعنی بتیر یہ میں باتے موجدہ مضموم ہے اور بعض کے نزدیک مضموم ہے اور یہ فرقہ کثیر تومی کی طرف منسوب ہے چونکہ اسکا کلمہ گٹا ہوا تھا اس لئے ابتر کہلاتا تھا۔ پس اسکے فرقے کو بھی بتیر یہ کہنے لگے کیونکہ عربی میں ابتر مقطوع اور ناتمام کو کہتے ہیں۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ فرقہ مغیرہ بن حبیہ کی طرف منسوب ہے۔ اور صواعق محرقة کی یہ عبارت ہے البتویۃ و یقال قصور التومیۃ اصحاب بتیر النومی والمغیرہ بن سعد الملقب بالاندرستری یعنی بتیر یہ کو قومیہ بھی کہتے ہیں۔ اور یہ بتیر تومی کے شیخ ہیں جسکا نام مغیرہ بن سعد الملقب بابتیر تھا۔ بہر صورت اس نام میں بڑا اختلاف ہے کوئی بتیرہ لکھتا ہے۔ کوئی بتیر یہ بیان کرتا ہے۔ کوئی ابتر یہ بتاتا ہے۔ اسی طرح کوئی قومیہ تحریر کرتا ہے۔ کوئی قومیہ اور کوئی قومیہ یہ لوگ امامت میں سیدانہ کے موافق ہیں مگر کہتے ہیں کہ حضرت علی امامت کے لئے اہل بیت اور افضل ہیں گو حضرت ابو بکر بھی امام تھے۔ اور انکی امامت میں خلا تھی نہ کفر بلکہ حضرت

علی نے انکو امامت دیدی اور حضرت عثمان کی تکفیر نہیں کرتے ہیں۔ ان میں متوقف ہیں۔ اس واسطے کہ ان کے حق میں جناب امیر کا سکوت اور رضامندی ان کے خلاف ثابت نہ ہوئی۔ اور کہتے ہیں کہ جناب امیر اپنی بیعت کے بعد سے امام ہوئے۔ توضیح المقال میں بعض فضلاء سے نقل کیا ہے کہ بتر یہ کہ نزدیک تقدیم مفضل کی فاضل پر جائز ہے۔

پانچواں فرقہ نعیمیہ ہے۔ یہ نعیم بن یمان کے مقلد ہیں۔ اور غنیہ الطاہرین میں ابو نعیم بن یمان لکھا ہے۔ یہ سائے عقائد میں بتر یہ کے موافق ہیں مگر حضرت عثمان کو کافر جانتے ہیں۔ باقی صحابہ کو نیکی سے یاد کرتے ہیں۔

چھٹا فرقہ یعقوبیہ ہے۔ یعقوب بن علی کو نبی کے اصحاب ہیں۔ یہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی امامت کے قائل ہیں۔ اور رجعت کے منکر ہیں۔ مگر بھٹے یعقوبیہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے تبرک کرتے ہیں۔ اور اموات کے دنیا میں قیامت سے پہلے رجوع کرنے کے قائل ہیں۔

ساتواں فرقہ خشنیہ صواعق محرقة میں لکھا ہے کہ یہ لوگ خلف بن عبد الصمد کے اصحاب ہیں خشنیہ ان کا اس وجہ سے نام ہے کہ جب سلطان وقت پر انہوں نے خروج کیا تھا۔ تو ان کے پاس اسباب جنگ اور ہتھیار نہ تھے صرف لکڑیاں اور لکھیاں لیکر مقابل ہوئے تھے۔ اور خشب زبان عربی میں لکڑی کو کہتے ہیں جیسا کہ نفائس اللغات میں لکھا ہے ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امامت نام ہے شورے کا اور لادبی بی فاطمہ میں اگر کوئی اور شخص امام بن جائے تو اس پر خروج کرنا واجب ہے۔ معارف میں ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ

لے صواعق محرقة میں ہے خشنیہ اصحاب خلف بن عبد الصمد قالوا امامات نہیں ہیں اور لادبی فاطمہ و نجیب الخ و دیم علی من نقص بالاختلاف من غیرہم و ہم و ہم حرموا علی اساطان و ہم دیم فہم سلامہ غیر الخ و فیہ سارن کی عبارت یہ ہے الخشبۃ من الواقضہ کان ابراہیم بن الاشر بنی عبد اللہ بن زیاد و اکثر

اصحاب ابراہیم معہم الخشب و فیہ الخشبۃ

جب ابراہیم بن اشتر نے عبید اللہ بن زیاد سے بغاوت کی۔ تو اسکے اکثر
ساتھیوں کے پاس لکڑیاں تھیں۔ اس لئے خشبیہ کہلائے۔ پس اس سے معلوم
ہوا کہ خشبیہ ابراہیم بن اشتر کے اصحاب ہیں۔ میرے نزدیک زید یہ میں جو فقر
خشبیہ لکھا جاتا ہے۔ وہ ابراہیم کی طرف منسوب نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ ابراہیم
پہلے کیسائی تھا۔ اور مختار کا معاون تھا۔ جسکو محمد بن حنفیہ نے خون حسین کا
منا وضہ لینے پر مامور کیا تھا۔ اور وہ کھلم کھلا محمد بن حنفیہ کی دعوت دیتا تھا۔
ابراہیم نے عبید اللہ بن مطیع کی جو عبید اللہ بن زبیرؓ سے کو ذکا گورنر تھا۔ تمام
قوت پامال کر کے مختار کی حکومت جمائی تھی۔ اور اسی نے موصول میں بن زیاد
اور اہل شام کو زیر کر کیا تھا۔ اور اس وقت ابراہیم کے ساتھ زبردست لشکر
اور بہت سا سامان جنگ اور نامی نامی شہسوار جنگ آور تھے۔ اور مختار کے لئے
جانے کے بعد ابراہیم زبیری ہو گیا تھا۔ اور مصعب بن عبد اللہ بن زبیر کے
ساتھ عبداللہ بن مروان کے مقابلے میں مارا گیا۔

آٹھواں قبیحہ صالح بن حی کی طرف منسوب ہیں۔ انکا
عقیدہ یہ ہے کہ جو کوئی فاطمی صفت شجاعت و سخاوت و علم کے ساتھ متصف ہو
اور تلوار لیکر خروج کرے وہ امام ہے۔ اور یہ لوگ حضرت ابو بکر کی امامت کو ثابت
رکتے ہیں۔ کیونکہ انکے نزدیک فاطمی اور علوی ہونا امامت کے شرائط نہیں
یہ کہتے ہیں۔ کہ امام قریش میں سے کسی ایک خاندان کا آدمی ہونا چاہئے۔ اور
حضرت علی کو تمام صحابہ پر تفضیل دیتے ہیں۔ اور حضرت عثمان کے حال میں
مشوق ہیں۔ نہ انہیں مومن جانتے ہیں نہ کافر اس لئے کہ حضرت علیؓ کی زبان
سے ان کے حق میں فضائل بھی منقول ہیں اور رذائل بھی

لے کشول بہائی میں ہے اثنا عشر اصحابیہ اصحاب الحسن بن صالح بن حی وکان فقیہاً ۲۲ منہ
بہ دیکھو کتاب الاذکار میں کتاب السیر ۱۲ منہ

61

اب غور سے سنو کہ امام کا مقرر کرنا زمانہ نبوت کے ختم ہونے کے بعد واجب ہے۔ تو کیا خدا نے تعالیٰ پر واجب ہے یا خلق پر واجب ہے۔ اور نبوت اس وجہ کا دلیل شرعی کے ساتھ ہے یا عقلی کے خواجہ یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مطلقاً واجب نہیں۔ جائزات میں سے ہے۔ اور شیعہ اسماعیلیہ اور امامیہ اور خلاۃ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا اللہ پر واجب ہے۔ اور اس وجہ کے نبوت پر عقل دلالت کرتی ہے۔ اور ملائکہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ مگر شیعہ کے یہ فرقے اس بات میں باہم مختلف ہیں کہ امام کا تقرر کس ضرورت کے لئے ہے۔ اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امام اس غرض سے مقرر ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی شناخت کرائے۔ اور جو باتیں اللہ کے حق میں جائز اور واجب ہیں۔ اور جو اسکے حق میں محال ہیں۔ سب کی پہچان بتائے اور معرفت الہی کی تعلیم فرمائے۔ کیونکہ ان کے نزدیک بغیر کسی معلم کے اللہ کی معرفت ناممکن ہے اور امامیہ کہتے ہیں کہ معصوم یعنی امام کی طرف حاجت معرفت الہی کی تعلیم کے لئے نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ وہ واجبات عقلی و شرعی کے ادا کرنے اور قبائح عقلی و شرعی سے بچنے میں لطف ہو۔ مگر شیعہ اسماعیلیہ کے نزدیک امام کا تقرر اللہ کی معرفت کے لئے واجب ہے۔ اور امامیہ کے نزدیک قوانین شرع کی محافظت کیلئے واجب ہے۔ اور اسماعیلیہ امام کو اللہ کی معرفت کا معلم قرار دیتے ہیں اور امامیہ اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے حق میں لطف مانتے ہیں۔ امامیہ کے نزدیک امام اداۓ واجبات میں لطف ہے۔ اسماعیلیہ کے نزدیک معارف میں لطف ہے اور خلاۃ کہتے ہیں کہ امام کا تقرر نعمات کی تعلیم کرنے اور غم اور اویہ اور مسموم اور جزا اور صناعات کے احوال بتانے اور آفات و مصائب سے بچانے کے لئے ہے۔ اور

اہل سنت اور معتزلہ اور زید یہ کمی یہ رائے ہے کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر واجب ہے۔
 مگر بعض معتزلہ اور بعض زید یہ کے نزدیک یہ وجوب دلیل عقلی سے ثابت ہو چکا ہے
 میں لکھا ہے کہ ہشام بن عمرو غوطی معتزلی اور اسکے اصحاب کے نزدیک امن ان
 کی حالت میں امام کا مقرر کرنا واجب تھا کہ شعاثر اسلام کو ظاہر کرے اور فتنہ و فساد
 کی حالت میں واجب نہیں اسلئے کہ سرکش لوگ اسکی اطاعت نہ کریں گے تو خوئی زری
 ہوگی ابو بکر اصم معتزلی اور اسکے اصحاب کی یہ رائے ہے کہ فتنہ و فساد کے وقت میں
 امام کا مقرر کرنا واجب ہے اور امن اطینان کی حالت میں واجب نہیں کیونکہ اس وقت
 میں امام کی کیا حاجت ہے انتہی شرح مواقف اور نہایتہ العقول میں لکھا ہے کہ حاجت
 اور کمی اور ابو الحسین بصری یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر عقلی و شرعی دونوں
 طرح واجب ہے انتہی اور اہل سنت و جماعت کے نزدیک تقرر امام کا وجوب مخلوق پر دلیل
 سمعی و شرعی سے ثابت ہے اور عامہ معتزلہ اور اکثر زید یہ کا بھی یہی مشرب ہے اور تمام
 لے شرح تجرید میں لکھا ہے فذهب اهل السنة انه واجب علينا سمعا وقال المعتزلة
 والنزید یہ بل عقلاً اور شرح مواقف مذکور ہے نصیب الامام عندنا واجب علينا سمعا
 وقال المعتزلة والنزید یہ بل عقلاً اور شرح طویل الاوار میں آیا ہے وجبت المعتزلة والنزید یہ
 نصیب الامام علينا بالدلیل العقلی۔ ان عبارتوں سے ظاہر ہے کہ امام کا تقرر معتزلہ اور زید یہ معتزلہ کا
 مخلوق پر دلیل عقلی سے واجب ہے اور کتاب الاذکار سے معلوم ہوتا ہے کہ زید یہ کا مذہب یہ ہے کہ وجوب
 امامت کا طریق شرعی ہے اور اس کتاب کا شائع کرتا ہے کہ بھی مذہب جو معتزلہ کا ہے اور امام زانی
 نے بھی یہی کہا ہے۔ چنانچہ انکا قول اربعین میں یہ ہے۔ قالوا نصیب واجب والطریق الی مصرف
 هذا الوجوب السمع دون العقل وهذا قول اصحابنا واكثر المعتزلة والنزید یہ
 اور اسکے امام نے کہا ہے کہ متاخرین معتزلہ میں سے ابو الحسین بصری اور قدامیہ معتزلہ میں سے حاجت
 اور خیاط اور ابو القاسم سمعی کا قول یہ ہے کہ امام کا تقرر خلق پر عقلی و شرعی سے واجب ہے
 واجب علينا سمعا عند اهل السنة و عام المعتزلة وعقل عند الجاهلۃ والخصاطو
 الکعبی و ابی الحسین البصری اور تحقیق اس مقام کی یہ کہ زیادہ معتزلہ اس مذہب میں
 کہ امام کا مقرر کرنا خلق پر شرعی و اجتہاد کے تحت کتاب الاذکار کی شرح میں مذکور کا قضا اور اربعین میں انکا قضا
 اور شرح مقاصد میں عامہ کا قضا اس بات کی تلبیہ کے لئے معتزلہ کے ساتھ ذکر کیا ہے اور بھی مذہب مشہور
 زید یہ کا ہے اسی وجہ سے امام صاحب نے اربعین میں اکثر معتزلہ و زید یہ کہتے ہیں اور مطلب لکھا ہے کہ جو
 معتزلہ اور زید یہ کا ایک سادہ مذہب ہے اور بعض معتزلہ اور بعض زید یہ کا یہ مذہب ہے کہ امام کا مقرر کرنا خلق پر
 عقلی و اجتہاد سے خارج ہے موافق اور شائع تجرید اور شائع طویل الاوار وغیرہ صرف یہ کہہ کر قائل المعتزلة والنزید یہ
 بل عقلاً ثابت ہو گئے اور اکثر معتزلہ اور اکثر زید یہ کا مذہب ذکر کیا اور امام صاحب نے مصنف کے الفاظ

امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کوئی آدمی صرف امامت کی صلاحیت رکھنے سے امام نہیں بن سکتا۔ بلکہ امام مقرر ہونے کے لئے کچھ اور بھی چیزوں کی ضرورت ہے اور وہ چیزیں یہ ہیں (۱) اہل سنت اور رسول کی طرف سے نصن وارد ہونا یا امام بننے کا ولی عہد بنانا اور وصیت کرنا (۲) امامت کے لئے دعوت کرنا (۳) اہل ایمان و ارکان کا بیعت کرنا۔ پہلی چیز یعنی نصن مخصوص علیہ کے امام ہونے کا سبب مستقل ہے۔ پچھلے دونوں طریق ایسے ہیں کہ ان کے سبب مستقل ہونے میں اختلاف ہے۔ امامیہ ان دونوں طریق کو نہیں مانتے مگر معتزلہ اور اہل سنت اور خوارج اور زیدیہ میں سے صاحبیہ کہتے ہیں کہ اختیار کر لینا بھی امامت کے ثبوت کا طریق ہے۔ اور صرف زیدیہ کا مذہب یہ ہے کہ دعوت بھی ثبوت امامت کا طریق ہے۔ شیخ مقاصد میں لکھا ہے کہ صاحبیہ اسکے قائل نہیں مگر کتاب الاذکار کا شایع صاحبیہ کا یہی ہے کہ بتاتا ہے اور دعوت پر معنی ہیں کہ ہمیں شریعت امامت جمیع میں مفسدوں کی مدد کرے اور حق اور باطل کو بجالائے اور اپنی متابعت کے لئے لوگوں کو بلاتا ہے۔ اسی لئے انکی رائے یہ ہے کہ جو فاطمی تلوار کے خیر کے لئے اور اہل کیل طرف دعوت کئے وہ امام ہی ہیں ان کے نزدیک دعوت حصول امامت کا سبب ٹھیکہ۔ امامیہ میں سے سوائے جبائی کے کسی نے انکی اس تجویز کے ساتھ موافقت نہیں کی ہے۔ امامیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی امامت کی دعوت کرے۔ اسکی شدت بڑھ جائے۔ امت اسکی دعوت قبول کرے مگر امامت اسکی صحیح نہیں معتزلہ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ بیعت کا منقذ ہو جانا حصول امامت کا سبب ہے۔ اور امامیہ کے نزدیک صرف بیعت سے امامت نہیں حاصل ہو سکتی۔ اور امامیہ بلکہ تمام شیعہ کہتے ہیں کہ فاضل موجود ہوئے مفسدوں کی امامت درست نہیں اور اہل سنت میں سے شیخ ابو الحسن کامیلان بھی اسی جانب ہے۔ اور شیخ ابو المنصور کا مذہب یہ ہے کہ امامت مفسدوں کی فاضل کے بوجہ

لے شیخ مقاصد میں ہے۔ قال بدخیر الدیلمی من الزیدیۃ ۱۲ منہ

لے دیکھو شیخ مقاصد و نہایت العقول ۱۲

ہوئے تھے منعقد ہو جاتی تھیں اور امامیہ کہتے ہیں کہ خلافت جامع و شامل ہے
امامت اور سلطنت کو خواہ حقیقت کے ساتھ ہو۔ جیسے حضرت علی کی خلافت کہ
وہ امامت و سلطنت و حقیقت تینوں باتوں کو جامع تھی یا صرف علیہ اور سلطنت
کے ساتھ ہو۔ جیسے خلافت خلفائے ثلاثہ کی کہ وہ حقیقت کے ساتھ نہ تھی۔ اور
نہ وہ امامت کو جامع تھی۔ اور امامت خاص ہے۔ یعنی صرف نبی کی نیابت
بدون سلطنت و امارت و حکومت کے اسی لئے شیعہ خلفائے ثلاثہ کو امام نہیں
جانتے۔ اور سائے اثناعشر کو امام مانتے ہیں۔ اور محققین اہل سنت خلافت عامہ
اور امامت دونوں کو مترادف جانتے ہیں۔ اور دونوں کے معنی بادشاہی کے
لیتے ہیں جو واسطے انتظام دین اسلام کے پیغمبر علیہ السلام کی نیابت میں ہو
اور کہتے ہیں کہ جب خلیفہ میں دین اسلام کا انتظام کرنے کے صفات ہوں
اور حکم اسکا جاری ہو۔ تو یہ بادشاہی اسکے لئے واجب گناہ نہیں۔ افضل
امت ہو یا نہ ہو اور امامیہ کہتے ہیں کہ افضل امت ہو کہ حکم الہی میں اسکی الماعت تمام امت پر واجب بادشاہ
اور فرمانروا ہو یا نہ ہو یہ فیہ میں لکھا کہ امامیہ نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب اور معتبر نہ تھی
امام کا معصوم ہونا واجب قرار دیا ہے بلکہ معتبر نہ کے نزدیک امام نماز کا بھی معصوم ہونا واجب
اگر معصوم نہ ہوگا۔ تو اسکے چھ نماز ناجائز ہوگی۔ مگر سالی کا یہ قول غلط ہے
نہایت العقول میں امام رازی نے لکھا ہے کہ تمام امت میں سوئے ملاحدہ اور
امامیہ کے کوئی بھی امام کے لئے عصمت شرط نہیں قرار دیتا بلکہ اربعین میں تو
امام صاحب نے صفات الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ اہل سنت اور معتبر اور زید یہ
اور خوارج کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب نہیں۔ اساعلیہ اور اثناعشر
کے نزدیک معصوم ہونا واجب ہے۔ معارف شرح صحائف میں بھی کہہ ہے کہ اہل
سنت اور معتبر اور زید یہ عصمت امام کے منکر ہیں۔ ان کے نزدیک عدالت
لے دیکھو اعتماد ۱۲۵۵ تخاف المرید شرح جوہر التوحید میں مذکور ہوتی اطلعت الکاف
الضرف الخرافۃ وہی ریاست عامہ فی امور الدین والذی بنیایا بنیۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ظاہری کا کافی ہے، امامیہ کہتے ہیں کہ عصمت ایک ایسی صفت ہے کہ جس میں وہ
 ہوتی ہے۔ اس شخص سے گناہ نہ عہد آسرد ہوئے ہیں نہ سہواً نہ خطاً، اور نہ
 اس سے حکم شرعی میں خطائے اجتہادی واقع ہو سکتی ہے۔ اور اس وجہ سے ائمہ کا
 قول مثل قول انبیاء کے واجب الاتباع ہے۔ اور اُنکا ارشاد عین اللہ کا فرمان
 ہے۔ اور اُنکی نسبت آنحضرت کے ساتھ ایسی ہے۔ جیسے اور انبیاء کی حضرت
 موسیٰ کے ساتھ تھی۔ جو تورات پر عمل کرنے کے لئے منجانب اللہ مامور تھے
 اور اہل سنت کے نزدیک ایسی عصمت انبیاء سے خصوصیت رکھتی ہے خاص
 ان امور میں جنکی خبر وحی کے ذریعہ سے اُنکو حاصل ہوتی ہے۔ اور اُسپردہ مستقر
 ہونے میں ائمہ اہل بیت کا حال دوسرے مجتہدین کا سا ہے۔ ان کے اجتہاد
 میں خطا جائز ہے۔ جبکہ انبیاء سے اجتہادات میں خطائیں سرزد ہوئیں رتوان
 سے کیونکہ سرزد نہیں ہو سکتیں۔ اور اہل سنت کے نزدیک مسئلہ افضلیت ظنی ہے
 اسکی قطعیت پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ اور پیشہ ترتیب خلافت پر متفق نہیں۔ اور
 نہ ترتیب خلافت پر موقوف ہے۔ اگر فرض کیا جائے کہ خلافت اس ترتیب پر نہ
 ہوتی۔ تب بھی ترتیب افضلیت اُسی پہنچ پر ہوتی۔ کہ سب اصحاب رسول میں
 سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی رضی اللہ عنہم تمام اہل
 سنت و جماعت اور تہذیب و معتزلہ اسی مذہب پر ہیں اور خوارج اور فوجیہ
 کے نزدیک بھی صرف حق شیخین میں یہی ترتیب ہے اور خطابیہ کے نزدیک
 سب سے افضل حضرت عمر ہیں۔ اور فرقہ عباسیہ جو امامت حضرت عباس
 اور اُنکی اولاد کا قائل ہے افضل اصحاب عباس بن عبد المطلب کو جانتا
 ہے۔ اور شیعوہ تمام علی الاطلاق حضرت علی کو سب سے افضل کہتے ہیں۔ اور
 معتزلہ متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے

لوگوں نے امام میں بعد سرور کائنات کے اختلاف کیا ہے جمہور کا مذہب

یہ ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ میں عیسیٰ کا مذہب یہ ہے کہ عباس بن عبد المطلب
 ہیں اس لئے کہ وہ حضرت کے چچا اور وارث تھے۔ تو وہ ابن عم سے زیادہ حقدار
 ہیں۔ اور کشف الغمہ عن افتراق الامم میں لکھا ہے کہ یہی مذہب ربو بدیہ کا
 ہے۔ جو ابو ہریرہ ربو بدی یا عباس ربو بدی کے اصحاب میں اور شرح مقاصد
 میں ربو بدیہ کی جگہ رو بدیہ پیروان قاسم بن روند لکھا ہے۔ اور عثمانیہ اور
 بنو امیہ نے کہا حضرت عثمان بن عفان ہیں اور حشو یہ نے کہا کہ سوائے بنی
 امیہ کے اور کوئی امام نہیں۔ پھر اوروں نے کچھ اور کہا شیعہ کا قول ہے کہ
 حضرت علی بن ابی طالب امام ہیں۔ پھر شیعوں کے یہاں امامت میں ایک
 بڑا اختلاف پڑا یہاں تک کہ اس باب میں تین سو فرقتے ہو گئے۔ شیخ بدیہ میں
 سے بعض فرقتے امامت حضرت ابو بکر کے مقرر ہیں۔ جمہور اہل سنت اور متقدمین
 اور خوارج اور مرجعہ کا یہ مذہب ہے کہ نبی علیہ السلام نے اپنے بعد کسی کے امام
 ہونے کی نسبت نص نہیں کی تھی۔ ان کے سوا اسلام کے اور فرقتے قائل ہیں۔
 اس بات کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نص کی ہے پھر اس میں اختلاف
 ہے کہ نص کس شخص کے لئے کی ہے۔ کچھ یہ ابو بکر یہ کہتے ہیں کہ حضرت
 ابو بکر کے لئے نص کی ہے پھر اس فرقتے میں بھی باہم اس بات کا اختلاف ہے
 کہ بعض حضرت سے نص خفی ثابت کرتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیماری کے ایام میں حضرت ابو بکر کو امام نماز
 بنا یا تھا۔ اور یہ حسن بصری کی رائے ہے۔ بعض اہل حدیث نص صلی کے
 قائل ہیں اور وہ یہ ہے ایتوں بقراط اس الکتب لایا بک کتابا لا ینتلفض
 اثنا کذا فی کفایۃ الہدایۃ قولی یعنی لاؤ کا عندنا کہ
 میں تم کو ابی بکر کے لئے ایک تحریر کر دوں۔ کہ پھر اس میں دو شخصوں کو بھی
 خلافت کرنا موقع نہ ملے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بلکہ یہ نفاذ شرح عقائد جلالی میں لکھا ہے ۱۲۸۷ء میں یہ نفاذ شرح عقائد جلالی میں ہے

نے مرض الموت میں نبی نبی عائشہ سے فرمایا۔ ادعیٰ ابابکر ابائک واخلک
 حتیٰ اکتب کتابا فانی لخاف ان ینتی متعن یقول قائل انا اولک یا نبی
 اللہ و المسلمون الابیلی بکن کن انی صحیح المسلم یعنی تم اپنے والد ابو بکر اور
 اپنے بھائی کو میرے پاس بلا لو تاکہ ایک کاغذ لکھ دوں کیونکہ میں اس سے
 ڈرتا ہوں کہ آرزو کرنے والا یہ آرزو کرے اور کوئی کہنے والا یہ کہے کہ میں مستحق
 ہوں حالانکہ وہ مستحق نہ ہوگا۔ اللہ اور مسلمان انکار کرتے ہیں مگر ابو بکر کے کسی
 کو انکار نہیں شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے حق
 میں نص کی تھی اور تمام شیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جناب امیر کی اہمیت
 کے باب میں نص خفی ثابت ہے۔ اور نص خفی اسے کہتے ہیں کہ جس سے مراد
 بالبدایت نہ معلوم ہوتی ہو۔ اور نص جلی جناب امیر کے حق میں وارد ہونے
 کے زید یہ تو منکر ہیں۔ اور امامیہ اسکے قائل ہیں۔ وہ نص یہ کہتے کہ آنحضرت
 نے صبیحہ کی طرف مخی طرب ہو کر فرمایا تھا صلوا علی ہادرج المؤمنین واسمعوا
 واطیعوا اللہ یقولو لا نقولو ۛ یعنی سلام کرو علی کو بطور امیر المؤمنین کے اور
 سنو اس سے اور اطاعت کرو اس کی اور سیکھو اس سے اور نہ سکھادو اسے
 اور جناب رسالت آپ نے حضرت علی سے مخاطب ہو کر فرمایا یا علی انت
 اخی وانت وارث علی وانت الخلیفہ من بعدی وانت قاضی دینی ۛ
 یعنی اے علی تم میرے بھائی ہو۔ اور تم میرے علم کے وارث ہو۔ اور تم میرے
 خلیفہ ہو۔ اور تم میرے قرض کے ادا کرنے والے ہو۔ اور جو لوگ عباس بن عمیر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امامت سے قائل ہیں۔ انہوں نے نص کا ذکر
 تو نہیں کیا۔ مگر ان کے امام ہونے کے باب میں آنحضرت کے ایسے اقوال کا ذکر
 کرتے ہیں جن سے سمجھا جاتا ہے کہ اوروں کی یہ نسبت خلافت کے لئے وہی
 حق ہیں۔ لکن ابامیر میں لکھا ہے کہ بعض اہل حدیث کا یہ قول ہے کہ حضرت
 سرور عالم نے اپنے چچا عباس کی امامت کے لئے گہدیا تھا۔ اور عمدہ نصی میں

مذکور ہے کہ بعض راویان یہ کہتے ہیں کہ امامت کا ثبوت وراثت کے ساتھ ہے حنا جہ الطرب میں بیان کیا ہے کہ خراسانی بنی عباس کے شیوخ کا گروہ ویر کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ ان لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے امامت کا استحقاق سب سے زیادہ انکے چچا عباس کو تھا کیونکہ وراثت بھی وہی تھی۔ اور انکی وفات کے وقت زندہ بھی تھے۔ اور اپنی سن میں یہ آیت پیش کرتے ہیں۔ والوالا جہام بعضہم اولی بعض فی کتاب اللہ جسکے معنی یہ ہیں کہ بعض قربت دار بعض قرابت راروں سے زیادہ استحقاق رکھتے ہیں مگر لوگوں نے انکو امام نہ ہونے دیا اور انکا حق غصب کیا یہاں تک کہ خدا تعالیٰ نے وہی حق انکی اولاد تک پہنچا دیا یہ لوگ ابوبکر اور عمر اور عثمان کو خلیفہ نہیں بنے۔ اور بالکل گن سے بری ہوتے ہیں مگر حضرت علی کی بیعت کو جائز سمجھتے تھے اس سبب سے کہ عباس نے ان سے کہا تھا کہ اے میرے بھتیجے آؤ میں تم سے بیعت کروں۔ تاکہ کوئی شخص تمہاری امامت میں اختلاف نہ کرے۔

ہدایہ فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ اکثر شایخ نے کہا ہے کہ طریق اثبات امامت کا ارشاد ہے۔ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ خلافت اور امامت کا وجود ان دو طور سے ہوا ہے ایک اہل بیت کی بیعت سے دوسرے اختلاف سے انکے نزدیک امامت کا سارا بحث مسائل فقہیہ سے ہے اس لئے کہ امام کا مقرر کرنا امامت پر بدلیل سمعی واجب ہے پس یہ حکم مکلفات سے متعلق ہے جو فقہ کا موضوع ہے۔ مگر اہل سنت اور غیر اہل سنت کا اختلاف کھول دینے کی غرض سے علم کلام میں لے آئے ہیں۔ اور امامیہ مثلاً امامت کو اصول عقائد سے علانیہ نہیں لیتے اپنی جانوں کو امامیہ کہتے ہیں۔ اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ نان تکلیف امام فاطمی سے خالی نہیں ہوتا۔ اور امامت اولاد بی بی فاطمہ میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رض کی وجہ سے اور قدر مشترک انکے سارے فرقوں میں ہی

معتقدہ ہے۔ اور انکے نزدیک سارے صحابہ مرتد ہو گئے۔ مگر حضرت علی اور ان کے
دو نوں صاحبزادے امام حسن و امام حسین اور ابوذر غفاری اور سلمان فارسی اور
کچھ اور تھوڑے سے لوگ ارتداد سے بچ گئے۔ ان کے نزدیک امام وہ شخص ہے
کہ معصوم ہو، گناہان صغیرہ و کبیرہ سے اور خطا و غلطی سے مثل نبی کے اور وحی و
ہدایت ملے۔ اس سے کلام کیا ہو، بغیر اسکے کہ ملک اسکے سامنے ظاہر ہو،
ہاں پیام الہی اور سکون پہنچا یا ہو۔ امامیہ کے نزدیک مثل پیغمبر کے امام کی اطاعت
مطلوبہ ہے اور تحریم و تحلیل وغیرہ تمام امور دینی اسی پر موقوف ہوتے
ہیں جو چاہے کرے۔ اور جو تصرف چاہے عمل میں لائے۔ اور کسی کو اس کے
قول و فعل پر مجال دم زدن نہیں ہوتی، نہ یا رائے عدم فرماں بری چاہے
اعتراض و محمل سخن اور امام کے لئے دعوے امامت اور اظہار حجازہ مشروط کرتے
ہیں۔ اور انکے نزدیک امام کا مقرر کرنا لطف ہے اور لطف الہی واجب ہے
پس امام کا مقرر کرنا الہی واجب ہے۔ اور انکے نزدیک امامت کا ثبوت نص
سے ہوتا ہے۔ بدولت نص رسول کے یا نص امام سابق کے لاحق کے لئے امامت
مسلم نہیں رہتا۔ پہلے جس سے مذہب امامیہ میں کلام کیا، علی بن اسماعیل
میشتم تمار اور ہشام بن الحکم اور ہشام بن سالم جو ایقہ و محمد بن علی بن نعمان کو فی
وزرارہ بن اعین کو فی ہیں۔ کہ بعد قتل زید شہید کے ان لوگوں نے شیوہ کیا نہ وہ
مختاریہ کو امام محمد باقر و امام جعفر صادق کی امامت کی طرف دعوت کرنا شروع کی
اور انکے گروہ بڑھ گئے۔ اور اپنے واسطے خاص امامیہ کا لقب اختیار کر لیا۔ اور
زید شہید کے اتباع کو زید یہ کہنے لگے۔ اور ان دعاۃ امامیہ نے اپنے نفیوں کو
امام زین العابدین اور انکی اولاد کی طرف منسوب کیا۔ اور محمد بن حنفیہ اور انکی
اولاد کی امامت سے انکار کرنے لگے جس قدر مختاریہ بہ گئے تھے۔ وہ اور جماعت
تقصیلیہ ان میں مل گئی۔ اور مذہب امامیہ کی صورت پیدا ہو گئی یہی لوگ مذہب
امامیہ کے پیشوا اور اسلاف ہیں۔ اور انکے مذہب کے راوی بھی ہیں انہیں

امامیہ نے اپنے دین و مذہب کو لیلیٰ ہے۔ اور ان کے قول و فعل پر اعتماد رکھتے ہیں۔ اور زاہد بن اعین اور بکر بن اعین و سلیمان جعفری و محمد بن مسلم وغیرہ کو عیون الطائفہ و وجوہ الطائفہ کہتے ہیں حالانکہ یہ مجسمہ ہیں کہ اپنے واسطے معبود مہر موم خمنی تراش کے اسکے واسطے جسم اور صورت اور جہت ثابت کرتے ہیں چنانچہ علی بن اسماعیل میثم اور ہشام بن حکم اور ہشام بن سالم اور محمد بن علی بن نعمان کو فی متفقاً یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان و دنیا پر نزول کرتا ہے تو لائیکہ آسمان ہائے بالا اور حاملان عرش و کرسی اور ساکنان جنت اسکے ارد پر ہو جاتے ہیں پس ان کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ جہت تحت میں ہوتا ہے اور جن ائمہ کے یہ داعی بننے کے مدعی تھے۔ وہ ان باتوں سے منفر تھے شرح مسلم الثبوت میں لکھا ہے کہ امامیہ کے نزدیک حسن قیج ہی اللہ کی طرف سے حکم کا موجب ہوتا ہے۔ پس اگر شرع نہ ہوتی۔ اور اللہ افعال ایجاد کرتا۔ تو احکام اسی طرح واجب ہوتے جیسا کہ اب شرع میں واجب کئے گئے ہیں۔ اور ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے۔ اور اس کا ارادہ سارے موجودات پر عام و محیط نہیں۔ بلکہ بہت سے موجودات اسکے بلا ارادہ پیدا ہو گئے ہیں جیسے آواز آفت اور کفر اور مصیبت اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ بعض بندوں کی ہدایت کا ارادہ کرتا ہے مگر شیطان و مغویاں بنی آدم اسے گمراہ کر دیتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ ان کے سامنے نہیں چل سکتا۔ اور کہتے ہیں تکلیف اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔ اور امامیہ اکثر صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں کہ انہوں نے حق حضرت علی کو چھین لیا اور چھپا۔ اور ان فرقیہائے امامیہ کی در قسمیں ہیں۔ ایک قسم میں وہ فرقتے ہیں جو جناب امیر کے بعد حضرت امام حسن اور انکی اولاد میں امامت کو منحصر سمجھتے ہیں و دوسری قسم میں وہ فرقتے ہیں جو حضرت امام حسن کے بعد حضرت امام حسین کو امام جانتے ہیں۔ اور ان کے بعد انکی اولاد کو

وہ فرمے جو حضرت حسن اور انکی اولاد میں امامت کو منحصر سمجھتے ہیں

ایک صفحہ ان کا ظہور ۱۹۵۵ء میں ہوا ان کا اعتقاد یہ ہے کہ جناب امیر کے بعد حضرت حسن مجتبیٰ کو امامت پہنچی پھر انکے بیٹے حسن مجتبیٰ کو امام حسن کی وصیت سے امامت پہنچی۔ ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ یہ حسن مجتبیٰ حدیث میں کثرت مولاء علی مولاء زین العابدین میں جھکا ہوا۔ اسکا علی مولا ہے، اور حضرت علی کی خلافت پر رض نہیں مانتے تھے، اور کہتے تھے کہ حضرت صل اللہ علیہ وسلم اس قول سے خلافت کا ارادہ رکھتے، تو مسلمانوں کے سمجھنے کے لئے واضح کیے بیان کرتے اس لئے کہ حضرت تمام آدمیوں سے زیادہ فصیح اور تمام آدمیوں سے زیادہ صاف بولنے والے تھے، تو ضرور تھا کہ فرماتے یا ایہا الناس ہذا اولی الامر والقا ئم علیکم بعدی فالسمعوا واطیعوا یعنی اے لوگو یہ والی میرے امر کا اور قائم مقام تم میرے بعد ہے، سو تم اس کے حکم کو سنو اور اسکی اطاعت کرنا پھر انہوں نے کہا کہ خدا کی قسم اگر اللہ اور اسکا رسول حضرت علی کو اس کام کے لئے اختیار کرتا، اور حضرت علی اسکی تعمیل کرتے، اور اس کام میں بیش فدی نظر ملے تو ضرور فرمان الہی اور فرمان حضرت رسالت پناہی کے ترک کرنے کی وجہ سے بڑے خطاوار لوگوں میں ہوتے۔ ایک آدمی نے حسن مجتبیٰ کا یہ کلام سنا کہ کہا کہ کیا جناب سرور کائنات نے یہ نہیں فرمایا ہے من کنت مولاء علی مولاء حسن مجتبیٰ نے جواب دیا آگاہ ہو کہ خدا کی قسم رسول خدا اگر اس قول سے خلافت کا ارادہ کرتے، تو وہ اپنی مراد کو خوب لکھو لیتے اور تصریح کر دیتے جس طرح نیاز اور زکوٰۃ کو صاف صاف بیان کیا ہے حسن مجتبیٰ نے اس کے بیٹے عبد اللہ محض امام بنائے۔ اور ان عبد اللہ کے ساتھ امام جعفر صادق کا مناقشہ طول طویل اور اس میں بہت کچھ رد و بدل واقع ہوا تھا جو کتب اثنا عشریہ میں مذکور ہے اور ایک تقریب سے ملاحظہ فرمائیے ابواب الجنان میں کلینی سے نقل کیا،

منصور خلیفہ بغداد نے عبد اللہ محض کو قید کر دیا۔ دوسری یہ کہ اس کے دو بیٹے
 محمد اور ابراہیم منصور سے چھپ گئے تھے منصور کو یہ خیال ہوا کہ کہیں یہ امامت
 کا دعویٰ کر کے خروج نہ کر دیں منصور نے عبد اللہ محض کو محمد کے ساتھ کرنے پر مجبور
 کرنا شروع کیا۔ عبد اللہ نے سلیمان بن علی سے اسکی بابت مشورہ کیا۔ سلیمان نے
 کہا اگر منصور درگزر کر نیکاعادی ہوتا تو اپنے چچا عبد اللہ بن علی سے درگزر
 کرتا۔ عبد اللہ یہ سنکر متنبہ ہو گئے اور اس وقت سے برابر اپنے بیٹوں کے چھپانے
 میں سعی بلیغ کرنے لگے۔ منصور نے جاسوسوں کو حجاز کے تمام جنگلوں میں محمد
 کی جستجو کے لئے پھیلا دیا۔ کوئی چشمہ کوئی مقام ایسا نہیں تھا جہاں پر منصور کے
 جاسوس نہ رہتے ہوں جب اس میں بھی منصور کو کامیابی نہ ہوئی۔ ایک منصور
 نے عقبہ بن سالم ازدی کو بلا کے ایک خط محمد کے ہوا خواہان خراسان کی جانب
 سے لکھ کے دیا۔ اور بہت سامان و اسباب دیکر عبد اللہ محض کے پاس روانہ
 کیا۔ جوں ہی عقبہ نے عبد اللہ کے پاس پہنچ کے ہوا خواہان خراسان کا جعلی
 خط اور مال و اسباب دیا۔ عبد اللہ نے خط پھینک دیا۔ جھوٹ کے بولے میں ان
 لوگوں کو نہیں جانتا۔ تم میرے پاس سے چلے جاؤ۔ اس وقت تو عقبہ چلا آیا لیکن
 وقتاً فوقتاً آتا جاتا رہا۔ یہاں تک کہ عبد اللہ اس سے مانوس ہو گئے اور اپنے دلی
 حالات کہنے لگے۔ عقبہ نے عرض کیا اس خط کا جواب لکھ دیجئے۔ عبد اللہ نے جواب
 دیا خط کا جواب تو نہ لکھو گا۔ لیکن لوگوں سے میرا سلام کہہ دینا۔ اور یہ کہہ دینا کہ
 میرے دونوں بیٹے فلاں وقت خروج کریں گے۔ عقبہ لوٹ کے منصور کے پاس آیا
 کل حالات عرض کئے۔ منصور نے بقصد حج کوچ کر دیا۔ یکم پہنچا بنو حسن ملے کو آئے
 عبد اللہ بھی اُنکے ساتھ تھے۔ منصور نے عبد اللہ سے خطاب کر کے کہا کہ کیوں
 صاحب آپ نے تواتر کیا تھا کہ ہم کبھی مخالفت نہ کریں گے۔ عبد اللہ بولے میں اس
 وقت تک اسی اقرار پر ہوں۔ منصور نے عقبہ سے مقابلہ کرایا۔ عقبہ نے عبد اللہ
 کے سامنے ایک ایک بات بیان کی۔ منصور نے یہ باتیں سنکر عبد اللہ کے قید

کا حکم دیدیا پھر ۱۲۰ھ میں منصور حج کرنے کو آیا۔ اور عبداللہ کو انکے دونوں بیٹوں محمد و ابراہیم کے حاضر کرنے پر مجبور کیا۔ زیاد عامل مدینہ نے ضمانت کی تو غریب کی جان بچی۔ ۱۲۲ھ میں رباح بن عثمان بن حیان غزنی کو مدینہ منورہ پر مقرر کر کے روانہ کیا ماس نے مدینے میں پہنچ کے عبداللہ کو لڑکوں کے نہ حاضر کرنے پر دہمکی دی عتاب شاہی سے ڈرایا عبداللہ نے کہا والد تو آج ایسا قسی القلب ہو رہا ہے جیسا کہ قصاب بکری کے ذبح کرنے کے وقت ہو جاتا ہے۔ بعد اسکے رباح نے بنو حسن کو گرفتار کر کے قید کر دیا۔ جتنکے اسماء تھے عبداللہ بن حسن ثنی بن حسن سبط بن امیر المومنین علی بن ابراہیم و بعض پسران حسن ثنی سلیمان بن عبداللہ پسران داؤد بن حسن ثنی محمد و امیل و سقی پسران ابراہیم بن حسن ثنی عباس بن حسن ثنی موسیٰ بن عبداللہ محض بن حسن ثنی بن ابراہیم بن حسن بن حسن بن علی بن عباس بن حسن بن علی العابد نہ تھے۔ اگلے دن رباح کے پاس گئے۔ فرمایا میں تیرے پاس اس غرض سے آیا ہوں کہ تو مجھ کو لکھی میری قوم کے ساتھ قید کرے رباح نے انکو بھی انہیں لوگوں کے ساتھ قید کر دیا منصور کو اسکی اطلاع ہو گئی تو اس نے لکھا کہ انہیں لوگوں کے ساتھ محمد بن عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان معروف بہ دیساج کو بھی قید کر دو۔ یہ عبداللہ محض کے اخیا بنی بھائی تھے کیونکہ ان دونوں کی ماں فاطمہ بنت الحسین ہیں۔ رباح نے اس فرمان کے مطابق محمد بن عبداللہ کو پکڑا کر قید کر دیا۔ انہیں ایام میں گورنر مصر نے علی بن محمد بن عبداللہ محض کو گرفتار کر کے منصور کے پاس بھیج دیا تھا۔ انکو انکے باپ نے دعوت دینے کی عرض سے مصر بھیجا تھا بعض کا بیان ہے کہ پہلے عبداللہ محض قید کئے گئے تھے۔ اور ایک مدت تک قید میں رہے بعد چندے منصور کے مشیروں نے بقیہ اولاد حسن ثنی بن حسن سبط کے قید کر دینے کی رائے دی چنانچہ سب کے سب گرفتار ہو کر قید خانہ بھیج دیے گئے۔ اس واقعہ کے بعد ۱۲۲ھ میں منصور حج کر نیکو گیا۔ کہ خطمہ پہنچا عبداللہ محض نے حاضری کی اجازت طلب کی منصور نے کہا والد میری آنکھیں اُسکو اس وقت تک نہ

مدینہ منورہ کے انتظام سے فارغ ہونے کے بعد کی جانب روانہ ہوئے۔ بوقت خروج
اہل مدینہ نے امام مالک سے محمدؐ کے ساتھ خروج کر نیکی بابت باطلہا راس امر کے
استفسار کیا تھا کہ ہماری گردنوں میں منصور کی بیعت کا بار پڑا ہوا ہے۔ امام
مالک نے جواب دیا کہ منصور نے تم سے جبراً بیعت خلافت لی ہے۔ اور مجبور پر
یہیں نہیں ہے۔ اس سے لوگوں کے خیالات بدل گئے۔ اور یہ طیب خاطر
محمدؐ کے اخوان و انصار میں شامل ہو گئے۔ منصور اس وجہ سے امام مالک سے
ناراض ہو گیا۔ مگر امام مالک نے اپنا مکان نہ چھوڑا۔ اور امام ابو حنیفہ نے بھی
مسلمانوں کو فتوے دیا کہ اُنکے ساتھ خروج کریں۔ محمدؐ مہدی نے اسماعیل بن
عبداللہ بن جعفر کو بھی بیعت کرنے کے لئے طلب کیا تھا۔ یہ ایک معمر شخص تھے
انہوں نے کہا، بھیجا ہے بیعتی والد تم مارے جاؤ گے۔ میں تمہاری بیعت کیسے
کروں۔ تھوڑے سے آدمی اس جواب کو سنکے پھر گئے۔ اور بنو حادیہ بن جعفر نے
محمدؐ مہدی کا ساتھ دینے میں عجات کی حمادہ بنت معاویہ نے اپنے چچا اسماعیل
بن عبداللہ کے پاس حاضر ہوئے اپنے بھائیوں کی شکایت کی کہ اے چچا جان
آپ کے اس کلام سے کچھ لوگ محمدؐ سے جدا ہو گئے ہیں۔ اور ہنوز میرے بھائی
انہیں کے ہمراہ ہیں۔ مجھے خوف ہے کہ مبادا یہ لوگ بھی مارے نہ جائیں اسماعیل
نے حمادہ کو ناکام لوٹا دیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اس سے حمادہ کو عداوت پیدا
ہو گئی۔ چنانچہ موقع پا کے اس نے اسماعیل کو قتل کر ڈالا۔ محمدؐ مہدی کے ظہور
کے نویں دن ایک شخص آل ادیس بن ابی سرح سے جکانام حسین بن صخر تھا
طے مسافت کر کے منصور کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان واقعات سے اُس کو
آگاہ کیا۔ منصور بولا تو نے اُس کو دیکھا ہے عرض کیا۔ ہاں میں نے بچشم خود دیکھا
ہے۔ ممبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میں نے اُن سے باتیں کی ہیں۔ منصور کو
اے اساتذہ الراغبین میں ابراہیم کے حالات میں لکھا ہے۔ روى ان الامام ابو حنیفہ
بایعدولفتی الناس بالخروج معہ ومعہ اخیر محمدؐ ۱۲

اسکے کہنے کا یقین نہ آیا۔ اگلے دن سے مہدی کے خروج کی متواتر خبریں آنے لگیں۔ تب تو منصور کو خوف و ہراس پیدا ہوا اور کو فیہیج کے قطع حجت کے خیال سے محمد مہدی کے پاس ایک خط مشعر امان لکھ کے روانہ کیا۔ محمد نے اُس کے اقوال کو رو کیا۔ اور اپنے شریف الغیب ہونے پر فخر کیا۔ اور لکھا کہ ہمارا باب علی وصی اور امام تھا۔ پس تم کیسے اُنکی ولایت کے وارث ہو گئے۔ حالانکہ اُن کے بیٹے بقیہیات ہیں۔ میں اُسکا بیٹا ہوں۔ جسکا جنت میں سب سے بڑا درجہ ہو گا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بیٹا ہوں اُسکا جس پر دوزخ میں کتر عذاب ہو گا۔ اور اس سے ابو طالب ہے منصور نے اُنکے خط کا جواب ویسا ہی ترکیب کی دیا جیسا کہ انہوں نے لکھا تھا۔ جسکے بعض فقرات کا ترجمہ یہ ہے۔ تمہارے فخر کا مدار عورتوں کی قرابت پر ہے جس سے جہاں اور بانداری دہوکا کھا سکتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عورتوں کو چچاؤں۔ باپوں۔ عصبہ اور ولیوں کی طرح نہیں بنایا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مچھا کو باب کا قائم مقام بنایا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ عورتوں کی قرابت کا لحاظ دیا پس کرتا۔ تو آمنہ مادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ان میں سے نہایت قریب عزیز اور بڑی حق والی ہوتیں اور جنت میں داخل ہونے والوں سے اولے ہوتیں۔ اور تم نے جو فاطمہ ام ابو طالب اور اُس سے پیدا ہونے کا ذکر کیا ہے۔ تو اسکی حالت یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکے کسی اہل کے اور کسی اہل کی کو اسلام نصیب نہیں کیا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ مردوں میں سے کسی کو بوجہ قرابت دائرۃ اسلام میں داخل کرتا تو عبد اللہ کو کرتا۔ اور وہ بیشک ہر طرح سے دنیا و آخرت میں بہتر تھے۔ اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا۔ اور اس وقت آپکے چار چچا تھے۔ پس اللہ عزوجل نے آیہ کریمہ و انذر عشیرتک الا قرین یعنی دُر ا تو اپنے قریب ترین عزیز کو سنازل فرمائی۔ چنانچہ اپنے اُن لوگوں کو عذاب الہی سے ڈرایا۔ دین حق کی طرف بلایا۔ ان میں سے دو نے اس دین کو قبول کر لیا۔ ازاں جملہ ایک میرا باب تھا

یعنی عباس اور دوسرے حمزہ اور دولے دین حق قبول کرنے سے انکار کیا
ان میں سے ایک تمہارا باپ تھا یعنی ابوطالب اور دوسرا ابولہب اس وجہ
سے اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کا سلسلہ ولایت آپ سے منقطع کر دیا۔ اور
آپ میں اور ان دونوں میں کوئی ذمہ و میراث نہ قائم کی۔ اور یہ کہنا کہ تم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لڑکے ہو رسول اللہ تعالیٰ تو اپنی کتاب میں یوں ارشاد
فرماتا ہے مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا أَحَدٍ مِنْ بَنِي آلِكُمْ، محمد تم لوگوں میں سے کسی کے
باپ نہیں، لیکن تم لوگ انکی بیٹی کے بیٹے ہو۔ اور یہ بیشک قرابت قریبہ ہے
مگر اسکو میراث نہیں پہنچ سکتی۔ اور نہ یہ ولایت کی وارث ہو سکتی ہے۔ اور نہ
اسکو امامت جائز ہے۔ پس کیونکر اس قرابت کے ذریعہ سے تم وارث ہو سکتے ہو
اور تمہارے باپ نے ہر طرح اسکی خواہش کی تھی فاحکمہ رضی اللہ عنہا کو دن
میں نکالا۔ اور دیر پردہ انکو بیمار کیا۔ اور رات کے وقت دفن کیا باوجود اس کے
لوگوں نے سوائے شیخین (ابوبکر و عمر) کے کسی کو منظور نہ کیا۔ اور جو تم نے علی
رضی اللہ عنہ، اور انکے سابق الاسلام ہونے کی وجہ سے فخر کیا۔ تو اسکا جواب
یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوقت وفات دوسرے کو نماز پڑھانے کا
حکم دیا تھا۔ بعد ازاں لوگ ایک کے بعد دوسرے کو امام بناتے گئے۔ اور ان کو
منتخب نہ کیا۔ حالانکہ یہ بھی اُن چھ بزرگوں میں تھے لیکن یہوں نے اُن کو اس
امر کے قابل نہ سمجھے کہ چھوڑ دیا۔ اور اُن لوگوں نے اس میں انکو حق دار خیال
کیا۔ اور عبدالرحمن نے تو انپیر عثمان کو مقدم کر دیا۔ اور وہ اس معاملہ میں متہمم بھی
ہیں۔ اور طلحہ و زبیر ان سے لڑے۔ اور سعد نے انکی بیعت سے انکار کیا۔ دروازہ
بند کر لیا۔ بعد ازاں معاویہ کی بیعت کی۔ بعد اسکے تمہارے باپ نے خلافت کی
پھر تمنا کی اور لڑے۔ اور ان سے انکے مصاحبین علیحدہ ہو گئے۔ اور قبل حکم مقرر
کرنے کے اُنکے ہوا خواہ اُن کے مستحق ہونے کی بابت شکوک ہوئے۔ پھر انہوں
نے دو شخصوں کو برضا حکم مقرر کیا۔ اور انکو اللہ کا عہد و میثاق دیا۔ ان دونوں

شخصوں نے انکی مغزولی پر اتفاق کر لیا پھر حسن خلیفہ ہوئے۔ انہوں نے
 حکومت و خلافت کو معاویہ کے ہاتھ کپڑوں اور دراہم کے بدلے فروخت کر ڈالا
 اور حجاز چلے آئے۔ اور اپنے ہوا خواہوں کو معاویہ کے سپرد کر دیا اور حکومت
 کو نابل کے حوالے کر دیا پس اگر تمہارا کچھ حق بھی تھا تو اسکو تم نے فروخت
 کر ڈالا۔ اور قیمت وصول کر لی رشاید تم نے یہ گمان کیا ہے کہ تمہارے باپ کو
 حمزہ عباس اور جعفر پر مقدم ہونے کی وجہ سے ہم ذکر کیا کرتے ہیں حالانکہ یہ
 ایسا نہیں ہے جیسا کہ تمہارا گمان ہے۔ البتہ یہ لوگ دنیا سے ایسے صاف گئے
 ہیں۔ کہ سب لوگ انکے مطیع اور انکے افضل ہونے کے قائل تھے۔ اور تمہارا
 باپ جدال و قتال میں مبتلا کیا۔ بنو امیہ انپر لعنت و لیساہی کرتے تھے
 جیسا کہ کفار پر نماز فرائض میں کی جاتی ہے۔ پس ہم نے جھگڑا کیا۔ ان کے
 فضائل بیان کئے۔ بنو امیہ پر سختی کی۔ اور بوجہ حرکات ناشائستہ کے ہم انکی کوشمائی کی
 محمد بن عبداللہ کو دعوے تھا۔ کہ وہ مہدی موعود ہیں۔ اور اپنے دعوے
 پر وہ اس حدیث کو سند سمجھتے تھے۔ کہ آنحضرت نے فرمایا ہے ان المہدی من
 ولدی اسمہ اسمی واسم ابیہ ابی یعنی مہدی میری اولاد میں سے ہوگا جسکا
 اپنا نام میرے نام کے مطابق ہوگا اور اسکے باپ کا نام میرے باپ کے نام
 کے موافق اور نفس زکیہ انکو اسلئے کہتے ہیں۔ کہ جب وہ فوج سے یا یوس ہوئے
 تو وہ رجسٹر جس میں ان سے بیعت کرنے والوں کے نام تھے جلو دیا۔ تاکہ کوئی
 انہیں جان نہ لے۔ پس وہ اس حدیث رسول خدا کا مصداق ہو گئے۔
 یقتل یا حجار الزہیت من ولدی نفسی کیت یعنی میرے فرزندوں میں سے نفس زکیہ
 احجار زہیت میں مقتول ہوگا۔ اور وہ قتل بھی اسی مقام پر ہوئے تھے کہتے
 ہیں۔ کہ نفس زکیہ امام جعفر صادق سے موافق نہ تھے۔ منصور نے عیسیٰ بن
 موسیٰ بن علی بن عبداللہ بن عباس کو محمد سے جنگ کرنے کے لئے مدینہ
 کو روانہ کیا۔ روانگی کے وقت منصور نے یہ ہدایت کی تھی۔ کہ اگر تم کو انپر کامیابی

حاصل ہو جائے۔ تو اپنی تلوار کو میان میں کر لینا۔ اماں دیدینا۔ اگر محمدؐ روپوش ہو جائیں۔ تو اہل مدینہ کو گرفتار کر لینا۔ یہ اسکے حالات کو جانتے ہیں۔ اور آل ابو طالب میں سے جو شخص تم سے ملاقات کرے۔ اسکا نام میرے پاس لکھ بیچنا اور جو شخص نہ ملے اسکا مال و اسباب ضبط کر لینا۔ چنانچہ جعفر صادقؑ منجھان لوگوں کے تھے۔ جو ردپوش ہو گئے تھے۔ پس عیسیٰ بن موسیٰ نے انکے مال و اسباب کو ضبط کر لیا۔ الغرض عیسیٰ نے مدینے کے قریب پہنچ کے چند لوگوں کی طلبی کے خطوط روانہ کئے۔ پس عبداللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب مع اپنے بھائی عمر اور ابو عقیل محمد بن عبداللہ بن محمد بن عقیل کے مدینے سے نکل آئے۔ مہدی کو عیسیٰ بن موسیٰ کے آنے کی خبر لگی۔ تو مدینے میں قیام کے خندق کھودنے کا حکم دیا۔ اور اسی خندق کو کھودایا۔ جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ احزاب میں کھود دیا تھا۔ پھر عیسیٰ نے مدینے سے چار میل کے فاصلے پر پہنچ کر پڑاؤ کیا۔ اور فوج کا ایک دستہ مکے کے راستے کی طرف بھیج دیا تاکہ بوقت ہزیمت محمدؐ کو مکہ جانے سے مانع ہو۔ اور مہدی کے پاس کہلا بھیجا کہ خلیفہ منصور تم کو اماں جیتے ہیں۔ اور کتاب و سنت کی طرف تم کو بلاتے ہیں۔ اور انجام کار بغاوت سے ڈراتے ہیں۔ مہدی نے جواب دیا میں ایک ایسا شخص ہوں۔ جس نے قتل کے خوف سے فرار کیا ہے۔ عیسیٰ یہ سیکھ کر ماروش ہو رہا۔ سو اپنی رمضان ۱۵۸ھ کو عیسیٰ نے بقصد جنگ اطراف مدینہ میں اپنے سپہ سالار بل کو پھیلادیا۔ محمدؐ مہدی بھی مع اپنے ہمراہیوں کے میدان جنگ میں آئے۔ پھر یہ عثمان بن محمد بن خالد بن زبیر کے ساتھ تھا۔ اور انکا شمار احداً تھا۔ محمدؐ مہدی نے اس معرکہ میں بہت بڑی مردانگی سے کام لیا۔ بڑے فرعون میں مبتلا ہوئے۔ نہشتر آدمی انکے ہاتھ سے مارے گئے۔ عیسیٰ کے حکم سے حمید بن قحطبہ ایک سو پیادوں کے ساتھ لڑا۔ پھر خندق کو سٹ کر کے محمدؐ کے ہمراہیوں سے لڑنے لگا۔ عصر کے وقت تک برابر لڑتا رہا۔ ہنوز جنگ کا

بازار گرم ہی تھا کہ عیسیٰ کی رکاب کی فوج بڑی خندق اسباب سے باٹ کر راستے
 بنادے سواران لشکر عبور کر کے محمد مہدی کے لشکر میں جا بھرے ٹھہرا لڑائی
 ہونے لگی محمد نے میدان جنگ سے واپس آکر غسل کیا پھر میدان جنگ کی
 طرف لوٹے عبداللہ بن جعفر لوٹے آپنے بڑی غلطی کی اس عظیم الشان مقابلہ
 کرنا آپ کی طاقت سے باہر ہے۔ کاش کے چلے گئے ہوتے جواب دیا میں اہل
 مدینہ کو اس حالت میں نہیں چھوڑ سکتا۔ واللہ میں یہ فعل نہ کروں گا اس سے
 زیادہ نہیں کہ مارا جاؤں گا اور تم کو بہ نسبت میرے آسانی ہے جہاں چاہو چلے
 جاؤ عبداللہ بن جعفر قہقہہ سی دور تک ساتھ ہے پھر لوٹ آئے اسی طرح تقریباً
 کل ہمارا ہی منتشر و متفرق ہو گئے صرف تین سو آدمی باقی بگئے ہمارے بیوں میں
 سے کسی نے کہا آج ہم لوگوں کی دہی تو ادھے جو اہل بدر کی تو ادھی عیسیٰ
 بن حنظلہ مہدی کے ہمارے بیوں میں سے بصرہ یا اور کسی شہر کی طرف چلے جانے
 کو بار بار کہتا تھا۔ اور مہدی بھی جواب دیتے تھے واللہ تم لوگ میرے ساتھ
 بتلائے بلانہو جب طرف تمہارا جی چکا چلنا بعد اسکے مہدی کے ظہور ادا کیس
 عیسیٰ بن حنظلہ دیوان کی طرف چلا گیا اور اس رجسٹر کو جلا دیا جس میں بیعت
 کرنے والوں کے اسم تھے محمد بطن سلع کی طرف بڑھے۔ انکی رکاب میں بنو حنظلہ
 کی جماعت تھی۔ ان لوگوں نے اپنی سواروں کے پاؤں کاٹ ڈالے۔ اور
 تلواروں کے میان توڑ کے مر جانے پر عہد و پیمان کر کے بھڑکے۔ عیسیٰ کی فوج
 کو دو یا تین بار ہزیمت دی۔ کچھ لوگ اسکے ہمارے بیوں میں سے پہاڑ پر چڑھ
 گئے۔ اور دوسری جانب سے اتر کے مدینے میں آئے۔ اور ایک عباسی عورت
 کی سیاہ اور ہنسی لیکر منارہ مسجد پر پھر رہے کی طرح سے اڑا دیا محمد کے ہمارے بیوں
 کے جو اس وقت کمال مردانگی سے لڑ رہے تھے۔ اس واقعہ کے دیکھنے سے جھکے
 چھوٹ گئے۔ اور یہ سمجھ کر کہ عیسیٰ کے لشکر نے مدینے پر قبضہ کر لیا بھاگ کھڑے
 ہوئے۔ طرہ اسپر یہ ہوا کہ بنو غفار نے بھی عیسیٰ کے ہمارے بیوں کو اپنی جانب سے

راستہ دیدیا۔ عیسیٰ کے لشکری مدینہ پہنچے محمدؐ کے لشکریوں کے سامنے پہنچے
محمدؐ نے حمید بن قحطبہ کو لاکھارا حمید نے مقابلہ پر آنے سے انکار کیا اور عیسیٰ بن
حضر کو لپکار کے بولا تم جنگ نہ کرو میں تم کو امان دیتا ہوں۔ ابن حضر اس پر
ملفت نہ ہوا۔ برابر لڑتا رہا۔ یہاں تک کہ لڑتے لڑتے زخموں سے چور ہوئے گریڑا
محمدؐ اسی کے لاشے پر لڑ رہے تھے عیسیٰ کے لشکری چاروں طرف سے ان پر حملہ
کر رہے تھے اور محمدؐ کمال استقلال سے لاکھارا لاکھار کے ان حملوں کا جواب
دیتے جاتے تھے۔ ایک شخص نے ایک کے پشت پر نیزہ مارا۔ صدر زخم سے چل
ہی جھکے حمید بن قحطبہ نے بڑ بکریسے پر ایک برچھا رسید کیا۔ تیور کے گردے
ابن قحطبہ نے گھوڑے سے اتر کے ستر اتار لیا اس وقت محمدؐ کی عمر ۵۶ سال
کی تھی عیسیٰ نے محمدؐ کے سر کو منصور کے پاس پہنچایا اور نامہ بشارت فتح قائم
بن حسن بن علی بن ابی طالب کے گئے۔ اس واقعہ محمدؐ مہدی کے قبضے میں
ذوالفقار علی نقی جسکو انہوں نے نبوض ایک مطالبے کے جو ان پر واجب الادا
تھا۔ ایک تاجر کو دیا تھا۔ پس جب جعفر بن سلیمان والی مدینہ منورہ ہو کے
آیا۔ تو اس نے اس مطالبے کو ادا کر کے ذوالفقار علی تاجر سے لے لی خلیفہ مہدی
کو اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے جعفر بن سلیمان سے لے لی چونکہ اسکی پشت
مہروں کی قطار بنی ہوئی تھی اسلئے ذوالفقار کہتے تھے یہ مہرے اہرے ہوشے
نہ تھے۔ اور تعداد میں اٹھارہ تھے۔ اور اس زمانے میں جو ذوالفقار کی نقل
دو زبان والی شمشیر کی آثار تھے ہیں یہ تحقیق کے خلاف ہے بعض متاخرین
نے اپنے تخیلات سے یہ بات پیدا کر لی ہے۔ محمدؐ مہدی کے ساتھ اس جنگ
میں مشاہیر بنی ہاشم سے محمدؐ کا بھائی موسیٰ بن عبداللہ حمزہ بن عبداللہ بن
محمدؐ بن علی بن حسین اور حسین و علی پسران زید بن علی بن حسین تھے منصور
حسین و علی کے نام پر کہا کرتا تھا کہ میں نے تو انہیں دونوں کے باپ کا بدلیا
ہے۔ پھر انہوں نے کیوں محمدؐ کی اعانت کی۔ علی و زید پسران حسن بن زید بن

حسن تو محمدؐ کے ساتھ تھے۔ اور ان دونوں کے باپ حسن بن زید منصور کے ہمراہ تھے۔ اور حسن و زید و صالح پسران معاویہ بن عبدالمد بن جعفر قاسم بن اسحاق بن عبدالمد بن جعفر اور علی بن جعفر بن اسحاق بن علی بن عبدالمد بن جعفر محمد کے معین و مددگار تھے۔ اور ان کا باپ منصور کے لشکر میں تھا۔

محمدؐ نفس زکیہ کے ظہور کے بعد انکے بھائی ابراہیم نے جنکا عرف امیر المؤمنین تھا علم امامت بلند کیا۔ انکی جستجو پانچ برس سے برابر ہو رہی تھی۔ اور ابراہیم ہمیشہ ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل ہوتے رہتے تھے گاہے فارس گاہے کرمان گاہے جبل گاہے حجاز گاہے یمن اور کبھی شام میں بھی جا پہنچتے تھے۔ ایک بار موصل میں منصور کے دسترخوان پر حاضر ہوئے تھے۔ اور دوبارہ بغداد میں منصور کو اس کی خبر لگ گئی۔ فوراً آدمیوں کو انکی گرفتاری پر مامور کر دیا۔ ابراہیم لوگوں میں ایسے چھپ رہے۔ کہ وہ لوگ بے نیل ام واپس گئے۔ یحییٰ بن زیاد بن حیان بنطی نے انکو بصرے میں بلایا اور اپنے مکان میں ٹھہرایا۔ اور لوگوں کو انکے بھائی کی بیعت کی طرف بلانے لگا۔ لوگوں میں انکی دعوت پھیل گئی۔ ایک جماعت کثیر قضاۃ و اہل علم کی مجتمع ہو گئی۔ چار ہزار آدمیوں نے بیعت کر لی۔ بصرے کے ہر گلی کوچے میں ابراہیم کے کام کی شہرت ہو گئی۔ ان دنوں منصور کو نے گئے باہر پڑا ہوا تھا۔ اور چند سہ سالاروں کو سفیان کے پاس بھیجا تھا۔ اور یہ ہدایت کر دی تھی کہ بروقت ظہور ابراہیم سفیان کی مدد کرنا۔ پہلی رمضان ۱۲۵ھ کو ابراہیم نے بقصد خروج ظہور کیا۔ جامع مسجد میں آئے۔ نماز صبح ادا کی۔ پھر مسجد سے نکل کے دارالامارت میں داخل ہوئے سفیان کو مع ان سہ سالاروں کے جنکو منصور نے اسکی کمک پر بھیجا تھا قید کر دیا۔ جعفر و محمد پسران سلیمان بن علی یہ خبر پا کے چھ سو آدمیوں کی جمیعت سے دوڑ پڑنے۔ ابراہیم نے معین بن قاسم جزری کو سچاس آدمیوں کے ساتھ مامور کر دیا۔ اس نے ان دونوں کو بھگا دیا۔ جعفر و محمد کی ہزیمت اور دارالامارت

پر قبضہ کرنے کے بعد ابراہیم نے امان کی منادی کرادی اور بیت المال سے
 بیس لاکھ درم بردار کر کے سچاس سچاس اپنے ہمراہیوں میں تقسیم کر دئے اور اس کے
 اموازا اور فارس اور واسط کی طرف فوجیں بھیجیں۔ اموازا اور فارس پر
 قبضہ حاصل ہو گیا۔ اور واسط پر پوری پوری کامیابی کا پھر یہ انہیں اڑسکا
 اسکے بعد ہی حجر مہدی کے مائے جانے کی خبر ابراہیم کے پاس قبل عید الفطر
 پہنچی۔ لوگوں کے ساتھ نماز عید ادا کی۔ اور ان لوگوں کو اس حادثہ جانکاہ
 سے مطلع کیا۔ لشکریوں اور عوام الناس کو منظور سے اور زیادہ نصرت بڑھ گئی
 ابراہیم چونکہ شجاعت اور دلیری کے ساتھ بہت بڑے عالم اور مقتدر عالم تھے
 انکی دعوت خلافت پر ہر طرف سے لبیک کی صدا اٹھیں بلند ہوئیں۔ خاص کرنے
 میں کم و بیش لاکھ آدمی انکے ساتھ جان دینے کو تیار ہو گئے۔ اور پیشوایان مذہب
 کے ساتھ امام ابوحنیفہ نے بھی انکی تائید کی۔ اور امام صاحب علانیہ ابراہیم کے
 طرفدار تھے۔ اور بجز اسکے کہ خود شریک جنگ نہ ہو سکے اور ہر طرح پر انکی مدد کی
 اور انکی بیعت کی۔ اور مسلمانوں کو انکی شرکت کے لئے فتوے دیا۔ امام ابوحنیفہ
 نے ابراہیم کو خط بایں الفاظ لکھا تھا۔ اما بعد فانی قدارسلت الیک اربعۃ
 الاف درہم لم یکن عندی غیر ہا ولولا امانات للناس عندی للبعثت
 بک فاذا لقیتم القوم وظفرت فافعل کما فعل ابوک فی اهل السفین اقل
 صد برہم فاجہز علی جمیعہم ولا تفعل کما فعل ابول فی اهل الجبل فان القوم لم فیہ
 یعنی چار ہزار درم حاضر تھے۔ وہ تمہارے واسطے بھیجتا ہوں۔ اس وقت اس
 سے زیادہ پاس نہ تھا۔ اگر میرے پاس لوگوں کی امانتیں نہ ہوتیں۔ تو خود بھی
 تمہارے لشکر میں پہنچتا۔ اور جبکہ تم سپاہ دشمن کو دیکھو۔ اور اُس پر فتح پالو تو انکے
 ساتھ وہ کام کرنا جو تمہارے باپ حضرت علی نے اہل صفین کے ساتھ کیا تھا۔
 مدبر کو مار ڈالو۔ اور زخمی کو بھی زندہ نہ چھوڑو۔ اور ایسا مت کیجو جیسا کہ تمہارے

باب نے جنگ جمل میں کیا تھا کہ انہوں نے اپنے لشکر کو حکم دیدیا تھا کہ جینوں
 تکلیف نہ دیں اور مقتولین کی عیال کو قید نہ کریں اور انکا مال نہ لوٹیں
 ، سوائے کہ یہ قوم لاپرواہی سے ہی معاملے کے ہے کہتے ہیں کہ یہ مکتوب منصور کے
 ہاتھ لگ گیا اور اسکو امام ابوحنیفہ کی طرف سے بید عداوت پیدا ہو گئی ۔
 نامہ دانشوران میں ابراہیم کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ اصول عقائد میں
 معتزلہ کے آئین پر تھے اور جلد پنجم ناسخ التواہج حالات حضرت امام حسن میں
 بھی یہی لکھا ہے ۔

کوفیوں کے اصرار سے ابراہیم نے کوفہ پر چڑھائی کی منصور نے انکو
 مقابلے کے واسطے عیسیٰ بن موسیٰ کو عجلت کے ساتھ بلالیا اور کئی سپاہ لارہ
 کو ابراہیم کی طرف بڑھنے کو تحریر کیا منصور نے نہایت حزم و احتیاط سے ہر
 سمت کی محافظت پر فوجیں روانہ کیں اور ہر فساد کے دروازے کو نہایت
 ہوشیاری سے بند کیا پچاس روز تک مصلے پر بیٹھا رہا اور اس اضطراب
 میں دو مہینے تک کپڑے نہیں بدلے سر ہانے سے تکیہ اٹھا لیتا تھا اور کہتا
 تھا کہ میں نہیں جانتا یہ تکیہ میرا ہے یا ابراہیم کا جب کسی ضرورت سے باہر
 آتا تھا تو شاہی سیاہ کپڑے پہن لیتا تھا اور جس وقت اندر پہنچتا تھا اتنا
 ڈالتا تھا انہیں دنوں مدینہ منورہ سے دو عورتیں فاطمہ بنت محمد بن عیسیٰ
 بن طلحہ بن عبید اللہ اور امۃ الکرم بنت عبد اللہ دخالد بن اسید کی نسل سے
 تحفہ بھیجی گئی تھیں مگر منصور نے ان کے ساتھ خلوت نکی اور یہ کہا کہ یہاں
 عورتوں کے ساتھ لہو و لعب کرنے کے نہیں ہیں جب تک میں ابراہیم کا سر اپنے
 روبرو نہ دیکھ لوں یا ابراہیم کے سلسلے میں سر نہ دیکھا جائے جوں ہی عیسیٰ
 بن موسیٰ دار الخلافہ میں حاضر ہوا چند روز ہزار فوج کے ساتھ ابراہیم کی جنگ
 پر پہنچ دیا اسکے مقدمہ الجیش پر حمید بن عطلہ تین ہزار کی جمیعت سے تھا
 ابراہیم بصرے سے ایک لاکھ فوج لے کے آئے ہوئے تھے اور عیسیٰ بن موسیٰ

کے مقابلے پر کونے سے سولہ فرسنگ کے فاصلے پر پڑا دیکھتے ہوئے تھے مسلم بن
 قتیبہ نے کہلا بھیجا کہ اپنے ارد گرد غنہ قی کھود لو۔ ابراہیم کے ہمراہیوں نے
 نہ مانا۔ اور کہا بفضلہ ہم غالب ہیں۔ اور ابو جعفر گویا ہمارے قبضے میں ہو گئے
 دن یہ قصد جنگ صفت آرائی شروع کی۔ لڑائی تیزی کے ساتھ شروع ہو گئی
 حمید بن قتیبہ مع اپنی رکاب کی فوج کے بھاگ کھڑا ہوا۔ اس کے ساتھ اکثر لشکر
 بھاگ گئے۔ عیسیٰ کے پاس ایک جماعت قلیل باقی رہ گئی۔ مگر یہ سب نہایت
 استقلال کے ساتھ مرنے پر تیار ہوئے۔ لڑ رہے تھے کہ اس اثنا میں جعفر و محمد
 پسران سلیمان بن علی ایک لشکر لائے ہوئے ابراہیم کے لشکر کے پیچھے سے
 آئے۔ ابراہیم کے ہمراہی اس اچانک حملے سے گھبرا کے انکی جنگ و
 مقاومت کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو عیسیٰ کے لشکریوں نے ان کا تقاب کیا
 منہر میں یہ رنگ دیکھ کے سب کے سب لوٹ پڑے درمیان میں ابراہیم
 کا لشکر تھا۔ نہ تو آگے بڑھ سکتا تھا۔ اور نہ چاروں طرف سے گھر جانے کی
 وجہ سے جی کھول کے مقابلہ کر سکتا تھا۔ مجبور ہو کر بے ترتیبی کے ساتھ
 بھاگ کھڑے ہوئے۔ صرف چھ سو یا چار سو فوج باقی رہ گئی حمید برابر حملے پر
 حملہ کر رہا تھا۔ اتفاق سے ایک تیرا ابراہیم کے گلے میں آگے تراد ہو گیا۔ ابراہیم
 نے گھوڑے سے اتار لیا۔ اور چاروں طرف سے حلقہ کر کے اپنے حریف کے
 حملوں کا جواب دینے لگے حمید نے اپنی رکاب کی فوج کو مجموعی قوت سے حملہ
 کر نیکا حکم دیا۔ ان لوگوں کا حملہ کرنا تھا۔ کہ ابراہیم کے ہمراہی بہ حواس اس کے
 منتشر ہو گئے۔ حمید کے لشکریوں نے ابراہیم کا سر اتار کے عیسیٰ کے دربار لاکے
 رکھ دیا۔ یہ واقعہ چھویں ذی قعدہ ۱۲۵ھ کا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ذی الحجہ
 میں لائے گئے۔ نہ ہم برس کی عمر تھی۔ اور یہ فرقہ حنفیہ کے چھٹے امام تھے۔ امام ذیل
 حضرت علی امام دوم حضرت حسن امام سوم حسن شیعہ امام چہارم جہاد عبدالمعص
 امام پنجم محمد نفس زکیہ امام ششم ابراہیم۔

منصور نے بعد اسکے یہ ارادہ کر لیا کہ جہان شک ہو سکے علویوں کو
 ذلیل کر دے اور جو کوئی جاندار اور حیوان نظر آئے اسکو مار ہی ڈالو ایسا نہ ہو
 کہ میری سلطنت میں فراحت کرے منصور کے بعد جتنے خلفا ہوئے ان سب
 نے یہی رسم جاری رکھی کہ جہان شک ہو سکے سیدوں کو قتل کرو
 جب منصور کی خلافت کا زمانہ آیا تو اس نے اپنے گورنر مصر کو لکھ بھیجا کہ خبر دے
 کوئی سید علوی کسی کا بد یہ نہ قبول کرنے پائے نہ کبھی گھوڑے پر سوار ہو نہ
 اپنے جیسے سے کسی طرف سفر کرنے نکلے ایک غلام سے زیادہ غلام نہ خریدے
 اگر کسی قسم کا جھگڑا سید غیر سید کے ساتھ ہو تو سید کو ترجیح دیکھا جائے اور جو کوئی رسول کے
 نواسوں کا نام لیکر قریب آکرے اسے سخت سزا دو اور بہت بری طرح مارو
 دوسرے فقہیہ یہ فرقہ بھی حنفیہ میں سے ہے مگر اس بات میں اس
 سے جدا ہے کہ اسکا اعتقاد یہ ہے کہ نفس زکیہ بائیں نہیں گئے بلکہ بائیں
 محض ہیں اور عرصے کے بعد ظہور کریں گے اسی لئے ان لوگوں کا مقصد یہ ہے
 تیسرے مجدد یہ اس فرقے کا عقیدہ یہ ہے کہ امام قائم محمد معروف بہ
 نفس زکیہ بن عبداللہ بن حسن ثقفی بن امام حسن بن علی بن ابی طالب
 ہیں اور انہوں نے ابو منصور کی طرف امامت کی وصیت کی تھی نہ بنی
 ہاشم کی طرف جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یوشع بن نون کے لئے وصیت
 کی تھی اور اپنے بیٹے اور بیٹے کے لئے وصیت نہ کی یہ
 چوتھے حنفیہ یہ فرقہ کہتا ہے کہ نفس زکیہ کی وصیت سے ابو منصور
 کو امامت پہنچی اور ابو منصور نے اپنے بیٹے حسین کے لئے امامت کی وصیت
 کی تھی اس لئے ابو منصور کے بعد وہ امام ہوئے
 فائدہ چلیک محمد نفس زکیہ اور اسکے بھائی ابراہیم فرقہ زید کے ائمہ
 میں بھی شمار پاتے ہیں اس لئے کہ زید یا کے ایک گروہ کا اعتقاد یہ ہے کہ
 علیہ وکھو غنیہ علیہ السلام ۱۲۵ھ وکھو غنیہ علیہ السلام ۱۲۵ھ

وہ فرمے جو حضرت حسن مجتبیٰ کے بعد حضرت حسین شہید کربلا اور ان کی اولاد میں امامت مانتے ہیں

وہ فرمے جو محمد باقر کے بعد جعفر صادق کو امام نہیں مانتے
اول باقریہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امام حسن کے بعد امام حسین کو امامت
پہنچی۔ ان کے بنی علی زین العابدین کو ان کے بعد محمد باقر کو اور محمد باقر کو نہیں
زندہ ہیں۔ اور مہدی منتظر ہیں۔

۱۱) بیہیثمیہ یہ نزد علی بن اسماعیل بیہیثم شمار کی طرف منسوب ہے جو حضرت علی کے اصحاب سے تھا جیسا کہ مجمع البحرین کی جلد دوم میں لکھا ہے کتاب خراج الجراح میں ہے کہ بیہیثم شمار ایک عورت کا اہل کوفہ میں سے غلام تھا جناب امیر نے اُسے خرید کر کے آزاد کر دیا اور علی نے اُسے کتاب خلاصہ کے اس لفظ میں اہل ہرم کے لیے یہی لفظ استعمال کیا ہے اور اس کے بعد ثانی ساکن اسکے بعد ثانی منکسر و کاف ثانی منتہی المعانی

میں متقدمین میں ذکر کیا ہے اور مختار گشتی میں مذکور ہے کہ اسکا خاندان
بیت القمارین کے نام سے مشہور تھا اس فرقے کا قول یہ ہے کہ حضرت علی کے
بعد امام حسن رضی اللہ عنہ کو امامت پہنچی پھر امام حسین کو پھر علی بن حسین کو
پھر حمزہ باقر کو پھر جعفر صادق بن محمد کو پھر ان کے بیٹے موسیٰ کاظم کو اور شیعہ تیار
کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے اور اس کے لئے اعضا ہیں۔

(۲) حکمیہ ہشام بن حکم کندسی شیبانی کو فی کے اصحاب ہیں۔ انکو ہشامیہ
بھی کہتے ہیں ہشام کا قول ہے کہ صانع اور مصنوعات کے درمیان کوئی شبہات
ضروری ہے ورنہ مصنوعات صانع پر دلالت نہیں کر سکتے اور اسکا قول یہ
بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ محدود ہے اور چاندی کے ٹکڑے کی طرح سفید اور سیاہ
اور تھرا ہے اور ہر طرف سے چمکتا اور روشن ہے اور انسان کی صورت پر طول
و عرض و عمیق ہے طول اسکا مثل غرض کے اور عرض اسکا مثل عمق کے ہے
اور اپنے بانٹ سے سات بانٹ ہے اور رنگ اور مزہ اور پور کھتا ہے اور
یہ تمام صفات اسکی ذات کے مغائر نہیں ہیں۔ اور کھڑا ہوتا اور بیٹھتا اور
بٹاتا اور پھیرتا اور چلتا پھرتا بھی ہے اور ماتحت الشریع کو بذریعہ شعاع نوری کے
جانتا ہے جو اس کے جسم سے نکل کر اس طرف پڑتی ہے اور عرض پر ہر تہا ہے
جب اس سے لوگوں نے پوچھا تیرا اللہ کیا ہے یا کوہ احد تو کہا کوہ احد حکم
مقاتل بن سلیمان پر طعن کرتے ہیں کہ وہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ گوشت
و خون رکھتا ہے اور ہشام کہتا ہے ارادہ الہی ایک حرکت ہے جو نہ اسکی عین
ہے اور نہ غیہ ہے اور اللہ تعالیٰ کو اشیاء کا علم انکے پیدا ہوجانے کے بعد حاصل
ہے قبل انکے وجود کے وہ انہیں نہیں جان سکتا اور اسکا علم نہ قدیم ہے اور
نہ حادث ہے اور کلام اسکی صفت ہے جو نہ مخلوق ہے اور نہ غیر مخلوق اور
اللہ تعالیٰ اعراض و دلالت نہیں کر سکتے بلکہ اجسام اور سیر و دلالت کرتے ہیں
بلکہ دیکھو صواعق مہرۃ ۱۲

کیونکہ اجسام کے ساتھ اسکو شائبہ ہے اور یہ شخص اللہ تعالیٰ پر بد بھجی ہو کر
 کرتا تھا اور اسکے زعم میں امام پر مصیبت جائز نہیں ہے۔ اور انبیاء پر جائز ہے
 اور کہتا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ لینے میں اسیران بدر سے حصیان
 خدا کا کیا تھا۔ مختار کشی میں ہشام کے چچا عمر بن یزید سے منقول ہے کہ وہ اہل
 میں جہم بن صفوان کے مذہب پر تھا۔ پھر امام جعفر صادق کی ہدایت سے شیعہ
 جعفر بن یمن داخل ہو گیا۔ ہشام کی تالیفات سے بہت سی کتابیں ہیں مختلف
 بیانیوں میں جیسے توحید اور حدوث اجسام اور جبر و قدر اور امامت اور ابطال
 امامت مفضول اور رد معتزلہ اور روزنا دقہ اور رد طلحہ دزبیر اور استطاعت
 وغیرہ میں اور اس سے ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی جمیعت کے بیان میں لکھی ہے
 ہشام کا قول یہ بھی ہے کہ اہل حیت و دوزخ کی یہ نوبت پہنچے گی کہ وہ اپنی حالت
 میں بد ہوش اور بیہوش ہو جائیں گے یا اپنی جانوں پر انکو قابو نہ ہو سکے گا۔ جیسے کسی
 فتنہ ہو گا ہے۔ ایسے متوالے ہو جائیں گے کہ فرقہ فکریہ کا ظہور سنہ میں ہوا تھا۔
 ابن حزم وغیرہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے اول دین اسلام میں یہ بات کہی وہ
 ہی ہشام بن حکم ہے کہ

(۱) جو اقلیہ ہشام بن سالم جو اقلی جو زبانی کوئی کی طرف منسوب ہیں
 جو بشر بن مردانی بن حکم کا غلام تھا اسکا قول یہ تھا کہ اللہ انسان کی صورت
 پر ہے نصف اعلیٰ اسکا محو ہے یعنی خالی اور نصف مصمت ہے یعنی ٹھوس اللہ
 کے سر کے بال کالے ہیں اور وہ گوشت اور خون نہیں کھتا ہے بلکہ اسکا چمکتا نور
 اس کے حواس خمسہ مثل حواس انسان کے ہیں۔ اور حواس اس کے باہر متعارف
 ہیں۔ اس طرح کہ جس حس سے مثلاً سنتا ہے۔ وہ وہ نہیں ہے جس سے

۱۔ دیکھو مجالس المؤمنین ۱۲ ص ۵۵ دیکھو میسر ۱۲ ص ۵۵
 بات جلد اول مختصر منہاج السنہ میں لکھی ہے کتاب مذکور کی عربی عبارت یہ ہے وقال
 ابو محمد بن حزم وغیرہ اول من قال فی الاسلام ان اللہ جسم ہشام بن حکم

دیکھتا ہے۔ ہاتھ پاؤں منہ آنکھ کان سب کچھ رکھتا ہے مگر شرک گاہ اور دار نہیں ہے۔ اس فرق کا ظہور سالہ میں ہوا غلاصہ میں مذکور ہے کہ وہ امام جعفر صادق اور موسیٰ کاظم کے اصحاب سے تھا۔ اور اس فرق کو سالمیہ بھی کہتے ہیں۔ اور کبھی ششماہیہ بھی انکو بولتے ہیں

(۴۴) زرارہ بن زرارہ بن اعین شیبانی کو فی کے شیعہ ہیں۔ یہ کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات حادث ہیں اور قبل حدوث کے اللہ نہ عالم تھا اور نہ سمیع اور نہ بصیر اور نہ قادر اور نہ حی۔ یہاں تک کہ اُس نے اپنے لئے یہ سب کچھ اکتساب کیا۔ اس فرق کا ظہور سالہ میں ہوا زرارہ سلمیٰ امامت میں عثمانیہ کے قدم بہ قدم ہے جنہیں فسطحیہ بھی کہتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اُس نے یہ رائے ترک کر دی تھی اُس نے عبد اللہ بن جعفر صادق سے مسائل دریافت کئے جب نہ بتائے تو موسیٰ بن جعفر کے پاس چلا گیا۔ یہ مشبہ بھی تھا کتابان وادوہ من قوم ہے کہ زرارہ امام محمد باقر و امام جعفر صادق و امام موسیٰ کاظم کے راویوں میں سے ہے۔ سالہ میں انتقال کیا اُس نے ایک کتاب تطاعت اور جمہور کی تحقیق لکھی ہے۔ نیز ان فریق میں مذکور ہے کہ ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ زرارہ نے امام محمد باقر سے روایت کی ہے۔ اور سفیان ثوری کہتے ہیں کہ اس نے باقر کو نہیں دیکھا۔

۴۵) یونس بن عبد الرحمن قمی کے پیرو ہیں۔ اسکا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ عرض پر ہے جسکو ملائکہ اٹھائے ہوئے ہیں۔ اور اسکی قوت ملائکہ کی قوت

۴۶ جلد اول مختصر منہاج السنۃ کی عبارت یوں ہے المقامیۃ اصحاب ہشام ابن ابن سالم الجوابی یزعمون ان مرہم علی صلوٰۃ الانسان وینکرت ان یکون لحما ودمکما یقولون ہوں نور ساطع مایل لا ضیاء واندہ ذو حواس خمس کحواس الانسان لہ جبل دید ولفظ ورم وبعین واندہ سمیع یسمع بخیر ما یسمع کما اللہ سائر حواسہ متغائر عندہم ۱۰ کہ دیکھو حواس الہی نہیں ۱۱ کہ دیکھو حواس الہی نہیں ۱۲

سے زیادہ ہے۔ منتہی المقال میں لکھا ہے کہ یونس امام جعفر سے کوہ صفاء و مردہاں ملا تھا، مگر ان سے روایت نہیں کی ہے۔ ابو الحسن موسیٰ کاظم اور ان کے بیٹے علی رضا سے روایت کی ہے اور امام رضا کا وکیل اور مخلص دوست تھا اور کتاب غلام میں مذکور ہے کہ امام رضا اسے اہل علم و فتوے سے شمار کرتے تھے۔ فرقہ و فقیہ نے اسکو بہت کچھ مال و اسباب دینا چاہا مگر ان سے اس بات میں اتفاق کرنے کہ امام موسیٰ کاظم پر امامت منتہی ہو گئی، مگر اس نے قبول نہ کیا اور مختار میں مذکور ہے کہ فضل شادان کہتا ہے کہ یہ جو مشہور ہے کہ یونس اہل یقطین کا غلام ہے یہ غلط ہے اسلئے کہ یونس مشام بن عبد الملک کے آخر عہد میں پیدا ہوا تھا اور اہل یقطین اس عہد میں نہ تھے۔ بلکہ بنی عباس کے زمانے میں گزرے ہیں۔ ۳۰۶ھ میں یونس فوت ہوا۔ حالت متع کے باب میں یونس نے ایک کتاب تصنیف کی ہے۔ اور یہ بڑا بھاری مشہ تھا اور بدعا کا قائل تھا۔ بدو کے بیان میں اسکی کتاب ہے۔ اور ایک کتاب غلام کے رد میں ہے۔

۱۶۱ مفوضہ یا تفویض فیہ اس فرقے کا ظہور ۳۱۷ھ میں ہوا تھا۔ انکا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محمد مصطفیٰ علیہ السلام کو پیدا کر کے خلق عالم و تدبیر عالم کو انکے سپرد کر دیا ہے۔ اور جو کچھ دنیا میں ہے۔ ان کے لئے مباح کر دیا ہے۔ پس تمام عالم انہی کا پیدا کیا ہوا ہے۔ اور ان میں سے بعض نے یہ کہا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب کے سپرد فرمایا ہے۔ اور ایک فرقہ ان میں سے یہ کہتا ہے کہ دونوں کے سپرد کیا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سب انہی کے سپرد کیا ہے۔ مفوضہ جب بادلوں کو دیکھتے ہیں تو اس سے سلام کرتے ہیں۔ اس گمان سے کہ اس میں علی کو م اللہ وجہ ہیں۔ ومع الہتوان ترجمہ اردو جلاء العیون میں لکھا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا کہ خدا غالیوں پر لعنت کرے کہ ہم اہل بیت کے حق میں غلو کرتے ہیں۔ اور حد سے گزر جاتے ہیں۔ اور خدا مفوضہ پر لعنت کرے جو کہتے ہیں کہ خدا نے عالم کو انہی کے مفوض کیا ہے۔ ۲۰۷ واضح ہو کہ مفوضہ سننے

معصیت خدا کو صغیر جانا۔ اور اپنے خدا سے کافر ہو گئے۔ اور شریک خدا کے لئے
 قرار دیا ہے اور گمراہ ہو گئے ہیں۔ اور لوگوں کو بھی گمراہ کیا ہے کہ فرائض خدا پر
 اقامت نہ کریں۔ اور حقوق خدا و خلق خدا کو ادا نہ کریں۔ اور ابو ہاشم جعفری کہتا ہے
 کہ امام رضا نے غالیوں کو کافر اور مفوضہ کو مشرک کہا ہے۔ ارشاد دیدیں بیان کیا
 ہے کہ مفوضہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن علی بن ابی طالب سے پہلے قنویض کا قائل
 ہوا تھا یعنی کہتا تھا کہ خدا نے اپنے سب کام پیغمبر خدا اور حضرت
 علی کے سپرد کر دیئے ہیں۔ اور آپ مدخل ہو گیا ہے یہی حضرات سدا کرتے
 ہیں اور یہی مارتے ہیں اور یہی رزق بانٹتے ہیں بغرض جو کام کہ خدا کے ہیں
 وہ سب عبید اللہ اور اس کے تابعوں کے نزدیک پیغمبر خدا اور حضرت علی علیہ السلام
 کرتے ہیں۔ اور خدا نے تعالیٰ کچھ نہیں کرتا۔ و حقیقت پیغمبر تعالیٰ علیہ السلام
 سب کے صاحب مل و دخل نے مفوضہ کو غلات میں شمار کیا ہے مگر چونکہ غالیوں
 اور مفوضہ میں اتنا فرق ہے کہ غالی جناب امیر کی الوہیت کے قائل ہیں۔ اور انکو
 خدا جانتے ہیں۔ اور مفوضہ انکی الوہیت کے قائل نہیں۔ مگر قنویض کے قائل
 ہیں۔ اور اسی سبب سے بعض روایات میں ذکر مفوضہ کا مقابل غلات کے کیا
 ہے۔ پس اس وجہ سے قسم یعنی مقابل غلات کے ہو گئے۔ بہر حال یہ دونوں نے
 حد شرع سے تجاوز کرنے والے ہیں۔ اور معنی غلو کے کسی کام کے کرنے میں حد سے
 گذر جانے کے ہیں مفوضہ اور غلات کہتے ہیں۔ کہ علمائے قم نے جناب امیر کی
 محبت میں بہت کمی کی ہے۔

۱) نعمانیہ۔ یہ محمد بن علی بن عثمان کو فی صیرفی کی طرف منسوب ہیں جسکو
 اہل سنت شیطان الطلاق اور شیعہ مومن الطلاق کہتے ہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ
 کوئے میں ایک مقام طلاق کے نام سے مشہور ہے وہاں اسکی دوکان بھی
 جس میں بیٹھا ہوا درم و دینار پر لکھا کرتا تھا اور اہل سنت کی کتب میں یہ
 فرقہ شیطانہ کے نام سے زیادہ مشہور ہے مگر شہرستانی وغیرہ نے قضا تہ کے نام

المستشار العام للمحكمة

حکمیہ اور زرارہ اور دوسرے امامیہ جیسے مالک جہنی و دارم بن حکم و ربان بن صلت بھی افسد قائل پر بدو کے قائل ہیں۔ امامیہ اپنے اوپر سے اعتراض اٹھانے کے لئے بدو کے معنی میں تاویلیں کرنے لگے ہیں۔ اور کہتے ہیں جو کچھ اہل سنت نے سمجھا ہے۔ بدو کے امامیہ کے نزدیک وہ معنی نہیں بلکہ اس کے اور معنی ہیں۔ جو لائق انکار نہیں۔ ابو الفتح نے کنز الفوائد میں اسکی تحقیق و تفصیل کی ہے۔ امامیہ کہتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ کی رائے اور تجویز میں کبھی خطا اور غلطی واقع نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ عواقب امور اور مصالح امور سے بخوبی آگاہ ہے۔ اور کوئی شے اس پر محمول نہیں رہ سب حال اس پر ظاہر اور ہر موجد ہے جو وہ کرتا ہے سمجھ کر کرتا ہے نہ خطائے کہ پشیمان ہو کر رائے اول سے رائے دوسری کی طرف عدول کرے۔ بدو بایں معنی شیعوں کے نزدیک خدائے تعالیٰ پر محال ہے۔ بلکہ شیعوں کی اصطلاح میں بدو عبارت ہے۔ تغیر و تبدل سے احکامات میں بسبب اختلاف مصالح اور اوقات کے یعنی ایک وقت میں باعتبار ایک مصلحت کے ایک حکم دیا۔ دوسرے وقت میں باعتبار دوسری مصلحت کے اس حکم کو بدل ڈالا۔ اسکو فسخ و فسخ بھی کہتے ہیں۔ اور تغیر عالم کون میں یعنی وہ تغیرات جو دنیا میں ہوتے ہیں جیسے موجود کرنا اور معدوم کرنا اور زندہ کرنا اور مردہ کرنا اسکو فسخ و فسخ بھی کہتے ہیں۔ پس بدو بایں معنی فرقہ شیعوں کے نزدیک خدائے تعالیٰ پر جائز ہے۔ رائے کہ خدائے تعالیٰ ہر وقت ایک شان میں ہے۔ جو مصلحت دیکھتا ہے وہ کرتا ہے۔ اور جس میں مصلحت نہیں دیکھتا اسکو نہیں کرتا۔ کبھی مارتا ہے کبھی جلاتا ہے۔ کبھی بیمار ڈالتا ہے۔ کبھی صحت دیتا ہے۔ غرض ہر وقت موافق مصلحت کے کام کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے بندوں کی مصلحت سے آگاہ ہے۔ پس یہ معنی صحیح ہیں کہ ان میں کسی طرح کا فساد نہیں اور یہ اس معنی میں آیات اور احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ اور یہ آیات اور احادیث اس دلالت کرتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ در لوہیں پیدا کی ہیں۔ اور ان میں جمیع کائنات اور

حوادث اثبات کو لکھا ہے۔ ایک کا نام لوح محفوظ ہے۔ پس اس لوح میں جو کچھ خدا کے حکم سے لکھا جاتا ہے اس میں کسی طرح کا تغیر واقع نہیں ہوتا۔ اور مطابق علم الہی کے ہوتا ہے۔ اور دوسری لوح کا نام لوح محفوظات ہے کہ اس میں موافق مصاحف کے خدا کے حکم بعض چیزیں لکھی جاتی ہیں۔ اور بعض محو کی جاتی ہیں جیسا کہ خدا نے قلم فرماتا ہے ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَآهُ أُمُّ الْكِتَابِ تَوْضِیحٌ﴾ اسکی یہ ہے کہ پہلے مثلاً اس لوح میں لکھا کہ زید کی عمر پچاس برس کی ہے۔ یعنی مقتضائے حکمت یہ ہے کہ عمر اسکی اس قدر ہو جب تک کہ کوئی سبب زیادتی اور نقصان کا اس سے عمل میں نہ آئے پس جس وقت کہ اس سے کوئی عمل نیک مثلاً صلہ رحم یا صلہ عورت طاهرہ اور ذریت اختیار رسول مختار یا تصدق مساکین مومنین ابرار پر عمل میں آیا اور ان چیزوں میں سے کسی کو بجا لایا تو پچاس سال عمر اسکی محو ہو جاتی ہے اور اسکی عمر ساٹھ برس کی لکھی جاتی ہے۔ اور اگر اس سے خلاف ان امور کے کوئی عمل بد مثلاً قطع رحم یا ترک صلہ سادات مومنین کے ظہور میں آیا۔ تو اسکی عمر پچاس برس کی جگہ چالیس برس لکھی جاتی ہے۔ اور دس برس کم ہو جاتے ہیں۔ اور لوح محفوظ میں اول امر سے لکھا جاتا ہے کہ زید صلہ رحم بجا لائیگا اور عمر اسکی اس وجہ سے ساٹھ برس کی اند کی طرف سے متعین ہوئی ہے۔ یا اسکی عمر اس وجہ سے کہ وہ قطع رحم یا اسی طرح کا کوئی اور برا کام کریگا چالیس برس کی مقرر ہوئی ہے جیسا کہ طبیب ماؤن کو کسی شخص کے مزاج کا حال معلوم ہو جائے۔ تو وہ حکم کر سکتا ہے کہ عمر اسکی ساٹھ ہوگی۔ پس اگر اس نے زہر کھنکھایا یا کسی نے اسکو قتل کر دیا اور عمر اسکی ساٹھ برس سے کم ہو گئی یا مثلاً اس نے کوئی دوائے مقوی کھائی۔ اور اسکی عمر ساٹھ برس سے بڑھ گئی۔ تو یہ نہ کہیں گے کہ طبیب نے غلطی کی۔ پس بدو عبارت ہے تغیر تقدیر سے لوح محفوظات میں اور غرض لوح محفوظات سے یہ ہے کہ بندے بسبب خبر دینے انبیا اور اوصیا

اس لوح سے یہ جان لیں کہ اعمال حسنہ انکے کاموں کی اصلاح میں تاثیر رکھتے ہیں۔ تاکہ اعمال نیک کی طرف راغب ہو جائیں اور اعمال بد سے باز رہیں۔

کتاب توحید اور عیون اخبار الرضا میں روایت کی ہے کہ امام رضا نے فرمایا کہ اے سلیمان تو کیوں بدو کا انکار کرتا ہے۔ حالانکہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا

اولدیر الانسان انا خلقناه من قبل وھدیل شیءا

آیا نہیں دیکھتا انسان کہ ہم نے پیدا کیا اسکو پہلے سے اور وہ کوئی چیز نہ تھا۔ غرض کہ بدو شیعہ کے نزدیک محمود اثبات ہے نہ بدو رائے کا دوسری رائے کی طرف پشیمان ہو کر واپس یہ کہتے ہیں کہ یہ امر محال ہے کہ خدا اول کسی امر کو نہ جانے اور پھر اس پر ظاہر ہو جائے۔ اپنے ارادے سے پشیمان ہو۔ امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ جو کوئی ایسا اعتقاد کرے کہ خدا نے کمال ایک کام کیا اور کمال اسکی برائی کو نہ جاننا اور آج اسکی برائی کو نہ جاننا کہ یہ کام جو میں نے کیا تھا برائی تھا۔ اور اس کام کے کرنے سے آج پشیمان ہوا تو ہم ایسے شخص کے سیراز ہیں۔ اور اس قسم کے اعتقاد کرنے والے کو اپنے کافر فرمایا ہے۔ رسالہ اعتقاد یہ میں بیان کیا ہے کہ امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو کبھی ایسا بدو نہیں ہوا جیسا کہ میرے بیٹے اسماعیل کے باب میں اسکو بدو ہوا آپ فرماتے ہیں کہ اللہ پاک کو کوئی امر کسی شے میں ایسا ظاہر نہیں ہوا جیسا کہ میرے بیٹے اسماعیل کے باب میں ظاہر ہوا۔ کہ انکو مجھ سے پہلے مارا تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ میرے بعد امام نہیں ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ بدو امور تکوینی میں مثل نسخ کے ہے۔ احکام شرعی میں را اور نسخ یہ ہے کہ شارع کا ایک حکم پہنچا اور ہم نے گمان کیا کہ وہ ہمیشہ رہیگا اور اب اسلئے وہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اور دوسرا حکم مقرر ہوا اور یہی حال امور تکوینی میں ہے مثلاً ایک کام علل اور اسباب اور قرائن حال کی وجہ سے ایسا معلوم ہو کہ ہمیشہ رہیگا اور اب اسلئے وہ امر جاتا رہا۔ اور دوسری طرح پر ہوا اسکو بدو کہتے ہیں جیسے اعمال

امام جعفر صادق کے بڑے بیٹے تھے۔ اور آدمیوں کو بظاہر صالح یہ گمان تھا کہ امام موصوف کے بعد وہی امام ہونگے پھر چونکہ انہوں نے وفات پائی تو آدمیوں نے جانتا کہ امامت انکی جو گمان کی گئی تھی، برحرف ہوئی۔ اور امامت موسیٰ کاظم کے لئے ثابت ہوئی۔ اور کہتے ہیں کہ اسکو بدو اسلئے کہتے ہیں کہ انپر وہ امر ظاہر ہوا کہ پہلے اس سے ظاہر نہ تھا۔

نور احمد شوستر نے جو اس باب میں مجالس المؤمنین میں لکھا ہے اُنکے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ ظاہر میں لفظ بدو سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حکم دینے کے بعد ایک وقت مقررہ پر واقع ہونے سے قبل اجازت کر دے اور اس سے قبل پیشمانی اسد پر لازم نہیں آتی۔ اور نہ اسکی خطا ثابت ہوتی ہے اسلئے مطلب اس قول سے یہ ہے کہ کبھی آقا کو اپنے نوکر کی اطاعت و تابعداری وہیوں پر ظاہر کرنی ہوتی ہے تو ایک مشکل کام کا حکم فرماتا ہے اور جب یہ شخص وہ کام شروع کرتا ہے تو منع کر دیتا ہے مصادق اسکا ابراہیم کا قصہ ہے کہ اُنکو اپنے بیٹے اسماعیل کے فرج کرنے کا حکم دیا اور جب وہ تعمیل کو آمادہ ہوئے۔ اور دونوں نے حکم الہی پر صبر و رضا مندی رکھی۔ تو منع کر دیا۔ اور اجرا کا انضا عفا کر دیا۔

۹۹) ناؤ سیہ - یہ عبد اللہ بن ناؤس بصری کے متبع ہیں۔ یہ چھ شخصوں کی امامت کا قائل ہے حضرت علی سے جعفر صادق تک اسکا عقیدہ یہ تھا کہ امام جعفر صادق زندہ ہیں اور غائب ہو گئے ہیں اور مہدی موعود ہوں۔ اور بعض ناؤسیہ کہتے ہیں کہ بعض شیخ مصادق کبھی کبھی خلوت میں اُنکو دیکھ بھی لیتے ہیں۔ انکا ظہور ۱۳۵ھ میں ہوا یہ لوگ بغداد میں تھے خاص کر سندھ میں پھر تاتاریوں کی یورش کی وجہ سے تباہ ہو گئے تھے۔ عقیدہ یہ ہے کہ جو اپنے نفس کو غیر پر فضیلت نہ دے وہ کافر ہے۔

یہ دیکھو جو اعراف حرقہ ہوا کہ دیکھو مولا الانا غسل کا وقت

(۱۰) عماریہ کہ عمار کے متبع ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امام جعفر صادق نے وفات پائی۔ تو اُنکے بیٹے محمد نامی امام ہوئے۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ عماریہ میں سے ایک گمروہ کا عقیدہ یہ ہے کہ امامت بعد محمد بن جعفر کے اُنکی اولاد میں رہی۔ اس گمروہ کو شیعہ طیبہ کہتے ہیں۔

(۱۱) عمامیہ یہ لوگ عبد اللہ بن عمار کے یا ان میں سے اور ساتہ شخصوں کی امامت کے مقرر ہیں۔ حضرت علی بن ابی طالب سے جعفر صادق تک اور بعد اُنکے عبد اللہ بن جعفر صادق کو امام جانتے ہیں۔ ان عبد اللہ کا لقب افطح تھا۔ الف کے فتح اور ف کے سکون اور ط کے فتح اور ح کے حطی کے سکون سے اُنکو افطح اسلئے کہتے تھے کہ اُنکے دونوں پاؤں جوڑے تھے اور بعض کہتے ہیں کہ سر جوڑا تھا۔ اور یہ افطح اسماعیل بن جعفر کے حقیقی بھائی تھے۔ عمامیہ کہتے ہیں کہ افطح چونکہ لاد لہ مرے ہیں۔ اور امامت کا سلسلہ اُنکی نسل میں جاری نہیں ہوا ہے۔ اسلئے پھر دنیا میں آئینکے اور صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ افطحیہ جنہیں عمامیہ بھی کہتے ہیں عبد الرحمن بن عمر کے اصحاب ہیں۔ حبیب السیر میں بیان کیا ہے کہ عبد اللہ بن جعفر سب بھائیوں میں بڑے تھے۔ باب کی وفات کے بعد امامت کے مدعی ہوئے۔ بہت سے شیعہ نے اُنکی متابعت کی۔ لیکن بالآخر ان میں سے بہت سے سحر ہو کر امام موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل ہو گئے اور جو لوگ عبد اللہ کی امامت کے معتقد رہے۔ وہ افطحیہ مشہور ہو گئے۔ اسلئے کہ انکا داعی عبد اللہ بن افطح تھا اور بعض کہتے ہیں کہ خود عبد اللہ بن جعفر کا عرف افطح تھا اور نہ ہی المقال سے معلوم ہوتا ہے کہ عبد اللہ افطح کی امامت کے جو لوگ قائل ہیں۔ وہ افطحیہ کہلاتے ہیں۔ اور یہ خطبہ ائمہ اثنا عشر کی امامت کے مقرر ہیں۔ اور شہید سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ افطح کی امامت کے امام موسیٰ کاظم اور امام علی رضا کے درمیان میں قائل ہیں تو صیح المقال میں لکھا ہے کہ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ فرقہ فطحیہ اسلئے کہلاتا ہے کہ سر گمروہ اسکا عبد اللہ بن

کو فی تھا۔ اسی کی طرف یہ منسوب ہیں۔ نامہ و افشورال میں ابن قبیہ کے حالات میں ہے کہ زید علوی کا قول ہے کہ اب فرقہ فطمیہ کو اسماعیلیہ کہتے ہیں اسلئے کہ ان لوگوں میں سے جو عبداللہ افطح کی امامت کے معتقد تھے۔ کو فی باقی نہیں رہا۔ یہ عبداللہ بن جعفر کم علم تھے۔ کتاب جمہرۃ النبی میں مذکور ہے کہ زرارہ بن اعدین کو فی بھی اول اول عبداللہ افطح کی امامت کا معتقد تھا جب مدینہ کو گیا۔ تو عبداللہ افطح کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ان کے مسائل فقہ کا سوال کیا۔ عبداللہ نے جو جواب دئے ان سے نہایت جہل ثابت ہوا بعض کتب میں لکھا ہے کہ سائل نے عبداللہ سے دریافت کیا کہ دو سو درم پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے۔ بولے پانچ درم پھر سائل نے کہا سو درم پر کس قدر ہے قیاس لگا کر کہا اڑھائی درم اور یہ امامیہ کے مذہب کے خلاف ہے اسلئے کہ سو درم پر زکوٰۃ نہیں۔ چاندی کا نصاب دو سو درم ہے۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں الغرض زرارہ افطح کی امامت سے پھر گیا۔ اور جب کوئے کو واپس آیا تو اس کے دوست ملے کو آئے۔ اور امام کا حال دریافت کیا۔ اس وقت زرارہ کے پاس قرآن رکھا ہوا تھا اس نے قرآن کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ میرا تو یہ امام ہے۔ اس کے سوا میرا کوئی امام نہیں۔ پس شیخ فطمیہ اپنے امام سے پھر گئے۔ (۱۲) اسحاقیہ یہ کہتے ہیں کہ اسحاق بن جعفر اپنے باپ کے بعد امام ہیں۔ اور یہ اسحاق نہایت متقی اور اعلیٰ درجے کے عالم تھے۔ ثقات محدثین نے ان سے روایات نقل کی ہیں۔ جیسے سفیان بن عیینہ وغیرہ۔

(۱۳) پچھوڑ یہ صواعق حرقہ میں اسحاقیہ اور مفضلہ کے درمیان میں اس فرقے کو لکھا ہے۔ یہ ابن ابی یحییٰ کے اصحاب ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ انبیاء گن ہونگے اور جائز ہے۔

(۱۴) مفضلہ یہ اصحاب ابو الفضل بن عمر کے ہیں کہتے ہیں۔ کہ جعفر صادق کے بعد موسیٰ کاظم امام ہوئے۔ کیونکہ جعفر نے ان کے واسطے نام لیکر

نقص کر دی تھی اس طرح کہ ساتواں تمہارا کہ قائم دامام تمہارا ہے اور بعض کہتے ہیں یوں کہا تھا کہ صاحب کہ قائم تمہارا ہے آگاہ ہو کہ وہ ہم نام صاحب تو ریت ہے۔ اور یہ لوگ انکی وفات کے قائل ہیں۔ انکو قطعہ بھی کہتے ہیں۔ اسلئے کہ انکی موت کو قطعی جانتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ ممکنہ ایک وہ فرقہ ہی جسکا اعتقاد یہ ہے کہ امام موسیٰ کاظم مر گئے۔ اور امامت انکے بیٹے محمد کی طرف منتقل ہو گئی اور قطعہ ایک جداگانہ فرقہ ہے جسکا اعتقاد یہ ہے کہ موسیٰ کاظم کے بعد امامت علی رضا کو پہنچی۔ پھر انپرا امامت کو قطع کر دیا اور انکے بیٹے کی امامت کو بیان نہ کیا اس لئے انکا نام قطعہ قرار پایا اور قطعہ کے رئیس کا نام یونس بن عبدالرحمن ہے۔

(۱۵) موسویہ۔ انکو امام موسیٰ کاظم کی موت و حیات میں شک ہے اسی واسطے امامت کو انہیں پر منحصر سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ان کے بعد سلسلہ امامت بند ہو گیا۔ اور کہتے ہیں کہ اگر امامت غیر موسیٰ کاظم کے لئے صحیح ہو تو وہ نافذ ہے۔

(۱۶) ممتوریہ۔ یہ لوگ موسیٰ کاظم کی حیات کے قائل ہیں کہتے ہیں کہ وہ نہیں مرے۔ انہیں کو مہدی موعود امام منتظر جانتے ہیں بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ ممتوریہ کو امام موسیٰ کاظم کی موت میں توقف ہے۔ انکو ممتوریہ اسلئے کہ ایک بار قطعہ کے ساتھ انہوں نے مناظرہ کیا تھا قطعہ کے رئیس نے جسکا نام یونس بن عبدالرحمن ہے انکو کہا انظر اھون عندنا من الکلاب الممتور (یعنی تم جانتے ہو کہ ایک بارش کے بھگے ہوئے کتوں سے زیادہ خیر ہو اس وقت سے یہ لوگ ممتوریہ مشہور ہو گئے۔)

(۱۷) راجعہ انکو کاظمیہ بھی کہتے ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ موسیٰ کاظم کا انتقال ہو گیا لیکن وہ پھر دنیا میں لوٹ کر آئینگے۔ اور چونکہ یہ تینوں فرقے امامت موسیٰ کاظم پر موقوف رکھتے ہیں۔ اور انکو حاکمیت پر مستقیم ہیں اس

واقفہ بھی کہلاتے ہیں۔ مانند انشور ان میں ابن قبیہ کے حالات میں بیان کیا ہے۔ کہ واقفہ بھی مختلف طور پر ہیں بعضے جناب ابو عبد اللہ جعفر صادق پر توقف کرتے ہیں۔ اور ایک گروہ موسیٰ بن جعفر پر توقف کرتا ہے۔ علماء رجال و محدثین امامیہ کی اصطلاح میں غالباً واقفہ کو پہلی قسم پر اطلاق کرتے ہیں۔ توضیح المقال میں اختیار سے سلسلہ دار ابو القاسم حسین محمد بن عمر بن زید کے چچانک روایت کی ہے۔ کہ واقفہ کی ابتدا کی یہ صورت ہے کہ اشاعتیہ کے پاس تیس ہزار دینار بابت زکوٰۃ وغیرہ کے جو کچھ انہیں چاہ تھا جمع ہو گئے۔ انہوں نے وہ دینار امام موسیٰ کاظم کے دکلاء کے پاس پہنچائے جو کوفہ میں موجود تھے۔ اور یہ دو شخص بھی ایک کا نام حیان سراج ہے۔ اور موسیٰ کاظم اُس زمانے میں ہارون الرشید کے حکم سے بغداد میں محبوس تھے۔ ان دکیلوں نے اُن دیناروں سے مکانات اور غلہ وغیرہ اشیاء خرید لیں۔ جب موسیٰ کاظم کا سالہ ۱۸۳ھ میں انتقال ہو گیا۔ تو یہ وہ کلام انکی موت کے منکر ہو گئے۔ اور واسطے و بالینے اس اموال کے شیعوں میں یہ بات شہور کر دی کہ وہ نہیں مرے گئے۔ فرماتے تھے کہ میں حی الاموت ہوں کیونکہ وہی مہدی ہیں پس بہت سے شیعہ کا اسی پر عقیدہ جم گیا۔ کہ امام موسیٰ کاظم زندہ ہیں۔ اور وہ مال اُن دونوں دکیلوں کے پاس دم آخر تک رہا۔ پھر انتقال کے وقت انہوں نے وصیت کر دی۔ کہ امام موسیٰ کاظم کے وراثہ کو دید یا جائے۔ تب شیعہ واقف ہوئے کہ انہوں نے مال کی حرص سے یہ فقرہ کانٹھا تھا۔ اور کتاب فوائد میں یہ ہے۔ کہ واقفہ کا اطلاق ان لوگوں پر کرتے ہیں جنہوں نے موسیٰ کاظم کے غیر کی امامت پر توقف کیا۔ اور اُنکے بعد پھر کسی کو امام نہ مانا۔ اور جب مطلق واقفہ استعمال کرتے ہیں۔ تو یہی فرقہ مراد ہوتا ہے جو موسیٰ کاظم پر امامت کو موقوف رکھتا ہے۔ اور جب کہیں واقفہ اور معنی میں آتا ہے۔ تو وہ کسی فرقے کے ساتھ ہوتا ہے جن میں سے ایک نے

یہ ہے کہ جس نے موسیٰ کاظم کو نہ پایا۔ اور ان سے قبل یا ان کے زمانے میں گیا تو یہ واقفی اس وجہ سے ہے کہ امام موسیٰ کاظم کی امامت کا مقرر نہیں ہوا جیسے سماعہ بن مهران اور علی بن حنان اور یحییٰ بن القاسم اور حقیق یہ ہے کہ واقفیہ دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ جو امامت کو موسیٰ کاظم پر موقوف رکھتے ہیں دوسرے وہ ہیں جنہوں نے خود موسیٰ کاظم کی امامت میں انہیں کے وقت میں کسی شبہ کی وجہ سے توقف کیا۔ انہیں امام تسلیم نہ کیا۔

(۱۸) احمدیہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ موسیٰ کاظم کے بعد ان کے بیٹے احمد امام ہوئے۔

(۱۹) جعفریہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ جعفر صادق کے بعد موسیٰ کاظم بن جعفر امام ہیں۔ پھر علی رضا بن موسیٰ پھر محمد تقی بن علی رضا پھر علی نقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری بن علی نقی اور حسن عسکری لاؤلف فوت ہوئے کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔ اور نہ ان کے کوئی بیٹا محمد نامی پیدا ہوا پس یہ محمد ہندی کی ولادت کے منکر ہیں۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ جعفریہ ان کا نام اس لئے ہے کہ ان کے نزدیک حسن عسکری کے بعد ان کے بھائی محمد جعفر امام ہیں بعضوں نے توقف کیا ہے۔ اور محمد تقی کے حال میں شک کرتے ہیں۔

(۲۰) اثنا عشریہ جب لفظ امامیہ مطلقاً بلا قید بولتے ہیں تو یہی فرقہ مراد ہوتا ہے۔ ابن اثیر نے شرح کتاب جامع الاصول کی بحث نبوت میں کہا کہ مذہب مشہورہ اسلام میں جن پر تمام عالم کے مسلمانوں کا مدار ہے مذہب شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک اور احمد رضی اللہ عنہم کا اور مذہب امامیہ ہے۔ اور اس بات کی تعیین کی ہے کہ مذہب امامیہ کے محمد و دوسری صدی ہجری کے اوائل میں امام علی رضا بن موسیٰ کاظم تھے اس لئے کہ گمان اسکا یہ ہے کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی کے آغاز میں ایک ایسا شخص بھیجتا ہے جو امت مذکورہ کے لئے دین کی تجدید کرتا ہے یعنی دین کو روشن اور زندہ کرتا ہے پس ایسا مجدد کسی ایک مذہب سے خصوصیت

نہیں رکھتا ہے۔ بلکہ ہر ایک مذہب کا ہر صدی کے اول میں ایک مجدد ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ اثناعشریہ کا ظہور ۲۵۶ھ میں ہوا ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ جب امام حسن عسکری بن علی نقی نے وفات پائی۔ تو پانچ برس کا ایک لڑکا محمد نامی سو سن یا زجن کے گیز کے شکم سے جو ۵ اشعبان ۵۵۶ھ میں شب کے وقت پیدا ہوا کہ عبد الوہاب شغری نے کتاب یواقیت و جوامع میں بیان کیا ہے پیدا ہوا تھا۔ مہدی موعود اور خاتم الانبیا بھی ہیں۔ خلیفہ معتزل علیہ السلام کے عہد میں بقول ابن وردی نو برس کی عمر میں تہ غائہ سامرہ میں جو ایک بڑا شہر ہے۔ تکریت اور بغداد کے درمیان شرفی وجہ پیرا باد کیا ہوا مقتدر کا چھپ گئے۔ اور وقت مخفی ہو نیکادہ اشعبان ۵۵۶ھ میں اور یافعی کے نزدیک ۵۵۶ھ ہے۔ شیخ عبدالحق نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے۔ اول اصح ہے ابن بلوط نے اپنے سفر نامے میں ذکر کیا ہے۔ کہ میں نے اُس تہ خلع کرنے کے بعد آ کر پر ساری اور سواروں کو کھڑے دیکھا ہے اور تحفاً خدیہ لکھا ہے کہ اول الامت میں کہ سن شریف محمد بن حسن کا پانچ یا چار برس کا تھا۔ خون سے حکام کے وقت غائب ہوئے۔ وہ غیبت صغریٰ تھی۔ سفیر اور نائب حضرت کا ظاہر رہتا تھا۔ سفیر عثمان بن سعید تھے۔ بعد اُنکے بیٹے اُنکے محمد ہوئے پھر حسین بن روح ہوئے۔ پھر علی بن محمد سیر اُنکے بر غیبت کبریٰ ہوئی نائب ظاہر کوئی نہ رہا۔ مدت غیبت صغریٰ کی چوتھو ہتر برس تقریباً سی محمد لے صواعق محرقة میں مرقوم ہے وبلد و ظہور ہم کان فی حدود بغداد سنت و خمسين و مائتین ۱۲۰۵ھ دیکھو مقلد کتاب فتہی المقال فی اسماء الرجال ۱۲۰۵ھ دیکھو نقصار جیود الاحرار ۱۲۰۵ھ دیکھو عمدة الطالب در انساب آل ابی طالب ۱۲۰۵ھ کتاب اصول کافی جلد ۱ صفحہ ۱۲۰۵ھ مولد صاحب الزمان میں بھی یوں ہی ہے۔ اور کشف الغمہ فی معرفۃ الانبیا میں لکھا ہے کہ ۱۲ رمضان ۵۵۶ھ میں پیدا ہوئے۔ ۱۲ سنہ ۱۵۰۵ھ ابن بلوط کا سفر ۱۵۰۵ھ سے شروع ہو کر ۱۵۰۶ھ ذیقعدہ ۵۵۶ھ کو ختم ہوا۔ ۱۲۰۵ھ

بن حسن عسکری کے مانتے والے کہتے ہیں کہ امام بارہ ہیں اسی لئے اُن کا لقب اثنا عشری ہو گیا ہے۔ اُنکے نزدیک ایمان لانا رجعت پر واجب ہے یعنی جناب محمد مہدی صاحب الامر ظہور اور خروج فرمائیں گے۔ اس وقت مومن خاص اور کافر و منافق مخصوص سب زندہ ہوں گے۔ عالم کو پُر از عدل و داد کریں گے۔ ہر ایک اپنی داد و انصاف کو پہنچے گا اور ظالم سزا پائیں گے۔

یاد رکھو کہ چہار دہ معصوم کی ترتیب اس طرح مشہور ہے۔ محمدؐ، علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ، حسینؑ، علی زین العابدینؑ، محمد باقرؑ، جعفر صادقؑ، موسیٰ کاظمؑ، علی محمد تقیؑ، علی نقیؑ، حسن عسکریؑ، محمد مہدی علیہم السلام۔ ناسخ التواریخ کی کتاب دوم کی جلد پنجم میں جہاں چہار دہ معصوم کے کفن و دفن میں ملائکہ کے مدد دینے کا ذکر کیا ہے۔ اس بیان سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ چہار دہ معصوم انہیں سے مراد ہے۔ اور تحفۃ العوام میں لکھا ہے کہ جناب علی بن ابی طالب سے حضرت امام محمد مہدیؑ تک یہ بارہ امام معصوم ہیں۔ اور جناب رسالت مآب اور جناب فاطمہ زہراؑ و دو معصوم ہیں۔ انہیں کو چہار دہ معصوم کہتے ہیں۔ لیکن مولوی قدرت اللہ نے جام جہاں نما میں لکھا ہے کہ عوام کے نزدیک چہار دہ معصوم بارہ اماموں اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور نبی بی فاطمہ زہراؑ سے عبارت ہے۔ اور یہ غلط ہے۔ صحیح یہ ہے کہ چہار دہ معصوم یہ ہیں (۱) محسن بن علی کرم اللہ وجہہ جو نبی فاطمہ علیہا السلام ہیں۔ انکی قبر جنت البقیع میں ہے۔ مرآت آفتاب نما میں لکھا ہے کہ محسن ایام حمل میں شکم سے ساقط ہو گئے تھے۔ حضرت رسالت پناہ نے ساقط ہونے سے قبل انکا نام محسن رکھا تھا۔ (۲) عبد اللہ بن امام حسن یہ سات برس کی عمر میں طلحہ بن عامر کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ انکی قبر جنت البقیع میں ہے۔ (۳) جعفر بن حسین یہ تین برس کی عمر میں تشنگی سے جان بحق تسلیم ہوئے۔ انکی قبر کربلا میں ہے۔ (۴) قاسم بن امام حسن انکی قبر کربلا میں ہے۔ (۵) حسین بن امام زین العابدین

یہ تین برس کی عمر میں حجاج کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر رے میں ہے (۷۹)
 صالح بن امام محمد باقر اور بعض نزدیک قاسم بن امام زین العابدین یہ تین برس
 کی عمر میں حجاج کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر بھی رے میں ہے (۸۰) علی اظہر بن
 امام محمد باقر آٹھ برس کی عمر میں احمد بن منصور کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر انکی شام
 میں ہے (۸۱) عبداللہ بن امام جعفر صادق یہ دو برس کی عمر میں خلیفہ بغداد کے
 سامنے عبد اللہ بن محمود کوفی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ انکی قبر بغداد میں ہے (۸۲)
 یحییٰ بن امام جعفر صادق تین برس کی عمر میں باسلطان کے درمیان شہید ہوئے
 قبر انکی باسلطان میں ہے (۸۳) صالح بن امام موسیٰ کاظم تین برس کی عمر میں یوسف
 بن ابراہیم بن احمد دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر انکی رے میں ہے (۸۴)
 طیب بن امام موسیٰ کاظم سات برس کی عمر میں یمن دمشق کے ہاتھ سے شہید
 ہوئے قبر انکی شیراز میں ہے (۸۵) جعفر بن امام محمد تقی چار برس کی عمر میں یوسف
 بن ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر کوفہ میں ہے (۸۶) جعفر بن
 امام حسن عسکری یہ بھی یوسف بن ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ ان کی
 قبر رے میں ہے (۸۷) قاسم بن محمد مہدی تین برس کی عمر میں منصور بن ناصر بن
 ابراہیم کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر شیراز میں ہے۔ مرآت آفتاب نمائیں بھی
 جہادہ معصوم کی تفصیل اسی طرح لکھی ہے لیکن بعض باتوں میں اختلاف کیا ہے
 جسکی صورت یہ ہے (۸۸) عبداللہ بن امام حسین یہ دو برس کی عمر میں عبید بن
 زیاد ازرق دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے (۸۹) قاسم بن امام حسن تین سال
 کی عمر میں تشکی سے مرے قبر کربلا میں ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ وہ عمر بن سعد بن فضیل
 کے ہاتھ سے میدان کربلا میں شہید ہوئے۔ اور انکی اس وقت نو سال کی تھی ناسخ
 التواریخ کی چھٹی جلد میں تذکرۃ الامتہ سے اسی طرح نقل کیا ہے (۹۰) حسن بن امام
 زین العابدین یہ چھ برس کی عمر میں منصور بن احمد کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر کوفہ
 میں ہے (۹۱) قاسم بن امام زین العابدین یہ دو سال کی عمر میں عدوان بن زید

کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر بصرے میں ہے (۷) علی بن امام محمد بن باقر وصال
کی عمر میں منصور دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر ساوہ میں ہے (۸) عبداللہ
بن امام جعفر صادق یہ پانچ سال عمر میں دامغان و بطام کے درمیان شہید ہوئے
قبر بطام میں ہے (۹) یحییٰ بن ادی بن جعفر صادق دو سال کی عمر میں عبداللہ
بن محمود کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر بغداد میں ہے (۱۰) طیب بن موسیٰ کاظم غفران
بن محمود کے ہاتھ سے شیراز میں شہید ہوئے تھے (۱۱) جعفر بن تقی کی قبر قم میں
ہے (۱۲) جعفر بن امام حسن عسکری ایک سال کی عمر میں منصور بن ناصر بن
ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر بصرے میں ہے (۱۳) قاسم بن محمد بن حسن
عسکری یہ بھی منصور بن ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر خراسان میں
اور بعض کے نزدیک ہرات میں ہے۔

ائمہ کی ترتیب

شفیعہ اثنا عشری کہتے ہیں کہ انبیا کی طرح امام بھی منصوب من اللہ ہیں۔ یعنی
خدا کی جانب سے مقرر ہوتے ہیں۔ اور انکے ہاں ائمہ کی ترتیب اس طرح ہے۔
امام اول حضرت علی بن ابی طالب ہیں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
چچا زاد بھائی تھے جمعہ کے روز ۱۲ رجب کو اور ہنا بر روایت جعفر صادق کے
ساتویں شعبان کو ہجرت سے ۲۳ سال قبل بیت المحرام میں فاطمہ بنت اسد سے
متولد ہوئے۔ اسحاق الراغبین اور ابوالفداء وغیرہ میں ہے کہ ۱۷ رمضان سنہ
چالیس ہجری میں جمعہ کی صبح کو عبدالرحمن بن ملجم کے ہاتھ سے زخمی ہوئے رشب
یک شنبہ کو ۴۳ سال کی عمر میں انتقال فرمایا۔ روضۃ الصفا سے ناصری میں لکھا ہے
کہ ارباب اخبار کی ایک جماعت کہتی ہے کہ ۲۰ رمضان کو انتقال فرمایا اور ایک
گروہ کہتا ہے کہ ۱۷ رمضان کو فوت ہوئے۔ اور ایک گروہ بیان کرتا ہے کہ ۲۱ ماہ مذکور
کو رگراے عالم بقا ہوئے۔ مشہور یہی ہے کہ تین کپڑوں کے اندر مقام غری یعنی خفا

میں یا مسجد کوفہ میں قبلہ رو یا قصر الامارہ کوفہ میں دفن ہوئے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت امام حسن نے انکو مدینے میں لیجا کر بقیع میں حضرت فاطمہ زہرا کی قبر کے پاس دفن کیا۔ قبر انکی خراج کے کھودنے کے خوف سے مخفی رکھی گئی۔ تاریخ التواریخ کی کتاب دوم کی جلد سوم کے صفحہ ۴۴۴ میں مذکور ہے۔ کہ جب حضرت امام حسن نے انکے دفن کرنے کے لئے زمین کھودی۔ تو وہاں قبر اور محد اور چند اینٹیں ملیں۔ اور ایک تختی بھی تھی جس میں بخط سریانی دو سطریں لکھی ہوئی تھیں جنکا ترجمہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ وہ قبر ہے جسکو نوح نے علی وصی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے طوفان سے سات سو برس قبل کھودا ہے۔ ہر صورت ہارون کے زمانے تک انکی قبر کا حال سو اٹھ اہل بیت کے دوسرا شخص نہیں جانتا تھا۔ آپکی مہر پر یہ کندہ تھا۔ اللات للہ الواحد القہر

امام دوم حضرت حسن بن علی علیہما السلام ہیں۔ سہ شنبہ ۱۵ ماہ رمضان سنہ ۱۸۰ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ انکی کنیت ابو محمد ہے۔ اور لقب تقی اور زکی اور سبط اور ولی ہے۔ اور ان میں اشہر تقی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سید لقب عطا کیا تھا۔ انکی عمر حضرت علی کی وفات کے وقت ۳۷ سال کی تھی صاحب کشف الغمہ فی معرفت الائمہ نے لکھا ہے۔ کہ ۶ ماہ اور تین دن تک کار خلافت میں داخل دیا۔ اور سنہ ۱۸۱ھ میں نصف جمادی الاولیٰ کو معاویہ کو کار خلافت سپرد کر کے صلح کر لی۔ اور ایک لاکھ درم سالانہ معاویہ نے انکے مقرر کردئے شیوخ کو اس سے بچی پیدا ہوئی۔ خفیہ طور سے استحقاق اہل بیت اور انکی امداد کے شورے کرنے لگے اور امام حسن سے بھی اسی وجہ سے ناراض ہو گئے۔ امام حسین کو طلحی کا خط لکھا۔ آپنے سر دست آنے سے انکار کر دیا۔ مگر یہ وعدہ کر لیا کہ معاویہ کے مرنے کے بعد اس اقرار کو پورا کرونگا۔ اعلام الوری میں طبری نے لکھا ہے کہ وہ صلح کے بعد مدینے میں دس سال تک زندہ رہے۔ پھر انکی زوجہ جعدہ بنت اشعث بن قیس کنزی لکھو اسحاق الراغبین فی سیرۃ المصطفیٰ اہل بیت الطاہرین ۱۲۸۷ھ و کچھ تاریخ ابن خلدون

نے معاویہ کے کہنے سے اور بقولے مردان کی ترغیب سے زہر دیا جس سے
پانچویں یا ساتویں ربیع الاول ۳۵ھ یا ربیع الاول ۳۶ھ یا ۲ صفر ۳۶ھ
میں ۴۶ برس اور چند ماہ کی عمر میں انتقال فرمایا معاویہ نے یہ خبر سنی تو سخت
میں گر گئے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یزید کے بہکے سے کہ میں تجھ سے بعد اہم تن
کے نکاح کروں گا۔ زہر دیا۔ مگر یزید نے بھی اس سے نکاح نہ کیا۔ امام حسن عقیق میں
مدفون ہوئے۔ زمان امامت حقیقت میں ۹ سال ہیں غصائب سیاہ کرنے
تھے۔ سلسلہ حنفیہ انہیں سے مخصوص ہے۔ اور بعض اور سلسلے بھی حسن شہ
کے ذریعہ سے ان سے ملتے ہیں۔ آپکی مہر پر یہ کندہ تھا۔ العزۃ لہ

امام سوم حضرت حسین بن علی بن ابی طالب ہیں جو پنجشنبہ اور بقولے شنبہ
تیسری یا چوتھی یا پانچویں شعبان اور بقولے آخر ماہ ربیع الاول اور بقولے تیرہویں
ماہ رمضان ۳۷ھ اور بقولے ۳۷ھ میں پیدا ہوئے۔ انکی کنیت ابو عبد اللہ
ہے اور القاب رشید و طیب و زکی و دوفی و سید و مبارک و تابع لمصاۃ اللہ و سبط مضر
ہیں۔ اور ان میں بہت مشہور زکی ہے۔ انکی عمر حضرت علی کی وفات کے وقت
۴ سال کی تھی۔ اور حضرت امام حسن کے انتقال کے وقت ۴۶ سال کی عمر
تھی مگر بلا میں دو شنبہ یا چھ یا شنبہ و ہرم محرم ۳۷ھ کو ۵۰ سال کی عمر میں پیدا
ہوئے۔ سنان بن انس شخصی خاص انکا قاتل ہے۔ انکی مہر پر یہ کندہ تھا۔
نکل اجل کتاب۔ دبر و آبروان اللہ بالغ آکرہ۔ ... نقش گلین تھا بھائی کے بعد کچھ
کم دس سال تک امامت کی ناسخ التوارخ کی جلد حالات حسین علیہ السلام صفحہ ۵
سطر ۲ مطبوعہ امیر ان میں ذکر فضائل حسین و محبت رسول خدا ابا آنحضرت میں
لکھا ہے۔ علی علیہ السلام نے فرمایا ان اللہ فی کشف عن اریۃ الحسین فقبل
زبہ و قام فوصلی من یغیب ان یقی ضاع

یعنی رسول خدا از فرو ذات تازانوی حسین علیہ السلام را از جامہ باز کرد و

زہد و سرفکر، اور ابو سید و بر خاست و نماز گذاشت بے آنکہ وضو ساز و ران کے سر کے باب میں تین قول ہیں (۱) بعض کہتے ہیں کہ یزید نے حکم دیا کہ اسکو تمام ملکوں میں پھرانایا جائے۔ اس کے حکم کی تعمیل ہوئی تا وہ جب عسقلان میں پہنچا۔ تو وہیں دفن کر دیا گیا پھر خلفائے فاطمیین کے ایک وزیر نے جب کانام صالح ہے اسے عسقلان سے مصر میں منگا کر دفن کر دیا۔ قاہرہ میں خان غلیلی کے پاس وہ مقام ہے۔ جہاں یہ سرد فون ہے۔ (۱) بقیع میں امام حسن کی قبر کے پاس فون ہے (۳) انا سید کہتے ہیں کہ شہادت سے چالیس دن کے بعد کربلا میں اسے جثہ مبارک کے ساتھ دفن کیا تھا۔ سجاد الانوار کی دسویں جلد میں علل الشرائع سے نقل کیا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق نے عبداللہ بن فضل ہاشمی سے فرمایا کہ ایک جماعت کا بیان ہے کہ وہ ہمارے محب کہلاتے ہیں۔ اور وہ ہماری امامت پر اعتقاد رکھتے ہیں کہ امام حسین علیہ السلام شہید نہیں ہوئے۔ بلکہ نظر مردم میں ایسا معلوم ہوا کہ وہ شہید ہوئے جس طرح کہ عیسیٰ بن مریم نظر مردم میں قتل ہوئے و کھلائی دئے۔ اور فی الواقع قتل نہیں ہوئے۔ پس اس قول کے بموجب چاہئے کہ کچھ عقاب و ملامت و عذاب بنی امیہ پر نہ ہو۔ لے پسر عم جو کوئی دعوے کرے کہ امام حسین شہید نہیں ہوئے۔ پس اس نے رسول خدا اور اللہ کی تکذیب کی ہے جنہوں نے حضرت امام حسین کے شہید ہونے کی خبریں دی ہیں۔ اور جو کوئی رسول خدا کو اللہ کی تکذیب کرے۔ وہ کافر ہے جو کوئی جس شخص سے ایسا سنے اسکو اس کا خون مباح ہے پھر عبداللہ بن فضل نے کہا یا بن رسول اللہ آپ شیعوں کی اس جماعت کے باب میں کیا فرماتے ہیں۔ جنگو یہ اعتقاد ہے۔ حضرت نے فرمایا وہ ہمارے شیعہ نہیں ہیں۔ میں ان سے بیزار ہوں۔ ومع الہتون میں لکھا ہے کہ ابن بابویہ نے یہ سند معتبر روایت کی ہے کہ ابو الصلت ہروی نے امام رضا کی خدمت میں عرض کیا کہ ایک جماعت کو نے میں ہے۔ وہ دعوے کرتے ہیں کہ امام حسین شہید نہیں ہوئے۔ اور خدا نے مشاہدہ کے حنظلہ بن اسحق شامی کو

گو دکھایا اور امام حسین کو آسمان پر لے گیا جس طرح عیسیٰ کو آسمان پر لے گیا۔
 امام چہارم علی بن حسین شہید ہیں جبکہ لقب زکی و امین و سجاد و
 زین العابدین اور کنیت ابو الحسن و ابو محمد ہے اور علی اصغر نام ہے۔ ناسخ التواریخ
 سے معلوم ہوتا ہے کہ انکا نام علی اوسط ہے۔ اور علی اصغر معرکہ کربلا میں زخم تیر
 سے شہید ہوئے تھے۔ اور صحیح یہ ہے کہ امام حسین کے تین بیٹوں کے نام علی ہیں
 اول علی اکبر شہید جو یرہ دختر عروہ بن مسعود ثقفی سے پیدا ہوئے تھے دوسرا
 علی امام اور علی اوسط تیسرے علی اصغر ان دونوں کی ماں کا نام شہر بانو اور
 لقب شاہ زنان ہے۔ یزدجرد شاہ ایران کی بیٹی تھیں۔ اسیر ہو کر آئی تھیں
 اسلئے بعض نے انہیں ام ولد کہا ہے۔ اور کنیزوں میں شمار کیا ہے۔ اور یہ شبان
 نہ تھا۔ واقعہ الانوار فی طبقات الاخیار میں امام حسین کے حالات میں لکھا ہے
 کہ انکے تین فرزند تھے۔ علی اکبر علی اصغر جبکی نسل سے یہاں سادات کے خاندان
 ہیں تیسرے جعفر اور دو دختر فاطمہ اور سکینہ اور اسحاق الرغبین میں لکھا ہے کہ
 انکے چھ بیٹے اور تین بیٹیاں تھیں ۱۱ علی اکبر ۱۲ علی اوسط ۱۳ علی اصغر ۱۴
 عبداللہ ۱۵ محمد ۱۶ جعفر ۱۷ زینب ۱۸ فاطمہ ۱۹ سکینہ ۲۰ کشف الغمہ فی معرفۃ
 میں بھی بیٹوں کے یہی چھ نام گنائے ہیں۔ ان میں سے علی اصغر و عبداللہ معرکہ
 کربلا میں باپ کی گود میں زخم تیر سے شہید ہوئے۔ اور علی اکبر بھی اسی محلہ کے
 میں شہادت کو پہنچے۔ علی اوسط زین العابدین کے لقب سے لقب ہوئے
 اور پھر یہی علی اکبر کے نام سے مشہور ہو گئے۔ ناسخ التواریخ کی کتاب دوم کی
 چھٹی جلد میں لکھا ہے کہ نہایت تحقیق کے بعد ثابت ہوا کہ انکے چار بیٹے تھے
 علی اکبر علی اوسط جو زین العابدین کے لقب سے مشہور ہوئے۔ اور علی اصغر اور
 ان کے نام میں اختلاف ہے۔ کسی نے شہر بانو کسی نے شہر بان کسی نے شاہ زنان
 اور کسی نے سلامہ اور کسی نے سزا اور کسی نے خول لکھا ہے بہر صورت

شاہ زنان انکا نام امیر المؤمنین نے رکھا تھا ۱۲

عبداللہ اور دو بیٹیاں تھیں۔ فاطمہ و سکینہ چونکہ علی اکبر علی الاعظم و عبداللہ کے بھائی
 میں شہید ہو گئے اسلئے امام حسین کی نسل امام بن العابدین سے باقی ہے
 یہ شنبہ اور بقولے حمزہ اور بروائتی پختنبہ یا پنجویں شہدیان اور بقولے پندرہویں
 جمادی الاخریٰ اور بقولے پندرہویں جمادی الاولیٰ شنبہ میں شب کے وقت
 پیدا ہوئے تھے۔ اور بعض نے سال ولادت شنبہ اور بعض نے شنبہ لکھا
 ہے۔ اور واقعہ کہ بلا میں ۲۲ سال کی عمر رکھتے تھے جیسا کہ مجمع البحرین میں مذکور
 ہے اور حبیب النیر میں ۲۳ سال کی عمر لکھی ہے۔ مریض ہونے کی وجہ سے
 قتل ہونے سے بچ گئے۔ اس حادثے کے بعد ۱۴ سال اور زندہ رہے۔ ایک بار
 محمد بن حنفیہ نے اُن سے کہا کہ میں حضرت علی کا بیٹا بیٹیاہوں اسلئے بہ نسبت
 تمہارے امامت کا میں مستحق ہوں۔ پس حضرت رسول کے ہتیار میرے پاس
 رہنا چاہیں۔ زین العابدین نے فرمایا اے چچا خدا سے ڈرو۔ اور جو چیز انکا حق
 نہیں۔ اُسے طلب نہ کرو۔ محمد بن حنفیہ نے اصرار کیا۔ زین العابدین نے فرمایا
 کہ آؤ حجر اسود کے پاس چلیں۔ اور اس سے دریافت کریں کہ امام زمان کون ہے
 محمد اسپر راضی ہوئے۔ اور دونوں حجر اسود کے پاس گئے۔ زین العابدین نے
 کہنے سے محمد بن حنفیہ نے اُس سے پہلے سوال کیا اور اللہ سے استدعا کی تاکہ
 حجر اسود انکی امامت پر شہادت دے لیکن اس سے جواب نہ ملا۔ پھر زین العابدین
 نے کہا اے حجر خدا کے واسطے تو ہم کو عربی میں خبر دے کہ دھی و امام بعد حسین
 کے کون ہے۔ حجر ملا اور نہایت فصیح عربی میں جواب دیا کہ امام حسین کے بعد
 امامت اور وصیت علی بن حسین کا حق ہے۔ اور امام زمان وہی ہیں محمد نے
 یہ دیکھ کر انکی امامت تسلیم کر لی۔ بقول ابن صباح مالکی صاحب فصول مہر ولید
 بن عبد الملک کے زہر دلوائلے سے یوم شنبہ یا تیسویں محرم اور بقولے بارہویں یا
 اٹھارہویں یا پچیسویں ماہ مذکور ۹۴ یا ۹۵ یا ۹۶ یا ۹۷ یا ۹۸ سال کی عمر میں
 مجمع البحرین میں ہے۔ ان عمر علیہ السلام بعد قتل ابی کان اثنتین و عشرین سنۃ

فوت ہو کر اپنے چچا حسن عسکری کی قبر کے پاس مدفون ہوئے۔ ۳۴ سال امامت کی
مردان اور عبد الملک اور اسکا بیٹا ولید انکے ہم عصر تھے۔ انکی مہر پر یہ کلمہ
تھا۔ و ما توفیقی الا بالمدد اور بعض نے نقش نگین یہ لکھا ہے جسی بالمدد کل ہم۔
امام پنجم محمد بن علی ہیں۔ یہ ایسے ہاشمی ہیں کہ دو ہاشمی سے متولد ہوئے
اور ایسے علوی ہیں کہ دو علوی سے متولد ہوئے۔ کیونکہ بابا امام زین العابدین
بن حسین ہیں۔ اور ماں فاطمہ بنت امام حسن ہیں۔ مدینے میں سہ شنبہ یا جمعہ یا
دوشنبہ پہلی ماہ رجب یا ۳ صفر ۷۵ میں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے لکھا ہے کہ
سفرہ رجب سنہ مذکور میں پیدا ہوئے۔ لقب انکے باقر و شاکر و ہادی ہیں۔ اور
کنیت ابو جعفر ہے۔ بابا کی وفات کے وقت ۳۴ سال کی عمر تھی۔ روز دوشنبہ تاریخ
ساتویں ذی الحجہ اور بقولے ربیع الاول ۷۵ میں انتقال فرمایا۔ اس روایت کے
بموجب کہ نہایت صحیح ہے، ۵ سال کی عمر پائی۔ اور ۹ برس امامت کی راہ قبول
مولف فوراً لبصار تر بیٹھ سال یا اٹھ سال کی عمر میں ۷۵ میں فوت ہوئے
درر الاصداف میں ہے کہ انکو کبھی زہر دیا گیا تھا۔ تاہم گزیرہ میں مطہر ہے
کہ ہشام بن عبد الملک بن مردان نے زہر دلوا یا تھا۔ اور رسالہ اعتقاد یہ ہیں
ہے کہ ابراہیم بن ولید نے زہر دلوا یا تھا۔ مگر یہ قول تحقیق کے خلاف معلوم ہوتا
ہے۔ اسلئے کہ عیسیٰ بن ذی حجہ ۲۶ھ کو یزید بن ولید نے انتقال کیا۔ تو اس
کا بھائی ابراہیم بن ولید خلیفہ مقرر ہوا تھا جس نے چار مہینے اور بعض کے
نزدیک ستر دن تک خلافت غیر مستقل کی اور ۱۲ھ میں مردان بن محمد
کے ہاتھ سے معزول ہوا۔ البتہ ہشام بن عبد الملک انکی وفات کے وقت
سریر خلافت پر متمکن تھا جو ۱۸ھ میں یزید بن عبد الملک کے بعد منہ نشین
ہو کر ۹ ربیع الاول ۱۸ھ میں فوت ہوا ہے۔ بقیع میں قبۃ العباس کے اندر
دفن ہوئے۔ انکی مہر پر رب لا تذر فی فردا کلمہ تھا۔
امام ششم جعفر بن محمد ہیں جنکے لقب صادق و فاضل و طاہر ہیں۔ اور

کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ اکثر علمائے کہا ہے کہ مدینے میں دو شنبہ شہرہ میں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے لکھا ہے کہ جمعہ کے دن پہلی رجب کو پیدا ہوئے تھے اور بخاری نے اپنی تاریخ میں بیان کیا ہے کہ ۴ ربیع الاول ۳۰ شنبہ میں ام فروہ دختر قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق سے پیدا ہوئے۔ اور قاسم کی ماں سیدہ زینب بنت ابوبکر کی بیٹی ہیں۔ اسی لئے کہا کرتے تھے ولد فی صدیق مرثیہ اور بعض نے کہا ہے کہ یوں فرمایا کرتے تھے۔ ولد فی ابوبکر مرثیہ علم حدیث اپنے باپ اور ام بن محمد بن ابی بکر اور عروہ اور عطاء اور نافع اور زہری سے حاصل کیا اور ان سے سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری اور مالک اور یحییٰ بن سعید انصاری اور شعبی اور یحییٰ بن سعید القطان اور عتبہ نے سیکھا روایت اول کے بموجب اپنے والد کی وفات کے وقت انکی عمر ۲۴ سال کی تھی اور دوسری روایت کے بموجب ۳۳ سال کی انکی مہر پر کندہ تھا۔ ما شاء اللہ لا قوۃ الا باللہ اور بعض نے بیان کیا ہے کہ انکی مہر پر اللہ خالق کل شیء اور بعض نے کہا ہے انت نفقتی قفتی شتخلفک کندہ تھا۔ ابو جعفر منصور انکا معاصر تھا بقول نور الابصار شوال میں اور بقول بعض ۵ رجب روزہ شنبہ کو ۴۸۰ھ میں منصور کے عہد میں وفات پائی۔ اور اپنے باپ دادا کے مقبرے میں مدفون ہوئے ۳۴ سال ات کی پہلی روایت کے بموجب اسیٹھ سال کی عمر پائی۔ اور دوسری روایت کے بموجب ۵۰ سال کی تاریخ گزیدہ میں مذکور ہے کہ علمائے شیعہ کا عقیدہ یہ ہے کہ انکو منصور دوانیقی نے زہر دلوایا تھا۔

امام ہفتم موسیٰ بن جعفر میں جنکا لقب صابر و صاحب و امین ہے۔ اور زیادہ شہور کاظم ہے۔ اور کنیت ابو الحسن اور ابو اسمعیل ہے انکے معاصر منصور دوانیقی اور مہدی اور ادبی اور ہارون الرشید تھے۔ اہل عراق انہیں باب قضاء الحاج کہتے تھے۔ اسلئے کہ ان سے کام بہت نکلتے تھے مسماۃ حمیدہ بر سر مقام البواء میں کر کے اور مدینے کے درمیان میں سے ایک شنبہ ساتویں اور تیسرے

سترہویں صفر ۲۱۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے سال ولادت ۲۰۹ھ لکھا ہے۔
 جعفر صادق کی وفات کے وقت بیس سال کی عمر رکھتے تھے۔ ہارون جس سال
 حج کو گیا۔ تو مدینے کو بھی گیا۔ اور انکو قید کر کے بصرے کو بھیجا۔ عیسیٰ بن جعفر
 بن منصور وہاں کا حاکم تھا۔ اسکے پاس ایک سال تک مجبوس رہے۔ پھر ہارون
 انکو بغداد کو لے گیا۔ اور سندھی بن شاہک یا یحییٰ بن خالد نے ہارون کے حکم سے
 انکو خرموں میں زہر دیدیا۔ اور تاریخ گزیدہ میں مذکور ہے۔ کہ گرم سببہ ان کے
 حلق میں پلایا۔ ۲۵ رجب یا ۱۵ یا ۱۶ یا ۲۳ یا ۲۴ ماہ مذکور ۱۸۳ھ یا ۱۸۴ھ یا ۱۸۵ھ
 میں ۵۵ سال اور چند ماہ کی عمر پا کر وفات پائی۔ بغداد میں باب التین کے
 اندر دفن ہوئے۔ ۳۵ سال امامت کی۔ انکی ہر پر یہ کندہ تھا الملک المدوہہ
 امام ہشتم علی بن موسیٰ ہیں۔ اکثر علما کے نزدیک اذوی حج ۱۵۳ھ کو
 پیدا ہوئے۔ اور بعض نے لکھا ہے کہ ۱۱ یا ۱۲ ذی قعدہ اور بقولے اربع الاول
 روز پنجشنبہ یا جمعہ ۱۵۳ھ یا ۱۵۴ھ میں پیدا ہوئے۔ انکی ماں کے نام میں اختلاف
 ہے۔ شواہد النبوة میں ہے کہ انکے بہت سے نام ہیں اذوی اور بنجر اور سمانہ
 اور ام البنین اور کشف الغمہ فی معرفۃ الامم میں ہے کہ سکیئہ فہیمہ نام تھا۔ اور بعض
 کے نزدیک خیزران مرسیہ اور بعض نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ تکتم نام تھا۔ اور
 شعری لقب ہے۔ اور مشہور یہ ہے کہ اذوی نام تھا۔ اور ام البنین کہا کرتے تھے
 یہ اذوی ام ولد تھیں۔ اول روایت کے بموجب موسیٰ کاظم کی وفات کے وقت
 بیس سال کی عمر رکھتے تھے۔ رضا و صابر و دلی و مرتضیٰ و دنی انکے لقب ہیں
 مگر رضا زیادہ مشہور ہے۔ اور کنیت ابو الحسن ہے۔ ان کا رنگ سیاہ تھا۔ مگر عند
 کے ساتھ اسلئے کہ انکی ماں سیہ نام تھیں۔ انکی مہر پر حسی الدار و برہنہ یا شاد
 و لا قوۃ الا باللہ کندہ تھا۔ امین اور مامون انکے معاصر تھے۔ ۱۸۳ھ میں جب انکی
 عمر ۴۲ سال کی تھی۔ انکو مامون نے اپنا ولی عہد بنایا۔ اور اپنی بیٹی ام الفضل کا
 نکاح انکے بیٹے محمد تقی کے ساتھ کر دیا۔ مگر علامات شیعہ عباسیہ کو جبکا بغداد میں

نہایت غلبہ تھا۔ یہ بات ناگوار گذری اور انہوں نے اس ولی عہد سی کی خبر
سکر مامون کو برا کہنا شروع کیا کہنے لگے کہ اگر وہ رشید کا فرزند ہوتا تو اسکی اولاد
کو خلافت سے کیوں محروم کرتا کئی سال کے بعد مامون نے علی رضا کو مرد ڈالا
وجہ اسکی یہ ہوئی کہ یہ ہمیشہ مامون کو نصیحت کرتے رہتے تھے جو اسکو ناگوار ہوتی
تھی آخر کار اسکا دل ان سے کد رہ گیا۔ اور یہ کدورت یہاں تک بڑھتی رہی کہ
سہ شنبہ یا جمعہ ۳ ذیقعدہ یا ایام ۱۲ رمضان یا سترہ صفر سن ۱۹۵ میں اسکو
سکندر میں اور بروایتی سکندر میں موضع سنا باد علاقہ طوس ملک خراسان میں
مامون نے آنکو زہر دلوا دیا وہیں انتقال فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ سچاس سال کی
عمر پائی بیس سال امامت کی موضع سنا باد میں قبر بارون الرشید کے پاس دفن
ہوئے۔

امام نہم محمد بن علی رضا ہیں جنکا لقب تقی رہا۔ فوتابی سے، اور جو
وقائع و مرتبہ ہے۔ اور کینت ابو جعفر ہے۔ اور آنکو ابو جعفر ثانی بھی کہتے ہیں اکثر
فضلا کی روایت کے موافق مدینہ میں جمہ کے دن ۷ رمضان کو سن ۱۹۵ میں
سکینہ مرلیہ سے جو ام ولد تھیں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے تاریخ ولادت ۱۲ رمضان
اور بعض نے ۹ رمضان اور بعض نے ۱۰ رجب سنہ مذکور لکھی ہے بعض نے
انکی پانچ ماہ خیراں اور بعض نے پچیس ماہ لکھا ہے۔ اپنے والد کی رضا کے
وقت سات برس اور چند ماہ کی عمر رکھے تھے۔ نعم القادر بروایتی المصنفین
انکی ہر پر کدہ تھا۔ مامون و متصم انکے معاصر تھے۔ بغداد میں ۱۰ رجب اور قزوین
۱۱ ذیقعدہ اور بروایتی ۶ یا ۷ ذیحجہ سنہ انتقال فرمایا۔ بنی ہاشم کے مقبرے
میں موسیٰ کاظم کی قبر کے پاس دفن ہوئے۔ اس مقام کو اب کاظمین کہتے ہیں
۲۵ سال کی عمر پائی ۷ سال امامت کی بعض علمائے شیعہ اور اہل سنت کہتے
ہیں کہ متصم خلیفہ بغداد نے زہر دلوا دیا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ اپنی اہل طہ
سے مرے۔ اور جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ انکی زوجہ ام الفضل بنت مامون تھی

اپنے باپ کے اشارے سے زہر دیا تھا۔ یہ انکی غلطی ہے اسلئے مامونؒ اسلئے
میں اٹھا رہو جس رجب کو فوت ہوا۔

امام وسیم علی بن محمد ہیں جنکے لقب ہادی و طیب ہیں اور ابو الحسن
کنیت ہے اور عرف نفی زنون سے ہے اور عسکر لٹی بھی کہلاتے ہیں۔ جمہور شیعہ
۱۳ یا ۱۴ رجب یا ۱۵ یا ۱۶ ذی الحجہ ۲۱۷ھ میں مدینہ کے اندر سمانہ مغربیہ یا ام الفضل
بنت مامون سے پیدا ہوئے سمانہ مغربیہ ام ولد تھیں اور بعض کے نزدیک
۲۱۷ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ باپ کی وفات کے وقت چھ سال کے تھے متوکل
نے اپنی تلکورت کے زمانے میں یحییٰ بن ہرثمہ بن اعین کو بھیجا کہ انہیں مدینہ
سے بلا لیا اور سرمن ائے میں کہ اب سامرہ کے نام سے شہو نہ سے رکھا۔ انکی
مہر باللہ رہی وہ عہد میں مہر خلقہ اور بقول المصنف حفظ العی و خیر شیعہ سامرہ میں
برس رہ کر روز شنبہ یا دوشنبہ ۳ رجب اور بروایتی ۲۶ یا ۲۷ جمادی الاخریٰ
۲۵۴ھ وفات پائی۔ ۱۷۰ سال کی عمر پائی۔ ۳۳ سال اور چند ماہ امامت کی اور
اپنے مکان ہی میں دفن ہوئے۔ اہل سنت کہتے ہیں کہ وہ اپنی اجل طبعی سے
مرے ہیں۔ اور شیعہ کا عقیدہ یہ ہے کہ انکو زہر دلوایا گیا تھا جس نے زہر دلوایا
اسکے نام میں اختلاف کرتے ہیں۔ اعتقاد یہ میں لکھا ہے کہ متوکل عباسی نے زہر
دلوایا تھا۔ اور اعمال الصالحین میں بیان کیا ہے کہ زہر دلوانے والا معتز تھا
ان میں سے مولف اعتقاد کے قول کے غلط ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں اسلئے
کہ جب حضرت علی نفی نے انتقال فرمایا تو متوکل زندہ نہ تھا کیونکہ وہ ۲۵۴ھ
اور بقول ۱۷ شوال ۲۵۴ھ کو مار ڈالا گیا تھا البتہ معتز بالمداس وقت برسر
حکومت تھا جو ۱۷ محرم ۲۵۴ھ کو مندفش ہو کر ۲۷ رجب ۲۵۴ھ کو مغرول کیا گیا تھا
جیسا کہ تاریخ ابو الفدا حبیب السیر جنات الفردوس اور فتاح التواریخ وغیرہ میں
لکھا ہے کہ ابوالید اہل بیت مولف ابن خطاب اور غیاث اللغات میں لکھا ہے کہ عسکری کیا نام
علی نفی عسکری اور امام حسن عسکری سے ہے سرمن ائے کو عسکری بھی کہتے ہیں کیونکہ وہاں شکر ہوتا تھا

مذکور ہے پس اگر زہر دلوایا ہے تو اسی نے دلوایا ہے۔

امام یازدہم حسن بن علی ہیں جنکا لقب خالص وزکی و سراج اور کینت ابو محمد اور عرف عسکری ہے۔ مدینے میں جمعہ یاد و شنبہ یا سہ شنبہ ۱۲ یا ۱۰ ربیع الثانی ۳۲۸ یا ۳۲۹ میں پیدا ہوئے تھے۔ ماں انکی ام ولد تھیں حدیث یا سوسن یا عفان یا حرسہ نام تھا۔ باپ کی وفات کے وقت ۲۳ یا ۲۲ سال تھے اور معتز خلیفہ بغداد کے عہد میں مقام سامرہ میں چھوے اور بھولے و شنبہ اور بروایتی شنبہ ۸ ربیع الاول ۳۶۸ کو انتقال فرمایا اور بعض علما کے نزدیک ماہ ربیع الثانی سنہ مذکور میں اور بعض کے نزدیک ۲۳ رمضان سنہ مذکور میں انتقال فرمایا۔ باپ کی قبر کے پاس مدفون ہوئے ۲۸ یا ۲۹ برس کی عمر پائی۔ ۱۰ یا ۹ سال امامت کی سچان مکی کہ مقالیہ السموات والاکرمین اور بروایتی انا ہد شہید انکی خاتم پر کندہ تھا۔ مقتدر اور ہندی اور متھرا انکے معاصر تھے۔ طبری نے کہتا ہے کہ ہمالے اکثر اصحاب کہتے ہیں کہ انکو زہر دیا گیا تھا رسالہ اعتقاد یہ میں ہے کہ انکو معتقد نے زہر دلوایا تھا۔

امام دوازدہم محمد بن حسن خالص ہیں جنکی کینت ابو القاسم ہے۔ اور القاب مہدی و منتظر و خلف الصدق و صاحب الزمان و حجت و قائم ہیں اور مشہور زیادہ مہدی ہے۔ اور یہی امام منتظر ہیں۔ انکو چھوٹی اور اگلی باتوں کا علم بخوبی حاصل ہے لکن زندہ غیر مردہ بتاتے ہیں۔ کہ کتب میں کہ وفات احمد اسے غائب ہو گئے ہیں ظاہر ہو کر زمین کو عدل سے بھر دیں گے جس طرح کہ جو سے بھر گئی ہے۔ مگر انکی غیبت کے وقت اور سنہ و سال میں بہت اختلاف کر کے چند فرقے بن گئے ہیں۔ بلکہ بعض کہتے ہیں کہ وہ مر گئے ہیں۔ پھر لوٹ کر دنیا میں آئیں گے کہتے ہیں۔ انکی مہر پر یہ کندہ تھا۔ انا حجتہ اللہ و خاصیتہ

باب

حضرت محمد مہدی کی غیبت صغریٰ کے بعد دعا کا سلسلہ بند ہو گیا ہاں بعض یہ دعوے کرتے کہ ہم امام غائب اور امامیہ کے درمیان میں سفارت کرتے ہیں اور پھر یہ سفیر اپنی وفات کے وقت جاننشین کر دیتے اور یہ سلسلہ ۱۶ سال سے شروع ہوا۔ وکیل اول عثمان بن سعید عمری اسدی تھے۔ ان کے بعد ان کے بیٹے ابو جعفر محمد وکیل ہوئے۔ یہ قریب پچاس سال کے وکیل رہے۔ ان کے بعد ابو القاسم حسین بن روح وکیل ہوئے۔ انہوں نے اپنے بعد علی بن محمد مہدی کے لئے وصیت کی۔ یہ علی بن محمد ۱۶ سال میں سفیر ہوئے۔ اور ۱۶ سال میں فوت ہوئے۔ ان کے بعد سے سفارت کا سلسلہ بند ہو گیا اور وہ خاتم السفراء سمجھے جاتے ہیں۔ اور ان کے بعد امام کی جانب سے کوئی سفیر نہیں آیا۔ اور امام نے غیبت کبریٰ اختیار کر لی۔ شریف مرتضیٰ کہتے ہیں کہ ابتدائے زمانہ غیبت میں صاحب الزمان اپنے دوستوں پر ظاہر ہوتے اور دشمنوں سے مخفی رہتے تھے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ میری تلاش میں مخالفین و معاندین نہایت مصروف ہیں۔ تو دوستوں کی نظروں سے لچھی غائب ہو گئے۔ اس لئے کہ نادان دوست انکی خبر کو مشہور کر دیتے۔ اور دشمن اس شہرت سے دُعا کر زیادہ رہے ہو جاتے تھے۔ صاحب الزمان حضرت عیسیٰ کے نزول تک زندہ رہینگے۔ اکلیم عالم کے مالک ہینگے۔ اور نمازیں حضرت عیسیٰ کی امامت کرینگے۔ اور آدمیوں کو خدا کی عبادت پر طوعاً و کرہاً لائینگے۔ اور انتقام داجی اپنے اور اپنے اسلاف کے دشمنوں سے لینگے۔ بعد اسکے خود بخود مر جائینگے۔ اثنا عشر یہ کہتے ہیں کہ ائمہ کا لوگوں سے مخفی ہونا اپنی جانوں کے خوف سے تھا کہ لوگوں نے انکو اتنا ڈرایا کہ ہر کما یا کہ وہ چھپ رہے۔ اور اظہار امامت سے جان چرائی۔ رفتہ رفتہ امام وقت محمد ابو القاسم مہدی منتظر نے ۳۲۰ھ سے بالکل غیبت اختیار کر لی

پس غیبت کبرے کی ابتدا ۲۳۳ھ سے ہے۔ جب تک اُنکے پاس سے سفیر آئے
 رہے۔ وہ غیبت صغریٰ کہلاتی ہے جس کی مدت ۴۲ سال ہے۔ جب کہ صاحب
 کشف الغمہ فی معرفۃ الامم نے تصریح کی ہے۔ حبیب السیر میں لکھا ہے کہ غیبت
 صغریٰ یعنی صغریٰ محمد بن حسن کی ولادت زمانے سے اُنکی سفارت کے انقطاع تک، اور غیبت طول یعنی
 سفارت کے انقطاع کے زمانے سے اس وقت تک ہے جب تک امام علیؑ کے ظاہر ہونے کو مقدر کیا
 ہے۔ امامیہ سفیر کو امام مخفی کا باب کہتے ہیں۔ بہت سے لوگوں نے کذب و
 افتراء کے طور پر بھی بابیت اور سفارت کا دعویٰ کیا تھا جنکی تکذیب کے باب
 میں امام مخفی کی طرف سے فرمان کتب امامیہ میں مندرج ہیں۔ راستہ آبادی نے
 رجال کبیر میں ایسے سفیروں کی ایک مفصل فہرست لکھی ہے۔ اُن میں سے
 یہ ہیں ابو محمد حسن شریعی اور محمد بن نصیر سمیری اور ابن ابی العزاقمر اور احمد
 بن مال اور ابو طاہر محمد بن مال وغیرہ۔ مجاہد المؤمنین میں لکھا ہے کہ اُنکے
 زمانے میں ایک دیندار شیعہ جزیرہ اخضر میں کہاریا سے اندس میں واقع ہے
 اور صاحب الزمان مع اولاد و اصحاب کے وہاں رہتے ہیں۔ ہینچا اُنکے ملائے

فرقہ اثنا عشریہ کے ترقی کرنے کی کیفیت

ابتدا میں شیعہ اثنا عشری متفرق طور پر ملک عراق میں رہتے تھے اور اپنے
 آپ کو اہل سنت میں ملائے ہوئے تھے اور تقیہ کی حالت میں خود چھپاتے تھے۔
 جب خلفائے عباسیہ کے زوال اقبال کے آغاز سے قریب قریب تمام شیعہ
 اہل عراق میں عراقین اور خراسان میں سلاطین اثنا عشریہ کا روز بڑھ گیا تھا۔
 تو اثنا عشریہ نے تقیہ چھوڑ دیا اور ظاہر ہو گئے۔ چنانچہ ایک شخص بویہ نامی
 جسکی کیفیت ابو شجاع ہے۔ اور نسب اسکا زہرہ و جرد آخری بادشاہ ملک فارس
 تک اور وہاں سے پشت پر پشت ہر ام گوز تک پہنچا ہے۔ وہاں گیلان میں
 رعایا کے انظار سے رہا کرتا تھا کہ ملک فارس کے فقہاء کے بعد اسکا نام اہل

حکیمان میں چلا آیا تھا۔ بویہ کے تین بیٹے تھے۔ علی احمد حسن کہ پہلے کا خطاب
 عماد الدولہ دوسرے کا رکن الدولہ تیسرے کا مغر الدولہ ہوا۔ یہ بڑے پکے شیو
 اثنا عشری تھے۔ انہوں نے آل زیار کے پاس رہ کر جو ازندریان میں خلفائے
 عباسی کی طرف سے حکمران تھے۔ امارت حاصل کی۔ اور قاہرہ بالبدین مقتدر
 عباسی کے عہد سے جو سنگہ میں بنی قتل مقتدر کے خلیفہ ہوا۔ انکی دولت کا
 ظہور شروع ہوا۔ اور انہوں نے مذہب اثنا عشری کا اظہار کیا۔ توشیحہ اثنا
 عشری کو بڑی قوت ہاتھ آئی۔ اور عماد الدولہ نے ماہ ذیحجہ سنہ مذکور میں ارجان
 اور اصفہان پر فتح پائی۔ پھر بارہ سلسلہ فتوحات انکے ہاتھ میں جاری رہا۔
 بہانیک گراضی باند کے عہد میں سنگہ تک سارانی اس عماد الدولہ
 بن بویہ کے ہاتھ میں آ گیا۔ اور رے وغیرہ میں رکن الدولہ نے اپنا قدم جمایا
 اور یہ تینوں یکے بعد دیگرے صاحب سلطنت ہوئے۔ اور یہاں تک زور باندھا
 کہ خلفائے بغداد پر یہ غالب آ گئے۔ اور خلفا کا غل و نصب انکے اختیار میں
 ہو گیا۔ اور تمام آذربائیجان و خراسان و جرجان و ازندریان و جیلان و یلم
 و اصفہان و رے و شیراز وغیرہ پر انہیں قبضہ رہا۔ اور ۴۷۲ برس تک انکی
 سلطنت قائم رہی۔ اسلئے کہ آخری بادشاہ ان کا ملک الرحیم خسرو و فیروز
 رکن الدولہ بن بویہ کی اولاد میں سے جسکو سلطان طغرل یکشنبہ نے قتل کیا تھا۔ تو
 غلام اثنا عشری تھے۔ غلام کا کہ یہ حال تھا کہ سنگہ میں جب رکن الدولہ بنیہ طبرستان جو جان فتح کیا تو
 حکم کیا کہ تمام شیعہ اثنا عشری مساجد پر یہ لکھ دیں لعن اللہ معاویہ بن ابی سفیان
 ولعن من غصب ظمأ فداک و من منع ان یدفع الحنین قبر جفا و من اباز الفخاری من اخرج الجاعل
 یعنی اللہ لعنت کرے معاویہ پر اور اس شخص پر لعنت کرے جس نے حضرت
 فاطمہ سے ظلم کے ساتھ فدک کو جعین لیا۔ اور او سپر جس نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر کے پاس امام حسن کو مدفون ہونے سے روکا۔ اور او سپر جس نے
 ابوذر غفاری کو شہر بدر کرایا۔ اور او سپر جس نے حضرت عباس کو شہر میں

شریک کرنے سے چھوڑ دیا۔ اور جلد اول نرسبت اثنا عشریہ میں من غضب
فاطمہ فدا کی جگہ من غضب فاطمہ رضی اللہ عنہا واقع ہے۔ اس تقدیر پر معنی یہ
ہوئے۔ اللہ اس شخص پر لعنت کرے جس نے بی بی فاطمہ کو غصہ دلایا اور
اس کلام میں لعن حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان المومنین عاتشہ اور
حضرت عمر پر بھی آگیا۔ اس واسطے کہ آنحضرت کے انتقال کے بعد حضرت
ابوبکر صدیق نے فاطمہ علیہا السلام کو باغ فدک میراث میں نہ دیا۔ اور یہ کہا کہ
آنحضرت کا مال میراث نہیں ہو سکتا اسلئے کہ وہ فرما چکے تھے لا نورث الا
صدقة متفق علیہ یعنی نہیں چھوڑے ہم یعنی گروہ انبیاء میراث چھوڑے ہم
چھوڑے ہیں صدقہ ہے۔ اور جبکہ بی بی صاحبہ نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ باغ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر میراث ہے۔ تو ان سے گواہ طلب کئے انکی
طرف حضرت علی اور ام ایمن یہ دو شاہد پیش ہوئے۔ تو انکی شہادت کو
اسلئے قبول نہ کیا کہ ایک مرد اور ایک عورت کی شہادت کافی نہیں۔ بلکہ
ایک اور عورت کی ضرورت تھی۔ اس کا رد ان کے بعد فاطمہ علیہا السلام حضرت
ابوبکر سے تاخوش ہو گئیں۔ اور ان سے بولنا چاہا ترک کر دیا۔ حالانکہ نور
بن خرقہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
زبابہ فاطمة بضعة منی فمنا غضبها اغضبنی یعنی فاطمہ میراث ہے
جس نے انکو غصہ دلایا اس نے مجھکو غصہ دلایا اور امام حسن نے وفات کے
قریب وصیت کی تھی کہ مجھکو میرے نانا کی قبر کے پاس دفن کرنا۔ جب
انتقال ہوا تو بنی ہاشم نے چاہا کہ نبی علیہ السلام کی قبر کے پاس دفن کریں
معاویہ کی طرف سے مروان بن حکم مدینے کافر نروا تھا۔ اس نے منع کیا
قریب تھا کہ بنی امیہ و بنی ہاشم میں تلوار چلے۔ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے
کہا کہ یہ مکان میرا ہے۔ میں اجازت نہیں دیتی اسلئے بقیع میں مدفون ہو
اور شیخ کا قول یہ ہے کہ حضرت عثمان نے ابوذر کو مدینے سے زیدہ کو نکلوا را

تھا۔ اور جبکہ حضرت عمر کی موت کا وقت قریب ہوا۔ تو انہوں نے ان چھ شخصوں کو مشورہ خلافت اور کار خلافت کے لئے منتخب کیا تھا۔ حضرت عثمان، علی، زبیر، طلحہ، سعد اور عبدالرحمن رضی اللہ عنہم اور حضرت عباس کو چھوڑ دیا تھا۔ پس میں اشرح العباس عن الشواہد اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ رات کو بعض لوگوں نے اس تحریر کو مٹا دیا۔ تب وزیر مہلبی کے اشارے اور مہزالدولہ کے اذن سے یوں لکھا گیا۔ لعن اللہ انطاہلین لال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حکم دیا کہ لعن میں سوائے معاویہ کے دوسرے کا ذکر نہ کیا جاوے چنانچہ اب یہی ہوا اس مہزالدولہ کو تشیع سے اتنی دلچسپی تھی کہ اس کے میں مہلبی نے ایک قوم تناسخیہ کی گرفتار کی۔ جس میں ایک نوجوان تھا کہ اس کو اس بات کا زعم تھا کہ حضرت علی کی روح نے مجھ میں حلول کیا ہے۔ اور اس قوم میں ایک عورت تھی کہ وہ کہتی تھی کہ مجھ میں نبی نبی فاطمہ کی روح نے انتقال کیا ہے۔ اور ایک شخص یہ کہتا تھا کہ مجھ میں جبریل نے انتقال کیا ہے جب ان لوگوں کے یہ کلام سنا سنا گیا تو کہنے لگے کہ ہم محبان اہل بیت ہیں مہزالدولہ نے بوجہ اسکے کہ خود بھی شیعہ تھا ان کو رہا کر دیا۔ اثنا عشریہ کو آل بویہ کے عہد میں جہنمیں دیا لکھ بھی کہا کرتے ہیں بڑی قوت ہاتھ آئی بڑے بڑے علما جمع ہوئے تصانیف سے مذہب کی تائید کی۔ اور بغداد میں سلسلہ میں شیعہ سنی کے فتنے برپا ہوئے شیعہ نے اصولہ خیر من النوم کی جگہ کھلم کھلا حی علی خیر العمل شروع کیا۔ کسب میں اسکا رواج ہو گیا۔

پھر جنگ خاں تاتاری کی اولاد میں سے سلطان غازان بن ارغون بن القابن ہانگو بن تولی بن جنگیز خان شیخ صدر الدین ابراہیم خلیفہ شیخ سعد الدین حسوی کے ہاتھ پر مسلمان ہو کر سلطان محمود کے نام سے مشہور ہوا اور اس بادشاہ کے ساتھ ایک لاکھ فوج بھی مسلمان ہو گئی اور اس نے

ایک اثنا عشری عالم مسیحی تاج الدین کے سمجھانے سے یہ مذہب قبول کیا پھر تمام ملک میں یہ مذہب پھیل گیا۔ بڑے بڑے علما جمع ہوئے چنانچہ ابن مطہر علی بھی ان میں تھے۔ اور اس سلطان کی حیات تک اس فرقہ کا غلبہ پرت ہی رہا ابن مطہر نے بڑی بڑی کتابیں تصنیف کیں۔ یہ بادشاہ شہدہ میں پیدا ہوا تھا۔ اور ۹۱۲ھ میں سند نشین سلطنت ہوا اور اسی سال میں مسلمان ہوا تھا۔ پھر سلطنت ترکمانوں کی جنگی اصل فرقہ اثنا عشری سے تھی دیار بکر اور اسکے گرد و نواح میں جو ولایت ایران میں داخل ہے۔ اور فی الحال سلطان روم کے ماتحت ہے۔ ۹۲۶ھ میں قائم ہوئی اور اس فرقے کو ازسرنو رونق ہو گئی۔ اور پچاس برس تک اس ریاست میں تبر و غلو کا غلبہ رہا۔ اور پھر اثنا عشری اگر جمع ہو گئے۔ ترکمانوں کی سلطنت کے زوال کے بعد۔

ترکمان بادشاہ

سلاطین صفویہ

سلاطین حیدریہ نے جنہوں نے اپنا لقب صفویہ رکھا۔ سلطنت ایران پر قبضہ کر لیا۔ انکی سلطنت کا بانی شاہ اسماعیل صفوی ہے جسکی شہرت اور عظمت ۹۵۰ھ میں ہوئی۔ اور ۹۱۶ھ تک سب عراق عجم اور رازندران اور آذربائیجان و خراسان و تبریز مفتوح ہو گیا۔ یہ شخص محض سیری و مریدی کی برکت سے اس شوکت و دولت کو پہنچا تھا۔ سلاطین صفویہ کو یہاں تک غلو تھا کہ شاہ اسماعیل صفوی مروج طریقہ اثنا عشری نے ایک ٹوپی سرخ رنگ ایجاد کی جسکے بارہ گوشہ ہوتے تھے۔ اور ہر ایک گوشہ میں ایک امام اثنا عشری سے نام لکھا جاتا تھا۔ اور یہ ٹوپی خاص شیعہ اثنا عشری کے اور ٹہنے کے واسطے بنوائی گئی تھی تاکہ شیعہ اور غیر شیعہ میں فرق ہے۔ اور چونکہ سرخ رنگ کو ترک کی زبان میں قزل کہا کرتے تھے۔ اسلئے اسکے اور ٹہنے والے قزلباش مشہور ہو گئے۔ پھر فرقہ اثنا عشری کا

لے دیکھو کتاب و صاف جلد سوم ۱۲۰۱ھ فتوحات اسلامیہ میں کہا ہے کہ شیخ صفی الدین اہرانی کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے صفویہ کہتے ہیں جو سنی مذاہب اور مشائخ اہل ترک میں سے تھے۔ انکے سلسلے کا طریق احمد غزالی برادر امام احمد الاسلام غزالی تک پہنچتا ہے۔

زور و شور ایران میں یہاں تک بڑھ گیا کہ ان میں سے ایک بادشاہ کو علمائے
 اثنا عشری نے صاحب الزمان کا نائب قرار دیکر اُس کے لئے رسم سجدہ جاری کرانی
 اور اس بادشاہ نے زبردستی مخلوق کو اس مذہب میں ڈالا جس نے انکار
 کیا قتل کرایا۔ اہل سنت کے جہہ و جماعات روک دے۔ اور خطبوں میں ہمہ روں
 پر بی بی عائشہ اور بی بی حفصہ اور بڑے بڑے صحابہ کی علانیہ مذمت بیان کرنا
 شروع کی۔ بلکہ کوچہ و بازار میں اُنہیں لعنت کرانی۔ ہزار ہا علمائے اہل سنت کو
 قتل کرایا۔ انکی مساجد خراب کرادیں۔ اور ان میں سے بڑے بڑے علماء کی
 قبریں دکھڑا کر بٹایاں جلوادیں جیسے عین القضاۃ ہدانی اور قاضی طبریز
 بریضادی وغیرہ اور ہزاروں اہل سنت خانہ بدوش و تباہ و برباد ہو کر تو ان
 میں بادشاہان ماورالنہر کے پناہ گزین ہوئے۔ رزوال دولت صفویہ کے بعد
 سلاطین زندہ بھی اسی مذہب پر ہوئے۔ اور زندہ سے سلاطین قاجاریہ
 نے یہ سلطنت چھین لی کہ فتح علی خاں قاجار طہماسپ ثانی کا سپہ سالار تھا ناد
 شاہ نے اسے قتل کرادیا۔ اسکے دو بیٹے تھے محمد حسین خاں محمد حسن خاں
 محمد حسن خاں کے بیٹے آقا محمد خاں نے لطف علی خاں زندہ پر کہ سلاطین زندہ
 کا آخری بادشاہ ہے غلبہ پا کر سلطنت ایران حاصل کی۔ اور ۱۲۸۱ھ میں
 مستقل طور پر سلطنت مذکور کا تخت نشین ہو کر آقا محمد شاہ کے نام سے مشہور
 ہوا اور ۱۲۸۴ھ میں اسکے مقتول ہونے کے بعد اسکا بھائی فتح علی شاہ
 حکمران ہوا۔ اور ۱۹ جمادی الاول ۱۲۸۵ھ کو اس نے انتقال کیا تو محمد شاہ
 اولیٰ سلطنت ہوا۔ اور اس نے جو بیاباں شوال ۱۲۸۶ھ کو وفات پائی تو اسکا بیٹا
 ناصر الدین شاہ فرمان روا ہوا۔ اب اسکی اولاد میں سے احمد شاہ مالک سلطنت
 زندہ ان ہے۔ اور ان تمام سلاطین قاجاریہ کا مذہب اثنا عشری ہے۔ انکے غلو کا یہ
 حال ہے کہ نسخ التواریخ میں جہاں جہاں خلفائے ثلاثہ اور بی بی عائشہ صاحبہ
 کے تاریخی حالات تمام کئے ہیں۔ وہاں اُنہیں مرطاعین بھی ضرور لکھ دیتے ہیں اور

سلاطین زندہ۔ سلاطین قاجاریہ

جوابوں کو چھوڑ دیا ہے۔ بلکہ کسی جلیل القدر صحابی کو جو انکے چند واجب العظیم
صحابہ سے باہر ہے وطن و تشیع سے معاف نہیں رکھا ہے۔ کہیں رنروکنائے
کے طور پر اور کہیں صاف لفظوں میں ہر ایک کو برا کہا ہے۔ اور عیب نکالا ہے
سرجان مالک کی تاریخ میں لکھا ہے کہ مذہب شیعہ کا رواج ایران میں وہاں
کے رہنے والوں میں اتفاق پیدا ہو جانے کا سبب واقع ہوا ہے۔ اب بقدر جب
وطن کے دلوں میں راسخ ہو گیا ہے اس زلزلے میں ایرانیوں کو وہ تعصب
مذہبی باقی نہیں رہا جو پہلے تھا۔ اور اس کا سبب یہ نہیں ہے کہ ان میں ترقی و
تربیت آگئی ہے بلکہ جو دشمنیاں ہو گئی ہیں اہل سنت و جماعت کو کافر نہیں قرار
دیتے کہتے ہیں یہ لوگ مسلمان ہیں مگر یوں نہیں اسلئے کہ انہوں نے ان
لوگوں کی خلافت کو قبول کر لیا ہے جنہوں نے آل رسول کا حق مار لیا اور جو
کے ساتھ خلافت چلائی۔ پس یہ لوگ اس وجہ سے خطا میں ڈوبے ہوئے ہیں۔
سند ایک ہزار ہجری میں دکن ملک ہندوستان میں سلاطین ہمنیہ
اور عادل شاہیہ سلطنت کرتے تھے۔ اور ان سب لوگوں کا مذہب اثنا عشری
تھا اور تشیع میں بہت غلو رکھتے تھے۔

خاندان ہمنیہ کا بانی اول شاہ علاء الدین حسن کانگوسی ہمنی ہے کہ جو تھی
ربیع الاول ۷۸۵ھ میں ملک دکن کا فرزند ہوا اور اس خاندان کا آخری شاہ
اکلیم اللہ ہمنی بن محمد شاہ ہمنی ہے جو اپنے ملک سے بیدخل ہو کر ۹۳۳ھ میں
برہمان نظام شاہ کے پاس جا کر رہیں راہی ملک بجا ہوا۔ اس خاندان نے
ملک دکن میں ایک سو بیاسی برس تک سلطنت کی۔ ان کا دار السلطنت احمد آباد
بید تھا۔

یوسف عادل شاہ جو ۱۰۵۵ھ یا ۱۰۵۸ھ میں بیجا پور واقع ملک دکن کا
بادشاہ ہوا تھا۔ اس کی طبیعت میں بھی ایران کے رہنے ہونے اور شیخ صفی کے
شاہ اثنا عشریہ کے دور دکن میں سلاطین ہمنیہ و عادل شاہیہ کے درمیان تفریق و تشیع و تنبیہ ہم ریڈر

خاندان ہمنیہ

خاندان عادل شاہیہ

خاص خاص معتقدوں کے ملنے جلنے سے تشیع کی گرجو شنی بیٹھ گئی تھی اس نے
اس مذہب کو اپنی سلطنت کا طریقہ ٹھہرایا یعنی اسی مذہب کی تائید و حمایت
کرتا تھا ان عادل شاہیوں سے چوتھا بادشاہ ابراہیم عادل شاہ ۹۴۲ھ میں
تخت نشین ہوا تو اس نے اپنے اسلاف کے مذہب کو ترک کر دیا اور خطبے میں سے
ائمہ اثنا عشر کے نام نکلوادئے اور مذہب حنفیہ کو رواج دیا اور اس نے فرخ ٹوپی
کا اور مینا موچرف کر دیا جو کلاہ دوازہ ترک کہلاتی تھی اور سپاہ شیعہ کی
علامت سمجھی جاتی تھی ۹۶۵ھ میں ابراہیم عادل شاہ کے انتقال کے بعد
اسکا بیٹا علی عادل شاہ مذہب اثنا عشری پر ہوا اسکا مذہب باپ کے سامنے
اسی سے یہ تھا اس نے اپنے اجداد کا مذہب اور خال اور غالی شیعوں کا طریقہ
اختیار کیا اور خطبے میں ائمہ اثنا عشر کا نام داخل کر دیا اور لفظ علی ولی امیرکلمات
اذان میں داخل کر دیا اور ابراہیم عادل شاہ کے عہد میں جو شیعہ تھے کرنے
لگے تھے انکو حکم دیدیا کہ علی الاعلان کوچہ و بازار میں اپنے کام میں مشغول رہیں
بھی حال ان فرما نرواؤں کی حکومت میں رہا یہاں تک کہ سکندر شاہ کے ہاتھ
سے ۹۸۷ھ میں قلعہ سیجا بوزکل گیا اور اسکو قلعہ دولت آباد میں عالمگیر شاہ نے
نے قید کر دیا پس عادل شاہیوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا اس خاندان میں
اس آدمی دو سو برس تک فرماں روا رہے۔

نظام شاہیہ خاندان میں جسکی بنیاد احمد شاہ نو مسلم نے ڈالی تھی اسکا
بیٹا برہان نظام شاہ تخت احمد نگر پر بیٹھا تو اس نے ۹۴۴ھ میں شاہ ظاہری
ہدایت سے مذہب اثنا عشری کو رواج دیا ائمہ اثنا عشر کے نام سکے اور خطبے میں
لکوائے اور باقی صحابہ کے نام خارج کر دئے ۹۹۷ھ میں میراں حسین باجوڑ
بادشاہ کے مار سکے جانے سے مذہب کا تبدیل واقع ہوا اور سنی غالب
آئی۔

نظام شاہیہ

ملک تلنگ واقع دکن میں قطب شاہی بھی آٹھ عشری تھے پہلا شخص جس نے یہ خود مختار حکومت قائم کی سلطان قلی ہے جو سلطان محمود بہمنی کے عہد میں قریب امارت کو پہنچا۔ اور قطب الملک خطاب پایا اور ۹۱۵ء میں امارت و سپہ سالاری سے نکل کر بادشاہت قائم کی۔ اور اپنا نام قطب شاہ رکھا۔ اس نے اپنی پید سالاری اور امارت کے زمانہ ہی سے آٹھ عشری کے نام خطبوں میں ڈلواد شے تھے اور جب بادشاہ بنایا اور اسکو یہ خبر پہنچی کہ شاہ اسماعیل صفوی ایران کے تخت پر بیٹھا تو اسکی تقلید سے کیونکہ اسکو اپنا مرقد زادہ جانتا تھا۔ اصحاب ثلثہ کے نام خطبوں میں سے نکلا ڈالے۔ جبکہ برہان نظام شاہ نے شاہ طاہر کی ہرابت سے احمد نگر میں بطور شیعوں کے خطبہ پڑھا تو قطب شاہ نے بھی اسکی حمایت کے بہرہ سے پرندہ سب تشیع کے مراسم و احکام برپا جاری کر لئے۔ اور اب شیوا اصحاب ثلثہ کو علانیہ بے ادبی کے ساتھ یاد کرنے لگے اور قطب شاہ کی اولاد کے عہد میں یہ بات جلدی رہی ریاست حیدر آباد میں جو نعل صاحب کی درگاہ مشہور ہے اور عشرہ محرم میں وہاں مجمع کثیر رہا کہ تائبانہ ہر قسم کی نذر و نیاز اور چڑیا دے لوگ کیا کرتے ہیں۔ وہ ایک گھوڑے کا نعل ہے جسکی نسبت مشہور ہے کہ حضرت امام حسین کے گھوڑے کا نعل ہے۔ یہ نعل قطب شاہیوں کے زمانے میں اس وقت کے بادشاہ نے ایک سوداگر سے تبرک سمجھ کر خریدا تھا اس نعل کو ایک لکڑی پر علم کی صورت نصب کر کے ایک خاص مکان میں رکھا گیا جو جسے نعل صاحب کی درگاہ کہتے ہیں۔ نعل صاحب پر اس قدر اعتقاد ہے کہ شاید آٹھ سو دو سو برس پہلو کا نعل صاحب کے گردہ معتقدان میں سب سے بڑا نمبر تمام شہر کے مسلمانوں کا ہے۔ حیدر آباد کے سنی شیعہ شریکار ذلیل۔ امیر غریب غرض ہر جانتے اور ہر طبقے کے لوگ اور خاندان کے ممبر اس پر اعتقاد رکھتے ہیں اسے نام سے فقیر ملتے ہیں۔ اور اس قسم کے معتقدوں اور عجمو نذر و نیاز چڑانے والوں میں مسلمانوں سے ہندو اور مردوں سے زیادہ عورتوں کی تعداد ہوتی ہے۔ عشرہ محرم میں فوین تاج کی رات کو نعل صاحب کی سواری نکلتی ہے۔ جب سب قفر سے نکل جاتے ہیں۔ تو نعل صاحب

شہنشاہ ہندوستان نے اسے صوبہ دار اور دھکا کا کیا تھا اور جب اس کے جانشین
مرزا مقیم الخی طرب بہ نواب ابوالمنصور خاں صفدر جنگ نے احمد شاہ بن محمد شاہ
۱۶۶۶ء میں بمقام دہلی بنات کی تو فریقین کے فیض اختلاف مذہب کے غلط
غضب سے جو گئے ہو گئے چنانچہ سنی شیعوں کے لڑنے والوں کا لقب اور باب الاقتدار
انکی ایک آواز تھی یعنی سنی دم ہار یا را اور شیعہ دم بختین کہتے تھے اور صفدر جنگ
کے جانشین نواب شجاع الدولہ نے ۱۷۸۷ء میں قصبہ جلالی ضلع علیگڑھ میں جو کہ
شیعوں کی بستی ہے نواب مظفر جنگ ابن نواب احمد خاں بگمش والی فرخ آباد کو
شاید کیا اور شجاع الدولہ کے جانشین آصف الدولہ کی ہدایت سے شکارچہ میں
نواب محمد علی خاں ابن نواب فیض الدین خاں والی رام پور نے ملت اثنا عشری
اختیار کر لی تھی فقیر بیگ نام ایک شخص نواب آصف الدولہ کے عہد میں لکھنؤ
میں تھا اس نے ایک علم درپائے گومتی کے کنارے پوشیدہ دفن کر دیا اور شہر کے
لوگوں سے یہ بات کہی کہ مجھ کو خواب میں یہ الہام ہوا ہے کہ حضرت عباس کے
ہاتھ میں جو علم سر کر بلا میں تھا وہ فلاں مقام پر دفن ہے تو اس کو نکال لے اور
اپنے طریق کے چند رفیق جمع کر کے اس مقام پر گیا اور جگہ کہ کھود کر وہ علم نکالا اور
اپنے گھر میں کہ محلہ رستم نگر میں واقع تھا نہایت تعظیم کے ساتھ رکھا اس حکایت
شہرت پائی نواب آصف الدولہ ہزار جان و دل سے شہدائے کربلا کے جان نثار
تھے اس علم کی زیارت کے لئے فقیر بیگ کے گھر پر گئے اور علم کی زیارت کی
اب اہل شہر بھی جو اس طریق کے تھے جوق جوق آنے لگے شیرینیاں اور زبانیں
جاہتمندوں نے حاضر کر لیں شروع کیں جب فقیر بیگ نے دھاک کی تو اس کے بیٹے نے
بھٹی جمہرات کے دن وہ طریقہ بدستور جاری رکھا اور اسکی آمدنی سے اوقاف
بسترتا تھا عشرہ محرم میں زیادہ روٹی ہوتی تھی پہلے وہ مکان خام تھا پھر
کئی عوض کیسے پیل تھی جمہرات عالی نواب سعادت علی خاں کے عہد میں تعمیر ہوئی
جیسا کہ متاج التواریخ میں لکھا ہے اس مکان نام درگاہ حضرت عباس

اسکی آمدنی کچھ خادموں کے حصے میں آتی ہے اور کچھ سرکار میں داخل ہوتی تھی۔
 رفتہ رفتہ وہاں کی آمدنی لاکھوں روپیہ سالانہ کو پہنچی، ہر جمعرات کو خصوصاً نوچندی
 جمعرات کے دن اس درگاہ میں بڑا جلسہ منعقد ہوتا تھا، زیارت کرنے والوں کے
 سوا ہزاروں تماشائی اور شہر کی پرسی پیکرٹو انگلیس بن ٹھن کر جمع ہوتی تھیں
 سلطنت کے قیام تک یہ جلسہ بڑی دھوم و بام سے رہا، باب شہر انبک کا بیٹے
 ہیں۔ اب نہ وہ آمدنی ہے نہ وہ آرائش و زینت۔ ریاست اودہ جب تک قائم رہی
 علامہ تشیع میں بڑا غلو رہا، اسکا اوٹے نمونہ یہ ہے کہ میر حیدر بخش نائب آفرین علی
 خاں نے صحابہ کے نام لکھ کر فرش کے تلے چھوائے تھے۔ تاکہ پائمال ہوں، لکھنؤ کی
 کہ بلائے تالی کٹورہ میں انبک یہ بات موجود ہے، معتمد الدولہ وزیر اعظم غازی الدین
 حیدر کے ہاتھ سے میر حیدر بخش بہت خراب ہوا، وقائع و پذیر میں مذکور ہے کہ
 بادشاہ بیگم زوجہ غازی الدین حیدر والی اودہ نے اپنی طبیعت سے ایک چھٹی
 صاحب الزمان کے واسطے ایجا کی چھٹی یہ ہے کہ عورت نہ چہ چننے سے چھ دن
 کے بعد مع سچے غسل کرتی ہے اور عمدہ لباس پہن کر جلسہ کرتی ہے۔ بادشاہ بیگم اس
 رسم کو اس امام عالی مقام کی طرف منسوب کر کے ہر سال ماہ شعبان میں ادا کرتیں
 اور بہت سارے بیہ خرج کرتی تھیں، زاورا شرافوں کی دو شیرہ اور خوب صورت لڑکیاں
 روپیہ خرچ کر کے یا کسی دولہری تدبیر سے بہم پہنچی کر ائمہ اثنا عشر کی انکو ازواج
 بناتیں۔ اور ان ائمہ کی ازواج کا نام سنگر و سی نام ان لڑکیوں کے رکھتیں۔ اور
 ان لڑکیوں کا لقب اچھوتی مقرر کیا تھا **اچھوتی** اس چیز کو کہتے ہیں جو جھوٹے
 کے قابل نہ ہو، تاکہ اودہ و بخش نہ ہو جائے، مگر حضرت فاطمہ زہرا کی پاسداری کی وجہ
 سے حضرت علی کے لئے کوئی عورت تجویز نہیں کرتی تھیں، اگر ان میں سے کوئی
 جوان ہو جاتی۔ اور دل اسکا منا کھتا کہ چاہتا تو مانع آتیں۔ اور کہتیں کہ بعد
 زہریت اگر چاہار کے دوسرے کے ساتھ تزیج اور عقد کرنا اور اس سے ہم بستر
 ہونا است پاس و ادب اور رعایت قانون اسلام میں حرام ہے، غازی الدین حیدر

کے بعد جب نصیر الدین حیدر شاہ نشین ہوئے۔ تو انہوں نے بھی گیارہ اراج
 ائمہ احدی عشر کے لئے جمع کیں۔ اور دوسرے ائمہ کے واسطے بھی اچھوتیاں جمع
 کیں۔ جیسے حضرت قاسم اور حضرت عباس وغیرہ کے لئے اور جب کسی امام کی ولادت
 کا دن آتا تو بادشاہ اپنے آپکو حاملہ عورتوں کی طرح بہ تصنع دروزہ اور نفاس وغیرہ
 میں مبتلا کرتے اور بچے کی جگہ ایک صرع گڑیا بادشاہ کے سامنے رکھ دی جاتی۔ اور
 بادشاہ خود ہی زچہ خانے میں ہتے۔ اور ویسے ہی کھانے کھاتے۔ جیسے زچہ کھاتی
 ہے اور چھٹا روز ہوتا۔ تو بادشاہ زچہ کی طرح غسل کرتے اور اس مصنوعی بچے کو گود
 میں لیکر لنگڑاٹے ہوئے صحن مکان میں نکلتے تاکہ آسمان کے تاروں کو دیکھیں
 اس طرح چھٹی ہوتی۔ ائمہ احدی عشر میں سے ہر ایک امام کی زوجہ کو طلائی موت
 بچے کی دیگٹی تھی۔ اور دوسرے ائمہ کی زوجات کو نفرتی موت دیگٹی تھی اور
 جبکہ سوائے ائمہ احدی عشر کے دوسرے کسی امام کی ولادت کا دن آتا تو اسکی
 زوجہ خود بطرز معمولی زچہ خانے میں جاتی اور وہی مراسم ادا کئے جاتے تھے جو بادشاہ
 کے ساتھ کئے جاتے تھے۔ اور اصطلاح میں اس رسم کو اچھوتہ کہتے تھے۔ امجد علی
 شاہ ثریا جاہ کو مذہب اثنا عشریہ میں نہایت غلو تھا۔ انکے عہد میں مذہب شیعہ نے
 خوب رونق پائی تھی۔ سنت و جماعت کا شمار نہ ہو میں تھا۔ اور وہ کے پچھلے بادشاہ
 و اجد علی شاہ سے فروری ۱۸۵۶ء کو مطابق جمادی الآخرے ۱۲۷۴ھ میں انگریزوں
 کا نکال لیا۔ شاہ مغزول نے اپنی ایک تالیف کے صفحہ ۲۰۴ میں جب کا نام مجبورہ
 و اجد یہ ہے لکھا ہے۔ اسامی ملعونان و ملعونات کہ تاقیامت برآں نہایت باید کرد
 اور اسکے بعد تین صفحے اصحاب کبارہ و غیرہ کے ناموں سے بھر دئے ہیں جن میں
 حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم وغیرہ داخل ہیں۔ اس پر کے پچھلے
 بعض رئیس اثنا عشریہ نے اسکا بھی اسلئے لکھا ہے کہ یہ بدعت و نہایت کا کار تھا
 چنانچہ نواب فیض الدخاں کے پوتے نواب محمد سعید خاں ابن نواب غلام محمد خاں
 نے دیکھو ملسم ہند ۱۳

اگر کئی جانتین تو اب محمد بن علی یوسف علی خاں یہی مذہب رکھتے تھے مگر ان کے وقت میں بالکل غلو کو دخل نہ تھا اور کسی کی مجال نہ تھی کہ اہل سنت کے سلسلے میں صحابہ کو بڑا کر کے نواسہ حامد علی خاں صاحب بہادر رئیس حال بھی یہی مذہب رکھتے ہیں مگر ظہور اسکا بظاہر شجاعت میں ہے نہ غلو اور تہر اور نفرت میں۔

عقائد اثنا عشریہ کی تفصیل

اصول دین پانچ ہیں (۱) توحید۔ اسی میں صفات ثبوتیہ و سلبیہ داخل ہیں (۲) عدل (۳) نبوت (۴) امامت (۵) معاد۔ بیان توحید و معرفت اللہ تعالیٰ کی واجب ہے ہر مکلف پر کیونکہ وہ منعم ہے تاکہ ہم اسکا شکر کریں۔ اللہ تعالیٰ موجود ہے۔ اور واجب الوجود لذاتہ ہے۔ یعنی اپنے وجود میں غیر کا محتاج نہیں اور اس پر عدم جائز نہیں۔ بیان صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ قدیم ازلی ہے۔ یعنی اس کے وجود پر عدم سابق نہیں باقی ہے ہمیشہ رہیگا یعنی اُس کے وجود کو عدم لاحق نہیں ہوتا۔ مختار ہے یعنی اگر چاہے کرے اور اگر چاہے نہ کرے اور عالم ہے یعنی تمام چیزیں اُس کے نزدیک ظاہر اور حاضر ہیں۔ زندہ ہے یعنی صحیح ہے۔ اُس سے کہ قادر ہووے اور جائے اور ہر مقدور ہے۔ قادر ہے اور ہر محکوم کا عالم ہے اور متکلم ہے بغیر زبان کے اور اللہ کے متکلم ہونے سے یہ مطلب ہے کہ کسی جرم سادی یا جسم راضی میں کلام ایجاد کیا تاکہ اپنی غرض کو خلق کی طرف پہنچائے پس اس قسم کے کلام کو اسکا اپنی ذات کی طرف نسبت دینا بھی اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر ہے بغیر کان اور آنکھ کے۔ مطلب یہ ہے کہ مبصرات اور سموعات کو جانتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بغیر اعضا کے مد رک ہے۔ یعنی اس چیز کو جانتا ہے جسکا ادراک حواس سے ہوتا ہے۔ اور صاحب ارادہ ہے یعنی ترجیح دیتا ہے فعل کی جوت جانتا ہے اُسکی مصلحت کو اور اللہ تعالیٰ صادق ہے حق بات کہتا ہے۔ کذب سے منہ رہے۔ اور کا۔ ہے یعنی ترجیح دیتا ہے ترک فعل

کی جس وقت مفقودہ فعل کے ہونے میں جانتا ہے۔ اور واحد ہے۔ اسکا کوئی شریک
 الہیت میں نہیں۔ **بیان صفات سلبیہ** اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ عرض ہے
 اور نہ جوہر ہے۔ اور نہ کسی چہت میں ہے۔ اور نہ کسی مکان میں ہے۔ اور وہ نظر
 کے ساتھ نہیں دکھ سکتا دنیا میں نہ آخرت میں کیونکہ وہ مجرد ہے اور رویت کیلئے
 جسم و چہت شرط ہے۔ اور وہ خود بھی کہتا ہے لن ترانی یعنی ہرگز نہیں دیکھ سکتا تو
 مجھے اور لاتدرکہ الابصار نہیں پاسکتیں۔ اسکو آنکھیں اور اللہ کے لئے نہ ولد
 ہے نہ زوجہ اور متحد اپنے غیر سے نہیں ہو سکتا اور مرکب کسی شے سے نہیں ہے اور
 نہ مخلوق کے ساتھ متصف ہے۔ اور نہ کسی ایسی صفت کے ساتھ جو اسکی ذات مقدسہ
 پر زائد ہو متصف ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوگا۔ تو ذات الہی کا حدوث لازم آئیگا۔
 اسلئے کہ محل حوادث ہوگی۔ اور اگر وہ صفت قدیم ہو۔ تو قدما کا تعدد لازم آئیگا۔ اور
 یہ باطل ہے۔ پس صفات ثبوتیہ اسکی عین ذات ہوتیں۔ اور اللہ قائل عالم بالعمل اور
 قادر بالقدرۃ نہیں ہے۔ بلکہ علم اور قدرت عین ذات اسکی ہیں۔ اور تعدد صفات
 سے تعدد معنی کا نہیں ہوتا اگر عالم بالعمل اور قادر بالقدرۃ ہو۔ تو محتاجی اسکی صفات
 کی جانب لازم آئے اور یہ محال ہے۔ پس ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ قادر و عالم بالذات
 واحدی المعنی ہے۔ اس میں مجال تعدد نہیں ہے۔ **بیان عدل** اللہ تعالیٰ عادل
 اور حکیم ہے۔ نہ برائی کرتا ہے۔ نہ واجب میں خلل ڈالتا ہے۔ کیونکہ بیج کا فعل بیجی
 اور واجب میں خلل ڈالنا اللہ تعالیٰ کا نقصان ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس سے شرف
 ہے۔ اور غیر سے غنی ہے۔ رضایہ قضاء و قدر واجب ہے۔ اور ہر چیز کہ ہے اور ہو
 وہ قضاء و قدر سے ہے۔ اور ان دونوں سے جبر و ظلم لازم نہیں آتا اس لئے
 کہ قضاء و قدر علم اور بیان کے معنی میں ہے۔ یعنی ہر شے کو جانتا ہے جس حالت پر
 کہہ ہے۔ اور اسکو مانگہ سے بیان کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے مکلفین کو جن چیزوں
 کے ساتھ تکلیف دی ہے انکا بدلہ ثواب ابدی کے ساتھ تکلیف کے مقابلہ میں
 دیتا ہے۔ اور ان آلام کا بھی عوض دیتا ہے جو مکلفین کی ذاتوں پر زائد ہیں۔ اگر

ایسا نہ کرے۔ تو ظلم لازم آئیگا۔ اور اللہ تعالیٰ عادل ہے۔ پس عوض پہنچانا واجب ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے۔ وہ اصل ہے۔ ورنہ بعثت لازم آئیگا۔ اور اللہ تعالیٰ بعثت سے بری ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے لئے لطف ضروری ہے۔ کیونکہ خلق کو پیدا کیا۔ اور اس میں خواہش رکھی۔ پھر اگر لطف نہ فرماتا تو قبیح کام پر آمادہ کرنا لازم آتا جو قبیح ہے۔ لطف سے مراد یہ ہے۔ اولہ کا نصب کرنا۔ اور عقل کا مل کا دینا۔ اور رسولوں کا بھیجنا انکے زمانے میں۔ اور انقطاع رسل کے بعد امام کا باقی رکھنا تاکہ غرض ختم نہ ہو جائے۔ بیان نبوت بنی ہمایے مجتہدین عبداللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف ہیں۔ وہ رسول ہیں۔ از روئے حق و صدق کے اکیسے بڑا معجزہ قرآن ہے کہ حق و باطل میں فارق ہے اور باقی ہے قیامت تک اور حجت خلق پر اور وہ اعجاز و بوجہ زیادتی فصاحت و بلاغت کے ہے اس طرح پر کہ جب سے اپنے توحید فرمائی اس امر پر کہ اگر میں پیغمبر نہیں ہوں۔ اور یہ کلام الہی نہیں۔ تو اسکی اولے سی سورت کی مثل لاؤ کسی سے اسکا جواب۔ آجتک ممکن نہ ہو۔ اور آپ بعثت کے قبل اپنے نفس پر نبی تھے۔ اور بعد اسکے آپ کا فہ خلق کی طرف رسول ہوئے۔ اور تمام انبیا اپنے افعال و اقوال میں معصوم ہیں۔ تمام عیوب اور گناہ اور سہو و نسیان سے اول عمر سے آخر عمر تک پس جہاں کلام مجید میں مصیبت اور سہو کا ذکر ہے۔ وہ واجب التاویل ہے اور انبیا کا اپنے اہل زمانہ سے افضل ہونا واجب اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک کوئی نبی نہ ہوگا۔ اور وہ تمام انبیا و مرسلین سے افضل و اشرف ہیں۔ انکی معراج جسم عنصری کے ساتھ علانیہ بیداری میں حق ہے اخبار صریح ہوتا تر سے ثابت ہے منکر اسکا دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ آپ درازا آسمان سے قشر لے گئے۔ اس میں حاجت خرق و التیام افلاک کی باقی نہ رہی۔ انکا دین ادیان سابقہ کا نسخ ہے بیان امامت امام کا ہونا لطف الہی ہے جس طرح نبی کا ہونا لطف ہے۔ پس نبی کے بعد امام کا وجود اللہ کی جانب سے حکم سے واجب ہے۔ ورنہ قبیح لازم آئیگا جو محال ہے۔ اور امام بعد جناب رسالت تاب کے

بلا فصل علی بن ابی طالب ہیں۔ اور انکے بعد گیارہ امام انکی اولاد میں سے ہیں
یعنی حسن پھر حسین پھر علی بن العابدین بن حسین پھر محمد باقر بن علی پھر جعفر صادق
بن محمد باقر پھر موسیٰ کاظم بن جعفر پھر علی رضا بن موسیٰ کاظم پھر محمد تقی بن علی رضا
پھر علی نقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری بن علی نقی پھر محمد صاحب الزمان بن حسن
عسکری یہ سب از روئے حق کے ائمہ آدمیوں کے ہیں۔ ایک کہ بعد دو کس کے
ہر امام ان میں سے ایک کے بعد ایک کے از روئے نصوص متواترہ علامات کے
منصوص ہے۔ اور انکا اپنے انحال و احوال میں معصوم و مطہر ہونا واجب ہے تمام
گناہ اور سہو سے خواہ صغیرہ ہوں خواہ کبیرہ عہدہ اور سہو اور ائمہ کا علم اور فضل
ہونا بھی واجب ہے۔ اور یہ بھی منتظر امام محمد بن حسن عسکری ہیں کہ اپنے والد
کے زمانہ میں پیدا ہوئے اور غائب ہیں اور زندہ ہیں۔ اور باقی ہیں جب تک
دنیا باقی ہے۔ اور غیبت انکی اپنی خواہش طبعی سے نہیں۔ کیونکہ وہ معصوم ہیں پھر
کیسے واجب میں کمی اور خلل کرتے۔ اور نہ پروردگار کی جانب سے ہے۔ کیونکہ وہ بادل
اور حکیم ہے۔ پھر صیح کام کیسے کرتا۔ اور نظروں اور افادات سے اخفا قبیح ہے۔ بلکہ
انکی غیبت کافروں کی کثرت اور دوستوں کی قلت کی وجہ سے ہے۔ اور ان کا
ظاہر ہونا ضرور ہے۔ اور امام کی غیبت میں خلق کو اس طرح فائدہ پہنچتا ہے جس
طرح آفتاب سے فائدہ پہنچتا ہے جبکہ وہ بادل کی آڑ میں ہوتا ہے۔ یہ بیان معاد
اللہ تعالیٰ اجسام فانی کا اعادہ کرے گا جیسے کہ دنیا میں تھے۔ تاکہ مستحقین کو
حق پہنچے۔ انبیاء نے اسکی خبر دی ہے پس اعتقاد معاد جسمانی پر واجب ہے۔ اور
ائمہ معصومین زمانہ مہدی علیہ السلام میں جماعت سالیقہ اور لائقہ کے ساتھ جمع
کریں گے۔ تاکہ اپنی دولت اور حق کا اظہار کریں۔ واللہ نے جو قرآن میں فرمایا ہے
و یوم نحشرهم من کل امة و فوجاہ
یعنی وہ روز جس میں ہم ہر امت
میں سے ایک گروہ اٹھائیں گے اسی امر کی طرف اشارہ ہے۔ اہمہ حضرت علی
اور انکی اولاد میں سے نہیں نکلتی ہے۔ اگر نکلی بھی تو غیر انکے ظلم سے اور یا ائمہ

امیر کے یا انکی اولاد کے تفتیہ کرنے سے۔ اور جن جن باتوں کی نبی علیہ السلام نے خبر دی ہے۔ اور بتواتر سہم تک پہنچی ہیں۔ جیسے انبیائے سابقہ کی موت اور ارسال رسل اور کتب منزلہ اور وجود ملائکہ اور اہوال قبر اور ثواب قبر اور عذاب قبر اور سوال منکر نکیر اور زندہ ہونا قبر میں اور اہوال قیامت اور حساب اور سوال اور میزان اور صراط اور بولنا اعضا کا اور کھڑا کرنا اعمال کا اور جنت کا ساتھ نعیم اور جہنم کا تصور اور غلمان کے اور دوزخ کا ساتھ عذاب سخت کے فی الحال موجود ہونا اور مظلوم کا ظالم سے انصاف کرنا۔ اور غریب سے جہنم اور حوض کوثر جیسے ساقی حضرت علی ہیں کہ اُس سے پیاسوں کو قیامت میں سیراب کرینگے۔ اور نبیؐ اور ائمہ معصومین کی شفاعت ان لوگوں کے حق میں جو گناہان کبیرہ کچھ مرتکب ہوئے ہیں۔ اور فرقہ شیعوں میں سے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا اہل قبور کو اٹھانا اور قیامت کے موافقان سب کا اعتقاد واجب ہے۔ ان میں سے کسی بات میں شک نہیں۔ کیونکہ معصومین نے انکی خبر دی ہے۔ اور کتاب اللہ میں بھی ان کا ذکر آیا ہے۔ منکران کا ٹھکانا

اشنا عشریہ قرآن میں کمی بیشی کے قائل نہیں۔ اور یہ جو مشہور ہے۔ کہ شیعہ اثنا عشریہ کہتے ہیں۔ کہ صحابہ نے دس پارے قرآن مجید کے اکروٹھے۔ اور بعض شیعوں نے حسنین اور سورہ فاطمہ اور سورہ علی پڑھا کرتے ہیں۔ یہ جہلا کی گپ ہے۔ باجگ ساف سے لیکر غلف تک کو فی محقق اثنا عشری یہ عقیدہ نہیں رکھتا۔ چنانچہ علمائے اثنا عشری اس خیال کی برادت اپنی کتابوں میں بڑے شدہ مد سے کرتے ہیں۔ شیخ صدوق ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ اپنے رسالہ عقائد میں کہتے ہیں۔ کہ جو قرآن اللہ نے حضرت کو دیا تھا وہی ہے۔ کہ جواب لوگوں کے پاس موجود ہے۔ نہ اس میں کچھ کم ہوا ہے۔ نہ زیادہ۔ تفسیر مجمع البیان میں کہ جو اثنا عشریوں کے نزدیک مقبرہ تفسیر ہے۔ سید مرتضیٰ کہتے ہیں۔ کہ جو قرآن محمدؐ پیغمبر علیہ السلام میں تھا وہی اب بھی

ہے بلاتفاوت قاضی نور الدین شوشتری اپنی کتاب صائب النواصب میں کہتے ہیں کہ یہ بات جو شیخ کی طرف منسوب کی جاتی ہے کہ وہ قرآن میں تغیر و تبدل کے قائل ہیں سو یہ غلطی ہے۔ محققین شیعہ میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں اور جو کوئی کہے۔ تو اس کا کیا اعتبار ہے۔ ملا صدق شرح کافی کلینی میں لکھتے ہیں کہ یہ قرآن اسی طرح امام مہدی تک سالم رہیگا۔ محمدر بن الحسن آملی کہتے ہیں کہ جو روایات پر ذرا بھی نظر کریگا یقینی طور پر جان جائیگا کہ قرآن میں چند جہت کی زیادتی ناممکن ہے۔ اور اثنا عشریہ کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت کے آباء کرام آدم سے تا عبد اللہ پورا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صاحب ایمان تھے اور یہ کہ مذہب امامیہ میں اتفاق یہ ہے کہ کسی کو اس میں سبوت و کلام نہیں پس جس نبی یا رسی کا مال باپ مومن نہ ہو گا وہ نبی اور رسی نہ ہو گا جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے باپ تارخ تھے۔ آذرت تراش نہ تھے۔ اور حضرت علی کے باپ ابوطالب بھی مسلمان تھے۔ مگر ہاں وہ جناب تقیہ کرتے تھے جیسا کہ کلینی نے کافی میں لکھا ہے کہ جناب صادق نے فرمایا ہے کہ ابوطالب اصحاب کہف کی طرح تھے کہ اپنے ایمان کو چھپایا۔ اور شرک ظاہر کیا۔ پس اللہ نے انکو دو جزا عطا کیا۔ اور انکے ایمان کے چھپانے کا سبب یہ تھا کہ اس پر دے میں امداد اور کفالت آنحضرت کی خوب ترین وجہ پر ممکن ہو جائے جیسا کہ فاضل کاشانی نے صافی میں لکھا ہے۔ اثنا عشریہ بھی ہیں کہ جناب رسول خدا اور علی ایک نور تھے جب حضرت آدم پیدا ہوئے۔ تو اس نور کو انکی پشت میں جگہ دی۔ پھر ہمیشہ خداوند تعالیٰ اس نور کو ایک صلب پاک سے دوسرے صلب پاک کی طرف منتقل کرتا رہا۔ پھر اس نور کے دو حصے کیے۔ ایک حصہ کہ عبد اللہ کی صلب سے باہر لایا۔ اور دوسرے کو صلب عبد المطلب سے۔ اسی وجہ سے آنحضرت نے فرمایا تھا کہ علی مجھ سے ہے۔ اور میں علی سے ہوں۔ اسکا گوشت میرا گوشت ہے۔ اور اسکا خون میرا خون ہے۔ اور انکے نزدیک اللہ کی

موت اُنکے قبضہ و اختیار میں ہوتی ہے چنانچہ اس قاعدے کو کہ اگر اپنے اختیار میں ہوتے ہیں کلینی نے اصول کافی میں بہت سی روایتوں سے ثابت کیا ہے۔ اور اُنکے واسطے علیحدہ باب یا اندھا ہے۔ اور اُنکے نزدیک شیعہ کی حلیت کا اعتقاد لازم ہے اور تراویح رمضان اور موزوں پر مسج کر لے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں نماز پیچھے ہر مسلمان کے جائز نہیں ہے۔ فروع میں اثنا عشریہ کی دو قسمیں ہیں اصولیہ اخباریہ

مذہب شیعہ

بحر المذاہب تذکرۃ المذاہب مؤلف الافاضل بخط مقررین اور ملل نخل شہرستانی میں شیعوں کے فرقوں کے یہ نام اور لکھے ہیں
شتریک یہ انکا اعتقاد یہ ہے کہ حضرت علی شریک ہیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متناسخیہ یا متناسخیہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ ارواح کو تسخیر ہوا کرتا ہے اور بعض متناسخیہ یہ کہتے ہیں کہ جب روح دنیا میں آتی ہے بعد اسکے کہ وہ موت اول کے ساتھ دنیا سے جا چکی تھی تو کبریٰ کے پیچھے میں داخل ہوتی ہے پھر اُس سے بھی کسی حقیر چیز میں انتقال کرتی ہے اسی طرح نقل کرنے کے گندگی و غلاظت کے کیرٹوں میں نقل کرتی ہے۔ اور یہ آخری جسم ہوتا ہے کہ اُسکو ملتا ہے بلکہ یہاں تک ہوتا ہے کہ روح لوہے مٹی اور کچے برتنوں میں نقل کر جاتی ہے۔ اور آگ میں پکنے اور پامال ہونے اور گلائے جانے اور کٹنے پٹنے اور خوار و خراب رکھے جانے سے عذاب پاتی ہے جس قدر گناہ روح کے ہوتے ہیں اسی قدر اُس کو عذاب ہوتا ہے۔

مخطوطہ۔ ان کا اعتقاد ہے کہ جبریل علیہ السلام چوک گئے۔

لہ مولوی عصمت الدین نے فقہ الکبریٰ شرح میں کہا ہے چونکہ غیۃ الزیج رمضان کے منکر ہیں۔ اور مسج موزوں پر نہیں کرتے بلکہ پاؤں پر مسج یا موزوں سے کہتے ہیں۔ اسلئے امام نے اُنکے روکی نیت سے کہا ہے کہ مسج موزوں پر اور تراویح رمضان میں سنت ۱۲ رکھو مؤلف الافاضل ۱۲ منہ

خلاصہ۔ انکا قول ہے کہ نماز خیر امام کے پیچھے جائز نہیں۔

رجعہ یا راجعہ انکا قول ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب غفریبہ جو عکبر بنوئے ہیں اپنے اعدائے انتقام لینگے (دیکھو خطط) اور بعض کہتے ہیں کہ راجعہ کی یہ رائے ہے کہ حضرت علی ابر میں ہیں اور۔ اور دنیا میں قیامت قبل رجوع کریں گے اور بعد انکے گھوڑے کی ڈپٹ کی آواز ہے۔ اور برق اُس گھوڑے کی نعل کی آگ ہے (دیکھو سحر)

مسترجعہ تربص یعنی انتظار خروج امام کا کرتے ہیں

ابدریہ کہتے ہیں کہ حضرت علی بنوت میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک ہیں لا عینیہ یہ طلحہ اور زبیر اور معاویہ اور بنی ہاشمہ پر لٹکتے ہیں مستراضیہ انکا قول ہے کہ سلطان مسلم پر خروج جائز ہے

حرثیہ عبداللہ بن عمرو حزنئی کے متبع ہیں۔ اور۔ آخر یہ او جمعیہ اور جمالیہ اور کثاف اصطلاحات الفنون میں کہا ہے کہ امامیہ میں ایک گروہ کا نام سلطانیہ ہے اور قاضی عیاض نے شفا کے تیسرے باب میں کہا ہے کہ شیعہ کے ایک فرقہ کا نام عتبر یہ ہے یہ لوگ عبید اللہ بن حسن عتبری کی طرف منسوب ہیں یہ بصرے کا قاضی تھا اس نے عقائد اور عقلیات میں تقلید کو جائز کیا تھا۔ کہتا تھا کہ انبیاء کا جھوٹ بولنا ان باتوں میں جو خدا کی طرف سے لائے ہیں کسی مصالحت کی وجہ سے جائز ہے۔ بعض نسخوں میں عبید اللہ کی جگہ عبداللہ ہے۔ اور عتبری قبیلہ بنی عتبر کی طرف منسوب ہے۔

کتیالیہ عل و نخل میں شہرستانی نے لکھا ہے کہ یہ فرقہ احمد بن کبیل کی طرف منسوب ہے۔ یہ ایک شخص کا اہل بیت میں سے داعی تھا جو بعد جعفر صادق کے مخفی رہتا تھا اُس نے اپنے آپ کو ظاہر نہ کیا احمد نے مسائل علمیہ پر واقفیت حاصل کر کے اپنی رائے کے ساتھ بلایا اور ہر ایک علمی مسئلے میں ایک نئی تھقیق پیدا کر لی۔ جو نہ تسمیات کے مطابق تھی نہ عقلیات کے بلکہ بعض قول اُس کے

جس کے بھی مخالف تھے جبکہ اسکی بدعت پر ائمہ کو اطلاع ہوئی تو اُس سے
 نفرت کرنے لگے اور اُسکو برا کہنے لگے جب کیا لگو یہ حال معلوم ہوا تو اُس نے
 وعیہ کیا کہ میں امام ہوں اور دوبارہ یہ دعوے کیا کہ میں قائم ہوں اور منتظر ہوں
 اسکے معتقدوں نے اُسکے دعووں کو تسلیم کیا۔ احمد کے مذہب کی بنیاد اس بات
 پر تھی کہ جو کوئی آفاق کو نفوس کے ساتھ موافق کر سکے اور ان عالم علوی اور
 سفلی کے راستے بتا سکے اور جسکی ذات میں تمام علوم جمع ہوں اور اس بات
 پر قدرت رکھتا ہو کہ ہر کئی کو اُسکے شخص معین جزئی میں بیان کر سکے۔ وہی
 قائم ہے۔ اور کہتا تھا کہ دنیا میں کوئی شخص اس صفت کے ساتھ سوا میرے
 پیدا نہیں ہوا اور زبان عربی و عجمی میں بہت سی کتابیں ان مطالب کے بیان
 میں احمد نے لکھے ڈالیں۔ اس عالم آفاق کو عالم علوی اور عالم نفوس کو عالم سفلی
 قرار دیا تھا۔ کہتا تھا تین عالم ہیں۔ عالم اعلیٰ عالم ادنیٰ عالم انسانی۔ عالم اعلیٰ
 میں پانچ مکان تجویز کئے تھے۔ ایک مکان الاکان جس میں کوئی چیز موجود
 نہیں۔ اور وہ سب کو محیط ہے۔ اور شرع میں جو عرش وارد ہے۔ اس سے
 یہی مکان الاکان مراد ہے۔ اسکے تلے مکان نفس اعلیٰ کا ہے اسکے تلے مکان
 نفس ناطقہ کا اُسکے تلے مکان نفس حیوانی کا۔ اسکے تلے مکان نفس انسانی کا
 نفس انسانی عالم نفس اعلیٰ پر چڑھ گیا تھا۔ اور مکان نفس ناطقہ اور نفس حیوانی
 کے بھٹ گئے تھے۔ نفس انسانی وہاں جا کر گونگا متحیر حسرت زدہ مجبور ہو کر
 رہ گیا اور سڑ گیا اور اُسکے اجزا استحیل ہو گئے۔ اس لئے عالم سفلی میں گر گیا اور
 اسی عفویت کی حالت میں مدتوں تک رہا پھر نفس اعلیٰ نے اپنے انوار اُسپر
 ڈالے پس اس عالم میں ترکیب پیدا ہوئیں۔ اور زمین و آسمان اور مرکبات
 یعنی معدنیات و نباتات و حیوانات اور انسان بنے۔ اور اس ترکیب سے انسان
 بلاؤں میں پھنس گیا۔ کبھی سرور کبھی غم کبھی آرام کبھی اندوہ و محنت اُس کو
 پہنچنے لگی۔ یہاں تک کہ قائم ظاہر ہو کر اُسکو حالت کمال کو پہنچائے اور ترکیب دفع

ہو جائے۔ اور شصت و باطل ہو جائیں اور روحانی جسمانی پر ظاہر ہو جائے۔
 اور وہ قائم احمد ہے پھر احمد نے اپنے قائم ہونے پر اس طرح استدلال کیا تھا
 کہ کہتا اس نام میں چار حرف جمع ہیں جو چاروں عالم کے مقابل ہیں۔ الف
 نفس اعلیٰ کے مقابل ہے اور حانفس ناطقہ کے اور میم نفس حیوانیہ کے اور ذال
 نفس انسانیہ کے اور عوالم علوی کے مقابلے میں عوالم سفلی جسمانی ثابت کرتا
 تھا۔ کہتا تھا کہ آسمان خالی ہے۔ اور وہ مقابل میں مکان الا مکن کے ہے اور مکان
 کے تلے آگ ہے۔ اور آگ کے تلے ہوا اور ہوا کے تلے زمین اور زمین کے تلے
 پانی یہ چاروں اُن عوالم علوی کے مقابل ہیں۔ پھر کہتا تھا کہ انسان آگ کے
 مقابلے میں ہے۔ اور پرند ہوا کے مقابلے میں اور حیوان زمین کے مقابلے میں
 اور پانی کے مرکز کو اسفل المراکز قرار دیا تھا۔ اور مچھلی کو اُخس المربکات بتاتا تھا
 اور انسان کا مقابلہ عالم روحانی و جسمانی سے اس طرح کیا تھا کہ کہتا تھا انسان
 میں جو پانچ حواس ہیں۔ ان میں سمع مکان الا مکن اور آسمان کے مقابل ہے
 اور بصر نفس اعلیٰ اور آگ کے مقابل ہے۔ اور قوت شامہ نفس ناطقہ اور ہوا کے
 مقابل ہے۔ اور قوت ذائقہ نفس حیوانی اور زمین کے مقابل ہے۔ اور قوت لامہ
 نفس انسانی اور پانی کے مقابل ہے۔ اور کہتا تھا کہ میرے حرفوں میں سے
 الف انسان پر دلالت کرتا ہے۔ اور ح حیوان پر اور میم طائر پر اور ذال مچھلی پر
 اور کہتا تھا کہ امدتِ عالم نے انسان کی شکل اسم احمد کے حرف کے مطابق بنائی
 ہے۔ قد مثل الف کے کیا ہے۔ دونوں ہاتھ حاکی طرح اور شکم مانند میم کے۔ اور دونوں
 پاؤں مثل ذال کے اور کہتا تھا کہ انبیاء اہل تقلید کے رہبر ہیں اور اہل تقلید انہیں
 ہیں اور قائم اہل بصیرت کا رہبر ہے۔ اور اہل بصیرت اوالالباب ہیں اور بصیرت
 عالم علوی و سفلی کے مقابلہ کرنے سے حاصل ہوتی ہے میزان اہل علم سے مراد
 بتاتا تھا۔ اور صراطِ اپنے نفس کو جانتا تھا۔ اور کہتا تھا جنت بصیرت حاصل کیلئے
 کا نام ہے۔ اور دوزخ اسکے خلاف پر پہنچ جانے سے مراد ہے۔

صحیفہ جعفر جامعہ مصحف فاطمہ

ناسخ التواریخ کی دوسری کتاب کی چوتھی جلد میں بصائر الدرجات اور کتاب کافی سے نقل کیا ہے۔ کہ ایک شخص نے امام جعفر صادق سے علم جعفر کا حال دریافت کیا۔ تو اپنے فرمایا ہو جلد تو معلوم کیا یعنی وہ بیل کی کھال ہے علم سے بھری ہوئی پھر سائل نے عرض کیا جامعہ کیا ہے۔ آپ نے جواب دیا تامل صحیفہ طوسی سبعون ذرا عافی علیہ مثل غن الفالح فیہا کل علیتناج الدنالیہ والشیئۃ الا دیہا حتیٰ انکس وہ ایک صحیفہ ہے جس کا طول ستر گز ہے اور عرض موافق اندازہ پوست ران شتر جیم و کو بانہ کے ہے اس میں تمام وہ چیزیں مندرج ہیں جنکی آدمیوں کو احتیاج پڑتی ہے کوئی حکم اور کوئی بات اس سے نہیں چھوٹی ہے حتیٰ کہ کسی چیز کے پھلنے کا بھی حال ہے۔ ناسخ التواریخ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ جعفر جامعہ ایک چیز ہے چنانچہ اس کے صفحہ ۱۰۲ میں عبارت کافی کا ترجمہ یوں کیا ہے۔ فرمود کہ جعفر جامعہ صحیفہ البست کہ ہفتاد ذراع درازی آنست در عرض چہرے مانند ران شتر و کو بانہ مگر صناعت الطرب میں بیان کیا ہے کہ سید السند نے لکھا ہے کہ جعفر اور جامعہ دو کتابیں حضرت علی اکرم اللہ وجہ کی لکھی ہوئی ہیں۔ ان دونوں کتابوں میں علم الحروف کے قاعدے پر تمام حداث جو قیامت تک ہوتے رہینگے بیان کئے ہیں۔ اور جتنے ائمہ انکی اولاد میں ہوئے ہیں انکو یہ علوم حاصل تھے۔

امام رضا نے قبول ولعہدی کا خط امامون عباسی کو لکھا اس کا مضمون یہ ہے امامون! تم نے ہماری حقون کو یہ نسبت انگلوں کے زیادہ پہنچی نا۔ میں تمہاری ولعہدی قبول کرتا ہوں۔ مگر جعفر اور جامعہ اس بات کو صاف بتا رہا ہے کہ یہ ولعہدی اتمام کو نہیں پہنچگی۔ اور ابن خلدون وغیرہ نے کہا ہے کہ کتاب جعفر کی اصل یوں ہے کہ ہارون بن سعید عجمی فرقتہ زیدہ کے راس میں

کے پاس ایک کتاب تھی۔ اُسکے مطالب جعفر صادق سے مروی تھے۔ اس کتاب میں اہل بیت کے حالات عموماً اور بعض اشخاص کے حالات بالخصوص مذکور تھے۔ یہ نسخہ جعفر صادق کے پاس بیل کی کھال پر لکھا ہوا تھا۔ اسی سے ہارون عجل نے نقل لی تھی اور اس کا نام جعفر کھاتھا کیونکہ کبریٰ کی کھال کو جعفر کہتے ہیں۔ آخر یہی نام اُس کتاب کا پڑ گیا۔ اس کتاب میں قرآن مجید کے حل اور اسرار و رموز اور عجیب عجیب معنی حضرت جعفر صادق سے مروی ہیں اور ابن خلکان لکھتا ہے کہ شیعہ لوگ جس قدر قرآن کی تفسیر کرتے ہیں اور اُسکے غوامض و مشکلات کو حل کرتے ہیں۔ وہ سب اسی جعفر سے ہے جسکو سید بن ہارون عجل نے اپنے اشعار ذیل میں ذکر کیا ہے۔

المرتبان الوافضین تفرقوا ۖ فکلم فی جعفر قال منکر

کیا تم نہیں جانتے کہ رافضیوں میں کیا اختلاف ہے۔ ہر ایک نے جعفر صادق کے حق میں برے برے قول کہے ہیں۔ فقط ائفہ قالوا الامام ومنہم ۖ طویف سمیعہ البی الطیارا کسی نے تو انکو امام کہا۔ اور کسی نے انکو نبی معصوم سمجھ لیا ہے۔

ومن عجب لحد اقصہ جملہ جعفرہم ۖ برئت الی الرحمن ۖ من یحفل اور مجھے تو اُن کے جعفر کے چمڑے سے نہایت تعجب ہوتا ہے۔ میں جعفر جاننے سے براہت چاہتا ہوں۔ اور خدا کی طرف پناہ لیتا ہوں۔ ابن قتیبہ لکھتے ہیں کہ شیعوں کا خیال ہے کہ اُن کے امام نے جعفر میں تمام ضروریات دین و نہیب کو لکھ دیا ہے۔ اور جو کچھ بھی قیامت تک ہونے والا ہے۔ سب تحریر کر دیا ہے۔ شیعہ جب امام بولتے ہیں۔ تو مراد اُس سے جعفر صادق ہوتے ہیں۔ اسی مضمون کو ابو العلامے مغربی نے اپنے ان شعروں میں باندھا ہے۔

لقد عجیبا لاهل البیت لما ۖ اتاہم علم فی مسک جفر لوگوں کو بڑا تعجب ہوا۔ جب اہل بیت رسول کو پوسٹ جعفر کے ذریعہ سے علم موصول ہوا۔ دھڑاۃ النجوم وہ صغیرۃ ۖ دارۃ کل عاصرة و قفس اور سرۃ النجوم نے اُن کو تمام دنیا کی آباویں اور ویرانے دکھا دیے۔ اور انکو وہ چیزیں

سایہ۔

ناسخ التواریخ کی جلد مذکورہ میں یہ بھی مسطور ہے کہ امام جعفر نے فرمایا کہ مصحف فاطمہ کی حقیقت یہ ہے کہ حضرت فاطمہ جناب رسول خدا کی وفات کے بعد پچھتر دن تک زندہ رہیں۔ اس عرصے میں نہایت نگین رہتی تھیں۔ جب ریل اُن کے پاس آتے اور تسلی اور تعزیت کی کہ اُن کے دل کو بہلاتے۔ اور اُن کو رسول خدا کے مراتب و مقامات سے آگاہ کرتے اور اُن کو خبر دیتے کہ اُن کے بعد اُن کی اولاد پر یہ یہ واقعات گذرینگے۔ حضرت علی اُن سب باتوں کو لکھ لیتے تھے۔ انہیں شجرات کا نام مصحف فاطمہ ہے۔ بصائر الدرجات میں مروی ہے کہ حماد بن عثمان کہتا ہے کہ جعفر صادق نے فرمایا کہ نہادۃً شجرہ میں ظہور کرینگے۔ کیونکہ میں نے مصحف فاطمہ میں یہ بات لکھی ہوئی دیکھی ہے۔ اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ یہ مصحف حلال و حرام کا حکم دہر کرے والا نہیں بلکہ اُس چیز کا علم بتانے والا ہے۔ جو آگے کو ہونے والی ہے۔

فرقہ خوارج

سب سے پہلے جو علی کرم اللہ وجہہ پر خروج کر کے اُن سے جدا ہو گئے اور تبرک کیا۔ یہی فرقہ ہے۔ جب ستم سحری میں معاویہ اور حضرت علی کے لشکروں میں بمقام صفین ماہ صفر سے جنگ شروع ہوئی۔ اور معاویہ کی فوج کے دل حضرت علی کی تلوار سے چھوٹا گئے۔ اس وقت معاویہ نے کلام مجید نینروں پر رکھوا کر باوان بلند کر لیا۔ کہ یہ کلام اللہ ہمارے تمہارے درمیان ہے۔ اس وقت حضرت عیسیٰ بن قیس فدکی تلمیذ اور زید بن حصین طافی بیس ہزار شمشیر زنیوں کے ساتھ حضرت امیر کی خدمت میں آئے۔ ان کی پیشانیوں پر سجدے کی نمایاں نشانیاں تھیں۔ اور ایک جماعت قاریاں ستران لکھی بھی کہ جو بعد اس کے خوارج کہلائے۔ ان کے ساتھ تھی۔ اور عرض کیا

اگر آپ کو معلوم ہے کہ ہم نے حضرت عثمان کو اس لئے قتل کیا تھا کہ وہ کلام اللہ کے مطابق کام نہیں کرتے تھے۔ جب اہل شام آپ سے یہ استدعا کرتے ہیں کہ مطابق کتاب اللہ کے تصفیہ کر لیا جائے۔ تو انکی رائے کو ماننا چاہئے۔ ورنہ ہم آپ کو مثل انہیں کے قتل کر ڈالینگے۔ یا ہم آپ کو مخالفین کے سپرد کر دیں گے۔ حضرت علی نے جواب دیا۔ کہ تم اپنے حق و صدق پر دشمنوں سے لڑتے جاؤ۔ یہ کام انہوں نے تمہارے قریب دینے کے لئے کیا ہے۔ میں ان سے زیادہ مستحق ہوں۔ اس بات کا کہ کتاب اللہ کے موافق احکام جاری کروں معاویہ اور عمرو بن عاص اور ابن ابی معیط اور حبیب بن مسلم اور ابن ابی سرح اور ضحاک بن قیس ایسے دیندار اور فرمان بردار قرآن کے نہیں۔ میں انکو خوب جانتا ہوں۔ یہ شعبہ انہوں نے اس لئے کھڑا کیا ہے کہ ہمارے ہاتھ سے مخلصی حاصل کر لیں۔ مگر ان لوگوں نے حضرت امیر کے ارشاد کو نہ مانا۔ اشعث بن قیس نے حضرت امیر سے کہا۔ کہ تمام لشکر آپ کا قرآن پر رغبت رکھتا ہے۔ اور جو امر معاویہ نے تجویز کیا ہے۔ اس سے بدل راضی ہے مجھے حکم ہو کہ معاویہ کے پاس جا کر ان کا مافی الضمیر دریافت کروں۔ آپ نے اس کو کہہ دیا کہ تیری خوشی وہ معاویہ کے پاس گیا۔ کہ تم نے کس لئے قرآن اٹھائے ہیں۔ کہا میں یہہ چاہتا ہوں۔ کہ ایک میری طرف سے اور ایک حضرت علی کی طرف سے حکم ثالث مقرر ہو۔ اور وہ جو کچھ کتاب اللہ کی رو سے فیصلہ کر دیں۔ اس پر فریقین عمل کریں پھر شامیوں نے کہا کہ ہم اپنی طرف سے عمرو بن عاص کو ثالث کرتے ہیں۔ اور اشعث بن قیس اور قاریاں قرآن نے کہا۔ کہ حضرت علی کی طرف سے ابو موسیٰ اشعری ثالث مقرر ہوں۔ حضرت علی نے کہا۔ کہ میں ابو موسیٰ سے راضی نہیں ہوں۔

بلکہ دیکھو تاریخ التواریخ اور تذکرۃ الخواص للامیر ابن جریرؒ بھی حضرت علی کی زبانی ابو موسیٰ اشعریؒ کی یہ عبارت ہے کہ اشعث بن قیس نے میرے جہین عبد اللہ بن کواہ جلعقہ امیر ہونے کی خبر سے ہراس میں پڑ گیا اور غیری اور غیری خوام چاہیہ چاہیہ از قریب ابن واقفہ مارا ازین امرے ترسانید امیر المومنین علیؒ فرمودی ہوا فرستہ وارد دینی واقعہ حکم کے کم چار ازین بگریختہ است نہ فرستہ سفارت اختیار کردہ سردار ان از متابعت و مابالت من تبع فرستہ

انہیں اس کام کے لائق نہیں جانتا۔ اس لئے کہ وہ کئی عیسائیوں تک مجھ سے مخبر
ہوئے تھے۔ اور لوگوں کو میری متابعت سے روکتے تھے۔ یہاں تک کہ میں نے ان کو
امن دیا اور اپنے پاس بلایا۔ اگر ثالث کا ہونا ضروری ہے تو عبد اللہ بن عباس کو
میری طرف سے ثالث مقرر کرنا چاہئے۔ عسائیوں نے کہا کہ وہ آپ کے عزیز و قریب
ہیں۔ کوئی غیر شخص ہو۔ حضرت علی نے کہا کہ اچھا مالک اشتر کو مقرر کرو۔ اشعث
نے کہا کہ یہ سارا فتنہ انہیں کا تو پیدا کیا ہو اس لئے وہ گھوڑا دوڑانا جنگ کرنا جانتے
ہیں۔ قرآن کے موافق حکم کرنا کیا جائیں۔ اور حضرت علی کو اس بات پر مجبور کیا کہ انہوں
نے ابو موسیٰ اشعری کے لئے ثالث مقرر ہونے کی اجازت دیدی۔ اور عمرو بن عاص
معاویہ کی طرف سے بیخ قرار پائے۔ اور اقرار نامہ جانیں سے ۳۰ صفر ۳۵ ہجری
کو طے بند ہوا۔ اشعث نے اس خیال سے کہ تمام لشکر عراق و شام کو اس صلح کی خبر پہنچے
بعد اسکے کوئی شرائط صلح کے خلاف کام نہ کرے۔ اول اقرار نامہ لیجا کر شام کی صفوں
میں سنایا۔ انہوں نے اسے تسلیم کیا۔ اور خوش ہو گئے۔ پھر لشکر عراق کی صفوں میں
سنائے کو آیا۔ لشکر حضرت علی میں جہاں چار ہزار آدمی جماعت بنی مغفہ کے کھڑے
تھے۔ ان کے پاس جاکر سلا یا تو سعدان اور جعدان دو بھائی اس کا غذا مضمون
شکر نہایت غضبناک ہو گئے۔ اور کہنے لگے لا حکم الا للہ یعنی حکم حکومت خاص اللہ کے
کے لئے ہے۔ یہ کہہ کر تلواریں میان سے نکال کر لشکر شام میں گھس گئے۔ اور کشت و خون
کے بعد اسے گئے۔ یہ کلمہ اول انہیں دونوں بھائیوں کے منہ سے نکلا۔ پھر اشعث
قبیلہ مراد کے پاس آیا۔ اور وہ کاغذ سنایا۔ تو اس قبیلے کے سردار کو بہت ناپسند ہوا۔ اور کہنے
لگے لا حکم الا للہ کہہ کر ان کے منہ سے نکلا۔ پھر اشعث قبیلہ بنی راسب میں آیا۔ تو انہوں نے اقرار نامہ
شکر کہ لا حکم الا للہ کہہ کر ان کے منہ سے نکلا۔ یعنی حکم سوا خدا کے نہیں۔ اور ہم کسی کو
اجازت نہیں دیتے کہ دین الہی میں حکومت کرے۔ پھر قبیلہ بنی ربیعہ یا قبیلہ بنی شکر
بن ذائل میں سے ایک جوان نے اشعث سے مضمون کاغذ کا شکر نکال کر لایا۔ اور اس
کاغذ کا نسخہ ان کے ہاتھ میں رہا۔ کہ اگر بنا یا ہو کہ شکر کا بنو کی غلطی سے شہر ہو گئے ہیں۔ یا اقرار نامہ میں کھانا تھا۔

لشکر شام میں گھس پڑا وہاں لڑ بھڑ کر لشکر عراق میں آیا۔ اور یہاں لڑا۔ اور پکار پکار کر کہتا جاتا تھا کہ اے لوگو! جس طرح میں معاویہ سے بیزار ہوں۔ اسی طرح حضرت علی سے بیزار ہوں اور ناراز کیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اول جس نے لا حکم الا لدہ کہا اور خارجی ہوا۔ وہ حجاج بن عبداللہ معروف بہ برک ہے۔ جو قبیلہ بنی سعد بن زید بن سنانہ بن مرہ بن صہیم سے تھا۔ پھر اشعث قبیلہ تمیم میں آیا۔ انہوں نے بھی مضمون کا غرض کر کہا لا حکم الا للہ لیقضی الیہ فی حوزہ اللہ یعنی حکم خاص خدا کے لئے ہے جو حق کے ساتھ حکم دیتا ہے۔ اور حق کو باطل سے جدا کرتا ہے۔ معاویہ بن ابیہ برادر مرد اس تمیمی نے کہنا تھا کمون الرجال فی امر اللہ لا حکم الا للہ یعنی کیا آدمی خدا کے حکم میں مداخلت کرتے ہیں۔ حالانکہ حکم سوا اللہ کے کسی کے لئے نہیں۔ بعد اسکے اشعث حضرت علی کی خدمت میں آیا۔ اور عرض کیا کہ عہد نامہ سن کر سامنے لشکر عراق نے سر تسلیم خم کیا۔ مگر تھوڑے سے بنی راسب کے آدمی اور کچھ قبیلوں کے آدمی اسکو ناپسند کر کے کہنے لگے لا حکم الا لدہ اور ہم شام و عراق دونوں کے آدمیوں سے بیزار ہیں۔ اور سب سے جنگ کرینگے حضرت علی نے کہا انکو ان کے حال پر چھوڑ دینا چاہئے۔ یہ باتیں ابھی ہو رہی تھیں کہ چارہ نظریہ لوگ جمع ہوا۔ وہ یہ تھے اسوج کہلائے۔ حضرت علی سے چلا چلا کر کہتے تھے۔ لا حکم الا لدہ حکم مدیا علی اے علی حکم اللہ کے لئے ہے۔ نہ تمہارے لئے ہم نہیں چاہتے۔ کہ آدمی اپنے اجتہاد سے دینی الہی میں حکومت کریں۔ ہم اللہ کے حکم کے موافق معاویہ سے جنگ کر رہے تھے۔ تاکہ وہ اس بات کو تسلیم کر لیں۔ جسے ہم نے اختیار کیا ہے۔ اور ہم نے جو پہلے بیچ مقرر کر لے کے لئے رائے دی تھی۔ یہ ہم سے گناہ ہوا۔ اب ہم اس گناہ سے توبہ کرتے ہیں۔ تم بھی اے علی توبہ کرو اور پھر بدستور معاویہ سے جنگ شروع کر دو۔ حضرت علی نے ان کو سمجھا یا مگر خوارج نے آپ کا ارشاد نہ مانا۔ اور یہی کہتے رہے۔ کہ آپ اپنی اس رائے کو بدل دیں۔ اور توبہ کر لیں۔ اور معاویہ سے جو معاہدہ کیا ہے۔ اُسے

تو ڈالیں۔ اور مہمات جنگ کو موقوف کر دیں۔ حضرت علی نے فرمایا کہ جبکہ ہم نے معاہدہ اپنی مرضی سے کیا۔ اور عہد نامہ لکھا گیا۔ تو اب نقص عہد نہیں کر سکتے۔ خوارج نے دیکھا کہ حضرت علی نے اُن کی بات کی وقعت نہ کی تو اُن سے منحرف ہو گئے۔ اور ان کے ہمراہ کوئے کو نہ گئے۔ موضع حروراء رافع جاسے حطی و ضم رائے مہملہ و سکون واو و رائے مہملہ والف محدودہ) میں کہ کوئے سے دو میل کے فاصلے پر واقع ہے جا کر ٹھہر گئے۔ اس لئے ان کو حصر و ریہ بھی کہتے ہیں۔ یہ چھ ہزار آدمی تھے۔ انہوں نے ان اشعار و نداء حکم اللہ مقرر کر کے اپنا اسباق قتال شہادت میں لے لیا۔ اور امیر المصلوۃ عبداللہ بن ابی بکرؓ کو سنا یا اور حضرت علیؓ کا نام مخطی رکھ دیا اور کہتے تھے کہ حضرت علی اگر خلیفہ برحق تھے تو یہ تحکیم یہ کیوں راضی ہوئے۔ اور اگر خلیفہ برحق نہ تھے تو خلافت کیوں قبول کی۔ اور مسلمانوں اور معاویہ سے کیوں جنگ کی۔ اور کس لئے اتنے مسلمانوں کا شت و خون کیا۔ حضرت علیؓ اُن کے پاس گئے اور کمان کو تھک کر نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ ایک خطبہ کہا۔ اور اُن کو سمجھایا کہ تم کو معلوم ہے کہ میں ناشی کو سب سے زیادہ مکروہ جانتا ہوں۔ میں نے کراہتہ اُسے قبول کیا ہے خوارج نے کہا کہ مقرر ایسا ہی ہوا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تم نے پھر کیوں میرا ساتھ چھوڑا۔ بولے ہم سے گناہ ہو گیا تھا۔ کافر ہو گئے تھے۔ پھر پشیمان ہوئے تو بہ کر لی آپ بھی پشیمان ہو کر تو بہ کر لیں۔ تاکہ ہم آپ کے ساتھ شریک ہو کر آپ کے دشمنوں سے جنگ کریں۔ حضرت علیؓ نے کہا استغفر اللہ من کل ذنب۔ خوارج سمجھ گیا کہ حضرت علیؓ نے قبول تحکیم سے تو بہ کر لی۔ اور وہ سب اُن کے ہمراہ کوئے کو چلے گئے۔ اشعث بن قیس نے کہ منافق اور فتنہ انگیز تھا۔ ایک روز حضرت علیؓ سے کہا کہ لوگ یہ بات مشہور کر رہے ہیں کہ آپ تحکیم کو ضلالت جانتے ہیں۔ اور اُس سے پشیمان ہیں۔ اور جو اُسے اچھا جانتا ہے اُسے کافر سمجھتے ہیں۔ آپ نے اپنے لوگوں کے

اس گمان کے دفعیہ کی غرض سے مسجد میں خطبے میں یہ کہا کہ کوئی یہ نہ جانے کہ میں
 تحکیم سے پشیمان ہوں جس نے یہ خیال کیا۔ اس نے غلطی کی اور جو حکومت
 کو ضلالت جانتا ہے وہ گمراہ ہے جب خوارج نے آپ کی زبان سے یہ بات
 سنی تو دوبارہ یہ کہہ کر لا حکم الا عندہ لشکر میں سے نکل کر موضع حروراء میں چلے
 گئے۔ اور کہنے لگے اے علیا و معاویہ قد اشترکا فی حکم اللہ
 یعنی تحقیق حضرت علی اور معاویہ نے دین خدا میں شرک کیا ہے۔ اور انہوں نے
 خوارج بصرہ کو بھی لکھا کہ مسلمانوں نے برخلاف کتاب اللہ کے دو آدمیوں کو
 ثالث مقرر کیا ہے۔ اور سب کافر ہو گئے ہیں۔ انہوں نے جواب بھیجا کہ تمہاری
 رائے صحیح ہے۔ ہم بھی بہت جلد تم سے آکر ملتے ہیں۔ جب خوارج حروراء میں
 جمع ہو گئے۔ تو عبداللہ بن وہب راہبی کے ہاتھ پر کہ ان میں بہت شقی تھا
 ان سب نے بیعت کی۔ اور یہ عہد باندھ لیا کہ جن لوگوں نے حکم الہی کے
 برخلاف ثالث مقرر کئے ہیں۔ ان سے جنگ کریں گے۔ حروراء میں اول چاہنوار
 جمع ہوئے تھے۔ پھر ایک جماعت ان میں اور مل گئی جس سے سارے بارہ ہزار
 آدمی ہو گئے۔ عبداللہ بن عباس نے حضرت علی کے حکم سے حروراء جا کر ان سے
 مناظرہ کیا۔ مگر وہ راجع طرف حق کے نہ ہوئے۔ اور نہروان کو چلے گئے۔ جو بغداد
 اور واسطہ کے درمیان میں وجلی کی شرقی جانب واقع ہے ان کو رستے میں
 جو مسلمان ملتا۔ اسے مار ڈالتے۔ اور مال و اسباب لوٹ لیتے۔ نہروان میں حضرت
 علی کی طرف سے عبداللہ بن خطاب صحابی حکمران تھے۔ اتفاقاً خوارج اہل بصرہ
 اور اہل خطاب سے نہروان کے قریب ملاقات ہو گئی۔ خوارج نے ان سے ابو بکر
 عمر کی بابت دریافت کیا کہ کیسے تھے عبداللہ بن خطاب نے کہا وہ لوگوں بہت اچھے تھے
 پھر اول و آخر زمانہ خلافت عثمان بن عفان کی بابت دریافت کیا جو ابدا کہ وہ تم لوگوں
 سے زیادہ اللہ کے حکم سمجھنے اور جاننے والے اور دین حق پر چلنے والے
 ہیں۔ خوارج نے یہ جواب سن کر کہا تم لوگوں کو ان کے ناموں کی وجہ سے

اچھا کہتے ہو۔ اور ان کو ذبح کر ڈالا۔ اور ان کی بیوی کا پیٹ بھاڑ کر مار ڈالا۔
 حضرت علیؓ معاویہ سے جنگ کے لئے ملک شام پر چڑھائی کی تیاری کر رہے تھے
 کہ آپ کو یہ خبر پہنچی کہ خوارج ملک میں فساد کرتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو جہان باقی
 میں مار ڈالتے ہیں۔ اور ان کا ارادہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ شام کو چلے جائیں گے
 تو ہم کو فے کو لوٹ لیں گے۔ اور رعایا کے کوڑ کو مار ڈالیں گے۔ آپ نے شام کا ارادہ
 ملتوی کر کے خوارج کا تعاقب کیا۔ اور نہروان پہنچ کر خوارج کو بہت کچھ سمجھایا
 تو آٹھ ہزار ان گئے۔ اور توبہ کر کے حضرت علیؓ کی اطاعت قبول کر لی۔ مگر چار ہزار
 نے نہ مانا۔ ان کے سردار عبداللہ بن وہب راہسی اور حرقوص بن زبیر معروف
 ذواللہ تھے۔ امیر المؤمنین علیؓ کرم اللہ وجہہ نے ان سے مقابلہ کیا۔ اور دھڑا
 چھ سو کو تہ تیغ کر ڈالا۔ وہ دونوں سردار بھی کام آئے۔ باقی بچ کر نکل گئے
 اور حضرت علیؓ کی طرف سے کل شتر آدمی مقتول ہوئے۔ بعد ازاں خوارج
 کے بقیۃ السیف میں سے ایک گروہ انبار کی طرف چلا گیا۔ امیر المؤمنین علیؓ
 نے انکی پامالی کے لئے ایک لشکر بھیجا۔ جس نے انکو بھی صفحہ ہستی سے
 مٹا دیا۔ ان کے علاوہ ایک چھوٹا سا گروہ ہلال بن علیہ کے ساتھ میدان جنگ
 سے جان بچا کے بھاگ گیا تھا۔ ان کے استیصال پر آپ نے معقل بن قیس
 کو مامور فرمایا۔ چنانچہ اس نے ہلال کے کل ہمراہیوں کو قتل کر ڈالا۔ تیسرے
 گروہ کے ساتھ بھی یہی برتاؤ برتا گیا۔ چوتھے کے ساتھ مرادین میں جنگ ہوئی
 بائیسویں کے ساتھ شہر نور میں غرض یکے بعد دیگرے جہاں جہاں یہ گئے۔ ان کا
 وہیں سر کاٹ کے رگڑ دیا گیا۔ بعد دسے چند جن میں ذرا دم ختم باقی تھا۔ ان کا سر
 بن ہانی نے خاک میں کر دیا۔ باقی ہے ضعیف جن کا شمار انگلیوں پر ہو سکتا تھا۔ اور
 جو سپاہیوں نے انہوں کو قتل نہ کیا تھا۔ انہوں نے اسن حاصل کر لی۔ اور مروج الذہب میں
 لکھا ہے کہ حضرت علیؓ کے لشکر میں نو آدمی ملے گئے اور خوارج تمام کام لگے صرف وہ

زندہ بچے اور روضۃ الاحباب میں مذکور ہے کہ عبدالمدین وہب راسبی کے ساتھ ایک ہزار آٹھ خراج رہ گئے تھے جو ہبائے گئے اور تاریخ طبری میں بیان کیا ہے کہ جنگ نہرواں میں حضرت علیؑ کی طرف سے سات آدمی مقتول ہوئے تھے اور تاریخ اعمم کو فی میں آیا ہے کہ خراج کے چار ہزار آدمیوں میں سے صرف نو زندہ بچے کل مانے گئے۔ ان نو میں سے دو خراسان میں جا کر سجستان میں آباد ہوئے اور دو یمن کو چلے گئے اور دو عمان میں جا بیسے۔ اور دو دریائے فرات کے کنارے ہر مقام شن میں آباد ہوئے۔ اور ایک تل خافان میں آباد ہوا۔ اب اسے خراج انہیں نو آدمیوں کی نسل سے ہیں۔

خراج گناہ پر تکفیر کرتے تھے۔ امام پر خروج و قتال روار کھتے تھے۔ یہ سب حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کی محبت اور حضرت علی بن ابی طالبؓ کے بعض میں غالی ہیں۔ یہاں تک کہ بعض خراج نے ابن ہجیم قاتل جناب امیرؓ کی طرح میں قصائد و ابیات لکھی ہیں۔ اور اہل سنت و جماعت نے انکا دندان شکن جواب دیا ہے۔ یہ سب کلام استیغاب میں موجود ہے۔ جلد گدین خالص کے صفحہ ۳۶ میں نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے۔ لاحکم الامد سے مراد خراج کی یہ تھی کہ ہم کوئی چیز قبول نہیں کرتے مگر جو قرآن میں ہے۔ اور اس سے غرض انگلی یہ تھی کہ ہم حیات کا بھی اتباع نہیں کرتے۔ حالانکہ ایمان کامل نہیں ہوتا۔ جب ہم سنت رسولؐ کی اتباع نہ کی جائے جس طرح قرآن کی اتباع کی جاتی ہے کیونکہ جس ذات نے ہم کو قرآن پہنچایا ہے اسی کا کلام حدیث ہے۔ قرآن تو ہم نے رسولؐ ہی سے جانا ہے۔ پس جب رسولؐ کے ایک بیان کو نہ مانا تو قرآن سے بھی انکار ٹھیرا۔ یہی اسلامیت میں مرقوم ہے کہ حضرت امیر المومنین علیؑ جب ابن عباسؓ کو خارجوں کے مناظرے کے لئے بھیجے تو فرماتے لا تختا اھم یا لقول فان لقول حال دوجہ نقول و لقول و لکن حاجم یا نسبت فانھم علیٰ حقنا اھم یعنی قرآن کے ساتھ ان سے بحث نہ کرنا اسلئے کہ قرآن میں بہت سی وجہیں ہیں

تم بھی اس سے استدلال کرو گے۔ اور وہ بھی اسکے ساتھ اپنی دلیل لائیں گے
 لیکن ان کے ساتھ سنت سے گفتگو کرنا کہ انکو اس سے چھٹکانا ہو سکیگا اور الزام پائے
 بہ صورت خوارج اہل حکیم کے شرک پر اس آیت کے ساتھ استدلال کرتے ہیں
 وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ ۚ (یعنی خدا ہے پاک اپنے حکم میں کسی کو شرک نہیں کرتا)
 بعض کی رائے یہ ہے کہ حروریہ اور خوارج میں قدرے فرق ہے حروریہ کے
 نزدیک کبیرہ کا مرتکب مشرک ہوتا ہے۔ ورنہ عامہ خوارج کا یہ مذہب ہے کہ وہ کافر
 ہے نہ مشرک اور بعض خوارج کے نزدیک وہ منافق ہے دونوں کے تعلق کے طبقے میں
 جبکہ نام ہادی ہے یہیگا اور مؤید الاناضل میں لکھا ہے کہ خوارج کے نزدیک مرتکب
 صغیرہ و کبیرہ دونوں کافر ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایمان جملہ ظالمات کا نام ہے فرض
 یوں یا نقل حروریہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ ایک کبیرہ کرنے سے نام مرتکب کا
 بدل جاتا ہے نہ مومن کہلاتے نہ کافر نہ مشرک اور حکم آسکا یہ ہے کہ وہ ہمیشہ دونوں
 میں رہیگا۔ انکو مرتکب کبیرہ کے واسطے وعید و خوف کے ثابت کرنے میں اور یہ ماننے
 میں کہ وہ ہمیشہ دونوں میں رہیگا بڑا غلو ہے اسلئے انکو وعید یہ بھی کہتے ہیں۔ ان کا
 اتفاق ہے اس بات پر کہ ایمان اجتناب کرنا ہے ہر محصیت سے پس یہ قوم حدیث
 سرچھہ کی۔ انہی راہبات و وعدہ وعید میں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حروریہ ایک قوم
 ہے خوارج کی جس طرح خوارج کے ساتھ فرقے اور ہیں۔
 پھر مذاہب میں لکھا ہے کہ خوارج کو فتح کیا بھی کہتے ہیں۔ اس وجہ سے
 کہ انہوں نے دونوں حکم یعنی ابو موسیٰ اشعری و عمرو بن عاص سے انکار کیا تھا
 لہ ابو داؤد و عمرو بن سلمہ بن افسی حلف صلح الاخوان نے خوارج کے حال میں کہا ہے قسم اول
 فرقة من هذه الطائفة خرجوا على سيدنا علي بن ابي طالب و اكاروا الصلابة فظنوا
 و شربوا و استحلوا دما ثم في مشقة التثقيب لما احكم علي رضي
 الله عنه ما موسى الاشعري و معاوية بن العاص فقالوا لہا
 اشتركنا بالله حيث حکما غیرہ استدل لا بقولہ بقاء ولا یشرک فی حکم احد

اور مشہور یہ ہے کہ حکمران ایک قسم کے خوارج کی زائد ان سات فرقوں پر اور حکمران
 انکی اسلئے کہتے ہیں کہ انہوں نے جناب امیر سے یہ بات کہی کہ حکم و ثالث اہل کو
 مقرر کرنا چاہتے جو حکم کتاب اللہ کے موافق کرے۔ اور جب بوجہ غریب عمر بن
 عباس کے ایو موسیٰ اشعری کے ساتھ جناب مرتضیٰ نے حکم و ثالثی کو نامنظور
 کیا تو اس وجہ سے وہ لوگ خفا ہو گئے۔ اور جناب امیر کو چھوڑ دیا۔
 خوارج کو فوجی اہمیت تھی کہتے ہیں مگر فتاویٰ غریبی میں مذکور ہے کہ
 ان اصحاب جدا فرقہ ہے اور خوارج جدا فوج اصحاب غریب اور شام میں بہت تھے
 متوکل عباسی اور اسکا وزیر علی بن جہم ناہمی تھے۔ ۳۲۰ھ میں متوکل نے امام
 حسین کی قبر کے گرد گرد کی تمام عمارات توڑ ڈالیں۔ اور حکم دیا کہ کوئی نہ اس
 کے واسطے نہ جائے۔ اور ابو یوسف یعقوب بن اسحاق معروف بہ ابن سبکت
 کو جسکی تالیفات سے اصطلاح المنطق لغت میں مشہور کتاب ہے اپنے بیٹوں کے
 مقابلے میں امام حسن و حسین کی تعریف کرتے پر مزہ ڈالا۔ اور اسکی صاحبوں
 میں ایک پیچھا عبادہ نامی تھا۔ وہ محنت اپنے پہننے کے کپڑوں کے پیچھے کا
 ایک گل ٹکینہ باندھتا کہ تو ندیا کر لیتا۔ اور اپنا سر کھولتا تھا۔ کیونکہ اسکی چندیا
 پر بال نہ تھے۔ اور ناچتا تھا۔ اور کہتا تھا آیا تو ندیا جکے سر پر بال نہیں منڈاؤں
 خلیفہ علی اور متوکل بیٹھا ہوا شراب پیتا اور منہ سے کچھ ابراز میں جاکرت
 کر کے شکر میں مارا گیا۔ تعجب ہے کہ شیخ محی الدین عربی نے منہ منجات کہیہ
 میں اسکو ان اقطاب میں شمار کیا ہے جنہیں ظاہر میں بھی حکومت اور
 سلطنت حاصل ہوئی۔ سیر المتاخرین میں لکھا ہے کہ محمد امین خاں وزیر محمد شاہ
 شہنشاہ ہندوستان بھی اہل بیت رسالت کے ساتھ نہایت عداوت رکھتا
 تھا یہاں تک کہ ایک مینا کی زبان صوفی ابن رجب سے کاٹی لی کہ علی ابلی اسد
 لہا کرتی تھی جب میر جلال عظیم آباد کی صوفیہ فرادی پر مقرر ہوا۔ تو اسراہن سے
 ملاقات اور دوستی کے لئے آئے۔ مگر نعمت اللہ خاں خلیفہ فرخ اللہ خاں امام

عاشورہ اور مہرسم قزنیہ داری کی وجہ سے ملنے نہ جاسکا۔ جب قزنیہ ختم ہو چکا
 تو ایک دن یہ میر جملہ کے پاس گیا۔ اتفاقاً محمد امین خاں بھی وہاں بیٹھا ہوا تھا
 نعمت اللہ خاں نے دیر سے آئینکا عذر بیان کیا اور کہا ماتم کی وجہ سے اس عرصہ
 تک حاضر نہ ہو سکا دیر سے آنے کی معافی چاہتا ہوں۔ محمد امین خاں نے کنائے
 کے طور پر کہا کیا آپ کے دولت خانے پر کوئی صاحب ضرگئے ہیں نعمت اللہ خاں
 نے کہا کہ موت تو کوئی واقع نہیں ہونی سید الشہداء کا ماتم تھا۔ محمد امین خاں
 نے کہا کہ اے صاحب اسکے کیا معنی یزید اور حسین دو صاحبزادے تھے پس ہم
 یہ مناسب کب ہے کہ ایک کا ماتم کریں اور دوسرے کو برا جانیں۔ اور اسکا اور اس کے
 رفیقوں کا ماتم نہ کریں غرض کہ فرق ان دونوں فرقوں میں یہ ہے کہ خواجہ ان صحابہ
 کی جنہوں نے باہم لڑائیاں کیں جیسے طلحہ زبیر عثمان۔ علی رضا و یہ۔ اور عربین
 عاصی انکھیر کرتے تھے۔ اور نو اصب صرف حضرت علی اور انکی اولاد سے نفض
 وعداوت رکھتے ہیں۔ بنا خیرین میں سے عبد الحمید مغربی بھی ناصبی ہے جس نے
 ایک کتاب تالیف کر کے اس میں جناب امیر کی نسبت دو قسم کے مطاعن لکھے
 ہیں۔ ایک وہ کہ فقط نو اصب ہی نے انکو بیان کیا ہے۔ شیخہ اور اہل سنت انکا
 انکار کرتے ہیں اور اس قسم کا اعتبار نہیں۔ اسلئے کہ وہ محض افتراء اور بہتان ہے
 ایسے مطاعن سے ان جناب پر ذرا الزام عائد نہیں ہو سکتا اور وہ مطاعن
 یہ ہیں مثلاً شرکت حضرت عثمان کے قتل میں اور شرکت بی بی عائشہ پر زنا
 کی تہمت میں وغیرہ وغیرہ اور دوسری قسم کے مطاعن وہ ہیں جنکی اصلیت
 کتب شیخہ اور کتب اہل سنت دونوں میں موجود ہے۔ اور دونوں فرقوں کے
 اس سے انکی صحت ہو سکتی ہے۔ اس قسم کے مطاعن کا جواب اہل حق نے البتہ
 دیا ہے۔ اور اہل حق کو ان مطاعن کا کوئی افسوس نہ کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ کوئی
 آدمی دنیا میں ایسا نہیں ہوا۔ جسکے حق میں بدگو اور عیب جویوں نے طعن اور
 قرح نہ کیا ہو۔ خود بخوبی کبریا سے الہی حوث گہریاں کی جاتی ہیں مصحح

قبل ان کالہ ذو و لد

حضرت ادم سے لیکر تاحضرت خاتم النبیین فرقتہ خشویہ سنے بہ تقریب انکار صحت
انبیاء علیہم السلام کے کیسے کیسے صنائر و کبائر کو جناب انبیا کی طرف منسوب
کیا ہے۔ اور آیات و احادیث سے بزعم خود ثابت کیا ہے۔ یہود نے انکار صحت
بلاکہ میں یہی خیال جلی ہے رشیدی نے خلفائے ثلاثہ اور ام المؤمنین عائشہ پر
کتے طعن کئے ہیں لیکن دانشمند جانتے ہیں کہ یہ باتیں انکی شان میں کوئی
نقصان نہیں پیدا کر سکتیں۔

و اذا التکلفی صتی من ناقص : فی الشہادۃ لی بانی کامل

یعنی جب پہنچے تیرے پاس کوئی بُرائی میری کسی ناقص بند کو کی طرف سے
تو یہی گواہی ہے میرے لئے اس بات کی کہ میں کامل ہوں

خارج کا نام شمرۃ بھی ہے۔ خارج کہتے ہیں کہ ہم نے اپنی جانوں کو
دین کے واسطے خرید کر لیا ہے اس لئے کہ ہم نے اثر ظالم کی رفاقت سے کنارہ
کشی کی اس وجہ سے ہم شمرۃ ہیں کسی نے کہا یہ نام انکا اسلئے ہوا کہ وہ مسلمانوں
پر نہایت غضبناک تھے۔ اور خارج کو مار قہ بھی کہتے ہیں۔ اور وجہ تسمیہ حدیث
ذیل سے معلوم ہوگی۔ ابو سعید خدری سے بخاری و مسلم وغیرہ نے روایت کی
ہے کہ رسول علیہ السلام مال غنیمت کہ حنین سے آیا تھا۔ ہر آدمی کو بقدر حث
بانٹ رہے تھے کہ ایکے پاس قبیلہ بنی تمیم سے ایک آدمی آیا جسے ذوالخویصرہ کہتے
ہیں۔ آپ سے کہنے لگا کہ تقسیم میں عدل کرو اور سب کو برابر دو۔ آپ نے فرمایا
افسوس تیرے حال پر جب میں نے نا انصافی کی۔ تو اور کون انصاف کریگا
حضرت فاروق نے آپ سے عرض کیا کہ حضور حکم دیں۔ تو میں اسکی گردن
مار دوں حضرت نے فرمایا کہ ایسا مت کرو۔ اسلئے کہ اسکے ایسے یار ہونگے جنکے
نماز اور روزوں کے مقابلے میں تم لوگوں کو اپنے نماز اور روزے حقیر معلوم
ہونگے۔ قرآن پڑھینگے مگر قرآن ان میں تاثیر نہ کریگا۔ دین سے ایسے نکلیں گے جسے

تیر شکار میں سے پیکان سے پر تک نکل جاتا ہے اور تیر میں کچھ اثر نہیں پایا جاتا حالانکہ تیر نجاست اور خون میں ہو کر نکلتا ہے اُسکے بعض اصحاب کئی علامات یہ ہے کہ ایک سرد ہو گا سیاہ رنگ کہ اُسکے بازو میں افزونی ہوگی پستان عورت یا گوشت کے ٹکڑے کی طرح کہ وہ ہلتی ہوگی بغاوت کریگے یہ لوگ اُن سے جو سب آدمیوں سے بہتر ہونگے۔ ابو سعید کہتے ہیں کہ جب حضرت علیؑ نے خراج سے جنگ کی تو میں اُنکے ہمراہ تھا جب فتح یاب ہوئے تو حکم دیا کہ اُس شخص کو مقتولین میں سے تلاش کرو جسکی نسبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذہن پڑی تھی تلاش کیا تو اُسکی لاش ملی اور دیکھا تو وہی علامت وجود تھی جو آنحضرتؐ نے بیان کی تھی اُس شخص کو ذوالشہداء بھی کہتے تھے۔ ثنائے مشد کے ضمہ اور وال دھماکے فتح اور تشدید یا شہداء تھائی سے یہی اُن خابہ یوں کا سردار تھا اور پڑھو لے کہا ہے کہ ذوالخو بصرہ سردار خراج تھا یہ سہو ہے کیونکہ خراج کا ظہور حضرت علیؑ کے زمانہ میں ہوا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ ذوالخو بصرہ کی اصل سے خراج نکلیں گے اور حضرت علیؑ اور اُنکے یاروں سے جو اپنے زمانے کے لوگوں سے بہتر ہیں۔ جنگ کریں گے اور شریک بن شہاب سے لڑائی لے لڑاوت کی ہے کہ ابو بکرؓ کہتے تھے کہ آنحضرتؐ نے ذوالخو بصرہ کے اُن گستاخانہ الفاظ کے بعد فرمایا بخروج فی الخوالد من کانہ ہلاکم یقرن القرآن لا یبواذ و نرافی ہم من من الاسلام ما یوق السیم من الیمینہم اللہم الخلیق لا یزالون یخونون حتی یخونوا جوہم مع المسیح الدجال ؑ آخر زمانے میں ایک قوم نکلیگی کہ گویا یہ شخص انہی میں سے ہے قرآن پڑھینگے کہ اُنکے گلے کی بسلیوں سے نہیں بڑھیں گے۔ اسلام سے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ اُنکی علامت یہ ہے کہ اُنکے سر منڈے ہوئے رہے ہمیشہ خروج کرتے رہیں گے یہاں تک کہ اُن میں سے پہلا شخص مسیح و جال کے ساتھ نکلیگا اور حدیث متفق علیہ میں حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خراج کے حق میں بطور پیشگاہ کی

میتا

فرايتم ليقولون من غير قول البرية لا يجاوزنا بما افرحنا جهم يفرقون من الدين
كما يفرق المسلمون من البرية فاليها ما القيتهم فقتلواهم فانه في تمام اجرام قتال
يعني بہترين قول خلق کہینکے مطلب یہ ہے کہ قرآن بیان کرے کہ ایمان انکا انکے
گلوں سے تہا زکریکا دین سے اس طرح نکل جائینگے۔ جیسے تیر شکار سے نکل جاتا
ہے۔ تم انکو جہاں پاؤ مارڈالو قیامت کے دن انکے قاتل کو ثواب لیسکا اور انہیں
کے حق میں ابوسعید خدری سے مسلم نے روایت کی ہے۔ یوں امتی فوقین
فیجوہر من بدینا ما رقتہ بلا قتال وکلام بلکہ تیسری امت دو فرقہ ہو جائیگی ان میں
سے ایک اور جماعت نکلنے والی خروج کرے گی۔ ان مارڈالو کو وہ شخص قتل کرے گا جسکو
حق سے بہت قرب حاصل ہوگی۔ امت کے دو فرق ہو جانے سے مراد یہ ہے
کہ ایک جماعت امیر المؤمنین علی کی طرفدار ہو گئی۔ اور دوسری نے معاویہ کی
جانب داری کی۔ اور ان میں سے تیسری جماعت نے خروج کیا۔ وہ مارڈالو یعنی
خارج ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جنکو اس وقت حق کے ساتھ بہ نسبت تمام امت
کے زیادہ قرب حاصل تھی۔ ان مارڈالو کے ساتھ قتال کیا تھا

خوارج کے بعض عقائد

ایک بار عاصم حبشی بنو بطام کے آزاد غلام سے جو خارجی تھا۔ اور عمر بن
عبد العزیز سے گفتگو ہوئی تھی۔ وہ یہاں لکھی جاتی ہے۔ کہ شیخ کے قابل ہے
عاصم کے ہمراہ ایک دوسرا خارجی بھی تھا۔

عمر بن عبد العزیز نے تم لوگوں کو کس امر نے خروج اور انتقام پر مجبور کیا ہے
عاصم نے ہم کو تمہاری سیرت سے کسی قسم کا اشتغال یا خیال انتقام نہیں پیدا
ہوا۔ تم بشارت عدل و احسان سے کام لیتے ہو۔ لیکن تم یہ بتاؤ کہ کرسی خلافت پر
تم کس طرح متکبر ہوئے۔ لوگوں کے مشورے اور رضا مندی سے یا زور غلبہ۔
عمر بن عبد العزیز نے تو میں نے اسکی خواہش کی۔ اور نہ میں نے بہرہ ور

غلبہ اسکو حاصل کیا مجھ سے پیشتر ایک شخص نے میری دیعہ بندی کی لوگوں سے بیعت لی تھی اس بنا پر میں نے زمام خلافت اپنے ہاتھ میں لی اور کسی سے اختلاف نہ کیا اور تمہارا مذہب بھی یہی ہے کہ امیر المؤمنین وہی ہے جو لوگوں کی رضامندی سے امیر بنایا جائے اور عادل ہو اور اگر میں حق کا مخالف ہوں تو میری طاعت تم پر فرض نہیں ہے۔

عاصم اور اسکا بھراہی لیکن ایک بات باقی رہ گئی اور وہ یہ ہے کہ تم نے اپنے خاندان والوں کے افعال و حرکات سے مخالفت کی ہے اور اس کو مظالم کے نام سے موسوم کرتے ہو یس اگر تم ہدایت اور وہضالت دے دینی پر رہے ہوں تو ان سے بیزاری ظاہر کرو اور ان پر لعنت بھیجی

عمر بن عبد العزیز ہم کہہ سکتے ہیں کہ تم لوگوں نے نہ قصد آخرت خروج کیا ہے مگر افسوس ہے کہ اسکا راستہ بھول گئے ہرگز اللہ جانشانہ نے کسی پر لعن کرنا مشروع نہیں کیا اور نہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تقاضا بیعت کیا ہے اب ہم خلیل اللہ علیہ السلام نے کہا ہے ومن عصانی فاندق عفور الوحیم

یعنی جو شخص میرا کہنا نہ اٹھے تو بیشک تو عفو و رحیم ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اولئک الذین ہدی اللہ فہم مذہب اللہ یعنی یہی لوگ ایسے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی ہے پس انہی کی راہوں کی پیروی کرو و میں نے اُنکے اعمال کو جو

مظالم سے تعمیر کیا ہے پس اس قدر اسکی مذمت کافی ہے اور اگر گنہگاروں کو لعن کرنا واجب ہے تو بیشک تم پر واجب ہے کہ فرعون پر لعن کیا کرو حالانکہ

تم اس پر لعن نہیں کرتے حالانکہ وہ بدترین خلائق تھا پس میں کیسے اپنے خاندان پر لعنت کروں جبکہ وہ نمازیں پڑھتے اور روزے رکھتے تھے بیشک ظلم کرنے

سے وہ کافر نہیں ہو سکتے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ایمان و شریعت کی طرف بلایا ہے جو اس پر حمل کریگا اس سے یہ فعل قبول کیا جائیگا اور جو شخص کو بی نیا امر نہ کیا گیا اس پر حد جاری نہیں جائیگی۔

عاصم اور اسکا بھراہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو توحید اور اس چیز کے اقرار کی بھی تو دعوت دی ہے جو انبیاء نازل ہوئی ہے۔
 عجم بن عبد العزیز نے ان لوگوں میں سے کوئی شخص ایسا نہیں دیکھا کہ جو اسکا انکار کرتا ہو۔ اور یہ کہتا ہو کہ میں سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل نہ کروں گا اصل یہ ہے کہ ان لوگوں نے جان بوجھ کر اپنے کو وہ رطلہ مگر اسی میں ڈال دیا ہے
 عاصم تو تم ان سے بیزاری ظاہر کر دو اور انکے احکام کو رد کر دو
 عجم بن عبد العزیز تم لوگ جانتے ہو کہ حضرت ابوبکر صدیق نے اہل ردّت سے جس وقت جنگ کی تھی انکی خونریزی بھی کی تھی۔ اور انکی عورتوں بچوں کو لونڈی غلام بنالیا تھا۔ اور حضرت عمر فاروق نے ان کو فدیہ کے ساتھ واپس کر دیا تھا۔ اور ابوبکر سے بیزاری نہیں ظاہر کی تھی کہ ان دو دنوں میں سے کسی ایک سے بھی بیزاری نہیں ظاہر کرتے ہو۔ اچھا اہل نہروان کی بابت کیا جواب دو گے تم جانتے ہو کہ اہل کہذا ان لوگوں کی گروہ سے نکل آئے تھے اور پھر وہ نہ لڑے۔ اور نہ ان سے متعرض ہوئے تھے اور جو اہل بصرہ نے خروج کیا تھا تو ان لوگوں نے عبد اللہ بن خطاب اور انکی بیوی کو جو حاملہ تھیں مار ڈالا تھا۔ ان گروہوں میں جو نہیں لڑا تھا اس نے قاتلین اور معترضین سے بیزاری نہیں ظاہر کی۔ اور نہ تم ان میں سے کسی سے بیزاری ظاہر کرتے ہو۔ تم لوگوں کو یہ امر کیونکر نفع بخش ہوگا۔ جبکہ تم جانتے ہو کہ ان کے اعمال میں اختلاف تھا اور تم مجھے میرے خاندان والوں سے بیزاری ظاہر کرنے پر مجبور کرتے ہو۔ حالانکہ مذہب اور دین ایک ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ مردود کو مقبول اور مقبول کو مردود نہ کرو۔ بیشک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو امن دی ہے جس نے شہادت اسلام دینی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی دی ہے۔ اور اسکا مال و خون حرام فرمایا ہے۔ اور تم لوگ اس شخص کو قتل کرتے ہو۔ اور باقی مذہب والوں کو امن دیتے ہو۔ اور انکے مال و خون

ناروا سمجھے۔

خوارج کا مذہب یہ ہے کہ ان چار حالتوں میں اہل قبلہ کا خون مباح و حلال ہے
 ۱۔ جب کبیرہ کا ارتکاب کرے (۲) کوئی بدعت اس سے حادث ہو (۳)
 سلطان سے بغاوت کرے (۴) فرائض کو ترک کرے اور لوگوں کے حلال جانے اور
 یہی مذہب معتزلہ کا بھی ہے مگر اہل سنت کے نزدیک تین حالتوں میں اہل قبلہ کا
 خون مباح ہے ۱۔ ایمان اسلام کے بعد کافر ہو جائے (۲) اہل فتنہ سے لڑنے کے بعد ناکر
 (۳) کسی کو بغیر حق کے مار ڈالے اور باغی کا قتل کرے اس وقت تک جائز ہے
 کہ وہ معاف یا کرتا ہے اور جب دہ جائے لڑائی چھوڑ دے تو اس کا قتل کرنا درست
 نہیں بلکہ تہمت ہے کہ امت محمدی میں جس نے اہل تکفیر کی وہ معتزلہ
 اور خوارج ہیں اور اکثر خوارج کا یہ قول ہے کہ امام کا مقرر کرنا کسی حال میں اس کا
 شامہ ہو یا فتنہ و فساد کا اندر ہو واجب نہیں ہے بلکہ شرعی طور پر یہ عقلی
 طور پر پھر اگر کسی مقرر کر دیں تو جائز ہے اور اگر نہ مقرر کریں تو بھی جائز ہے
 ملا علی قاری شریعہ کبیر میں کہتے ہیں کہ خوارج نے منصب امام کو واجب نہیں
 بتایا ہے مگر ان میں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ حالت فتنہ میں امام کا مقرر کرنا
 واجب ہے۔ اور ایک گروہ کہتا ہے کہ امن کی حالت میں واجب ہے۔ انتہی
 شرح مقاصد اور نہایتہ العقول میں یہ دونوں مذہب ہشام بن عمرو غوطی اور
 ابو بکر اسم کی طرف سے مذکور ہیں جو معتزلی ہیں بعض کتب میں لکھا ہے کہ
 خوارج کہتے ہیں کہ معاویہ نے حضرت علی سے خلافت کیا تو اس میں معاویہ حق پر

۱۔ رسالہ صفحہ ۲ مولف سلیمان بن محمد الوابی ص ۱۰۰ وقالہ سئل عن الاسلام من یحییہ
 عن الکفر الواضح فی ظلالہ الامۃ من اول احوالہ تاوان بین احوالہ فاجاب
 اول من اصاب فی الاسلام معتزلہ و عنہم نقائص ثلاثۃ کن الامۃ الخ و اول من
 ۲۔ دیکھو ابین فی اصول الدین مولف تمام بخرا لہ بن رازی اور شرح طوابع الاثار مولف عبد اللہ
 بن محمد قرطبی اور مطابع الاقطار مولف محمد بن اسماعیل بن عیسیٰ

فقہ خراج قیاس کے متکثر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عقل کے لئے ایک نظیر کو دوسری
نظیر پر حمل کر سکنے کی سبیل حاصل نہیں نہ احکام شرعیہ میں اور نہ غیر احکام
شرعیہ میں از قبیل عقوبات و اصول دینیہ اور بعض فرائض و عبادت کوۃ کے
متکثر ہیں۔ اور نماز کو سوا اپنے امام کے دوسرے کے پیچھے روا نہیں رکھتے اور انکے
نزدیک نماز کا وقت سے تاخیر کر کے پڑھنا اور روزہ رمضان کا ماہ رمضان کا
چاند دیکھنے سے قبل رکھنا جائز ہے اور نکاح کرنا ولی کی موجودگی کے بغیر صحیح ہے
اور ایک درم کا دوسروں کو دست بدست بیع کرنا جائز قرار دیتے ہیں۔ اور موند
پہن کر نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں۔ اور انکے نزدیک موند پر بیع کرنا اور سنا
اور سلطان کی فرمان برداری انکے ہاں ضروری نہیں۔ انکے اعتقاد میں امام کا
قرشی اور موصوم ہونا لازم نہیں۔ عادل ہونا کافی ہے۔ اور عادل ہونے سے یہ
مراد ہے کہ متقی اور پرہیزگار اور بامروت ہو گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو۔ کہتے ہیں
کہ اگر امام ظلم جو کرے۔ تو اس کا معزول کرنا واجب ہے یا اسکو مار ڈالنا چاہئے
اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کشتی کی امامت کے لئے اپنے بعد
نص نہیں کی تھی۔ اور انکے نزدیک کسی شے کا وجوب عقل کے ذریعہ سے
ثابت نہیں ہوتا پس نہ ایمان باندہ کو عقل واجب کوئی ہے۔ اور نہ عقل سے
ایمان کی فہمی اور کفر کا قبح دریافت ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ سب باتیں شیعہ سے جاتی
جاتی ہیں۔ یہی مانے مشبہ کی ہے

خراج کے مصنفین سے عبداللہ بن زید اور محمد بن حرب اور یحییٰ بن کمال
اور سید بن اردن ہیں خراج کا زیادہ مجمع عراق اور شام میں تھا خراج نے
اجل کا انکار کیا ہے۔

مختار تاریخ طبری میں لکھا ہے کہ خراج کی دو قسمیں ہیں (۱) خراج کوۃ
(۲) خراج بصرہ۔ خراج بصرہ کی تعداد خراج کوۃ سے زیادہ ہے

۱۔ دیکھو شرح مسلم الثبوت ۱۲۱۱ دیکھو شرح عمدة المفہم ۱۲۱۱ دیکھو شرح مسلم الثبوت ۱۲

خوارج کو نہ میں ہزار کے قریب تھے خوارج کو نہ کا رئیس نافع بن ارفق تھا اسلئے انکو انارتہ کہا کرتے تھے علی النعم خوارج کا یہ مذہب ہے کہ امام عادل ہو نبی علیہ السلام اور حضرت صدیق اور حضرت عمر کے مذہب پر پھر خوارج بصرہ کو نہ نے فرار میں اختلاف کیا ہے خوارج بصرہ کہتے ہیں کہ امام قریش میں سے چاہئے۔ ان میں سے کسی خاندان کو قبیلہ کا ہو یا اور خوارج کو نہ کہتے ہیں کہ ہاشمی ہو خصوصاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اور اہل بیت میں سے اور وہ حضرت علی کی اولاد ہے نہ عباس اور حمزہ اور زبیر رضی اللہ عنہم کی اولاد انتہی ترجمہ کلامہ مجھے اس کلام میں نظر ہے اسلئے کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق کی امامت کو عموماً خوارج مانتے ہیں مگر انکی سیرت اور انکے زمانہ خلافت کو سب سے اچھا جانتے ہیں مگر جبکہ امامت کے ساتھ ہاشمی اور علوی کی قید لگائی جائیگی۔ تو ان خلفاء کی امامت باطل ٹھہریگی۔ کیونکہ یہ نہ ہاشمی ہیں نہ علوی یہ قید تو شیعہ مانتے ہیں۔

خوارج کے مختلف ممالک میں خروج کرنے پر ایک سرسری نظر

۳۱۔ میں جماعت مسلمین نے متفق ہو کے معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ انہیں دنوں فروہ بن نوفل اشجعی نے حضرت علی و حسن رضی اللہ عنہما سے علیحدگی اختیار کر لی تھی۔ اور پانچ سو کی جمیعت سے شہر زور میں آٹھیر اٹھا۔ جب معاویہ کی حکومت کی بیعت ہو گئی۔ تو فروہ نے انہیں خروج کیا معاویہ نے یہ خبر پاکے اہل کو نہ کو اس سے جنگ کر نیک حکم دیدیا اسکے بعد خوارج نے طے سے عبدالمدین ابو اھریشی کو امیر بنایا اہل کو نہ سے ایک گھمسان لڑائی ہوئی۔ بعد ازاں خوارج نے عوف بن وداع اسدی کے پاس اجتماع کیا اور ڈیڑھ سو کی جمیعت سے نجد کی طرف بڑھے۔ اس گروہ میں ابن ابوالھریشی کے باقی ماندہ ہمراہی بھی شریک تھے معاویہ کے حکم سے عبدالمدین عوف نے ان سے جنگ کی۔ اور اس کے گل ہمراہیوں کو باستثنائے پچاس کے مار ڈالا جو جان بچا کے کو نہ پہنچے اور متفرق ہو گئے۔

ومنتشر ہو گئے یہ واقعہ حمادی الاخری ۳۸۷ھ کا ہے معاویہ کو فنے سے شام کو چلے
 گئے تو فروہ بن نوفل انجعی نے پھر خروج کر دیا۔ شہر زور میں ابن ربیع کے ہاتھ سے
 مارا گیا۔ بعد اسکے کو فنے کے حاکم مغیرہ بن شعبہ نے شعیب بن ابجر کی طرف ایک
 شخص کو روانہ کیا جس نے اُسکو قتل کر ڈالا یہ شعیب ابن ہجم کے دوستوں سے
 تھا۔ یہی معاویہ کے پاس حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت
 کی خوش خبری لے کے آیا تھا معاویہ نے اس خیال سے کہ یہ مبادا مجھ پر بھی اپنا
 ہاتھ صاف نہ کرے شعیب کے قتل کا حکم دیدیا۔ یہ خبر پاکے کو فنے کے اطراف مہتاب
 میں چھب رہا۔ اور لوگوں کو معاویہ کے خلاف ابھارنے لگا۔ بدآزاں مغیرہ کو یہ
 خبر لگی کہ خوارج میں سے چند لوگ چلے کا قصد کر رہے ہیں۔ اور انکا سردار محن
 بن عبد اللہ مخاربی ہے۔ مغیرہ نے معن کو گرفتار کر کے مار ڈالا۔ بعد مغیرہ پر
 ابو مریم نے جو بنی حارث بن کعب کا آزاد غلام تھا خروج کیا اسکے ساتھ عورتیں
 بھی لڑائے کو نکلی تھیں۔ مغیرہ کے حکم سے چند آدمیوں نے انکو قتل کر ڈالا۔ پھر
 ابو یعلیٰ نے چند خدام کے ساتھ خروج کر دیا۔ ۳۸۷ھ میں معقل بن قیس ریاحی کے
 ہاتھ سے مارا گیا۔ ان واقعات کے بعد عامروالی بصرہ پر بصرہ میں سہم بن ناعم
 جہنی نے ستر آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ خروج کیا جس میں حطیم یعنی ثرید بن حاکم
 الباہلی بھی تھا۔ ابن عامر اور بعض صحابہ نے ان میں سے اکثر آدمیوں کو قتل
 کر ڈالا جو باقی رہ گئے انہوں نے امن حاصل کر لی جب ۳۸۷ھ میں زیاد و ارد
 بصرہ ہوا۔ تو حطیم ایک گروہ مجتمع کر کے بصرہ پر بڑھا۔ بصرہ کے قریب پہنچ کے
 اسکے ہمراہی خوف جان اس سے علیحدہ ہو گئے۔ زیاد نے حطیم کو گرفتار کر کے
 قتل کیا۔ پھر خوارج کا اجتماع کو فہ میں ہوا۔ یہ لوگ جنگ نہروان کے بقیہ لسیف
 تھے جو کسی قدر زخمی ہو کے مقتولین میں دب دبا کے رہ گئے تھے۔ دستور دین عقلم
 تیمی انکا امیر تھا۔ مقام ساباط میں معقل بن قیس کے ہاتھ سے شکست پائی۔
 دستور اور معقل دونوں لڑ کر مارے گئے۔ بقیہ خوارج کا معقل کے جانشین عمر بن

محز بن شہاب تمیمی نے کام تمام کر دیا۔ بائستنا پانچ چھ آدمیوں کے ایک شخص بھی جانبر نہوا۔ اب زیادہ خوارج کے ساتھ سختی کا برتاو کرنے لگا اور ان میں سے ایک گروہ کثیر کو مار ڈالا۔ بعد اسکے ۵۲ھ میں ابن خراش عجل نے تین سو آدمیوں کی جمعیت سے زیادہ پر خروج کیا اور مارا گیا پھر مقام بصرہ میں ۵۳ھ میں خوارج کے ستر آدمیوں نے عبدالقیس کے قبیلے سے خروج کیا اور طواف کے ہاتھ پر عبید اللہ بن زیاد کے قتل کرنے کی بیعت کی۔ ابن زیاد کو اسکی اطلاع اس نے فوج بھیجی سب کے سب لڑکے مارے گئے۔ اس واقعہ کے بعد ابن زیاد نے خوارج پر سختی شروع کی۔ ان میں سے ایک گروہ کو قتل کر ڈالا۔ اور خوارج کی جستجو گرفتاری و قتل میں بڑی کوشش کی۔ زمان حکومت عبدالملک بن مروان میں کوفے سے ان لوگوں نے خروج کیا۔ انکا سردار نافع بن اذرق تھا۔ اور انکی بغاوت کا سیلاب بصرہ تک پہنچ گیا پھر نجد بن عامر نے جو نافع بن اذرق کے ہمراہیوں سے تھا زور باندھا پھر خوارج نے نجد میں حجاج بن یوسف ثقفی کو زبردستہ و کوفہ یعنی عراق پر چڑھائی اور نجد تک اسکو اپنی لڑائیوں میں مصروف نہ رکھا۔ نجد میں صالح بن مسرح شیبی نے بنو امیہ اہل بن زید نساتہ سے خروج کیا۔ یہ مارا گیا تو خوارج نے شیب کو اپنا سردار بنایا۔ بعد شیب ڈوب گیا تو خوارج میں اتفاق پیدا ہو گیا۔ ایک گروہ کثیر مارا گیا عہد حکومت عمر بن عبدالعزیز میں سرحدی پر شوذب خارجی نے دو سو آدمیوں کی جمعیت سے سرزمین خوخی میں خروج کیا تھا۔ یہ قبیلہ بنی شیکر سے تھا۔ اور اسکا نام بسطام تھا اور آخر کار لشکر شام کے ہاتھ سے مع اپنے کل ہمراہیوں کے قتل ہوا اس واقعہ کے بعد خوارج نے ایک مدت تا مدید تک دم نہیں مارا۔ یہاں تک کہ عہد حکومت ہشام بن عبدالملک ۵۸ھ میں پہلول بن بشر بن شیبان الملقب بہ کثار نے خروج کیا اسکے ساتھ ستر آدمیوں سے زیادہ نہ تھے۔ زیادہ عرصہ نہ گزرنے پایا تھا کہ پہلول اور اسکے جانشین اور سب خوارج مار ڈالے گئے اس واقعہ کے دو برس

بعد بختری صاحب الشہبے خالد قسری پر خروج کیا۔ اور آخر کار اسکی گروہ میں سے ایک بھی جانبر نہ ہوا۔ اہل کوذ کے ہاتھ سے سب مارے گئے۔ بعد وزیر سختیانی نے چند نفر کی جمعیت سے خالد پر حیرہ میں خروج کیا۔ لکن خالد نے سب کو قتل کر ڈالا۔ اسکے بعد صحابی بن شیب بن یزید نے اطراف جبل میں خروج کیا۔ بالاخر صحابی اور اسکے کل آدمی مارے گئے۔ ان واقعات کے بعد خراج میں پھر ایک تازہ جوش آن دونوں پیدا ہوا۔ جبکہ عراق و شام میں فتنہ و فساد برپا ہو رہا تھا۔ اور مروان اس بغاوت کے فرو کرنے میں مصروف تھا۔ سرزمین کفر تو تباہیں سعید بن بہدل شیبانی نے اہل جزیرہ کے دو سو آدمیوں کی جمعیت سے علم بغاوت بلند کیا۔ یہ حردیوں کے خیالات کا پابند تھا۔ انہی دونوں بظلام یہیسی نے ربیعہ کے اسی قدر آدمیوں کے ساتھ خروج کر دیا۔ اور یہ سعید کے خیالات کا مخالف تھا۔ اس کو سعید نے تباہ کر دیا۔ اور خود سعید عراق میں جا کے مر گیا۔ ضحاک بن قیس اس کا نائب بن ہوا۔ یہ مروان کے مقابلے میں کام آیا۔ اسکے بعد غیری خراج کا سردار ہوا۔ اور مارا گیا۔ پھر شیبان بن عبدالغیر لشکری کو جسکی کنیت ابو الدلف تھی خراج نے اپنا سردار بنایا۔ اسکو ابوسلم کے ایک انسر نے مار ڈالا۔ پھر ابو حمزہ خارجی و طالب الحق نے خروج کیا۔ اور مروان بن محمد کے لشکر سے شکست پانے کے مارے گئے۔ ان عداوت کے بعد خراج کی ایسی ہوا بگڑی کہ تازان ظہور دولت عباسیہ کسی نے سر نہ اٹھایا۔ پھر شامہ میں ملید شیبانی خارجی نے جزیرہ میں علم بغاوت بلند کیا۔ منصور عباسی کے حکم سے خازم بن خزیمہ اس سے لڑا۔ اور نابیک کو مع اسکے ساتھیوں کے مل ڈالا۔ پھر شامہ میں حکومت منصور ہی میں حسان بہدانی نے اطراف موصل میں خروج کیا۔ اور آخر کار میدان جنگ میں اس پر ہو گیا۔ حسان نے خراج کے عقائد اپنے ماموں حفص بن اشیم سے سیکھے تھے۔ حفص بن اشیم فقہائے خراج سے تھا۔ منصور کو اسکے خروج کی خبر پہنچی تو اس نے تعجب سے کہا بہدان سے خارجی حاضر نہ عرض کیا۔ یہ حفص بن

اشیم کا بھانجا ہے منصور بولاتب ہی منصور کو تعجب اس وجہ سے ہوا تھا کہ
 ہمدانی عام طور سے شیطان علی میں داخل تھے۔ ششم میں مہدی عباسی کے
 عہد میں یوسف بن ابراہیم نے خراسان میں خروج کیا۔ ایک گروہ کثیر اُس کے
 پاس مجتمع ہو گیا۔ مہدی نے یزید بن مزید شیبانی برادر زادہ محسن بن زائدہ کو
 اسکی سرکوبی کے لئے روانہ کیا۔ ایک بہت بڑی خونریز جنگ کے بعد یزید نے
 یوسف کو مع اُسکے چند ہمراہیوں کے قید کر لیا۔ پھر ۱۶۹ھ میں خلیفہ مہدی ہی
 کے دور حکومت میں حمزہ بن مالک خزاعی نے جزیرہ میں علم بغاوت بلند کیا
 مگر اُسکے بعض ہمراہیوں نے سازش کر کے اسکی پرچوصلہ زندگانی کا خاتمہ کر دیا
 بعد اُسکے آخری زمانہ مہدی میں بنو تمیم کے ایک خارجی یسین نامی نے سرزمین
 موصل میں خروج کیا۔ جسکے خیالات صالح بن مسیح سے بہت زیادہ ملتے جلتے تھے
 خلیفہ مہدی کے سہ سالار کے مقابلہ میں مع اپنے چند ہمراہیوں کے مارا گیا
 اور باقی بھاگ کھڑے ہوئے۔ خلیفہ رشید کے دور حکومت ۱۷۱ھ میں بنو تغلب
 سے ولید بن ظریف خارجی نے جزیرہ میں سر اٹھایا۔ خلیفہ نے یزید بن مزید بن
 زائدہ شیبانی کی ماتحتی میں ایک عظیم الشان لشکر مقابلہ پر روانہ کیا۔ رمضان
 ۱۷۹ھ میں جنگ ہوئی۔ خوارج نے نہایت مردانگی سے مقابلہ کیا۔ آخر کار ولید
 مارا گیا۔ ان واقعات کے بعد خوارج کا دور دورہ عراق و شام سے جاتا رہا۔ اگر
 کسی نے کہیں پر متفرق طور سے شاذ و نادر سر اٹھایا۔ تو مقامی حکام نے فوراً ہر
 کچل دیا۔ باستثناء خوارج بربر کے جو افریقہ میں تھے۔ دعوت خارجہ ان میں اُس
 زمانہ سے شروع پذیر ہوئی تھی جب سے کہ ظفری ۱۲۳ھ میں افریقہ گیا تھا۔
 بعد اُسکے اباضیہ و صفیہ کی دعوت بربر میں سے ہوا۔ زہ اور لمایہ اور نفزہ اور
 مغیلہ میں اور زمانہ میں سے بنو مغراوہ و بنو یفران میں پھیل گئی۔ خوارج میں
 سے بنو رستم کی ایک دولت مغرب اوسط میں تھی۔ بعد انہی لوگوں میں سے
 عہد حکومت عبیدین میں ابو یزید بن نخل مغربی افریقہ چلا گیا تھا۔ اس سے اور

خلفائے عبیدین سے اکثر لڑائیاں ہوئیں پھر بعد اسکے یونانیوں یا خواجہ کرتے
 ہی گئے۔ یہاں تک کہ انکے قوائے حکومت مصحل ہو گئے۔ انکی جماعت منتشر و متفرق
 ہو گئی۔ اب انکے آثار ان بربر کے اعتقاد میں باقی ہیں جنکا زمانہ دور اول میں
 گذرا ہے۔ ابن خلدون کہتا ہے کہ اس وقت تک یعنی اٹھویں صدی ہجری تک
 صحرائے بلاد زنا تہ میں انکا قیصر ریح و داوید اور شعب زنا تہ سے مغراوہ میں
 باقی ہے۔ جو راسعہ کے نام سے موسوم اور عبداللہ بن مذہب راسی کی طرف
 منسوب کئے جاتے ہیں۔ یہ پہلا شخص ہے جسکی عہد خلافت علی بن اٹالہ بن بیت
 کی گئی تھی۔ اس زمانے تک بوجہ دوری عقائد اہل سنت و جماعت کے وہ لوگ
 اپنے انہی خیالات فاسد میں گرفتار ہیں۔ اور اسی طرح جہاں طرابلس و زنا تہ میں
 اس مذہب کا بوجہ مجاورت بربر کے ایک اثر باقی ہے۔ اور لوگ اس مذہب
 کے پابند ہیں۔ ان بلاد سے اس وقت تک پہاڑے پاس رسائل اور بڑی بڑی
 کتابیں انکی فقہ و عقائد و فروع کی آتی ہیں جنکا منشأ سنت و طریق سنت کے
 مضامین کا ہے مگر باوجود احوال فاسد ہونیکے انکا طریقہ تالیف و ترتیب نہایت
 انھیں ہوتا ہے۔ اطراف بحرین و عمان میں بلاد حضرموت و شرقی یمن اور اطراف
 موصل میں بھی انکے آثار ہر دولت کے دور میں پائے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ علی
 بن مہدی نے خولان سے یمن میں خروج کیا۔ اور اس مذہب کی علانیہ دعوت
 دی، اتفاق اس وقت جو لوگ ملک یمن میں تھے وہ انپر غالب آئے۔ اور ہونو صلیحی نے
 انکو با مال کر ڈالا جو دعوت عبیدین کے باقی تھے۔ اور یمن سے ان ممالک کو جو
 انکے قبضے میں تھے چھین لیا زبیدا و را در اطراف زبیدا پر بھی بنو سجاح و ابن
 زبیدا کے آزاد غلاموں سے قبضہ لے لیا۔ سببان کیا جاتا ہے کہ اس وقت تک
 بلاد حضرموت و ملک یمن، میں اس گروہ کے کچھ لوگ باقی ہیں۔ زنجبار و ملک فراتیقہ
 کا سلطان فرقہ اباضیہ میں سے ہے۔

خوارج کے فرقوں کی تفصیل یہ ہے

ایک سپہسپہ یہ لوگ بیہس بن جہیم بن جابر کی طرف منسوب ہیں جو قبیلہ بنی سعد بن قحطیبہ سے تھا۔ شرح مواقف میں اسی طرح ہے۔ اور غنیۃ الطالبین اور ملل و نحل شہرستانی میں ابو بیہس لکھا ہے اور صحیح یہی ہے۔ اس کے تعریفات سید شریف میں لکھا ہے۔ البہیۃ اصحاب ابی بیہس بن الہیثم بن ابیہبہ۔ اور نفائس الفنون میں بھی ابی بیہس ہے۔ اور شیخ ابو نصر کی کی تعریفات میں ابو بیہس الہیثم بن جابر مرقوم ہے۔ مگر ابن خلدون کی تاریخ میں بھی ابی بیہس مہیم بیان کیا ہے۔ اس نے زمانہ ولید بن ہشام میں شہرت حاصل کی تھی حجاج نے اس کے گرفتار کر لیکر کوشش کی مگر ہاتھ نہ لگا اور مدینے کو بھاگ گیا۔ وہاں عثمان بن عفان نے گرفتار کر لیا۔ ولید کو جب اس کی گرفتاری کی خبر پہنچی تو عثمان کو لکھا کہ اس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹوا کر قتل کرادو۔ عثمان نے حکم کی تعمیل کی۔ ابو بیہس نے ابراہیم اور میمون کی تکفیر کی ہے۔ اس لئے کہ بیعت امارت میں انکو اختلاف تھا۔ اسی طرح واقفہ کی بھی تکفیر کی ہے۔ اس کا اعتقاد ہے کہ ایمان عبارت ہے اقرار اور معرفت خدا اور اس چیز کے علم سے جسکی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کی ہے جو کوئی ایسی چیز کا ارتکاب کرے جسکی علت حرمت سے واقف نہ ہو وہ کافر ہے۔ اور بعض سپہسپہ کی یہ رائے ہے کہ وہ شخص کافر نہیں ہوتا جب تک امام مطلع ہو کر اس پر حد جاری نہ کرے۔ اور جس چیز پر حد جاری نہیں ہوتی۔ وہ معاف ہے۔ اور جس وقت امام سے کفر صادر ہوگا تو ساری رعیت بھی کافر ہو جائیگی۔ اور اطفال کا حال کفر دایمان میں ان کے ماں باپ کا سا ہے اگر وہ کافر ہیں۔ تو یہ بھی کافر ہونگے۔ اور جو ماں باپ ایماندار ہیں تو یہ بھی ایماندار ہونگے۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ شراب کا نشہ حلال ہے۔ اور نشے کی حالت میں آدمی کے قول پر مواخذہ نہیں۔ اور بعضوں کی رائے یہ

ہے کہ جب نشے کی حالت میں ارتکاب گناہ کبیرہ کا ہو تو وہ نشہ حرام ہو جاتا ہے اور اخلا عباد کو عباد کی طرف منسوب کرتے ہیں اس فرقے کو پیغمبر بھی کہتے ہیں۔ ابن خلدون کہتا ہے کہ فرقہ یہ یہ فرقہ اباضیہ سے ہے۔

دوسرے صرد اسپیہ یہ فرقہ ابو بلال مرد اس خنظلی کی طرف منسوب ہے اسکی اس کا نام ادیہ اور باب کا نام حدیر تھا اور تھیلہ بنی تمیم سے تھا اور نہایت عابد اور ادبمیر گار تھا جنگ نہروان میں حاضر تھا اسکی بیوی بنی یربوع کی عورت تھی اور اپنے زمانہ کی عابدہ عورتوں میں سے تھی ابن زیاد نے اس عورت کو گرفتار کر کے قتل کر ڈالا اور تمام خراج کے ساتھ مرد اس کو قید کر دیا مگر جیل میں اسکو عابدہ زاہد پاکر اجازت دیدی کہ شب کو اپنے مکان کو چلا جاتا کہ سے ایک دن ابن زیاد نے تجویز کی کہ کل ان تمام محبوبوں خراج کو قتل کر ڈال جائے ابو بلال کے ایک دوست نے جو ابن زیاد کا مقرب تھا اسکو امیر کے پاس راؤ سے اطلاع دیدی مگر یہ اپنے معمول کے موافق مکان سے مجلس کو چلا گیا اور غم نے ابو بلال سے کہا کہ امیر کا یہ ارادہ ہے کیا تم کو بھی اسکی خبر ہو چکی ہے ابن مرد اس نے کہا ہاں مجھکو یہ حال معلوم ہے۔ داروغہ نے کہا کہ پھر تم موت کے منہ میں کیوں چلے آئے۔ ابو بلال نے جواب دیا کہ آپ نے مجھے پراسان کیا تھا پھر میں کیسے ردپوش ہو کر آپکو کشاکش میں ڈالتا جب خراج کو ابن زیاد نے قتل کرنا شروع کیا تو جیل میں یہ سارا قصہ اس سے بیان کر کے سفارش کی اور رہائی دلا دی ابو بلال مرد اس خوف جان سے اسواڑ کی طرف چلا گیا اور ابن زیاد سے متوحش ہو کر ستر میں چالیس آدمیوں کے ساتھ اسواڑ میں خروج کیا جس طرف اس کا گزر ہوتا تھا مسلمانوں کا مال و اسباب چھین کے اپنے ہمراہیوں کو دیدیتا تھا جو کچھ باقی رہ جاتا وہ صاحب مال کو واپس کر دیتا ابن زیاد نے اس کی روک تھام کرنے کو اسلم بن زرعہ کلانی کو دو ہزار پیادوں کی جمیعت سے روانہ کیا لڑائی ہوئی اور اس نے اتنی دلیری سے اسلم کی فوج کا مقابلہ کیا کہ اسکو شکست فاش ہوئی

تب ابن زیاد نے عباد بن علقمہ مازنی کو روانہ کیا جس نے ایک مقام میں ان
 کل خارجیوں کو بجاالت نماز کسی کو رکوع میں کسی کو سجدے میں قتل کر ڈالا کسی
 نے اپنی حالت تک نہ تبدیل کی یہ واقعہ ۱۱۷ھ کا ہے عباد بن علقمہ مرد اسکا
 سر کاٹ کر بصرے کو لے گیا یہ تمام خوارج جو اسکے ساتھ شریک تھے مردانیہ ہیں
 خوارج میں اسکو ورع کی وجہ سے بہت عظمت تھی یہ شخص جنگ صفین میں
 سیدنا علی کے ہمراہ تھا۔ اور بوجہ تحکیم کے ان سے علیحدہ ہو گیا تھا۔ ہزرو ان کی
 لڑائی میں خوارج کے ساتھ شریک ہو کر جناب امیر سے جنگ کی تھی۔ اس کا
 مذہب یہ تھا کہ عورتوں کا جہاد میں شریک ہونا حرام ہے اور کہتا تھا جو ہم سے
 جنگ کرے گا ہم اس سے جنگ کریں گے۔ اور جو ہماری طرف داری کریگا ہم اسکے دوست
 ہیں۔ اور کہتا تھا جب تک لڑائی میں دشمن کی طرف سے ابترا نہ ہو اس سے
 نہ لڑنا چاہئے۔ ایک بار ابن عامر و الی بصرہ کو اس نے قبا پہنچے دیکھا تو برانا
 اور کہنے لگا یہ فساق کا لباس ہے ابو بکر نے اسکو جواب دیا کہ سلطان کے حق
 میں ایسے الفاظ نہ کہنا چاہئے۔ اسلئے کہ جو سلطان سے بعض رکھتا ہے۔ اس سے
 اس سے بعض رکھتا ہے۔

تیسرے ازارقہ یہ ابی راشد نافع بن زرق بن قیس بن نہار بن انسان
 بن اسد بن صبرہ بن ذہل بن دول بن حنیفہ کی طرف منسوب ہیں جب ابوبال
 مرد اس مارا گیا۔ اور ابن زیاد نے اسکے اصحاب کو بہت تنگ کیا تو نافع نے
 خوارج سے کہا کہ اللہ نے تم پر جہاد فرض کیا ہے حکام ظالم تم پر ظلم کرتے ہیں
 اسلئے مناسب ہے کہ تم کو چلو اگر عبداللہ بن زبیر تمہاری نذہب کے موافق نکلیں
 تو انکے ساتھ شریک ہو کر حکام ظالم پر جہاد کرو۔ اور اگر وہ تمہاری رائے سے
 مخاف ہوں تو انکو حرم میں سے نکال دینا چاہئے چنانچہ یہ انکے پاس گئے
 اور انکے شریک ہو کر فوج شام سے لڑے۔ فوج شام بوجہ انتقال زبیر کے
 سے شام کو لوٹ گئی۔ تو انہوں نے عبداللہ بن زبیر کے سامنے حضرت عثمان کے

بہت سے مطاعن بیان کئے کہا کہ جو لوگ انکے قتل میں شریک تھے ہم انکو اچھا جانتے ہیں اور جو لوگ انکے دوست ہیں ہم ان سے بیزار نہیں۔ آپ کی رائے انکے حق میں کیا ہے عبداللہ نے کہا کہ جو حضرت عثمان کو برا جانتا ہے میں اس سے بیزار ہوں اور انکے دوست کا دوست ہوں۔ انکی خوبی میں کوئی کلام نہیں۔ تو نافع بن ازیق اور عبداللہ بن صفار سعدی اور عبداللہ بن اباض اور حنظلہ بن اسد اور بنو باخرا اور بنو سلیمان بن ربیع سے عبداللہ و عبید اللہ و زبیر سرمدان خراج کہ سب بنی نضیم سے تھے انکو چھوڑ کر بصرے کو چلے آئے اور بکر بن وائل کے قبیلہ سے ابو طالت اور ابو فدیک عبداللہ بن ثور بن قیس بن ثعلبہ اور علیہ بن اسد یثربی پیامہ کو چلے گئے۔ جب ابن زیاد پر رعایا نے ہماروں طرف سے بغاوت کرکھی تھی تو نافع بن ازیق نے تین سو خراج کی جمعیت کے ساتھ بصرے میں خروج کیا اور جیل بنانے کو توڑ ڈالا۔ مگر اہل بصرہ آمادگی کے ساتھ ان خراج کے قبایع کو کھڑے ہو گئے۔ اس لئے نافع وہاں نہ ٹھیر سکا اور شوال ۱۲ھ میں اپنا زنا پہنچا۔ بخندہ بن عامر بھی اسکے ہمراہ تھا۔ بہت سے خراج نے اسکا ساتھ نہ دیا۔ ان میں سے عبداللہ بن صفار سعدی اور عبداللہ بن اباض میں نافع اور اسکے اصحاب ابولہاس کی رائے پر تھے۔ اور مولانا علی کو یونہی تالشی کے کانفر کیتے تھے اور حضرت عثمان اور طلحہ اور زبیر اور بی بی عائشہ اور عبداللہ بن عباس اور ان مسلمانوں سے جو ان کے ہمراہ تھے بیزار تھے۔ انکو برا کہتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ سنا ہے ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اور کہتے تھے کہ ہمارے مخالفین کے شہر دار الکفر ہیں اور جو ان میں سکونت اختیار کرے وہ بھی کافر ہے۔ اور اطفال ہمارے مخالفین کے دوزخ میں جائینگے اور مخالفین کی اولاد اور عورات کو قتل کرنا حلال جانتے تھے اور کہتے تھے کہ مشرکین کے اطفال اپنے ماں باپ کے ساتھ دوزخ میں جائینگے اور وہاں ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اور مسلمانوں کی مائتوں کو جائز سمجھنے کے لئے

کر ڈالنے کے نزدیک روا تھا۔ کیونکہ یہ انکو کفار میں شمار کرتے تھے۔ اور ترقیہ کو
قولِ فعل دونوں میں حرام بتاتے تھے۔ اور رجم زانی محسن کے منکر تھے۔ اسلئے
کہ قرآن میں مذکور نہیں کہتے تھے۔ جو کوئی محسنہ عورت پر زنا کی تہمت کرے
اسکو مد مارنا چاہئے۔ اور جو کوئی محسن مرد پر تہمت کرے اسپر جاری نہیں
ہوگی۔ اور چور کا ہاتھ قلیل و کثیر میں کاٹنا چاہئے۔ اور انکے زعم میں مرتکب
کبیرہ کافر ہے۔ اور وہ ہمیشہ کفار کی طرح دوزخ میں رہیگا۔ اور استدلال اس پر
اس سے کرتے تھے کہ شیطان نے جو گناہ کبیرہ کیا تو وہ کافر ہو گیا۔ کیونکہ اسکو
اللہ نے حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کر اس نے نافرمانی کی۔ اور سجدہ نہ کرنا کبیرہ گناہ
ہے۔ ورنہ ابلیس اللہ کی وحدانیت کا عارف تھا یہی حال مسلمان کا ہے
کہ وہ اللہ کی وحدانیت کا عارف ہوتا ہے۔ مگر کبیرہ کرنے سے کافر ہو جاتا ہے
اور کہتے تھے کہ بنی سے صد در گناہ جائز ہے۔ اور ہر گناہ انکے نزدیک کفر ہے
ہو سکتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کوئی بنی مبعوث کرے۔ اور اسکے علم میں یہ بات ہو
کہ نبوت کے بعد کافر ہو جائیگا۔ اور ابنِ لیم قتل حضرت علی سے خطا وار نہیں ہوا
بلکہ حق پر تھا کتاب الاداؤل میں ابو ہلال عسکری نے کہا ہے۔ کہ نافع بن اذرق
جسکی طرف انزارقہ منسوب ہیں اس آیت میں رب لا تذکر علی الارض من الکافرین
دیا راہانل ان تذکرہم یضلو اعیادک ولا یلدوا الا فاجراً کفاراً

۱۔ رجم کے معنی سنگ مار کرنا اور محسن وہ ہو کہ عاقل اور بالغ مسلمان ہو کہ عورت نکاح صحیح کے ساتھ
صحبت کرے ۲۔ منقول از تاریخ عربی ماہی و المسم موجودہ کتب خانہ ریاست رام پور کرم خورہ
اور ماہی میں ہونے کی وجہ سے اس تاریخ کا مفصل حال معلوم نہ ہوا اس کتاب میں نادار و معتبر کتب عربی کا
حوالہ اور توضیح الشہدائے بھی نقل کیا ہے ۳۔ کتاب الاداؤل کی اصل عبارت یہ ہے۔ فلا تذکر
نافع بن اذرق وهو الذی نسبت الیہ الذراقة قول اللہ تعالیٰ رب لا تذکر
علی الارض من الکافرین دیا راہ الے قولہ۔ ولم یلدوا الا فاجراً کفاراً علی ابن قتل الخطا
ولقی النساء عن الاجنبیۃ حلال فلما اظهرہ اللہ فادخلہا کفہ من اصحابہ ثم یوسفنا باذ

یعنی اے رب زمین پر کا فردن کا ایک گھر بنے والا نہ چھوڑنا۔ تحقیق اگر تو ان کو
 چھوڑ دینا تو وہ تیرے بندوں کو ہر کا دین گئے اور بدکار کفر کرنے والا جینگے یوں
 تاویل کرتا تھا کہ جو لوگ ہم سے مخالف ہیں انکے بچوں کو قتل کرنا اور ان کی
 عورتوں کو ہلاک کرنا حلال ہے جب اُس سے یہ قول ظاہر ہوا تو اسکے اصحاب
 میں سے ایک گروہ اُس سے پھر گیا پھر مسیقا باذ میں نافع مارا گیا انتہائی کلام
 ازارقہ کے نزدیک مومنین کے لئے رویائے صالحہ نہیں بلکہ انکی خوابیں بھی
 ایک قسم کی وحی ہیں جو حضرت سے صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد منقطع
 ہو گئی تھیں تاریخ کامل میں مذکور ہے کہ نافع نے ازارقہ سے کہا کہ جو ہمارے ہم
 جہاد میں شریک نہ ہوئے انکے ساتھ دوستی رکھنا حلال نہیں نہ لٹکے ساتھ نہ لٹکے
 حلال ہے نہ انکا ذبیحہ کھانا حلال ہے اور نہ انکی شہادت قبول کرنا چاہئے نہ
 ان سے علم دین سیکھنا چاہئے نہ انکو وراثت پہنچ سکتی ہے۔ ان کے اطفال کا قتل
 کرنا درست ہے۔ ان سے نفرت رکھنا چاہئے۔ اور تمام مسلمان کفار میں مشمل
 کفار عرب کے پس انکے واسطے دو باتیں ہونا چاہئیں یا قتل کئے جائیں یا
 اسلام قبول کریں۔ نافع کے کچھ اصحاب نے اُسکی اس رائے سے اتفاق کیا
 اور کچھ نے مخالفت کی۔ ان مخالفین میں سے ایک بخدہ بن عامر ہے یہ شخص
 یماکہ کو چلا گیا۔ نافع نے ابن اباض اور ابن صفار کو یہ سب اپنی رائے لکھ بھیجی
 ابن صفار نے نافع کا خط پڑھ کر رکھ دیا اور اپنے اصحاب سے اُسکا حال نہ بیان
 کیا اس خیال سے کہ مبادا انہیں تفرقہ اور اختلاف پڑ جائے مگر ابن اباض
 نے وہ خط لیکر پڑھا اور کہا اللہ نافع کو موت دے۔ یہ رائے اُسکی صحیح نہیں اگر قوم
 مشرک ہوتی رائے وقت یہ محال بات اسکے ساتھ کرنے کے قابل تھے مگر وہ مشرک
 سے برسی ہیں لیکن وہ کفار نعمت و احکام ہیں۔ کچھ صرف یہ چاہئے انکو قتل
 کریں جب تک وہ ہماری رائے نہ تسلیم کر لیں۔ اور سو اقل کے کوئی اور معاملہ

انکے ساتھ نہ برتنا چاہئے۔ ابن صفار بولایا اللہ تم دونوں سے میزا رہو۔ اسلئے
 کہ تو نے نہایت قصہ کیا۔ اور ابن ازیق نے غلو کیا۔ اور اسی طرح اور خوارج کہنے
 لگے۔ اور ان میں بڑا اختلاف پڑ گیا۔ ۱۷۰ شہ تک نافع کو بڑی شوکت حاصل
 ہو گئی اسلئے کہ اس وقت ملک میں سازش و فساد کے جال پھیلے ہوئے تھے
 اور عبید اللہ بن زیاد سے نافع کا ابھی تدارک نہ ہو سکا تھا کہ بصرہ سے شام کو
 بھاگ گیا۔ اور عبید اللہ بن زبیر کی طرف سے عبداللہ بن حرث بن نوفل بن
 حرث بن عبد المطلب بصرے کا حاکم مقرر ہوا تو اُس نے پانچ ہزار آدمی مسلم
 بن عبیس بن کوثر بن ربیعہ کی ماتحتی میں مقرر کر کے ازارقہ سے جنگ کے لئے
 روانہ کئے۔ ابھوانہ کے علاقے میں ماہ جمادی الاول ۱۷۰ شہ میں دونوں لشکر
 میں لڑائی ہوئی۔ اثنائے جنگ میں پہلے تو مسلم مارا گیا۔ بعد ازاں نافع بن
 ازیق اہل بصرہ نے حجاج بن باب حمیری کو اپنا امیر بنایا اور ازارقہ نے اپنا
 سردار عبداللہ بن ماخور کو مقرر کیا تھوڑی دیر کی جنگ کے بعد حجاج اور عبداللہ
 بھی راہی عالم آخرت ہوئے۔ تب اہل بصرہ نے ربیعہ بن اخدم کو اور ازارقہ
 نے عبید اللہ بن ماخور کو امارت کی کرسی پر بٹھا یا۔ لڑائی جاری رکھی یہاں تک
 شام ہو گئی اتفاق سے ازارقہ کی کماب پر کچھ لوگ آگئے جس سے انہوں نے
 تازہ دم ہو کے اہل بصرہ پر حملہ کر دیا۔ اہل بصرہ اس ناگہانی حملہ سے گھبرا کر بھاگ
 کھڑے ہوئے ربیعہ بن اخدم مارا گیا۔ اہل بصرہ نے بجائے اسکے حارثہ بن ہار
 کو امیر بنایا۔ حارثہ نہایت تیزی سے منہزمین کو لوٹا کہ پھر میدان جنگ میں
 لایا۔ اور کمال جستی سے لڑا کہ ازارقہ کو لپسا کر دیا۔ اور اس خیال سے کہ مبادا
 ازارقہ پھر یورش نہ کریں۔ ابھوانہ میں ڈیرے ڈال دئے۔ بعد اسکے عبداللہ
 بن زبیر نے حکومت بصرہ سے عبداللہ بن حرث کو معزول کر کے قباج یعنی
 حرث بن ربیعہ کو مامور کیا۔ ازارقہ نے فوراً بصرے پر حملہ کر دیا۔ اخف بن قیس
 نے رائے دی کہ ازارقہ کی جنگ پر مہلب بن ابی صفورہ کو متعین کرنا چاہئے

وہی کچھ انکے دانت کھٹے کر یگا۔ اہل بصرہ نے بھی اسکی بابت عبداللہ بن
 زبیر سے خط و کتابت کی۔ عبداللہ بن زبیر نے اسکو منظور فرمایا چنانچہ مہلب
 لشکر اسلام سے بارہ ہزار فوج منتخب کر کے ازرقہ کی طرف براہِ اہل بصرہ ہوا
 اس اثنا میں حارثہ بن بدیع ان لوگوں کے جو جنگ ازرقہ میں اسکے ہمراہ
 تھے آپہنچا۔ حارثہ بن بدیع نے انکو بھی مہلب کی طرف واپس کر دیا اور حارثہ
 کشتی پر سوار ہو کر بہ قصد بصرہ چلا۔ اتفاق سے کشتی نہر میں ڈوب گئی۔ مہلب
 مقدمہ بجھیش پہاڑ کا بیٹا مغیرہ تھا اس سے اور ازرقہ مقدمے سے لڑائی
 ہوئی مغیرہ نے ازرقہ کے مقدمے کو سوق اموانہ سے لپکا کر کے اور تک پہنچے
 بیٹا دیا۔ اس وقت مہلب سولاف میں ٹھہرا ہوا تھا۔ ازرقہ نے مغیرہ سے شکست
 کھا کر مہلب کے لشکر پر ایک پر زور حملہ کر دیا جس سے مہلب کے رکاب کی فوج
 تتر بتر ہو گئی لیکن شام ہو جانے کی وجہ سے لڑائی خود بہ خود رک گئی۔ اور
 اگلے دن تک بلا کسی تحریک کے لڑائی موقوف رہی۔ اس اثنا میں مہلب
 فرصت پا کے جیل کو قطع کر کے عقیل میں آ اور تیرا بوندہ وہاں سے کوچ کر کے
 ازرقہ کے قریب پہنچ کے مورچہ قائم کر دیا۔ اور اپنے لشکر کے ارد گرد خندق
 کھدوائی۔ پتروں و جاسوس مقرر کر دیئے۔ ایک روز شب کے وقت ازرقہ
 کے لشکر سے عبیدہ بن ہلال و زبیر بن ماحور لشکر مہلب پر شب خون مارنے کو
 آئے۔ ہتھیار پا کے واپس چلے گئے۔ مہلب نے بہ قصد جنگ خروج کیا۔ اردو تیم
 اسکے میمنہ میں تھے۔ قبیلہ بکر و عبدالقیس میسرہ میں اور اہل عالیہ قلاب میں
 ازرقہ کے میمنہ میں عبیدہ بن ہلال و زبیر بن ماحور تھا
 فرقہ میں نے نہایت استقلال سے لڑائی شروع کی۔ بعد ازاں لفظ بہ لفظ کی
 سختی بڑھتی گئی۔ آخر الامر مہلب کے لشکر کے قدم انتقامت میں ان جنگ سے
 ہٹ گئے کمال ابتری سے گھبرا کر بھاگ کھڑے ہوئے۔ منہ پر ہنسنے لگے ہاگ کر
 ربوہ میں دم لیا۔ مہلب نے ایک بلند مقام پر کھڑے ہو کر ایسے بھاگے ہوئے

لشکر کو آواز دیا جس سے تقریباً تین ہزار آدمی ٹھہر گئے جو اکثر قبیلہ ازاد کے تھے
 مہذب انکو تسلی اور جوش سردانگی کی داد دیتا ہوا۔ لشکر ازرقہ پر لوٹا پڑا اور
 شدت سے لڑائی کا آغاز کر دیا۔ ازرقہ جواب تک نہ دے سکے۔ عبید اللہ بن
 باخوہ اور بہت سے سردار مارے گئے۔ باقی جو رہے۔ انہوں نے اطراف اصفہان
 و کرمان میں جا کے دم لیا۔ اور زبیر بن باخوہ کو اپنا امیر بنانے کے اصطخر کی طرف
 چلے آئے۔ مصعب ابن زبیر نے جو اپنے بھائی عبید اللہ بن زبیر کی طرف سے
 والی عراق ہوئے کے دار بصرہ ہوئے تھے۔ مہذب کو بلاد موصل و جزیہ اور اسیہ
 کی حکومت پر بھیج کر حکومت فارس و جنگ ازرقہ پر عمر بن عبد اللہ بن عمر
 کو مامور کر دیا۔ عمر نے حکومت فارس کے ذریعے پر قدم رکھتے ہی اپنے بیٹے عبید
 اللہ کو ازرقہ کی جنگ پر بھیج دیا۔ ازرقہ نے اسکو مار ڈالا۔ بعد ازاں زبیر امیر
 ازرقہ اور عمر بن عبد اللہ والی فارس سے چھٹ گئی۔ عمر بن عبد اللہ نے ازرقہ
 کو ہزیمت دیکے اُنکے ستر آدمی کو مار ڈالا۔ قطری بن فحواہ و صالح بن خرق
 محاصرہ توڑ کے مع ازرقہ نیشاپور کی جانب چلے گئے۔ عمر بن عبد اللہ نے نیشاپور
 میں پہنچ کے لڑائی چھیڑ دی۔ ازرقہ نے نیشاپور سے ہزیمت اٹھا کے اصفہان
 کا قصد کیا۔ اصفہان میں اچھی طرح دم بھی لینے نہ پائے تھے کہ تب لرزہ نے
 مزاج پر سی کر لی۔ گھبراہٹ کے عمر بن عبد اللہ کے لشکر کی گزرگاہوں سے پچھتے
 ہوئے فارس کی طرف بڑھے۔ ساجو۔ اور رجان ہوتے ہوئے بقصد عراق
 وارد ابھوا۔ ہواڑ ہوئے۔ چونکہ عمر بن عبد اللہ بھی اُنکے پیچھے پیچھے نہایت تیزی سے
 قطع منازل کر رہا تھا۔ اور مصعب کا لشکر بل پر پڑا و ڈالے ہوئے پڑا تھا۔ اس
 وجہ سے زبیر نے مع ازرقہ کے ابھواڑ سے نکل کر سرزمین مصر کو طے کیا۔ اور
 مدائن پر متواتر شب خون مارنے لگا۔ اہل مدائن کے لڑکوں اور مردوں کو قتل
 کر ڈالتا۔ اور حاملہ عورتوں کے پیٹ پھاڑ پھاڑ کے بچے نکال کے مار ڈالتا تھا۔
 والی مدائن و قادمات سے عاجز ہوئے بھاگ کھڑا ہوا۔ انہیں ازرقہ کا ایک

گروہ قتل و غارت کرتا ہوا کرج تک پہنچ گیا۔ ابو بکر بن مخنفہ مقابلے پر آیا لڑائی
 ہوئی میدان جنگ ازارقہ کے ہاتھ رہا۔ ابو بکر بن مخنفہ عین معرکہ میں کام آیا تب
 والی کو فہ حرت بن ربیعہ قباج نے ازارقہ کی سرکوبی کی غرض سے کوچ کیا۔ ازارقہ
 خبر پاکے بھاگ کر سبے پہنچے یزید بن حرت بن دوم شیبانی والی اسے میدان
 جنگ میں ہزیمت پالے مارا گیا۔ بعد اسکے ازارقہ نے اصفہان کا رخ کیا اصفہان
 کا امیر عتاب بن ورقاء تھا۔ چند مہینے اصفہان کا محاصرہ کئے ہوئے شہر بنیہ
 کے دروازہ پر روزانہ جنگ کرتے رہے۔ عتاب بن ورقاء طول محاصرہ سے
 گھبرا کر شہر بنیہ کا دروازہ کھول کے باہر نکل آیا۔ اور کھلے میدان لڑا لڑائی
 کو ہزیمت دی۔ زبیر امیر ازارقہ مارا گیا۔ عتاب نے ازارقہ کو چاروں طرف سے
 گھیر لیا۔ ازارقہ نے قطری بن خباز مازنی کے ہاتھ پر بیعت کر لی جسکی کینیت ابو قحافہ
 تھی۔ اور اس کے ہمراہ کرمان کی طرف چلے گئے۔ اور پھر وہاں سے مجتمع ہو کر
 اصفہان کی جانب لوٹے اصفہان میں تو داخل نہ ہو سکے۔ ابواز بن ہاشم اور
 وہیں قیام کر دیا۔ اسی اثنا میں مہلب بن مہلب کو مرسل و جزیرہ وغیرہ حکومت
 سے واپس بلا کے جنگ ازارقہ پر مامور کیا۔ مہلب نے ایک اتاعہ لشکر متبع
 کر کے خراج کا قصد کیا۔ مقام سولان میں مقابلے کی نوبت آئی۔ آٹھ ماہ تک
 مسلسل لڑائی ہوئی۔ مہلب کے لئے جانتے کے بعد عبدالملک کے حکم سے
 حجاج امیر سرافین ہو سکے آیا تو مہلب نے اسکے حکم سے ازارقہ سے لڑائی
 چھیڑ دی۔ اور انکو ایک خفیف جنگ کے بعد گازرون کی طرف پسا کر دیا۔ اور
 مہلب نے بقصد جنگ ازارقہ نیشابور میں قیام کیا۔ اور تقریباً ایک سال وہیں
 ٹھہرا۔ لڑائی نہ ہو سکی۔ ازارقہ کے قبضے میں تھا۔ اور فارس و مہلب کے قبضے
 میں جبکہ ازارقہ کی رسد فارس سے بند ہو گئی۔ تو مجبور ہو کر میدان جنگ
 سے کرمان کی طرف لوٹے۔ اور تمام جیرفت میں پہنچ کے مورچہ قائم کیا۔ اور
 راکو پسا کر دیا۔ مہلب کا کل فارس پر قبضہ ہو گیا۔ اور وہ پر ابوالقحافہ مہلب

ایک ازارقہ سے جنگ کرتا رہا لیکن کبھی کسی قسم کی کامیابی اسکو حاصل نہ ہوئی
 بعد اسکے اتفاق وقت سے خود ان لوگوں میں اختلاف پیدا ہو گیا بعض نے
 اس اختلاف کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ مقطر نامی ایک شخص قطری کی جانب
 سے کرمان کے کسی شہر کا عامل تھا۔ اس نے ازارقہ میں سے ایک شخص کو قتل
 کر ڈالا۔ ازارقہ نے قطری سے مقطر کے قصاص لینے کو کہا۔ قطری نے جواب دیا
 کہ مقطر سے غلطی ہو گئی۔ اس غلطی کی تادیل کر دینا چاہئے۔ اور یہ سالیقین میں
 سے بھی ہے۔ میں اسکو قتل نہ کروں گا۔ ازارقہ میں اس جواب سے اختلاف پیدا
 ہو گیا۔ اور بعض نے یہ سبب بیان کیا ہے کہ ازارقہ کے لشکر میں ایک شخص تھا
 جو نہر اود تیر سنا تھا جس سے مہلب کے لشکر کو سجدہ نقصان پہنچا تھا۔ مہلب
 نے ایک خط لکھا کہ ایک شخص کے حوالے کیا۔ اور یہ سمجھا دیا کہ اس خط کو ازارقہ
 کے لشکر میں اس طرح پر چھوڑاؤ کہ کوئی شخص تم کو نہ دیکھنے پائے۔ اتفاق سے
 یہ خط سردار لشکر ازارقہ کے ہاتھ پڑ گیا کھولا تو لکھا ہوا تھا۔ تمہارے نہر اود
 تیر بھیجے ہوئے ہے۔ پاس پہنچے۔ اسکے صلے میں ہم تم کو ایک ہزار درم بھیجے
 ہیں۔ سردار لشکر نے تیر ساز کو بلایا اور دریافت کیا۔ تیر ساز نے انکار ہی کیا
 سردار لشکر نے اسکے قتل کا حکم دیا۔ عبد ربہ الکبیر نے اس تیر ساز کے قتل سے
 ناراضگی ظاہر کی۔ اور یہی امر ازارقہ میں اختلاف کا باعث ہوا۔ اور بعض کہتے
 ہیں کہ مہلب نے ایک نصرانی کو قطری کے پاس بھیجا تھا۔ اور یہ ہدایت
 کر دی کہ قطری کے روبرو جلتے ہی سجدہ کرنا چوں ہی اس نصرانی نے
 قطری کو سجدہ کیا۔ ازارقہ نے اسکو قتل کر ڈالا۔ اور اس الزام کی پاداش
 میں قطری کو مغز دل کر کے عبد ربہ الکبیر کو امارت کی کر سی پر بٹھوایا۔ ازارقہ کے
 گردہ کا چھوٹھا یا پانچواں حصہ قطری کے ہمراہ ہو گیا۔ مہینوں قطری اور عبد ربہ
 کے ہوا خواہوں میں لڑائی ہوتی رہی۔ بعد ازاں قطری تو طبرستان چلا گیا
 اور عبد ربہ الکبیر کرمان میں ٹھہرا۔ مہلب نے قطری کے چلے جانے کے بعد

اٹھائی چھیڑ دی اور جبریت میں اس پر محاصرہ ڈال دیا۔ بالآخر عبدالرب الکبیر طویل
محاصرہ سے گھبرا کے مع اپنے مال و حریم و اسباب کے نکل کھڑا ہوا۔ مہلب نے
نہایت سختی سے حملہ کیا۔ نامی نامی جنگ اور ازارۃ کے مارے گئے۔ لڑنے لڑتے
اکات حرب ٹوٹ گئے۔ ازارۃ کمال بے سرو سامانی سے بھاگے۔ مہلب مظاہر
منصور جبریت میں داخل ہوا اور چند ساعت آرام کر کے تباہ کی غرض سے
سوار ہو گیا۔ جبریت سے چار فرسنگ کے فاصلے پر عبدالرب الکبیر کو جا گھیرا صبح سے
دو پہر تک کمال شدت سے لڑائی ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ لڑنے والے لڑتے
اڑتے تھک گئے۔ مہلب نے اٹھائی موقوف کر دی۔ محاصرہ ڈالے رہا۔ بعد ازاں انا
نے صوفی مارے گا باہر مہر و بیان کر کے دوبارہ لڑائی شروع کر دی۔ اور اس
مردانگی سے لڑے کہ مہلب اور آئیکہ ہمراہیوں کے چپکے چھوٹ گئے۔ مگر آخر کار
مہلب کو فقیابی ہوئی۔ ازارۃ میدان جنگ چھوڑ کے بھاگ کھڑے ہوئے
تقریباً چار ہزار ازارۃ مارے گئے۔ ازاں جب خود عبدالرب الکبیر بھی تھکا اس پر کہ
خونریز ازارۃ کے گرہ کا کوئی تنفس جان بر نہیں ہوا۔ مگر بعد دوسے چند
جنگا شمار اٹکیوں پر ہو سکتا تھا۔

جن دنوں ازارۃ میں نزاع پیدا ہو گیا تھا۔ حجاج سے سفیان بن ابی
کلبی کو ایک عظیم الشان لشکر کے ساتھ قطری کی سرکونی کو طبرستان کی جانب
روانہ کر دیا۔ اتفاق سے اسحاق بن محمد بن اشعث بھی لشکر کو لے ہوئے
اسی دن طبرستان کے قریب پہنچا۔ دونوں نے شفق پہ کر قطری سے طبرستان
کے ایک گھاٹے میں مقابلہ کیا۔ اثنائے جنگ میں قطری کے ہمراہی قطری سے
علحدہ ہو گئے۔ اور قطری خود گھوڑے سے گر کر ایک غار میں جا پڑا۔ اس سے
میں ایک عجمی اس طرف سے ہو کے گذرا۔ قطری نے پانی کی خواہش ظاہر کی
عجمی نے خدمت کا سما وضہ طلب کیا۔ قطری نے اپنے آلات حرب ویدینے کا وعدہ
کیا۔ عجمی اس سے رخصت ہو کے ایک غار کے اوپر چڑھ گیا۔ اور اوپر سے ایک

بختاری پتھر گرد یا قطری کا سر زخمی ہو گیا بجھی فرط خوشی سے چلا اور چٹا چند
 لوگ اہل کو نہ کے دوڑ پڑے اور قطری کو مار کر سر کاٹ لیا۔ قطری کے مارے
 جانے کے بعد سفیان پلا حلال و قتال از ارقہ کا محاصرہ کر لیا۔ رسد اور غلے کی
 آمد بند کر دی۔ شدت گرنگی اس درجہ پڑی کہ گھوڑوں کو ذبح کر کے کھا گئے۔
 جب گھوڑوں اور چرواہوں نے بھی کھانا پتہ نہ کی۔ تو مارنے اور مرنے کی نہیں
 کھا کے محاصرہ توڑنے کے لئے قہر ہونے لگے۔ سفیان نے سپہوں کو پامال کر ڈالا۔
 بعض علما نے تاریخ کا یہ بیان ہے کہ قطری اور عبدالرب الکبیر کے مارے جانے
 سے جوازرقہ کے پچھلے رئیس تھے۔ ازارقہ کی حکومت منقرض ہو گئی۔ پہلا میں
 انکا نافع بن ارقہ تھا۔ تقریباً بیس برس تک انکا زور رہا۔

چوتھے بخت یہ لوگ بخندہ بن عامر بن عبداللہ بن سامر بن مہج کے متبع ہیں۔ خطہ مقریزی وغیرہ میں بخندہ کے باپ کا نام عامر ہی لکھا ہے اور امام رازی نے نہایت العقول میں کہا ہے کہ بخت بخت بخندہ بن عمر کے متبع ہیں اور شرح مقاصد میں بخندہ بن عویمر کے اصحاب بتایا ہے۔ ابن خلدون نے بخندہ کے پردادا کا نام سیار بیان کیا ہے۔ اور تاریخ یافعی میں لکھا ہے کہ بخندہ بنون ادجم اور وال مہلک کے ساتھ ہے یہ شخص بنی حنیفہ سے تھا کہ ملک بکامر میں ایک قوم ہے قبیلہ تمیم سے نافع بن ازرق کے ہمراہ رہتا تھا جب اس مذہب میں بعض باتیں اپنی طرف سے پیدا کیں تو یہ اُس سے علاحدہ ہو گیا اور بکامہ کو چلا گیا۔ اور وہاں ابو طالوت سے بیعت کر لی۔ اور بنو حنیفہ کے تہر حصارم کو جس میں چار ہزار کے قریب رقیق غلام تھے لوٹ لیا۔ اور ان سپہوں کو اپنے ہمراہیوں میں تقسیم کر دیا یہ واقعہ شہر کا ہے۔ بعد اسکے ایک قافلے سے تعرض کیا جو بحرین یا بصرہ سے مال وغیرہ لئے ہوئے عبداللہ بن عمر کے پاس جاتا تھا۔ بخندہ نے اُسکو لوٹ لیا۔ اور ابو طالوت کے پاس لے گیا اور کہا کہ مال تو تقسیم کر لو۔ اور ان آدمیوں سے زمین میں محنت و مزدوری کھیتی باڑی

لڑاؤ کی یہ بات بہتر ہے خوارج نے اس کے قول کے موافق تحصیل کی۔ اور کہا ابو
 طلحہ سے نجد پہنچے لے بہتر ہے۔ اور ابو طلحہ کو چھوڑ کر نجد سے بیعت
 کر لی۔ ابو طلحہ بھی اس بیعت میں شریک ہو گیا۔ یہ واقعہ ۳۷ھ کا ہے۔ اور
 نجد کی عمر اس وقت میں تیس سال کی تھی۔ اس کو لوگ امیر المؤمنین کہتے تھے اس کے
 اصحاب کو نجد یہ اس لئے نہیں کہتے کہ درمیان ان کے اور نجد کے رہنے والوں کے
 فرق ہے بیعت لینے کے بعد نجد نے بنو کعب بن ربیعہ پر چڑھائی کی اور نہایت
 سختی کے ساتھ ان کو پسپا کیا۔ بعد وہاں سے لوٹ کر یامہ کی طرف آیا۔ اور تین
 ہزار آدمیوں کی بھیڑ بھاڑ کے ساتھ ۳۷ھ میں بحرین کی طرف کوچ کیا۔ اور
 عبد القیس کے قبیلے کو تباہ کر دیا۔ ان کے جس قدر عورت مرد ہاتھ لگے۔ ان کو لونڈی
 غلام بنایا۔ نجد آپ عطیہ میں ٹھہرا اور اپنے بیٹے مطح کے قوم عبد القیس کے
 مفروہوں سے لڑائی کے لئے تویر کی طرف روانہ کیا۔ مطح اور بہت سے آدمی
 یہاں مارے گئے۔ نجد کے قدم بحرین میں جم گئے۔ مصعب بن زبیر حاکم بصرہ نے
 ۳۹ھ میں عبد اللہ بن عسیر لٹری اعور کی ماتحتی میں چار ہزار آدمیوں کا لشکر
 نجد کی سرکونی کو روانہ کیا۔ نجد نے اس فوج کو شکست دی۔ پھر نجد نے
 عطیہ بن اسود کے ہمراہ ایک جماعت عمان کو پہنچی۔ عطیہ نے اس طرف کے شہر
 فتح کر لئے اور اپنی طرف سے اس مقام کا ابو القاسم کو افسر کر کے عطیہ چلا گیا
 اہل عمان نے ابو القاسم کو مار ڈالا اور عمان سے خوارج کو نکال دیا۔ اس کے بعد
 و نجد میں مخالفت پیدا ہو گئی۔ عطیہ نجد سے علیحدہ ہو کر عمان چلا آیا۔ اہل
 عمان نے شہر میں داخل نہ ہونے دیا۔ اور عطیہ اسے تسخیر نہ کر سکا۔ پھر وہو کے
 براہ وریا کرمان کی طرف چلا گیا۔ اور یہاں اپنا مقام کر دیا۔ اور ایک سال
 وہیں کی جاری کی۔ اور ان درہم کا نام عطویہ رکھا۔ اور کرمان میں عطیہ اتنا
 جا کہ جب مہذب نے اس پر لشکر بھیجا۔ تو یہاں سے سیستان کو بھاگ گیا۔ اور پھر
 یہاں سے سندھ کی طرف چلا گیا۔ اور پھر مقام قندابل میں سواران مہذب کے

ہاتھ سے مارا گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ خوارج کے ہاتھ سے قتل ہوا جیسا کہ علامہ ابن اثیر نے تاریخ کامل میں تصریح کی ہے اور الخطوط والآثار میں مذکور ہے۔ کہ نجدہ نے عقیلہ بن اسود کو سیستان کی طرف بھیجا تھا اُس نے اپنا مذہب عربوں میں ظاہر کیا۔ پس اُس کے متبع عطفویہ مشہور ہو گئے۔

نجدہ نے ابن عمر کی شکست کے بعد بادینہ بن عتیبہ سے صلہ وصول کر لی تھی اور کانٹھ میں بہت سے بنی تمیم اسکے آدمیوں کے ہاتھ سے مارے گئے اور پھر اہل صنہ سے بیعت لی۔ پھر نجدہ نے اہل حضرموت پر ابونہدیک کو فوج دیکر بھیجا اُس نے اُن سے صلہ وصول کیا۔ اور نجدہ ۶۸ یا ۶۹ میں آٹھ سو یا دواہزار چھ سو آدمیوں کی جمیعت کے ساتھ مکہ کو گیا۔ اور عبداللہ بن زبیر سے ایک معاہدہ قرار پر کر چکا۔ پھر نجدہ مدینہ کی طرف آیا۔ اہل مدینہ اس سے آمادہ جنگ ہوئے۔ مجبور ہوئے طائف کی طرف چلا گیا۔ اثنائے راہ میں عبداللہ بن عمر بن عثمان کی ایک لڑائی سے ملاقات ہو گئی خوارج نے اس غریب لڑائی کو دیکھ کر نجدہ کے پاس پہنچا دیا۔ اور پھر بنظر استحسان نجدہ سے اس لڑائی کے فروخت ہونے کا سوال کیا۔ نجدہ نے کہا میں نے اسکو آزاد کر دیا۔ اس پر خوارج نے جواب دیا کہ اس نے نکاح کر لیا کہ لو نجدہ بولایا اپنے نفس کی فحشا ہے۔ اور میں تو اس سے نکاح کرنا پسند نہیں کرتا۔ نجدہ نے ابن عمر بن خطاب کو ایک خط لکھا اُس میں کئی چیزوں کے مسئلے دریافت کئے۔ ابن عمر نے جواب دیا کہ ابن عباس سے دریافت کرنا چاہئے جتنا نجدہ اُس نے ان سے دریافت کیا۔ جب نجدہ طائف کے پاس آیا۔ تو نہاص بن عروہ بن مسعود ثقفی اسکے پاس آئے۔ اور اپنی قوم کی طرف سے اس سے بیعت کی۔ اور اس طرح اہل طائف اسکے شر سے محفوظ رہے یہاں سے نجدہ بحرین کو چلا آیا۔ اور یہ حکم دیا کہ کوئی تاجر یہاں سے اور یہاں سے غلہ خریدا کر یہاں نہ لے جائے۔ ابن عباس نے نجدہ کو ایک خط لکھا کہ جب تمام بنی اسلمہ اسلام لایا۔ تو اُس نے غلہ کی روانگی اپنے ہاں سے اہل مکہ کی

طرف بند کردی۔ حالانکہ اہل مکہ اس وقت میں مشرک تھے حضرت مسرور علیؑ نے اُسکو لکھا کہ اہل مکہ اہل البدر ہیں۔ ان سے غلے کی رسد نہ بند کرنا چاہئے اس نے ارشاد کی تعمیل کی باوجودیکہ ہم مسلمان ہیں۔ تو نے ہم سے غلہ روک دیا نجد سے یہ تحریر دیکھ کر اپنے اُس اتباعی حکم کو منسوخ کر دیا۔ بعد اسکے نجد کے اصحاب اسکی طرف سے بدظن ہو گئے۔ اور اسکی مخالفت پر آمادہ ہوئے۔ تو اسکے نائبوں کو جا بجا رعایا نے اپنے ہاں سے نکالنا شروع کیا۔ اور وجہ اختلاف کی یہ ہوئی کہ ابوسنان حی بن وائل نے نجد سے کہا کہ جو شخص تم سے بیعت تقیہ کی راہ سے کرے اُسے قتل کر ڈالنا چاہئے۔ نجد نے ابو سنان کو بہت سخت و سخت کہا تا کہ کہنا کسی کو اللہ نے علم غیب نہیں دیا ہے۔ ماسئلے ہم کو چاہئے کہ ظاہر پر حکم کریں۔ اور عطیہ بن اسود بھی نجد کی مخالفت پر آمادہ ہو گیا تھا کہ نجد نے ایک چھوٹا سا لشکر بحری مقامات کو بھیجا اور ایک لشکر بری مقامات کو روانہ کیا۔ اور لشکر بحری کو لشکر بری سے زیادہ دیا۔ تو اس بات پر عطیہ نے نجد سے نزاع کیا۔ اور ناراض ہوا۔ نجد نے عطیہ کو ڈانٹا۔ اور لوگوں کو اشارہ کر دیا کہ اُسے قتل کر ڈالیں عطیہ نے اپنے غصے کو ضبط کر کے نجد کے سرداروں میں سے ایک شخص پر شراب نوشی کی حد جاری کرنے کی درخواست کی۔ کہ وہ شراب پیا کرتا تھا۔ نجد اکی نسبت پیش لگا کہ اگرچہ وہ شراب پیتا ہے۔ مگر دشمنی کے حق میں نا اُسے کچھ دریا نہیں۔ اور نہ تحقیق مسرور عالم نے مشرکوں سے بد چاہی تھی۔ نجد کے اصحاب اس بات سے ناخوش ہوئے۔ اور انکی ناخوشی کا ایک اور سبب بھی پیدا ہو گیا۔ اور وہ یہ ہے کہ عبدالملک نے نجد کو تحریر کیا کہ جو کچھ تم نے آج تک مخالفوں کی خونریزی کی ہے۔ اور مال چھینے ہیں۔ وہ تم کو معاف کئے جاتے ہیں۔ اور تم کو یا مد کا مالک کیا جاتا ہے۔ بشرطیکہ تم ہماری اطاعت کر لو۔ خواجہ کو اس خط کا کسی فریاد سے بہت رگ گیا۔ عطیہ نے کہا کہ یہ تحریر عبدالملک کی

ضروریات پر دلالت کرتی ہے کہ اُس نے نجد کے دین میں کوئی مخرامی
 اور کمزوری پائی ہوگی یا ورنہ اُسے چھوڑ کر عمان کو چلا گیا۔ اسی طرح بہت
 سی باتیں جمع ہو گئیں کہ نجد میں ابو ذریعہ بن عبد الدین ثور کو اپنا رئیس
 مقرر کر لیا جو بنی قیس بن ثعلبہ کے قبیلے سے تھا۔ اور اب نجدات فدیکہ کے ملک
 تھے۔ نجدہ علاقہ ہجر کے ایک گاؤں میں چھپ گیا۔ ابو ذریعہ نے اسکی تلاش
 کے لئے آدمی متعین کئے۔ فدیکہ نے اس سے کہہ دیا تھا کہ اگر تم نجدہ کو تلاش
 کر کے قتل نہ کر دے گے تو ہم سب تم کو چھوڑ دیں گے۔ فدیکہ نے سلسلہ میں نجدہ کو
 تلاش کر کے قتل کر ڈالا۔ نجدہ نہایت بہادر اور سخی تھا۔ نجدہ کے ماسے
 مارے جانے سے کچھ فدیکہ قاتلوں سے ناراض بھی ہوئے۔ اور ابو ذریعہ کو
 چھوڑ دیا۔ بلکہ مسلم ابن جبیر نے ابو ذریعہ پر چھری سے حملہ کیا اور بارہ زخم پہنچا
 مسلم کو فدیکہ نے قتل کر ڈالا۔ اور ابو ذریعہ کو اُس کے مکان میں اٹھا کر لے گئے۔
 اور علاج کے بعد اُسے آرام ہو گیا۔ ابو ذریعہ نے بحرین پر قبضہ کر لیا۔ اور خالد بن
 عبداللہ کو جو عبد الملک کی طرف سے بصرے کا حاکم تھا۔ اور بنی قیس کے حکم عبد الملک
 کے خراج کی لڑائی پر مامور تھا ہزیمت دیدی عبد الملک نے عمر بن عبید اللہ بن
 معمر کے نام ایک فرمان باہن مضمون بھیجا کہ اہل کوذہ و بصرہ کو جنگ ابو ذریعہ
 پر آمادہ کر کے ایک لشکر مرتب کر لو۔ چنانچہ عمر بن عبید اللہ کی شہرت سے وہ
 ہزار آدمی مجتمع ہو گئے۔ عمر بن عبید اللہ نے انکو آلات حرب سے مسلح کر کے
 نجد میں ابو ذریعہ کی طرف کوچ کر دیا۔ اہل کوذہ و بصرہ میں کھڑے۔ اور اہل
 بصرہ و یسرہ میں رفتہ رفتہ یہ لشکر بحرین پہنچا۔ اور صف آرائی کر کے ابو ذریعہ
 اور اُسکے ہمراہیوں پر حملہ کر دیا۔ پہلے ہی حملے میں ابو ذریعہ کا میسرہ چھینا
 اور یہ لوگ جوش کامیابی میں بڑھتے چلے گئے۔ مگر مغیرہ بن جہلاب اور مجاعہ
 اور عبد الرحمن اور لشکر سواران اہل کوذہ و بصرہ میں آئے۔ اس اثنا میں اہل
 یسرہ واپس ہوئے۔ اور اہل بصرہ نے خیمہ ٹھونک خراج پر حملہ کر دیا۔ خراج کے

قدم استقامت میدان جنگ سے اوکھڑ گئے۔ اہل مینہ ان کے لشکر گاہ میں گھس چکے تھے جو کچھ پایا لوٹ لیا۔ ابو ذریک کو قتل کر ڈالا اور اُس کے ہمراہیوں کو ایک خندق میں گھیر لیا۔ یہاں تک کہ مجبور ہو کے نکلے۔ پس اُن لوگوں نے ان میں سے چھ ہزار آدمیوں کو قتل کیا اور اٹھ سو کو گرفتار

میر سید شریف نے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ نجدات میں ایک فرقہ کا نام عاذریہ ہے۔ اور انکو عاذریہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ نجدہ نے ایک بار اپنے بیٹے کو قوم قطیف کی مہم پر بھیجا۔ اس نے وہاں کے لوگوں کو قتل کیا۔ اور انکی عورتوں کو پکڑ لیا اور قبل تقسیم کے ان سے نکاح کر لیا۔ اور تقسیم سے قبل مال غنیمت میں سے خرچ کر ڈالا۔ جب نجدہ کے پاس آئے۔ اور اُسے ان معاملات کی خبر ہوئی۔ تو اس نے کہا تم کو یہ مناسب نہ تھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم کو یہ معلوم نہ تھا۔ کہ ایسا کرنا ہم کو مناسب نہیں۔ نجدہ نے بوجہ جہل کے ان کے عذر کو مان لیا۔ نجدہ کے اصحاب میں بعد اسکے اختلاف پڑ گیا۔ جن لوگوں نے اسکے اس حکم کو تسلیم کیا۔ انکا یہ مذہب ٹھہر گیا۔ کہ دین دو باتوں کا نام ہے ایک اللہ اور رسول کی معرفت اور حرام جاننا اُن مسلمانوں کے قتل کرنے کو جو اپنے موافق ہیں۔ دوسرے اقرار کرنا ساتھ اُس چیز کے جو اللہ کے پاس سے آئی ہو بالاجمال کہ ان باتوں کی عدم واقفیت سے معذور نہیں۔ اسکے سوا جو تحریم تکمیل اور تمام شرائع و فروع ہیں۔ ان میں بسبب جہل کے لوگ معذور رکھے جاتے ہیں۔ اسکے انکو عاذریہ بھی کہتے ہیں۔ باقی تمام باتوں میں سارے نجدات سے متفق ہیں اور نجدات کا عقیدہ یہ ہے کہ مجتہد خطا کرنے سے گناہگار نہیں ہوتا ہے اور جو کوئی برخلاف اسکے مجتہد کو معذب جانتا ہے۔ وہ کافر ہے۔ اور جگہ تقیہ خون اہل ذمہ کے حلال ہیں۔ اور جس نے نظر حرام کی یا جھوٹ بولا یا کسی صغیرہ پر اصرار کیا۔ اور اس سے توبہ نہ کی۔ تو وہ کافر ہے۔ اور جس نے زنا کیا چوری کی شراب پی بغیر اصرار کے ان افعال پر وہ مومن ہے کافر نہیں۔ اور انکا زعم یہ ہے

کہ آدمیوں کو انام لگی حاجت نہیں مگر جبکہ وہ دیکھیں کہ انصاف و عدل کی
 آپس میں رعایت نہ ہو سکے گی تو اس وقت امام کا مقرر کرنا جائز ہے اور واجب
 العمل صرف کتاب اللہ ہے اور نجات سارے احکام میں ازارۃ سے خلافت
 رکھتے ہیں۔ ایک تکفیر صحابہ میں اُنکے موافق ہیں لیکن غنیۃ الطالبین میں
 مذکور ہے کہ تمام خوارج جناب امیر کو بوجہ حکیم کے اور اُن لوگوں کو جو گناہ کبیرہ
 کرتے ہیں۔ کافر قرار دیتے ہیں لیکن نجات کا یہ مذہب نہیں ہے
 پانچویں اصغر یہ۔ زیاد بن اصغر کی طرف منسوب ہیں بعضوں نے
 لکھا ہے صفیریہ بفتح صاد و ہاء نعمان بن صفر کے اصحاب ہیں کسی نے
 کہا کہ یہ منسوب ہیں طرف عبداللہ بن صفار کے وہ ایک شخص بنی مقاس
 میں سے تھا نام اسکا حارث بن عمر بن کعب بن سعد بن زید بن مناة بن یثیم
 بن اذبن طابخہ بن الیاس بن مضر بن نزار ہے کسی نے کہا یہ نام اُنکا سبب
 صفرت (زردی) مرض کے ہوا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ کثرت عبادت
 کی وجہ سے وہ زرد رنگ ہو گئے تھے اس وجہ سے اُنکو صفیریہ کہنے لگے بعض
 نے کہا صفر کبیر صا د ہے بہر حال یہ سارے اقوال میں ازارۃ کے موافق ہیں
 مگر زانی سے رجم ساقط نہیں بتاتے اور نہ اطفال شریکین کو کافر و دوزخی
 جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو شخص ہمارے عقیدے میں موافق ہے اور وہ قتال
 میں شریک نہ ہو تو کافر ہے اور کہتے ہیں تقیہ قول میں جائز ہے نہ عمل میں
 ان کا اعتقاد یہ ہے کہ جس گناہ پر حد جاری ہو سکتی ہے مثلاً چوری اور
 زنا کاری اُسکے مرتکب کو کافر نہ کہنا چاہئے۔ اور جس گناہ میں بوجہ اسکی عظمت
 کے حد نہیں ہے جیسے ترک نماز اور ترک روزہ اسکا مرتکب کافر ہے اور کہتے
 ہیں کہ جو عورت ہمارے دین میں موافق ہے اسکا نکاح کر دینا اس شخص سے
 جو اُسکے دین میں نہیں اُسی جگہ جائز ہے جہاں تقیہ کے سوا چارہ نہ ہو اور
 جہاں علانیہ رہتے ہوں وہاں ناجائز ہے صفیریہ کو نہ یاد یہ بھی کہتے ہیں

ایک نام انکا نکار یہ بھی ہے۔ اسلئے کہ نصف حضرت علی و ثلث حضرت عثمان و سدس بی بی عائشہ کو ناقص کرتے ہیں۔ خلافت عبدالملک بن مروان کے عہد میں فرقہ صنفیہ میں سے صالح بن مسرج یمنی نے دینو امر القیس بن زید منافقہ کو خروج کیا۔ یہ شخص عقائد کا پابند اور عابد و زاہد تھا۔ سرزمین موصل و جزیرہ میں اکثر قیام پذیر رہتا تھا۔ اسکے تلامذہ بھی تھے جنکو یہ قرآن و فقہ کی تعلیم دیتا تھا۔ کبھی کوفہ میں اپنے احباب اور شاگردوں سے ملنے کو آجاتا تھا۔ وہ لوگ اسکی ضروریات مہیا کر دیتے تھے۔ حجاج کو اسکی خبر لگی۔ گرفتاری پر لوگوں کو مامور کیا۔ صالح کو فوج چھوڑنے کے اپنے شاگردوں کے پاس موصل چلا آیا۔ اور ان لوگوں کو خروج پر ابھارنے لگا۔ اس اثنا میں شیب بن زید بن نعیم شیبانی کا ایک خط آپہنچا جس میں اس نے جنگ کرنے کی ترغیب دی تھی۔ صالح نے جواب دیا۔ میں تمہارے ہی انتظار میں ہوں جس قدر جلد ممکن ہو آ جاؤں۔ میں ہمہ تن خروج پر آمادہ ہوں۔ شیب مع اپنے چند دوستوں کے جس میں اسکا بھائی مضاد اور محمل بن وائل لشکری تھا۔ آپہنچا۔ اور صالح کے اتفاق رائے سے ماہ صفر ۱۱۷ھ میں خروج کر دیا۔ لشکریوں کو قبل جنگ دعا کر نیکی ہدایت کی۔ اور غزیرہ اور مال و اسباب کے لوٹنے کا انکو اختیار دیدیا۔ اتفاق سے جزیرہ میں محمد بن مروان کی سواری کے جانور مل گئے۔ جنکو ان لوگوں نے گرفتار کر کے اپنے ہمراہیوں کو سوار کرادیا۔ محمد بن مروان والی جزیرہ کو خراج کے خروج اور انکی اس بیجا حرکت کی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے سرکوبی کو ایک ہزار کی جمیعت کے عہد بن عدی کنذی کو مامور کیا۔ پس اس نے حران سے نکل کے خراج کا رخ کیا۔ چونکہ صلح پسندی مزاج میں زیادہ تھی۔ اس وجہ سے جنگ خراج کو پس نہ کرتا تھا۔ قبل آغاز جنگ ایک قاصد خراج کے پاس روانہ کیا۔ اور لوگوں نے قاصد کو قید کر دیا۔ اور خود مسلح و مرتب ہو کے عدی کے سر پہا پہنچے۔ عدی اس وقت نماز چاشت پڑھ رہا تھا۔ جیوں تیوں نماز پوری کر کے بہ قصد جنگ اپنے گھوڑے

پر سوار ہو گیا۔ اور اسکی رکاب کی فوج بھی بے ترشی کے ساتھ میدان میں
 آگئی۔ خوارج کے میمنہ پر شیب تھا۔ اور میسرہ پر سوید بن سلیم خوارج نے حملہ کیا
 عدی کو شکست ہوئی۔ خوارج نے عدی کے لشکر گاہ کو لوٹ لیا۔ اور آدھ تک قنات
 کرتے چلے آئے۔ محمد بن مردان نے یہ خبر پاکے خالد بن حریس اور حرث بن
 جعونہ عامری کو ڈیڑھ ڈیڑھ ہزار فوج کے ساتھ دو مختلف راہوں سے روانہ
 کیا۔ اور یہ ہدایت کردی کہ تم میں سے جو شخص میدان جنگ میں کامیاب
 ہوگا۔ وہی اپنے دوسرے ہمراہی کا امیر اور سردار لشکر سمجھا جائے۔ صلح کو
 اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے شیب کو حرث کی طرف روانہ کیا۔ اور خود خالد
 پر حملہ آور ہوا۔ بازار کارزار نہایت سختی سے گرم ہو گیا۔ محمد بن مردان کے
 لشکر نے پہلے سے خندق کھود لی تھی۔ اور مورچہ قائم کر رکھا تھا۔ خواہ مخواہ
 خوارج کو لپٹا ہونا پڑا۔ سرزمین جزیرہ و موصل کو دسکرہ تک طے کر گئے۔ حجاج
 نے اس ہزیمت سے آگاہ ہو کر حرث بن عبیدہ بن اشعار کو تین ہزار فوج
 کو فہ کی جمعیت سے روانہ کر دیا۔ بائیں موصل و صصرہ کے ملاقات ہو گئی۔ خوارج
 کے ہمراہ اس وقت صرف نوے آدمی تھے۔ سوید بن سلیم کو ہزیمت ہوئی۔ صلح
 بن مسرج مارا گیا۔ شیب زمین پر گر پڑا۔ پھر بنجصل کر اٹھا۔ اور صلح کی لاش
 پر کھڑے ہو کر اپنے ہمراہیوں کو پکارنے لگا۔ سر آدمی کے قریب مجتمع ہو گئے
 شیب مع ان لوگوں کے ایک قلعہ میں جو اس مقام پر تھا جا کے پناہ گزین
 ہو گیا۔ حرث نے قلعہ کا محاصرہ کر کے دروازے کو جلا دیا۔ اور اس قصد سے کہ
 صبح ہوتے ہی جنگ چھڑ جائیگی۔ اپنے لشکر گاہ میں لوٹ آیا۔ شیب نے اپنے
 ہمراہیوں سے کہا۔ تم اپنے دوستوں سے جسکے ہاتھ پر جا ہو بیعت کر لو۔ اور ہمارے
 ہمراہ خرچ کرو۔ خوارج نے اسی کی بیعت کی۔ اور آگ کو مشتعل ہونے کے خیال
 سے بجھا کے رات ہی وقت خرچ کر دیا۔ حرث اس اچانک حملے سے گھبرائے
 اٹھا۔ اور اپنے ہمراہیوں کو تیاری کا حکم دیا۔ ہنوز وہ تیار نہونے پائے تھے کہ

لشکر کا ایک حصہ پاپہو کے دائیں کی جانب بھاگا اور شیبہ کے بال و باب کو لوٹتا ہوا سرزمین موصل کی جانب چلا گیا۔ اسکا باقی حال فقرہ شیبہ میں آئیگا صالح کی قبر وہیں ہے جو حاجی اسکے پاس سے گذرتا وہ ضرور سر منڈاتا۔

ابو یزید پسر کناد ساکن شہر نوذر علاقہ قسطلیہ نے کہ نہایت بد صورت تھا مذہب انکاریہ اختیار کر کے لوگوں کو اس مذہب کی طرف وخطا نصیحت کرنا شروع کی جب اسکی جماعت بھاری ہو گئی تو ۳۳۳ھ میں قسطلیہ مسخر کیا پھر تبسہ اور سبتہ اور ضلب اور ریس کو فتح کر لیا۔ قائم بامر اللہ علوی اسماعیلی والے افریقہ جو ائمہ مہدویہ میں سے ہیں فوج تیار کر کے قیروان اور رقادہ کی حفاظت کو بڑے ہے۔ ابو یزید نے انہیں شکست دی اور رٹوانس اور قیروان اور اور رقادہ بھی فتح کر لیا۔ یہاں تک کہ قائم بھی شکست پا کر مہدویہ میں محصور ہو گئے روضۃ الصفائے ناصری میں ذکر کیا ہے کہ ابو یزید نے جب قیروان میں قتل و غارت کا حکم دیا۔ تو مشائخ اور سادات اور اعیان و اشرف شفاعت کے لئے نکلے اور اُس سے کہا کہ باشندہ دل کو قتل و غارت سے معاف رکھا جائے ابو یزید نے جواب دیا کہ قیروان بیت المقدس سے زیادہ بزرگ نہیں ہے وہ شہر قتل و غارت سے خراب ہوا۔ اگر قیروان کو خرابی پہنچے تو کیا مضا القہ ہے قائم کے انتقال کے بعد انکے بیٹے اسماعیل منصور نے ابو یزید پر چڑھائی کی اور ۳۳۵ھ میں ابو یزید کو پوری شکست دی۔ اور اسکا بربہ تک پہنچا۔ اور کئی برس تک یوں ہی ابو یزید سوڈان کے شہروں کی طرف بھاگا پھر منصور نے بھی سچھانہ چھوڑا۔ یہاں تک کہ اسکا قلعہ فتح کر دیا اور ۳۳۶ھ میں وہ گرفتار ہوا۔ اور اُسکی کھال نکلو کر بھس بھر دیا گیا۔

چھٹے باب ضمیمہ۔ یہ عبداللہ بن اباض کے اصحاب ہیں۔ اسکا نام شاہ

بن عمر بھی لکھا ہے بعض نے عبداللہ بن یحییٰ اباضی لکھا ہے بعض نے کہا
 ہے کہ یہ فرقہ منسوب ہے طرف اباض رضیم الف کے اباض ایک گاؤں ہے
 ہمارے کے علاقے میں مراد الاطلاع علی اسماء الاکتیہ والبقاع میں لکھا ہے اباض
 کے ضمیمے اور بائیں موحده کی تخفیف اور اس کے بعد الف اور ضا و ہجر سے ایک
 گاؤں ہے یہ نامہ کے علاقے میں اس مقام پر خالد بن ولید اور مسیلہ سے جنگ
 ہوئی تھی اور اشجاف ذوی الالباب بشوار ولب الالباب میں رضی اللہ عنہ
 نے اباضی الف کے کسرے سے لکھا ہے اور کہا ہے کہ اباضی فرقہ اباضیہ میں
 کا ایک شخص اور اباضیہ کا پیشوا حارث اباضی ہے یہ منسوب ہے طرف عبداللہ
 اباض کے اور معارف ابن قتیبہ میں مذکور ہے کہ عبداللہ بن اباض قتیبا بنو
 مرہ سے ہے جو عبید سے ہے اور وہ تیم سے کہ احذیف بن قیس کا ایک گروہ
 ہے اس شخص نے مروان بن محمد کے عہد میں خروج کیا تھا مروان کے حکم سے
 عبداللہ بن محمد بن عطیہ نے اس سے جنگ کر کے قتل کیا اور بعض کہتے ہیں کہ
 عبداللہ تمام محالات میں اس کا رفیق تھا تا بیچ کامل میں لکھا ہے کہ جب حجاج
 نے عبداللہ بن زبیر سے مفارقت کی تو یہ بھی اس گروہ کے ہمراہ تھا اور
 بصرے میں چلا آیا اور نافع بن ازیق کے ساتھ خرید نکلیا اور جب نافع نے اس
 سے مضمون کا خط اس کے لکھا کہ جو شخص اہل قبلہ میں سے ہمارا مخالف ہے وہ
 کافر ہے اس کے ساتھ مناکحت ناجائز ہے اس کے ساتھ کافر ہے کہانا نادر ہے
 اس کو وراثت نہیں پہنچ سکتی اس کے بچوں کو قتل کرنا جائز ہے اس سے نفرت کرنا
 چاہئے تو عبداللہ بن اباض نے اس سے نافع کی اختلاف کر کے کہا کہ
 جو اہل قبلہ میں سے ہمارا مخالف ہے وہ کافر نعمت والا حکام ہے مشرک نہیں
 اور اس کا حکم منافق کا ہے اور اس کے ساتھ مناکحت اور اس کی وراثت جائز ہے
 اور ہتھیار اور گھوڑا مخالفوں کا جنگ میں لے لینا جائز ہے اور اس کے علاوہ
 کہ ہر مہاجر بنی ہاشم بن عبدالمطلب بن قیس بن کلاب

نابجا کر ہے۔ اور کہا ہے ہمارے مخالفین کے شہر دارالاسلام ہیں۔ مگر جو پایہ تخت سلطان کا وہ دارالکفر ہے۔ اور مخالفوں کی گواہی ہم پر مقبول ہے۔ اور اسکے نزدیک ایمان تمام نہیں بغیر عمل صالح کے اور اسکے زعم میں مرتکب کبیرہ موجد ہے مومن نہیں۔ اسلئے کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں۔ اور یہ مرتکب کبیرہ کو کافر نعمت جانتا ہے نہ کافر ملت اور اسکے اعتقاد میں استطاعت قبل فعل کے ہے اور بندوں کے افعال کا خالق خدا ہے۔ اور تمام عالم اصل تکلیف کے فناء ہونے کے لئے فنا ہو جائیگا۔ اور اولاد کفار کی تکفیر و تعذیب میں متوقف اور وقت میں بھی نفاق شرک ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں متردد ہے۔ کہ کوئی ایسا رسول ہونا جائز ہے یا نہیں۔ جسکے ساتھ صدق دعویٰ نبوت پر کوئی مجھڑ نہ ہو۔ اور جن احکام و سبوحی آتی ہو۔ انکی تعمیل کا اسکے امتیوں پر حکم نہ ہو۔ اور امیر المومنین علی اور اکثر صحابہ کو کافر کہتا ہے۔ اور یہ اباضی چار فرقے ہو گئے ہیں

(۱) حفصیہ یہ ابو حفص بن ابی مقدم کے متبع ہیں۔ شرح مواقف اور تعریفات سید قریف میں اسی طرح لکھا ہے اور شہرستانی کی ملل و نحل میں صرف حفصیہ قید ہے۔ یہ شخص عبداللہ بن اباض کا ایک پیرو تھا۔ اور منفرد تھا ساتھ اس قول کے کہ معرفت الہی ایمان و شرک میں متوسط ہے پس جس نے اللہ کو پہچانا اور رسول اور بہشت و دوزخ وغیرہ کا انکار کیا۔ یا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا۔ وہ کافر ہے مشرک نہیں۔ باقی اباضیہ نے اسکا انکار کیا۔ اور کہا کہ وہ مشرک ہے حفصیہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں کالذی اشتقوا الشیطان فی الاذنیٰ یعنی مانند اُس شخص کے والد یا ہے۔ اسکو شیطان بننے زمین میں حیران لفظ حیران سے مراد حضرت علی ہیں۔

(۲) یزیدیہ یزید بن ابیہ کے اصحاب ہیں۔ یہ اباضی کہتا تھا۔ کہ قریب اللہ ایک رسول عجم سے مبعوث کریگا۔ اور اُس پر ایک دفعہ ہی پوری کتاب انجیلیگی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائیگی۔ اور اُس پیغمبر کا دین صابیائی

ہوگا جس کا قرآن میں ذکر ہے۔ اور اسکے زعم میں ہر گناہ صغیرہ کبیرہ شرک ہے اور جو لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری ہونے کے کام کئے وہ شرک ہیں۔

فائدہ۔ ابوالقاسم نے طبقات الامم میں کہا ہے کہ صاحبین ہندوستان کے بڑے گروہوں میں سے ہیں مگر یہ قول غلط ہے۔ قرآن شریف میں دو جگہ ان کا ذکر آیا ہے حالانکہ اہل ہند میں سے کسی قوم کا اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ذکر نہیں کیا۔ لفظ صاحبین صوبے سے متعلق ہے جن میں دوسرا حرف بائے وجود ہے۔ اور تیسرا حرف ہمزہ صوبے کہتے ہیں۔ ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہونے کو صباہی وہ شخص ہے جو ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہوا۔ آنحضرتؐ کو بھی کفار عرب صباہی کہا کرتے تھے اس لئے کہ آپؐ نے دین ظاہر کیا تھا جو ان کے دین کے خلاف تھا۔ اور دوسرے صاحبین کے مذہب کے بیان میں کئی قول ہیں (۱) مجاہد اور حسن کہتے ہیں کہ وہ مجوس میں سے ایک گروہ ہے۔ اور یہود نے ان کا دیکھ کھاتے ہیں۔ نہ ان کے ساتھ نکاح بیاہ کرتے ہیں۔ (۲) قتادہ کہتے ہیں کہ یہ لوگ فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ اور سوچ کی طرف دن میں پانچ بار نماز پڑھتے ہیں (۳) صبیح یہ ہے کہ وہ کو اکب پرست ہیں۔ اور دو قسم کے اعتقاد رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا۔ اور یہ حکم دیا کہ کو اکب کی تعظیم کرنا۔ اور ان کو اپنی نماز اور دعا کا قبلہ بنا لیا جائے۔ دوسرا یہ کہ اللہ افلاک و کو اکب کا خالق ہے۔ پھر عالم کے تمام معاملات برائی بھلائی مسحت مرض کو کو اکب نے پیدا کیا ہے۔ اور سب چیزوں کے مدبر بھی ہیں اس لئے بشر کو ان کی تعظیم کرنا چاہئے اور یہ کو اکب اللہ کی عبادت ہے میں کہنا غلط ہے۔

لہ طبقات الامم کی عبارت یہ ہے مجہور لفظی و معنی اقامنا نقول یا زل العالم وانما معلول بذات علیہ العالم النبی الہی الباری جل جلالہ و تعظم الکواکب تصور اس صورت میں تھا یا تقریب الہی الواعظین علی صاحب علو امن طبعہ کل کو کہ من الیستجب لہوا بذل قواھا ویصرف فی الاموال علی علیہ اختیادہم تدبیر علو سیمون کل صیغۃ فی الصواعک لہ

ابو حمزہ کے قرآن میں ذکر ہے اور اس کے زعم میں ہر گناہ صغیرہ کبیرہ شرک ہے اور جو
 کا نام سنتے ہی چہرہ بکریا جاسی مرنے کے کام آئے وہ شرک ہیں۔
 بشاش ہو کے بولا ہر ہم نے تمہارے پیچہ الامم میں کہا ہے کہ صاحبین ہندوستان کے
 اور انہی کی اقتدار کے خیال سے خروج کیا بل غلط ہے قرآن شریف میں دو جگہ انکا
 غرض سے تمہارے پاس نہیں آئے کہ تم یہاں کے اہل اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ذکر
 بیان کر دیا بلکہ ہم امیر کی طرف سے سفیر ہو کے آئے ہیں دوسرا حرف بائے وجود
 عبد الرحمن اس سفارت کو ادا کریں گے غرض ربیعہ اور انکو نکل کر دوسرے دین
 تا انقصائے میعاد مقررہ قائم رکھنے کا باہم عہد و پیمان ہو گیا مگر دوسرے
 قافلے کے ساتھ کہ مغلطہ سے مدینہ چلا گیا اور اہل مدینہ کو ابو حمزہ تھے اس لئے
 خبردار کر کے اسکی جنگ پر ابھار دیا روزینہ میں بھی دس دس درہم
 کر دیا پس لشکر کو ابو حمزہ کی جنگ کے لئے مرتب کیا۔ اس پر عبدالعزیز بن
 بن عمر بن عثمان کو مقرر کر کے کوچ کا حکم دیدیا۔ مقام قدید میں جس وقت پہنچے
 پہنچا ابو حمزہ کے سفیر اسن حاصل کر کے اہل مدینہ کے لشکر میں آئے۔ اور یہ
 اور خواست پیش کی کہ تم ہم سے جنگ نہ کرو۔ ہم کو اور یہاں سے دشمن کو چھوڑ
 ہم اور وہ نبٹ لیگے۔ اہل مدینہ نے اسکو منظور نہ کیا اس اثنا میں ابو حمزہ
 مع اپنے ہمراہیوں کے مدینے میں آاترا۔ یہ لوگ بظاہر آلات حرب سے آراستہ
 تھے۔ اور نہ اتنی شکل و صورت سے یہ سمجھا جاتا تھا کہ یہ لوگ لڑائی کے مگر جس
 وقت اہل مدینہ کے انکار کا حال معلوم ہوا ابو حمزہ کے ہمراہی جھڑپانہ
 کے نکل پڑے اور نہایت بیرحمی سے قتل کرنا شروع کر دیا۔ تقریباً سات سو آدمی
 قبیلہ قریش کے مارے گئے۔ اسکی خبر عبدالواحد کتاب پہنچی۔ تو وہ مدینہ منورہ چھوڑ
 کر شام چلا گیا اور ابو حمزہ نصف ماہ صفر ۳۱ھ میں داخل مدینہ ہوا۔ لوگوں کو
 جمع کر کے نمبر بر گیا خطبہ دیا اور علی الاعلان اپنی دعوت کا اظہار کیا۔ و غلط کہ
 اور ان لوگوں کے اقوال کو رد کیا۔ اور انکی رائے کی برائی بیان کی جو کہ

(۳۸) حارثیہ رہائے ہمارا ابوالیث ابی بنی کے سردار اور اخلاق سے پیش آیا کہ کل اہل تہذیب و تمدن اور کثافت و انحطاط کے درمیان میں رہتی ہے۔ اور جس نے چوری کی وہ کافر اور بخل و خلی شہرستانی اور احمقانہ خیال کے زنا کیا وہ کافر ہے۔ اور جس نے چوری کی وہ کافر اور کیا ہے۔ کہتا تھا کہ بند دل کے اپنے میں ٹھیکر اور ہا بن ازاں اُن لوگوں سے رخصت ہو کے اُن کے خالق ہیں اور استطاعت نہ ہوا۔ اسکی روانگی سے پیشتر مردان نے خوارج سے جنگ کا ہے۔

ملک بن محمد بن عطیہ بن ہوازن کو چار ہزار کی جمعیت سے (۳۹) عہدِ ادبہ یا بنو جوفتہ رفتہ رفتہ پہنچ گیا۔ وادیِ اقرے میں خوارج سے ٹکرائے۔ وہ بھڑکے اور عبادت و بدعت کے کھا کے بھاگے۔ ابو حنظلہ مارا گیا بقیۃ السیف نے بھاگ کے مدینے سے منظور ہوا۔ اہلِ بجان سچائی با بن عطیہ بھی انکے تعاقب میں مدینے تک پہنچ گیا۔ ایک مقام پر ان کے یمن کی طرف روانہ ہوا۔ عبد اللہ طالب الحق کو اسکی روانگی کی خبر ملی۔ اہلِ انصاف و عدل نے اس میں تھکا اس نے اپنے ہمراہیوں کو جمع کر کے بارادہ جنگ کا حکم دیا۔ اور ابن عطیہ سے لڑائی ہوئی۔ طالب الحق مارا گیا اور ابن عطیہ نے صفحہ پر پہنچ کے کامیابی کے ساتھ قبضہ کر لیا۔

سابقہ میں عمار وہ۔ یہ عبدالرحمن بن عجمہ کی طرف منسوب ہیں۔ شرح مواقف و کثافت و انحطاطات الفنون و ارشاد المسلمین و خطہ منقرضہ میں اسی طرح لکھا ہے اور بخل و خلی شہرستانی میں عبدالرحمن کی جگہ عبدالکریم ہے اور تعریفات سید شریف میں عبداللہ بن عجمہ در قوم ہے۔ اور نفائس الفنون میں عبدالکریم تحریر کیا ہے۔ انکو عجمہ دینے بھی کہتے ہیں۔ یہ گروہ نجدات کے موافق ہے۔ گروہ شے میں منفرد ہے۔ ایک یہ کہ اطفال مشرکین و دوزخ میں جائینگے۔

دوسرے اطفال سے بری رہنا تا بلوغ و صفائی اسلام واجب ہے اور جب وہ بالغ ہو جائیں تو انکو اسلام کی دعوت کی جائے۔ انکے نزدیک مرد کو اپنی بیٹی تو بی بیوتی اور بھائی بہن کی بیٹی تو اسی بیوتی سے نکاح کرنا جائز ہے اور یہ دس گروہ میں نہ لسانِ عرب میں لکھا ہے۔ عجمہ داسم رجل من الجرمیۃ والیہودۃ من الجرمیۃ

(۱) میمونہ میمون بن عمران کے اصحاب ہیں شرح مواقف کشف اصطلاحات
الفنون اور تعریفات سید شریف میں اسی طرح ہے اور مل و نخل میں میمون بن
خالد ہے۔ انکا قول یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے گناہ و شر کا ارادہ
نہیں کرتا جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ اور مشرکوں کے اطفال جنت میں داخل
ہونگے۔ اور کہتے ہیں کہ استطاعت قبل فعل کے ہوتی ہے۔ اور افعال عباد کا اللہ
خالق نہیں ہے۔ اور یہ اپنے مخالفین کے اموال کو حلال نہیں کہتے جب تک
کہ مالک مقتول نہ ہو جب مارا جائیگا۔ تو اسکا مال غنیمت ہو جائیگا۔ اور ان کے
اعتقاد میں سورہ یوسف قرآن میں ہے نہیں ہے۔ کیونکہ یہ ایک فحش اور
عشقیہ قصہ ہے۔ انکے نزدیک ایمان بالنبی باطل ہے۔ انکے نزدیک مرد کا
اپنی حقیقی پوتیوں اور نواسیوں اور حقیقی بھتیجیوں اور بھانجیوں کو نکاح
میں لانا جائز ہے۔

(۲) حمزہ بن حمزہ بن اورک شامی کے متبع ہیں اس نے خراسان میں
عہد خلافت ہارون الرشید میں خروج کیا تھا خراسان میں ہارون کی طرف
سے علی بن عیسیٰ بن مامان گورنر تھا۔ حمزہ بوشنج کی طرف بڑھا۔ عمرو بن زبید
ازدعی حاکم ہرات نے چھ ہزار فوج کے ساتھ اُس سے جنگ کی اور شکست
پائی۔ پھر علی نے دس ہزار فوج اپنے بیٹے حسین کی ماتحتی میں حمزہ سے جنگ
کے لئے بھیجی مگر اسے حمزہ کا ایسا رعب چھایا کہ مقابل نہ ہو سکا۔ علی نے اپنے
دوسرے بیٹے عیسیٰ کو اُس فوج کا افسر کر کے جگہ کے لئے متعین کیا مگر اس
فوج کو بھی شکست ہوئی۔ علی نے حمزہ کے مقابلے کے لئے دوبارہ عیسیٰ کو بھیجا۔
پانچویں حمزہ کے اصحاب سے لڑائی ہوئی حمزہ نیشاپور میں مقیم تھا۔ تمام حمزہ
مارے گئے۔ صرف چالیس آدمی زندہ بچے حمزہ قہستان کی طرف چلا گیا۔ عیسیٰ نے
فوجوں کو ادق اور چون کی طرف بھیجا۔ اور یہاں جو حمزہ دستگیر ہوئے قتل
کئے گئے۔ اور ان دیہات کو تباہ و برباد کیا اور جلا دیا جو حمزہ کی دیہات تھیں۔

حاکم زریج عبدالمد بن عباس لفظی مال لدوا کر علی کے پاس لئے جاتا تھا۔ حمزہ نے اس سفر میں اسے گھیر لیا۔ عبدالمد نے اسے اس جگہ کر مقابلہ کیا کہ حمزہ سپاہیوں اور حمزہ کے منبر پر زخم آیا۔ حمزہ مع اپنے اصحاب کے گرد میں چھب گیا اور تھوڑے عرصے کے بعد طاہر بن حسین حاکم پوشنچ پر یورش کی۔ ایک مکتب میں تیس لٹکے پڑے تھے۔ انکو مع معلم کے مار ڈالا۔ طاہر نے یہ خبر سنا کہ حمزہ کی تادیب کے لئے خود چڑھا پائی کی۔ اور ایک مقام پر انکو گھیر کر بڑی سختی سے مرو ڈالا اور تمام اسباب انکا ضبط کر لیا۔ انخطوط الآثار میں لکھا ہے کہ حمزہ کران کے ایک جنگل میں غرق ہو گیا۔ حمزہ کا باقون میں میمونہ کے ساتھ موافق تھے مگر اطفال شہرین کو دوزخ میں بتاتے تھے۔ اسلئے قدر یہ نے انکی تکفیر کی اور سلاہ قدر میں قدر یہ کے ساتھ موافق تھے۔ اسلئے ازادہ انکو کافر کہتے تھے۔ اپنے مخالفین کے غنائم کو حلال نہ جانتے تھے بلکہ حکم کل مال غنیمت کے جلا دیئے کا دیتے تھے۔

(۴) شعیب بن شعبہ بن جحش کے بیروہیں یہ گروہ میمونہ کے ساتھ انکی ساری باتوں میں موافق ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے کیونکہ میمونہ اس باب کے میں قدر یہ کی طرف مائل ہیں۔ نفائس الفنون میں لکھا ہے کہ شعیب میمون کے ساتھ رہتا تھا جب وہ قدر کا قائل ہوا تو اس نے اس سے تبرائی۔

(۵) حازم بن عاصم شہرستانی کی مل و نخل میں حازم کے باب کا نام علی لکھا ہے اور شرح مواقف کتاب اصطلاحات الفنون اور ارشاد المسلمین میں حازم بن عاصم ہے۔ حازم شعیب کے ساتھ موافق ہیں مگر علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں متوقف ہیں اور تصریح انکی بریت کی نہیں کرتے۔ جس طرح کہ دوسروں کی بریت کی تصریح کرتے ہیں۔ اور انکا قول سلاہ قدر و شیت میں مثل قول اہل سنت کے ہونے ولایت و عداوت میں مخالف خواج کے ہیں

لشعیب و هو شعیب بن شعبہ بن جحش کالمیونہ الا ان القلدرہ و نفقات شیعہ ابو نصر کی

کہ اللہ ہمیشہ محبوب اپنے اولیاء کا اور دشمن اپنے اعدا کا ہے۔ ان کے نزدیک ایمان فرض مجہول میں سے کچھ کو فی دلیل قاطع نہیں ہے۔
(۵) خلفیہ خلف خارجی کی طرف منسوب ہیں۔ یہ لوگ کرمان و کرمان کی طرف بہتے تھے۔ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ کی طرف سے ہیں اور کہتے ہیں کہ اطفال مشرکین و نرغ میں بیچکے۔ بلا اس کے کہ انہوں نے کوئی عمل شرک کیا ہے۔ ان کے نزدیک تارک غزاکا کافر ہے۔

(۶) اصرافیہ غالب بن شادل سجستانی کے متبع ہیں۔ یہ گروہ حمیریہ کے موافق ہے۔ مگر اس بات میں منفرد ہے کہ اطراف ملک کے رہنے والے جن احکام شرعی سے واقف نہ ہونگے۔ وہ اُس میں محذور ہیں۔ ایسے احکام کی عدم تعمیل سے انہیں مواخذہ نہیں ہوتا۔ اور ان لوگوں کے بہت سے عقائد اہل سنت و جماعت کے بھی موافق ہیں۔ اور مسئلہ قدیل کے مخالف ہیں۔ اور اہل سنت و جماعت کے موافق اور واجبات عقلی ثابت کرتے ہیں۔

(۷) معلومیہ یہ اپنے مقالات میں حازمیہ کے موافق ہیں۔ مگر دو مسئلوں میں باہم متباہن ہیں۔ ایک یہ کہ جس نے اللہ کو مع جمیع اسماء و صفات کے نہ پہچانا وہ کافر ہے مومن نہیں۔ دوسرے قدر و مشیت میں موافق اہل سنت کے ہیں۔ (۸) مجہولیہ یہ بھی تمام عقائد میں حازمیہ کے موافق ہیں۔ مگر یہ کہتے ہیں کہ اللہ کو بعض اسماء و صفات کے ساتھ بہانہ بھی مومن ہونے کے لئے کافی ہے اور یہ مسئلہ قدر و مشیت میں موافق قدریہ کے ہیں۔

(۹) صلتیہ۔ یہ عثمان بن ابی الصلت کے متبع ہیں۔ اور بقول عثمان بن صلت بن صامت کے اور بقول صلت بن صامت کے اور بروایتی صلت بن ابی صامت

لہ دیکھو قرینات و ارشاد السالین لفظ فی الضول و شرح مواقف کی عبارت یہ الصلیۃ ہو عثمان بن صلت بن صامت دیکھو کتاب اصطلاحات الفنون ۱۲ لکھ دیکھو شرح مواقف و کتاب اصطلاحات الفنون ۱۲ لکھ لہ دیکھو شرح مواقف و عثمان بن صامت یا صلت بن ابی صامت کے ۱۲

کے اصحاب ہیں۔ یہ گروہ عقائد میں عجاوہ کے موافق ہے۔ اور اس قول میں
منفرد ہے کہ جو اسلام لائے گا۔ ہم اُسکے دوست دار ہیں۔ لیکن اُسکے اطفال سے
ہم برسی ہیں۔ اسلئے کہ اطفال کے لئے اسلام نہیں ہے۔ جب تک کہ بالغ ہوں
بلوغ کے بعد انکو اسلام کی طرف دعوت کرنا چاہئے۔ اور بعض صابقیہ سے یہ قول ہے
کہ اطفال خواہ مسلمانوں کے ہوں یا مشرکوں کے اُنکے ساتھ عموماً نہ دوستی ہے نہ
دشمنی جب تک کہ بالغ نہ ہوں بلوغ کے بعد انکو دعوت اسلام کرنا چاہئے۔
(۱۰) قتالہ پیرا ثلثامیہ۔ یہ ثلثہ بن عامر کی طرف منسوب ہیں۔ یہ عبدالرحمن بن
عجر کے موافق تھے۔ مگر اس بات میں مختلف ہو گئے کہ اطفال کے متعلق وہ قول
رہنا چاہئے۔ جب تک کہ وہ بلوغ کو پہنچیں۔ پس اگر بعد بلوغ کے وہ انکار
حق کریں۔ تو اُن سے عداوت رکھنا چاہئے۔ اور اُن سے یہ بھی منقول ہے کہ
اطفال سے نہ دوستی نہ کاف کا حکم ہے نہ دشمنی جب تک کہ بالغ نہ ہوں۔ اور انکا
ایک قول یہ ہے کہ غلام۔ یہ مال کی زکوٰۃ لینا چاہئے اور جب اسکے پاس مال
ہو۔ تو اُسکو زکوٰۃ دینا بھی چاہئے۔ ان کا قول ہے کہ ہر کام اللہ کی مشیت سے
ہے نہ اسکی قضاء و قدر سے اور بوجہ اختلاف باہمی کے قتالہ کے پانچ فرقے ہو گئے
ہیں اور ان میں ہر ایک فرقے نے دوسرے کی تکفیر کی ہے
(الف) اخصیہ رختہ مجتہد ہے۔ یہ اخص بن اس کے متبع ہیں۔ اور عقائد
میں قتالہ کے موافق مگر کئی ایک باتوں میں اُن سے خلاف کیا ہے۔ چنانچہ
کہتے ہیں کہ اگر کوئی ایسے شہر میں ہے جہاں بوجہ خوف کفار کے اپنے دین اسلام
کو بظاہر نہ کر سکے۔ تو وہ مؤمن نہیں بلکہ کفر و ایمان میں متوقف سمجھا جائیگا اور
انکا قول یہ ہے کہ ہم متوقف ہیں۔ اُن سب لوگوں میں جو دار تقیہ میں رہتے
ہیں۔ مگر جب کہ ہم مومن بھی بنیں گے۔ اُسکو دوست رکھیں گے اور جس سے کفر کو دیکھیں
اس سے بیزار ہوں گے ہم جو جاتے ہیں۔ کہ ہم کسی اپنے مخالف سے ابتدا قتال
کریں۔ اور اسکا مال چورائیں۔ اور مومن عورت کا نکاح اُسکے ہم قوم مشرک کے

ساتھ انکی رائے میں جائز ہے۔

(ج) معبد پر یہ معبد بن عبد الرحمن کے اصحاب ہیں۔ انکے نزدیک مومن عورت کا نکاح ہم قوم مشرک مرد کے ساتھ ناجائز ہے اور کہتے ہیں کہ نہ غلام سے زکوٰۃ لینا چاہئے۔ اور نہ اُسکو دینا چاہئے۔

(ج) رشید پر رشید طوسی کے یار ہیں۔ انکو عشر یہ بھی کہتے ہیں اس لئے کہ ثعالیہ نے کہا کہ جس زراعت کو نہر اور گول وغیرہ سے پانی لگے اُسکا حاصل نصف عشر یعنی بیسواں حصہ لینا چاہئے مگر زیاد بن عبد الرحمن نے اُن سے کہا نہیں بلکہ اس میں عشر یعنی دسواں حصہ واجب ہے مگر جو شخص یہ کہے کہ بیسواں حصہ تو اس سے بھی سیرازی ضرور نہیں۔ اس پر رشید نے کہا کہ جب یہ ظہر کہ ایسے شخص سے سیرازی ضرور نہیں۔ تو ہم اُسی کے مطابق عمل کریں گے جیسا کہ انہوں نے کہا پس اس کام میں دو فرقے بن گئے۔

(د) شیبانیہ شرح مواقف میں میر سید شریف نے اور تعریفیات میں شیخ ابو نعیم نے کہا ہے کہ یہ لوگ شیبان بن سلمہ کے تبع ہیں غلبۃ الاکوان اور الخطوط الانوار میں لکھا ہے کہ اس نے ایام ابو مسلم خراسانی میں خروج کیا تھا ابو مسلم لوگوں کو حلف اطاعت خلفائے عباسیہ میں لاتا تھا یہ اسکی اور علی بن کرمانی کی مدد و معاونت بمقابلہ نص بن سارکے کرتا اس لئے ثعالیہ اس سے سیرازہ ہو گئے تھے جب شیبان مارا گیا تو بعض لوگ کہنے لگے کہ اس نے توبہ کر لی تھی ثعالیہ نے جواب دیا کہ اُسکی توبہ نامقبول ہے کہ اس نے یہاں سے موافقین فی المذاب کو قتل کیا۔ اور ان کا مال و اسباب چھین لیا اور توبہ قتل سلمان کے بعد مقبول نہیں جب تک قصاص جاری نہ ہو اور مالی پھیلو جیسا ہے یا اُسکو سخت دیا جائے۔ رب سے پہلے اسی نے تشبیہ کا قول ظاہر کیا۔ اور اسکا اعتقاد یہ ہے کہ بندے کو کچھ اختیار نہیں اُسکے سوائے افعال اعدائے کے مخلوق میں سے یہ یاد رکھو کہ جب ضحیٰ کا خارجی کا جانشین ابن خبیری جسکا بیان آگے آیا

مارا گیا تو خوارج نے شیبان حروری کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ ابن خلدون نے لکھا
 ہے کہ اسکے باپ کا نام عبدالعزیز لشکری تھا۔ ابو الدلف اسکی کینت تھی مروان
 کی فوجوں سے اسکی ایک مدت تک لڑائی جاری رہی۔ اکثر خوارج شیبان کی
 ہمراہی سے علحیدہ ہو کے اپنے اپنے شہروں کو واپس چلے گئے۔ شیبان بقیہ
 خوارج کو پایا سے سلیمان بن ہشام موصول کر لے گیا۔ وہاں سے سکستین کھاکے
 خراسان کو چلا گیا۔ یہ وہ وقت تھا کہ ابو مسلم نے علانیہ خراسان میں خلافت عباسیہ
 کا اظہار کر دیا تھا۔ نصر بن سیار اور علی بن جریج کرمانی بن علی اور حرث بن شریح
 میں باہم نزاع ہو رہی تھی شیبان نے بھی ابن کرمانی سے جنگ نصر پر باز
 کر لیا۔ نصر نے شیبان کے پاس کوہلا پہنچا کہ آؤ ہم تم صلح کر کے ابو مسلم سے جنگ
 کریں۔ اور اگر یہ منظور نہ ہو تو سر دست ہم سے جنگ موقوف کر دو یہاں تک کہ
 ہم اس سے بڑھ لیں۔ بعد ازاں جو جھگڑا ہوا اور تھا سے درمیان چلے
 اسکو طے کر لینگے۔ شیبان خارجی ان امور کو منظور کرنے میں پس و پیش کو رہی
 رہا تھا کہ ابو مسلم کو اس پیام کی اطلاع ہو گئی۔ فوراً ایک خفیہ پیام علی بن کرمانی
 کے پاس بھیج دیا کہ دیکھو شیبان خارجی کو نصر سے صلح کرنے دینا ہم کو معلوم
 ہے کہ تم اس کے ساتھ اسکی ہمدردی کی وجہ سے نہیں ہو۔ تم اپنے باپ کا بدلہ لے
 رہے ہو۔ اگر صلح ہو جائیگی تو یہ مقصود فوت ہو جائیگا۔ ابن کرمانی اس دم پٹی
 میں آ کے شیبان خارجی کے پاس گیا۔ اور اسکی شاد صفت کر کے نصر سے
 صلح نہ کرنے پر آمادہ کر دیا۔ جب ابو مسلم نے ہرات پر قبضہ کر لیا۔ یحییٰ بن نعیم
 بن ہبیرہ شیبانی یہ سنے ابن کرمانی اور شیبان کے پاس گیا۔ اور انکو نصر سے
 مصالحت کرنے کی ہدایت کی۔ اور یہ فقرہ دیا کہ اگر تم نے نصر سے مصالحت نہ کی
 تو ابو مسلم اس سے مصالحت کر کے تم سے صف آرائی کر دگا۔ میرے نزدیک
 بہتر یہ ہے کہ نصر ہی کو آگے بڑھا دو۔ شیبان خارجی کے ذہن میں یقیناً یہ قسم
 ہو گئی کہ نصر کے پاس صلح کا پیام بھیج دیا۔ نصر تو اسکا قنطر ہی تھا منظور کیا

ابو مسلم کو اس سے آگاہ ہی ہو گئی۔ تو اس نے نصر و شیبان میں اتفاق پیدا کر کے
 غرض سے کہلا بھیجا کہ تین ماہ کی سیاد بہت ہوتی ہے۔ تم نے نصر سے اتنی بڑی
 مدت کیوں مقرر کی۔ ابن کرمانی بولا میں نے نصر سے مصالحت نہیں کی مصلحت
 کی ہے تو شیبان نے کی ہے۔ میں تو اپنے باپ کا عوض لینا چاہتا ہوں شیبان
 نے اسکا کچھ جواب نہ دیا اور ابن کرمانی نے دوبارہ لڑائی کا دروازہ کھولا یا
 شیبان خارجی نے یہ کہتے کہ میں بد عہد ہی نہ کروں گا اسکا ساتھ نہ دیا بلکہ نصر کو
 نہ ہریت ہوئی۔ اور وہ بھاگ کر نیشاپور کو چلا گیا۔ ابو مسلم کی حکومت کو خراسان
 میں ایک گونہ استقلال حاصل ہو گیا اس وقت اس نے شیبان سے کہلا بھیجا
 کہ تم خلیفہ سفاح کی خلافت کی بیعت کر لو۔ اگر بیعت کرنا نہیں چاہتے تو یہاں
 سے کوچ کر جاؤ شیبان نے یہ سننے ابن کرمانی سے امداد طلب کی۔ اس نے انکا
 کردیا تب شیبان سرخس چلا گیا۔ ایک گروہ بکر بن وائل کا مجتمع ہو گیا ابو مسلم
 کو اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے شیبان کے پاس کہلا بھیجا کہ تم اس فعل سے
 باز آؤ شیبان نے قاصدوں کو قید کر لیا۔ ابو مسلم نے بسام بن ابراہیم بنی لیث
 کے آزاد غلام کو جبکلی گنیت ابوذر غفیری شیبان خارجی پر حملہ کر لیا تو لکھ بھیجا
 غرض بسام اور شیبان میں لڑائی ہوئی شیبان شہر میں بھاگ آیا بسام
 اسکا تعاقب کیا بکر بن وائل نے ان قاصدوں کو قتل کر دیا۔ ابو مسلم نے
 شیبان کے پاس پیام لیکر بھیجا تھا۔ اور بسام نے شیبان کی زندگی کا ذکر کیا
 اور بعض کہتے ہیں کہ ابو مسلم نے اپنے پاس سے ایک لشکر جنگ شیبان بھیجا تھا
 (۱) مگر مہدیہ بکر بن عبد اللہ عجل کی طرف منسوب ہیں۔ اسکا قول یہ تھا کہ
 تاک نماز کا نثر ہے اسکا کفر سمجھ کر نماز کے سبب سے نہیں ہے۔ بلکہ اس نے
 کہ وہ اللہ سے جا مل ہے۔ اگر وہ جانتا کہ اللہ میرے پوشیدہ اور علانیہ حالات سے
 مطلع ہے اور طاعت اسکی بہتر ہے۔ اور نافرمانی بری ہے۔ تو وہ کبھی نماز کو ترک
 کرتا۔ یہی قول اسکا تمام کہاں میں تھا۔ یعنی ترک اللہ سے جا مل ہونے

کی وجہ سے کافر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی دشمنی اور دوستی اس کے بندوں کے ساتھ وقت موت کے معتبر ہے۔ پس جو شخص مرتے وقت مومن مرادہ اللہ کا دوست ہے اور جو کافر مرادہ دشمن ہے۔ اور ان اعمال کا اعتبار نہیں جو موت سے قبل کئے جھانیں۔ اس لئے کہ دائمی طور پر انکا وثوق نہیں کیونکہ کبھی آدمی بے ادا ہوتے ہیں۔ اور کبھی فوت بھی ہو جاتے ہیں۔ کہتا تھا یہی حال ہماری دوستی اور دشمنی کا ہے۔ پس جو شخص مرتے وقت مومن دینا سے گذر ادہ دوست ہے اور جو کافر اخطا وہ دشمن ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالخط والاثار میں مقرر فرمائی تھیں اس فریق کو سب فرقوں سے علیحدہ مانا جائے۔ بہر صورت یہ فرقہ ضحاک بن قیس خارجی کا پیروں ہے اس نے مردان بن محمد کے زمانے میں کوفے میں خرچ کیا تھا۔ اور اپنا لقب اسیر المؤمنین رکھا تھا۔ اور کوفے پر قابض ہو گیا تھا۔

مجالس المؤمنین میں مذکور ہے کہ جب اس ضحاک نے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت دینا شروع کی تو مومن الطاق ایک دن اس کے پاس گئے اور کہا میں ایک شخص ہوں۔ اپنے دین سے بھڑکی واقفیت رکھتا ہوں میں نے تمہارے عدل و انصاف کی بہت شہرت سنی ہے۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ تمہاری صحبت میں رہا کروں۔ ضحاک اس بات سے خوش ہوا۔ پھر مومن الطاق نے اس سے کہا کہ تم کو حضرت علی سے کیوں نفیض ہے۔ اس نے جواب دیا کہ انہوں نے دین میں ثالث کا تقرر قبول کیا۔ اور جو شخص دین الہی میں ثالثی جائز رکھے۔ اس سے دشمنی رکھنا۔ اور جنگ کرنا حلال ہے۔ مومن الطاق نے کہا کہ تم مجھے اپنے دین کے اصول سے آگاہ کرو تاکہ میں تمہارے ساتھ منظرہ کردوں۔ اور جب تمہاری تحت مجھ پر غالب آجائے۔ تو میں تمہاری اتباع اختیار کروں۔ اور مناسب یہ ہے کہ صواب و خطا کے امتیاز کے لئے دونوں طرف سے ایک آدمی ثالث مقرر ہونا چاہئے۔ جو یہ بات بتائے کہ یہ شخص صواب سے غلط ہے۔

ضحاک نے اپنے یاروں میں سے ایک شخص کی طرف اشارہ کیا۔ اور کہا کہ
یہ شخص علم و فضل میں پایہ رکھتا ہے یہ دونوں کے درمیان میں ثالث ہے
مومن لاطاق نے کہا کہ تم اس شخص کو اس دین میں جس میں تم سے مناظرہ کرنا
چاہتا ہوں ثالث مقرر کر دے ہو۔ ضحاک نے کہا۔ ہاں مومن لاطاق نے اُسکے
منتہوں سے کہا کہ تمہارے سردار نے دین الہی میں ثالث مقرر کیا تم جاناو صواب
ضحاک نے یہ بات سنتے ہی اتنا مارا کہ وہ سر گیا انتہی۔ یہ بیان قاضی نور الدین
صاحب کا صحیح نہیں تحقیق یہ ہے کہ ضحاک خارجی امام ابو حنیفہ کے پاس آیا۔
اور تلواریں دکھا کر کہا کہ توبہ کرو۔ انہوں نے پوچھا کس بات سے ضحاک نے کہا
تمہارا عقیدہ ہے۔ کہ حضرت علی نے مساویہ کے معاملہ میں ثالثی مان لی تھی لہذا
جب وہ جت پر تھے۔ تو ثالثی ماننے کے کیا معنی امام صاحب نے کہا کہ اگر میرا
قتل مقصود ہے۔ تو اور بات ہے۔ ورنہ اگر تحقیق حق منطوب ہے۔ تو مجھ کو فقیر
کی اجازت دو۔ ضحاک نے کہا کہ میں بھی مناظرہ ہی چاہتا ہوں۔ امام صاحب
نے کہا کہ اگر بحث آپس میں نہ طے ہو تو کیا علاج۔ ضحاک نے کہا کہ ہم دونوں ایک
شخص کو منصف قرار دیں پھر اس شخص کی ہر ایک بات کے ساتھ ہوں میں سے ایک
شخص انتخاب کیا گیا کہ دونوں فریق کی صورت غلطی کا تصفیہ کرے امام صاحب
نے فرمایا۔ کیسی تو حضرت علی نے بھی کیا تھا پھر اس پر الزام کیا۔ ضحاک دم بخود
ہو گیا اور چپکا آٹھ کر چلا گیا۔

تاریخ کامل دین خلدون وغیرہ میں لکھا ہے کہ ۱۲۰ھ میں ضحاک
بن قیس شیبانی نے کہ بنی بکر بن دائل کے خاندان سے تھا۔ مروان حاکم کربلا
کیا۔ اور عراق کی طرف بڑھا۔ سبب اسکا یہ تھا کہ جب ولید بن یزید بن عبد الملک
مرا گیا۔ تو تمام حمر و راہیں ایک خارجی نے خروج کیا جسکا نام سعید بن ہمدان
شیبانی تھا۔ اور اس نے سنا کہ عراق کی رعایا میں بڑا اختلاف اور شورش

ہے تو عراق کی تسخیر کے ارادے سے آہر چلا۔ اور راستے میں سرگیا اور اس نے
 ضحاک کو اپنا قائم مقام کر دیا یہ بھی حورو را کا باشندہ تھا۔ تمام شراۃ نے اس
 سے بیعت کر لی۔ اور ضحاک شہر موصل کو گیا۔ پھر یہاں سے شہر اور میں آیا جو
 فرقہ صفیریہ کے سادات کا مرکز مہور ہا تھا۔ تو اس نے یہاں فتوحات حاصل کر کے
 ارادہ کیا چار ہزار اس سے کچھ زیادہ آدمی صفیریہ میں سنا سکے پاس مجتمع
 ہو گئے جب ضحاک نے یہ سنا کہ عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز اور نصر بن سعید
 حریشی میں لڑائی ہو رہی ہے تو عراق کا رخ کیا۔ عبداللہ اور نصر نے خطا کرتے
 کر کے ضحاک سے مقابلہ کرنے کے لئے سازش کر لی۔ اور دونوں نے متفق ہو کر
 کوفہ میں لشکر مرتب کیا ضحاک نے قریب کوفہ پہنچ کے خیل میں پڑاؤ کیا عبداللہ
 بن عمر بن عبدالعزیز اور نصر مقابلہ پر آئے لڑائی شروع ہوئی صبح سے عصر کے
 وقت تک شدت سے لڑائی ہوتی رہی۔ قریب مغرب عبداللہ اور نصر کو ہریت
 ہوئی خوارج نے انکے پیچھے تک آدکا تا قب کیا۔ دوسرے دن صبح ہوتے ہی
 پھر لڑائی چھڑ گئی اور یہی واقعہ پیش آیا۔ تیسرے دن کی لڑائی میں اکثر مزار
 لشکر میدان جنگ سے منہ چھپا کر بھاگ گئے۔ انہیں عبدالعزیز بن سعید حریشی منصور
 بن جہور اور اسماعیل بن ادریس بن قسری وغیرہ تھے۔ مجبور ہو کر عبداللہ
 بن عمر بن عبدالعزیز واسط میں وارد ہوا۔ نصر سے لڑائی چھڑ گئی ضحاک یہ
 خبر پا کر دوڑ پڑا عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز اور نصر نے گھبراہٹ کے موافقت کر لی
 منصور بن جہور اپنے گروہ سے علیحدہ ہو کر ضحاک و خوارج سے آگاہ اور اسکی
 بیعت کر لی۔ ابدا ان آل عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز بھی خوارج میں چلا آیا
 ضحاک کے پیچھے نماز ادا کی۔ اور اس کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اس کے ساتھ سلیمان بن
 ہشام بھی تھا یہ مصالحت اس غرض سے کی گئی تھی کہ خوارج اسکو چھوڑ کے
 مروان سے مصروف ہو جائیں۔ چنانچہ سلیمان بن ضحاک کو جنگ مروان
 پر ابھارا اور شیبان حردی کی بہن سے عقد کیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ضحاک نصر

پر محاصرہ ڈالے تھا مصالحت کر نیلے بعد ضحاک کو نے میں واپس آیا۔ اور اہل
 موصل سے سازش کر کے موصل کی طرف بڑھا۔ اندول موصل میں مروان کی
 جانب سے قطران بن امیہ شیبانی دالی شہر تھا اہل شہر نے شہر سپاہ کے دروازہ
 کھول دیئے ضحاک گھس پڑا قطران مع اپنے ہمراہیوں کے مقابلے پر آیا لڑائی
 ہوئی آدمی قلیل تھے رب کے سب مارے گئے ضحاک نے موصل اور اسکے
 مصافحات پر قبضہ کر لیا۔ اس واقعہ کی خبر مروان کو اس وقت پہنچی جبکہ وہ
 حص کا محاصرہ کئے ہوئے تھا۔ اپنے بیٹے عبداللہ کو نصیبین کی جانب
 روانہ ہونے کو لکھ بھیجا تاکہ ضحاک کو جزیرے کے باہین حائل ہونے سے روک دے
 چنانچہ عبداللہ آٹھ ہزار لوگوں کی جمیعت سے نصیبین کی جانب روانہ ہوا اور
 ضحاک کے پہنچنے سے پہلے نصیبین میں پہنچ گیا ضحاک نے اس پر محاصرہ ڈال دیا
 اسوقت اسکے ہمراہ ایک لاکھ فوج تھی مروان تک یہ خبر پہنچی۔ تو وہ نصیبین کے
 بچانے کی غرض سے ضحاک کی طرف روانہ ہوا۔ اطراف کفر و تائیں ضحاک سے
 صبح سے شام تک جنگ ہو اکی۔ بعد مغرب کے ضحاک نے چھ ہزار کی جمیعت سے
 پیادہ پا ہو گئے میدان جنگ کا راستہ لیا۔ اور اس بے جگر سی سے لڑے کہ تہا
 عشا کے رب کے سب مارے گئے ضحاک کثرت مقتولین میں چھب گئی۔ بہت
 تلاش کے بعد دستیاب ہوئی ضحاک کے مارے جانے کے بعد اسکے اصحاب نے
 ابن خبیری سے جو ضحاک کے لشکر کا ایک سہ سالار تھا بیعت کر لی۔ اور مروان
 کے ساتھ میدان جنگ میں مصروف جدال و قتال ہو گئے۔ قریب دو پہر کے
 مروان شکست کھا کے بھاگ کھڑا ہوا جو اس نے اسکے خیمے تک پہنچ کے خیمے کی
 طنائیں کاٹ دیں خبیری اسکے فرش پر بیٹھ گیا۔ اسکے دونوں بازوؤں پر لشکر
 بدستور لڑ رہے تھے۔ لشکر مروان نے خبیری کے ساتھ جمیعت کم دیکھ کر مروان کے
 خیمہ گاہ میں آنکا محاصرہ کر لیا لشکریوں کے غلام اور اہل خدمت خیموں کی چوڑ
 فیکہ جٹ گئے۔ اور بہوں کو بات کی بات میں فرش کر دیا۔ انہیں لوگوں میں ان

غیبری بھی تھا۔ باقی جو ہے وہ بھاگ کھڑے ہوئے مرہ ان اس خوشخبری کو
 سنے تقریباً پچھ نیل سے اپنے ننگاہ میں واپس آیا خواہج نے لوٹ کے شیبان
 حورسی کے ہاتھ پر بیعت کر لی جسکے فرقہ شیبانیہ کا حال تھا اب کے ضمن میں مذکور
 ہو چکا۔

نویں شعبہ۔ یہ فرقہ منسوب ہے طرف شیب خارجی بن یزید بن فیثم شیبانی
 کے یہ شخص صالح بن مسیح کے ہمراہ رہتا تھا جو فرقہ صفریہ کا ایک سرغنہ تھا جب
 مقام موصل و صصر کے دو میان صالح مارا گیا۔ تو خواہج نے شیب کے ہاتھ پر
 بیعت کر لی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ خود صالح نے وفات کے وقت شیب کیلئے وصیت
 کر دی تھی۔ یہ شخص نہایت شجاع تھا عراق میں اس وقت حجاج بن یوسف
 ثقفی حکم ان تھا۔ اس نے حرث بن عمیرہ بن الشعار کو اس سے جنگ کے لئے
 مقرر کر رکھا تھا۔ جسکے مقابلہ میں صالح مارا گیا تھا مگر شیب حرث کو شکست
 دیکر اسکا مال اسباب لوٹا ہوا موصل کی جانب چلا گیا۔ اور ملک موصل میں
 پہنچ کے سلامہ بن سنان تمیمی سے ملاقات کی۔ اور اسکو خروج کرنے پر ابھارا
 اس نے یہ شرط لگائی کہ تیس سواروں کو منتخب کر کے میرے ہمراہ بنو غزہ پر چلاؤ
 ہوا۔ اور ان سے میرے بھائی کے خون کا بدلہ لو۔ شیب نے یہ شرط منظور کر لی۔
 بنو غزہ پر چڑھ گیا۔ اور نہایت سختی و بیرحمی سے یکے بعد دیگرے اکثر بنو غزہ کو
 قتل کیا۔ بعد ازاں ستر آدمیوں کے ساتھ داران پہنچا۔ بنو شیبان کا ایک گروہ
 جو تعداد میں تین ہزار کا تھا بھاگ کھڑا ہوا۔ اور انکو منطج کو کے انہی میں سے
 ایک منتخب گروہ کے ساتھ آذربایجان کا قصد کیا۔ حجاج کے حکم سے صفیان بن
 ابی العالیہ شیب کی جنگ کے لئے آیا۔ مقام خاققین میں ٹڈ بھڑ ہو گئی۔ اور
 صفیان شکست پا کر بھاگ گیا۔ شیب مدائن ہوتا ہوا انہر والی پہنچا۔ اور اپنے
 ہمراہیوں کے حق میں دعا خیر کر کے قیام کر دیا۔ سورہ بن اسمر نے اس مقام پر
 شیب پر سختی مارا۔ لیکن شیب کے ہمراہیوں کے ہوشیار رہنے کی وجہ سے

اپنے ارادے میں کامیاب نہ ہوا اور خود ہزیمت اٹھا کر مدائن کی جانب بھاگا
 شعیب نے تعاقب کیا مگر شعیب مدائن کو فتح نہ کر سکا تکریت کو چلا گیا۔ اس ناکامی کے
 بعد حجاج نے عثمان بن سعید بن سرجیل کنزی لقب بہ جنرل کو چاہیہ نزار فوج کے
 ساتھ جنگ شعیب پر روانہ کیا۔ شعیب کے دل میں ہزیمت کی جو اندری جنگ
 آوری اور مردانگی سے خوف پیدا ہوا ایک مقام سے دوسرے مقام پر بھاگتا رہتا
 لشکر بھاگتا پھر تاتھا اسکے ہمراہیوں کی تعداد ایک سو ساٹھ سے زیادہ تھی
 پھر حجاج نے سعید بن محالد کو لشکر جنرل کا امیر مقرر کر کے روانہ کر دیا۔ سعید
 نے قطیف میں شعیب سے لڑائی کی سعید مارا گیا۔ اور اسکی سیاہ بھاگ نکلی مگر
 جنرل نے اپنے پرزور حملوں سے شعیب کو مارا دیا۔ شعیب اس ہزیمت کے
 بعد کربخ چلا گیا اور بقصد بازار بغداد و جلعون کر گیا اور اس میں حمل کر کے بازار
 بغداد میں گیا۔ اور جن جن چیزوں کی ضرورت تھی انکو خرید کے کوفہ کی جانب
 روانہ ہو گیا۔ حجاج نے یہ سب سید بن عبد الرحمن سعدی کو دھنار کی جھپٹ
 سے شعیب کے مقابلے پر مامور کیا۔ شعیب نے کوفہ کو چھوڑ کے حیرہ کا راستہ اختیار
 کر لیا۔ شعیب دوسرے مقامات کو ہوس کے پھر کوفہ کو لوٹا۔ حجاج بھی دو منزلیں
 کرتا ہوا کوفہ پہنچ گیا۔ اور شعیب بھی بازار کوفہ میں داخل ہو گیا۔ اور اسی وقت
 خوارج نے مسجد اعظم پر حملہ کر دیا۔ چار صاعحین کو سچاقت نماز قتل کیا۔ اور پھر
 شور و غل مچاتے ہوئے مسجد نبوی قبل میں پہنچے۔ اور قبل بن حریث کو مار پڑنے
 کی حالت میں قتل کر کے کوفہ سے نکل کھڑے ہوئے اتفاق سے نصر بن قسطل
 ذہبی آگیا۔ جب اس نے شعیب کو دیکھا تو بے ساختہ بول اٹھا اسلام علیک
 یا ایہا الامیر شعیب نے کہا تجھ پر تصدیق امیر المؤمنین کیوں نہیں کرتا۔ نصر نے کہا
 بہتر یہی کہوگا۔ پھر شعیب اس وجہ سے کہ نصر کی ماں ناجیہ بانی بن شعیب شعیبانی
 کی بیٹی تھی۔ اپنے نندہ ہب کی تعلیم دینے کے قصد سے مخاطب ہو سکے ہو۔ لا۔ اسے
 نصر لا حکم الا عند نصر یہ سمجھ کے کہ یہ خارجی ہے انا مدد انا الیہ راجعون پڑھتا

اٹھا شیب کے ہمراہی یہ سنتے ہی اسپر ٹوٹ پڑے اور بات کی بات میں قتل
کر ڈالا شیب نے قادسیہ کی راہ اختیار کی حجاج نے یہ خبر پا کر اپنے سر پر آوردہ
اور چنے ہوئے سواروں سے ایک ہزار آٹھ سو آدمیوں کو منتخب کر کے دفرین
قیس کی ماتحتی میں شیب کے تعاقب پر روانہ کیا شیب نے ایک مقام پر آنکو
شکت دی دفرین زخمی ہو کر کوفہ کو چلا گیا دفرین کی ہزیمت کے بعد شیب نے
کوفہ کا قصد کیا حجاج نے یہ سنکے لشکر کوفہ کو بقصد جنگ روانہ کیا شیب کے
ہاتھ سے تمام افسران لشکر کوفہ نے ہزیمت پائی۔ اور موسیٰ بن محمد بن طلحہ مارا
گیا شیب کے ہمراہیوں نے کوفہ پر قبضہ کر لیا رائے دی لیکن شیب نے کسی صلحت
سے کوفہ کا رخ نہ کیا۔ اور وہاں سے روانہ ہو کر خانجاریہ میں جا آئے حجاج نے چھ
ہزار سپاہ کوفہ کے ساتھ عثمان بن قطن کو شیب کی لڑائی پر روانہ کیا عثمان کو
ایک طرف سے شیب نے اور دوسری جانب سے اسکے سردار سوید بن سلیم نے گھیر کر
قتل کر ڈالا لشکر بھاگ کھڑا ہوا شیب نے قتل و غارت سے ہاتھ اٹھا کے بیعت
کی دعوت دی رشتہ یوں نے بیعت کر لی راورد آٹھ سو آدمیوں کی جمعیت سے
مدائن کا قصد کیا اہل کوفہ اسکے مقابلے سے جی چرتے تھے۔ اس وجہ سے کہ اس
نے انکے لشکر کو سب ہم ہزیمت دی تھی۔ اور انکے اکثر سردار کو قتل کر ڈالا اعتبار اب
حجاج نے عبدالملک سے بھی مدد مانگی۔ جس نے دو ہزار فوج روانہ کی اور حجاج
نے عقاب کو لشکر کی سرداری پر مقرر کر کے شیب سے جنگ کے لئے روانہ کیا
اس وقت عقاب کے ساتھ سچا س ہزار سپاہ تھی شیب اسکی آمد کی خبر سنکے
ایک ہزار کی جمعیت سے سا باٹا میں آگیا۔ نماز ظہر ادا کی۔ بعد ازاں اپنے لشکر
کو مرتب کر کے مغرب کے وقت عقاب کے لشکر گاہ کے قریب آ پہنچا چار سو
آدمی اسکے ہمراہیوں میں سے اس سفر میں اس سے علیحدہ ہوئے۔ بقیہ
سب نے بقیہ چھ سو کے ساتھ نماز مغرب پڑھ کے لشکر مرتب کیا۔ و سو آدمیوں کی
جمعیت سے سوید بن سلیم کو نیر میں رکھا راودا سہی قدر فوج کو سینہ میں محمل

بن وائل کی ماتحتی میں تھیں کیا اور خود دوسو کی جمعیت سے قلعہ میں رہا۔
 خطاب مار گیا اسکے مارے جانے کے بعد اسکے لشکر ہی بھاگنے لگے۔ فتح مند گروہ
 اپنی تلواروں سے انکی جان و تن کا فیصلہ کر رہا تھا شیب نے یہ حالت دیکھ کر
 قتل و غارت کی ممانعت کر دی۔ لوگوں سے بیعت کرنے کو کہا۔ سپہ سالار نے بیعت
 کر لی شب آئی تو موقع پاکے بھاگ گئے۔ خاتمہ جنگ کے بعد شیب کا بھائی
 مضاد مداین سے آگیا۔ دور و نزدیک میدان مہر کہ میں پھیرا ہوا تیسرے روز
 کوئے کی طرف کوچ کر دیا اس اثنا میں سفیان بن ابرہہ کلبی مع لشکر شام کے
 حجاج سے آ ملا۔ شیب نے قریب کو ذہب کے حمام اعلین میں پڑا دیا۔ حجاج
 نے حرث بن معاویہ ثقفی کو ایک ہزار جنگی پولیس کے ساتھ مقابلے کی غرض
 سے پہچا شیب نے یہ خبر پانے نہایت تیزی سے حملہ کر کے حرث کو مار ڈالا
 پھر حجاج کے دو ہزار غلام یکے بعد دیگرے مقابلے کو آئے اور مارے گئے حجاج
 جھلا کر اہل شام کو ساتھ لیکر خود بقصد جنگ اونٹن کھڑا ہوا اور اہل شام کے
 استقلال و ثابت قدمی سے شیب کو ہزیمت ہوئی مضاد برادر شیب اور
 اسکی بیوی غزالہ مار گئی۔ حجاج نے شیب بن عبدالرحمن عسکری کو تین ہزار
 سواروں کی جمعیت سے شیب کے قلاب پر روانہ کیا۔ شیب حجاج کی نصحت
 ہو کے اتنا پہنچا تو معلوم ہوا کہ شیب اسی گروہ و نواح میں ہے۔ اس وقت
 اسکے اکثر چہرے اسی سے جدا ہو گئے تھے۔ اس وجہ سے کہ حجاج نے عام طور
 سے امان دینے کا اعلان کر دیا تھا۔ اتفاق سے بوقت غروب آفتاب شیب
 کے لشکر کے پاس پہنچا اور پہنچنے کے ساتھ ہی لڑائی کا بازار گرم کر دیا
 بعد دیگرے گروہ سے لڑنے لگا رات کا وقت اور لڑائی کا یہ عالم تھا کہ جو
 جہاں تھا وہاں پر کوہ کی طرح استقلال کے ساتھ کھڑا رہا تھا۔ لڑنے لڑنے
 ختم نہ ہو گئے مجبور ہو کے فریقین نے لڑائی سے ہاتھ کھینچ لیا۔ خود بخود لڑنے
 واپس کے ہاتھ لڑنے سے ترک گئے۔ عیس آدمی شیب کے اور ایک سو آدمی لشکر

شام کے سرگز کارزار میں کام آئے رشتہ پہلے سے اپنے بقیہ ہر اہل بول کے دجلے
کو عبور کر کے ابھوا زونارس کا ہاتھ اختیار کیا تاکہ کران میں ایک پہلے کے چنڈے
جنگ و گردش زمانہ سے آرام حاصل کرے۔ شعیب نے کران میں چنڈے
آرام کرنے کے بعد یہ قصد جنگ مراجعت کی ابھوا زونارس سفیان بن امیہ کی
سے جو عبد الملک کے حکم سے لشکر شام کے ساتھ حجاج کی مدد کو آیا تھا بھڑک
ہو گئی رشتہ پہلے کے ذریعہ سے دجلے کو عبور کیا اور اپنے ہر اہل بول کو تین
گروہ پر منقسم کر کے یہم میں چلے گئے لیکن سفیان اور لشکر شام نے اپنی جگہ
سے جنبش تک نہ کی نہ نہایت استقلال اور نہایت قدمی سے مقابلہ کرتے رہے
اور موقع پانے خود بھی حملہ کر دینے تھے۔ بالآخر حجاج نے گھبر کے بقصد عبور
پل کا رخ کیا شعیب ایک سو کی جمعیت سے میدان جنگ میں پھیرا ہوا اترتا
رہا جب شام ہو گئی اور رات نے اپنے سیاہ دامان سے آفتاب عالم تاب کو
چھپا لیا تو شعیب اور اسکے حریف خود بخود جنگ سے دشمن ہو گئے رشتہ پہلے
اس موقع کو مقتنات سے شمار کر کے مراجعت کی بل کی طرف آیا اس کے
ہمراہی آگے آگے تھے اور یہ سب کیے چھپے آہستہ آہستہ چلا آ رہا تھا گھوڑے
پر سوار تھا بل کو عبور کرنے لگا۔ ایک گھوڑی آگے آگے جا رہی تھی گھوڑا
اسکا اُس گھوڑی کی وجہ سے بگڑا یہ اسکی پشت سے علیحدہ ہو کر دریا پہ
گر پڑا اس وقت اسکے منہ سے یہ کلام نکلا لیقضى الله امرنا کانت مضحکہ
اور غوطہ کھایا جب پانی کی سطح پر آیا تو کہا ذالک تقلید العزیز العظیم
اور غرق ہو گیا۔ ناش اسکی پانی سے نکال کر سفیان کے پاس لے گئے۔
چاک کر کر دل نکالا تو مثل سنگ کے سخت نکلا جب اسکی نال سے بیان کیا
کہ شعیب مار گیا تو اس نے یقین نہ کیا جب کہا کہ وہ دُوب گیا ہے تو اس بات
کا یقین کر لیا کہنے لگی کہ جب وہ سید ابھوا تھا تو میں نے دیکھا تھا کہ میرے
شکم سے آگ کا شعلہ نکل رہا ہے سمجھ گئی کہ اُسے کوئی چیز نہیں سمجھا سکتی

سوائے پانی کے یہ واقعہ شہر کا ہے۔ خطبہ مقرریزی اور غمیتہ الا کو ان اور کشف الغمہ عن افتراق الامہ میں لکھا ہے کہ شیب کا فرقہ انہیں فرقہ کے خواجہ کے ساتھ عقائد میں موافق ہے لیکن ان سے اس بات میں متفرق ہے کہ عورت کی امامت و خلافت کو جائز بتاتا تھا اس شیب نے اپنی مال غزالہ نام کو اپنا خلیفہ کیا تھا ان کے کوئے میں داخل ہو کر خطبہ پڑھا اور نماز صبح مسجد جامع میں جا کر ادا کی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری رکعت میں سورہ آل عمران پڑھی۔ مگر مجھے اس کلام میں نظر ہے اس لئے کہ یہ قول کتب تواریخ کے خلاف ہے صحیح یہ ہے کہ غزالہ شیب کی منکوحہ تھی اور اس نے جامع مسجد کوئے میں دو رکعت نماز پڑھنے کی نذر کی تھی جس میں سورہ بقرہ آل عمران پڑھتی جب شیب نے کوئے کے قریب پہنچ کے حمام امین میں پراوکھا اور یہاں حرث بن معاویہ نقضی کو شکست دیکر حمام امین سے بھی کوچ کر کے کوئے کے قریب مقام سنجر میں چلا آیا تو شیب شب کے وقت کوئے میں داخل ہوا اور اسکی زوجہ نے ایفانے نذر کی۔ بعد ازاں شیب کا اہل کوئے سے مجادلہ ہوا۔

فاما مکہ صحاری بن شیب بن یزید نے بھی اطراف جبل میں خروج کیا تھا اور خروج سے قبل یہ شخص خالد قسری کے پاس آیا تھا۔ قریضہ کا سوال کیا۔ خالد نے جواب دیا تم کو اس سے کیا حاصل ہے۔ صحاری یہہ جواب پاتے جبل کی طرف چلا گیا۔ خالد کو اپنے اس جواب دینے سے ندامت ہوئی تلاش کر آیا دستیاب نہوا۔ صحاری نے جبل میں پہنچ کے جہاں پر چند لوگ تیم اللات بن ثعلبہ کے خاندان کے تھے۔ انکو اس واقعہ سے مطلع کیا اور یہ ظاہر کیا کہ میں نے خالد کے پاس جاسکا یہاں لگا لگا تھا تاکہ فلاں شخص جو تہہ صفر سے تھا اُسکے بدلے میں اسکو مار ڈالوں خالد نے اس شخص کو ظلم مار ڈالا تھا تیم اللات کے بیس آدمیوں نے اس کے ساتھ خروج کیا اور

مناد میں مقابلہ ہوا فرقہ میں نے سمجھی سے ایک دوسرے پر چلا گیا بالاخر
صحابی اور اسکے کل ہمراہی مار ڈالے گئے۔
وہ سو سو کوڑہ اس فرقے کے خواجہ طہرات میں مباہلہ کرتے ہیں کہتے
ہیں کہ بدلتی تالش غسل کے وقت فرض ہے مستفاد از بحر المذاہب و
موید الافاضل وغیرہ۔

گیارہویں کشمیریہ یہ لوگ مال جمع کرتے ہیں۔ زکوٰۃ کی فرضیت کے منکر
ہیں و منقول از تذکرۃ المذاہب و موید الافاضل و بحر المذاہب وغیرہ۔
بارہویں شمر اخوندیہ یہ فرقہ عبد اللہ بن شمر کی طرف منسوب اس کے
نزدیک ماں باپ کا مار ڈالنا حلال ہے۔ جب اس نے یہ حکم دیدار التقیہ میں
رہتا تھا اسکے اس حکم سے خواجہ بنزار ہو گئے اور اس فرقے کے نزدیک وحی
بلا نکاح حلال ہے و منقول از غنیۃ الطالبین بحر المذاہب و موید الافاضل،
توضیح المذاہب میں لکھا ہے کہ شمر اخوندی صوفیان متعطل میں سے پہلی ایک
گروہ کا نام ہے۔

تیسرے ہویں بدھھیہ۔ یہ فرقہ تمام مقالات میں ازاد کے موافق ہے
لیکن اس بات میں متفق ہے کہ نماز میں صرف دو رکعت فجر کو پڑھنا چاہئے اور
دو رکعت رات کو۔ اور اس قول پر استدلال اس آیت سے کرتے ہیں
اقم الصلوٰۃ طریقی النہار وذلک من اللیل ان الحسنات یذہبن البیئات یعنی دن
کے دونوں طرف اور رات کی ساعتوں میں نماز پڑھا کرو۔ کیونکہ نیامیاں برائیاں
کو دور کرتی ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ کم سے کم نماز کی دو رکعت پڑھاؤ اور وقت استغاثہ
دن کے ان دونوں طرفوں میں مذکور ہے۔ جو شب کے نزدیک ہیں۔ اور یہ
فرقہ انارک کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں کہ جب کفار بے فتح حاصل ہو
تو ان کی عورتوں کو قید کر لینا اور ان کے اطفال کو مار ڈالنا چاہئے۔ اور اپنے
اس قول پر استدلال اس آیت سے کرتے ہیں وذب الذریعۃ علی الارض من الکفرین ثیاباً

اے رب زمین پر کافروں کا ایک گھر بننے والا نہ چھوڑنا۔

انحطاط و آلائش میں خوارج کے خرفوں کے یہ نام اور لکھے ہیں اصومیمہ یہ
سیحی بن اصوم کے متبع ہیں یعقوبیمہ یہ یعقوب بن علی کوئی کے اصحاب ہیں
فصلیہ یہ فضل بن عبد اللہ کے پیرو ہیں۔

فرقہ مرجیہ

مرجیہ لفظ ار جا سے نکلا ہے جو مشتق ہے رجا بمعنی امید سے اس لئے کہ مرجیہ
کو یہ امید ہے کہ اہل معاصی کو اللہ ثواب دے گا اسی وجہ سے یوں کہتے ہیں کہ
ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرر نہیں کرتی ہے جس طرح کہ ہمراہ کفر
کے کوئی طاعت نفع نہیں دیتی ہے یا یہ لفظ مشتق ہے ار جا بمعنی تاخیر سے
اس لئے کہ انہوں نے حکم اصحاب کبار کو آخرت تک مؤخر رکھا ہے۔ پس دنیا
میں صاحب کبیرہ پر کوئی حکم نہیں ہو سکتا کہ دوزخی ہے یا بستی ہے۔ اس
صورت میں مرجیہ وعید یہ کی ضد ٹھہرتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ار جا
بمعنی تاخیر سے مرجیہ اس لئے بنا ہے کہ وہ حضرت علی کی تاخیر و جہ اول سے
درجہ چہارم پر کرتے ہیں اس صورت میں مرجیہ شیعہ کے مقابل ٹھہرتے ہیں اور
اہل سنت و جماعت بھی اس میں داخل ہو جائینگے پہلی صورت میں مرجیہ
یائے شتمانی سے ہوگا۔ اور دوسری صورت میں ہنرفہ کے ساتھ مرجیہ اور اس
شخص کو جو اس مذہب پر ہو مرجیہ بغیر ہنرفہ اور کبھی مرجیہ ہنرفہ کے ساتھ
بروزن مرجیہ کہتے ہیں مشتق از مشی الارب فی لغات العربیہ لسان العرب
کی فصل راحف ہنرفہ میں لکھا ہے کہ ار جا تاخیر کے معنی میں ہے۔ اور اسکے
آخر میں ہنرفہ ہے اسی سے مرجیہ فرقے کا نام بنا ہے جو اس مذہب پر ہوئے۔

لہذا دیکھو ترجمہ فارسی غایۃ العالیین از مولیٰ عبدالحکیم بن شیخ حسن الدین ۱۲

میں وہ شخص رجلٌ مرجئیؑ بروزن مرجعؑ کہلاتا ہے جب یاے نسبت اس کے
 آخر میں لگاتے ہیں تو کہتے ہیں مرجئیؑ بروزن مرجعؑ اور یہ اس صورت میں ہے
 کہ اس کے آخر میں ہمزہ رکھی جائے۔ اور جب ہمزہ نہ قرار دی جائے تو کہتے ہیں
 رجل مرج بروزن معطؑ اور اس صورت میں مرجیہ یاے تختانی کی تشدید کے
 ساتھ ہے چنانچہ بعض عرب کہتے ہیں اَرْجَيْتُ وَاخْطَيْتُ وَاَوْصَيْتُ پس ہمزہ
 نہیں دیتے اور ہمزہ مذیہ کی صورت میں عرب یاے نسبت مرجی کے آخر میں
 لگا کر مرجئیؑ تشدید آخر کے ساتھ کہتے ہیں۔ اور مرجیہ ایک فرقہ ہے مسلمانوں کا
 انکا قول ہے ایمان قول ہے بلا عمل کے یعنی صرف کلمہ شہادت کے اقرار کا نام
 ہے گویا انہوں نے کلمہ شہادت کے اقرار کو عمل پر مقدم کیا ہے کیونکہ ان کا
 عقیدہ یہ ہے کہ اگر بندے نہ نماز پڑھے نہ روزہ رکھیں نہ تب بھی ایمان اُن کو
 نجات دیدیگا۔ ابن اشیر نے کہا ہے کہ حدیث میں مرجیہ کا ذکر آیا ہے۔ اور وہ
 ایک فرقہ ہے جسکا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرر
 نہیں پہنچا سکتی ہے جیسا کہ کفر کے ساتھ کوئی طاعت نفع نہیں دیکتی ہے اور
 وہ مرجیہ اسلئے کہلاتے ہیں کہ اندنے اُن سے تعذیب معاصی کو موخر کر دیا ہے
 انتہی حقیقت مرجیہ کی یہ ہے کہ انکو اشبات وعدا اور نفی وعید و خوف میں مومنین
 سے غلو ہے۔ اور سائے مرجیہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اند کسی گناہگار کا کوئی گناہ معاف
 کر دے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اُس قسم کے گناہ سائے گناہگاروں کے
 معاف کرے۔ اور جس قسم کے گناہ ہنگار و دوزخ سے نکلنے تو پھر اس پر یہ لازم
 ہوگا کہ اس قسم کے سائے گناہگاروں کو دوزخ سے نکلے اور مجمع البحرین
 میں لکھا ہے کہ بعض باہرین مذہب نے کہا ہے کہ مرجیہ فرقہ جبر یہ ہے جسکا یہ
 قول ہے کہ بندے کو کسی کام کی قدرت نہیں کسی کام کو اسکی طرف منسوب کیا
 اور اسکی قدرت سے سمجھنا بطور مجاز کے ہے حقیقت میں بندے کا کوئی کام
 نہیں سب کا صانع اللہ ہے اور یہ جو اختیار میں مذکور ہے کہ مرجیہ کا قول ہے

کہ کوئی شخص نہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے نہ غسل کرے اور کعبہ کو ٹوڑ ڈالے اور اپنی ماں کے ساتھ نکاح کرے پھر بھی وہ جبریل و میکائیل کے ایمان پر ہے اور کبھی مرجیہ کی تفسیر شعر یہ کے ساتھ کی جاتی ہے انتہی یہ سراسر تعصب ہے مرجیہ ایمان اور عمل دو مختلف چیزیں قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایمان اور تصدیق کامل ہو تو عمل کا نہونا کچھ ضرر نہیں کرتا۔ ایک شخص دل سے اگر توحید اور نبوت کا معترف ہے اور فرایض نہیں ادا کرتا تو وہ مواخذے سے بری ہے اور مرجیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ دوزخی جب آگ میں ڈالے جائینگے تو وہاں بلا عذاب کے رہا کرینگے جس طرح مچھلیاں پانی کے اندر رہتی ہیں اسی طرح اہل نار بھی نار میں رہا کرینگے اور فرق جہنموں اور دوزخیوں میں اس طرح ہے کہ مومن جنت کے اندر کھائے پینے کے ساتھ نفع اٹھایا کرینگے اور کافروں کو دوزخ کے اندر کھانا پینا مہر نہ آئیگا۔ اور مرجیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نص اس مضمون کی ثابت نہیں کہ فلاں میرے بعد امام ہو ابن جوزی کہتے ہیں کہ عبدالواحد اسدی معروف بہ ابن برہان کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کفار کو ہمیشہ دوزخ میں نہ رکھے گا اس لئے کہ ہمیشہ عذاب دینا مخلوقات کی شان سے ہے اور طلب انتقام اسکی عدلت ہے جو غضبناک کو عارض ہوتا ہے اور دل میں غضب پیدا ہونے کی علت خون کا جوش مارنا ہے اور یہ باتیں اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہیں سب سے پہلے جس نے یہ مذہب نکالا ابو محمد حسن بن محمد معروف بہ ابن حنفیہ بن حضرت علی بن ابی طالب ہیں انہوں نے اس مسئلہ میں گفتگو کی لیکن یہ عمل کو ایمان سے خارج نہیں لہ کتاب تمہید میں مبین نفی ۷ لکھا ہے۔ قالت المرجیہ لعنہم اللہ اذا دخل اهل النار النار فانہم يكونون في النار بلا عذاب كالخوت في النار الا ان الفرق بين الكافر والمومن ان للمومن استمتاعا في الجنة باكل وشراب واهل النار في النار ليس لهم استمتاع اكل وشراب ۱۲ منہ

کرتے ہیں جس طرح کہ اور مرجعہ نے کیا ہے بلکہ یوں کہتے تھے کہ صاحب کبیر کا فر
 نہیں ہوتا اس لئے کہ اوائس طاعات اور ترک معاصی اصل ایمان سے نہیں ہیں
 انکے زوال سے ایمان زائل نہیں ہوتا ہے۔ پھر مرجعہ کئی طرح پر ہو گئے۔ قسم
 اول مرجعہ خالص یہ قائل صرف ارجا کے ہیں۔ اور یہ یونہی و عبیدہ و غسانہ
 و ثونہ و مرسیہ ہیں۔ قسم دوم مرجعہ قدریہ یہ قسم جامع ہے۔ درمیان مذہب مرجعہ
 و قدریہ کے ان لوگوں کے سرگروہ محمد بن شعیب اور صالحی اور خالدی اور ثومر
 قسم سوم مرجعہ جبریہ یہ قسم جامع ہے۔ درمیان مذہب مرجعہ و جبریہ کے جیسے
 جہم بن صفوان قسم چہارم مرجعہ خوارج یہ خوارج بھی ہیں۔ اور مرجعہ بھی ہیں
 جیسے ثوبانہ شہرستانی ان کے مل و نخل میں لکھا ہے۔ کہ مرجعہ نے بعض ان مسائل
 میں خوارج کے ساتھ اتفاق کر لیا ہے جو امامت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور ابن
 قتیبہ نے کہا ہے کہ اول موجد ارجا کا بصرے میں حسان بن بلال بن حارث
 مزینی ہے۔ اور بعض نے یوں ذکر کیا ہے کہ موجد اول ارجا ابو سنان سمان ہے
 اس نے شہرہ میں وفات پائی ہے۔

تفصیل مرجعہ خالص کے فرقوں کی

پہلا فرقہ یونہیہ ہے۔ یونس بن عمر نیری کے متبع ہیں بعض منہجوں میں
 یونس کے باپ کا نام عمران لکھا ہے۔ اسکا اعتقاد یہ ہے کہ ایمان الکرہاجتا
 اور اسکے ساتھ ہاجرہ اور ترک گردان کشی اور اسکی دوستی دل میں رکھنا
 ورنہ ان میں سے علاحدہ ہر خصالت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ پس جس شخص
 میں یہ تمام خصالتیں جمع ہوں وہ مومن ہے۔ اور اسکو ایمان کے ہوتے ہوئے
 کوئی محصیت ضرور نہیں کرتی۔ نہ کسی گناہ پر اسکو عذاب ہوگا۔ اور نہ کسی
 طاعت کے ترک کرنے سے سزا پائے گا۔ کیونکہ سوائے معرفت الہی کے اور طاعت
 و ایمان کے تفصیل سے نہیں رہیں۔ البتہ اسکی وحدانیت کو پہچانتا تھا۔ مگر وجہ کبر
 و سرکشی کے کافر ہو گیا۔ چنانچہ اسقلانی فرماتا ہے ابی و اسقلانی کان من الکفرین

یعنی شیطان نے نہ مانا اور نہ کیا اور وہ تھا کافروں سے۔ جسکے دل میں اللہ کی محبت اور خوف بیٹھ گیا اور اُسکے ساتھ دل سے دوستی رکھی اور عاجزی کی پھر اُس نے خدا کے حکم کی تعمیل نہ کی۔ تو وہ اس سے گناہگار نہیں ہوتا اور اگر اس سے کوئی گناہ سرزد ہو تو اُسکے اخلاص و یقین میں فرق نہیں آتا اور محبت و اخلاص کی وجہ سے جنت میں جائیگا نہ طاعت و اعمال کے سبب سے۔

دوسرا فرقہ عبید یہ۔ یہ عبید المذنب کہلاتے ہیں شرح مواقف و ارشاد المسالین اور میر سید شریف محمد اکبر کے اہامیہ میں مکتبہ سہمی ہے۔ مگر بل و نخل میں اسکی جگہ کتب لکھا ہے۔ انکا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ساری صفات اسکی ذات کی غیر ہیں اور وہ ذات معذرت آدمی کی صورت پر ہے۔ اور باقی عقائد میں یونانیہ کے ہم مشرب ہیں۔

تیسرا فرقہ غسانیہ ہے۔ یہ غسان بن ابان کوئی کے متبع ہیں۔ یہ شخص محمد بن حسن شیبانی کا شاگرد تھا۔ اور نبوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا منکرت تھا۔ اسکا مذہب ایمان میں یہ تھا کہ ایمان زیادہ ہوتا ہے لیکن کم نہیں ہوتا اور یہ کہتا تھا کہ ہر خصلت کا خصال ایمان میں سے بعض ایمان و بعض حصہ ایمان و جزو ایمان، نام ہے۔ اور اُسکا یہ اعتقاد بھی تھا کہ ایمان نام ہے خدا اور رسول کی معرفت کا اور اجمالاً اُن چیزوں کی معرفت جو شارع سے پہنچی ہیں اور تفصیل کی ضرورت نہیں اور معرفت اجمالی سے مراد یہ ہے کہ اعتقاد رکھیں کہ اللہ نے حج فرض کیا ہے۔ مگر یہ معلوم نہیں کہ کعبہ کہاں ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ وہ مکے میں نہ ہو۔ اور کسی جگہ ہو۔ اور اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنا کر بھیجا مگر یہ یقین نہیں کہ جو محمد مدینے میں تھے۔ وہی محمد ہیں یا انکے سوا کوئی اور ہیں۔ اور سور کا گوشت اللہ نے حرام کیا ہے۔ مگر یہ تحقیق نہیں کہ جس جانور کو عرف میں سور قرار دیکر حرام جانتے ہیں۔ یہ وہی ہے یا غیر واضح رہے کہ اس قول سے مراد غسان کی یہ ہے کہ احکام حقیقت ایمان میں داخل

نہیں ہیں اور کچھ یہ نہیں ہے کہ اُسکو ان چیزوں کے باب میں شک تھا۔ بلکہ وہ جتنا ہے کہ اگر مومن یہ سمجھ لے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہی ہیں۔ یا کوئی اور ہیں۔ اور کعبہ یہی ہے یا کوئی اور ہے۔ تو اُسکے ایمان میں فرق نہیں آسکتا۔ کیونکہ ایمان کی حقیقت میں انکو دخل نہیں ہے۔ ان میں شک کرنے سے۔ اور انہیں اعتماد نہ رکھنے سے ایمان باطل نہیں ہوتا۔ شرح مواقف میں لکھا ہے۔ کہ غسان اپنے مذہب کے رواج دینے کے لئے لوگوں سے یہ کہا کرتا تھا۔ کہ یہی امام ابو حنیفہ کی ہے۔ حالانکہ یہ محض افتراء تھا۔ بلکہ معتزلہ نے بھی امام ابو حنیفہ اور انکے تابعین کو مرجعہ کہا ہے۔ اور وجہ شاید اسکی یہ ہوگی۔ کہ جو لوگ مسئلہ قدر میں معتزلہ سے مخالفت کرتے تھے۔ وہ انکو مرجعہ مشہور کر دیتے تھے یا امام صاحب نے جو فرمایا ہے۔ کہ ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق نہ زیادہ ہوتی ہے نہ کم تو معتزلہ کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا ہوگا۔ کہ امام صاحب نے جو عمل کو حقیقت ایمان سے خارج کر دیا ہے۔ تو انکے نزدیک مغفرت کے لئے ایمان کافی ہے۔ اُسکے ہوتے ہوئے کسی عمل مفروضہ کا ترک اور گناہ ضرر نہیں کرتا۔ کیونکہ اعمال ایمان میں داخل نہیں بلکہ زنجیری نے بوجہ تعصب مذہب اعتزال و قدر کے سارے اہل سنت کو کشف میں مرجعہ و جبر یہ کہہ دیا ہے اس لئے کہ وہ عمل کو حقیقت ایمان میں داخل نہیں کرتے۔ اور نہ یہ کہتے ہیں۔ کہ زندہ افعال کا خالق ہے۔ اور یہ صاحب کشف کی غلطی ہے اسلئے کہ اہل سنت حجت کہتے ہیں۔ کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور اقرار سے اور عمل سبب کمال ایمان کا نہ یہ کہ ایمان قول ہے بلا عمل پس انکا مذہب تو سبب ہے جبہ و قدر میں دین خالص میں سید صدیق حسن کہتے ہیں۔ کہ یہ قول بھی صحیح نہیں کہ سارے اہل سنت حقیقت ایمان میں عمل کو داخل نہیں کرتے۔

.....

اسلئے کہ حنا بلکہ و شافعیہ کل اس بات کے قائل ہیں کہ ایمان کی حقیقت میں

اعمال داخل ہیں اور یہی رائے بعض حنفیہ کی بھی ہے۔ اور یہی قول مالکیہ کا ہے۔ اور اسی کو معتبر بنانا ہے جیسا کہ مالابدمنہ میں مذکور ہے۔ ہاں یہ مشہور ہے کہ امام ابوحنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عمل ذات ایمان میں داخل نہیں مگر یہ یہ ضعیف ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے تفہیمات میں اسکی تاویل یوں کی ہے کہ امام صاحب مجتہد ہیں۔ اور مجتہد خطا بھی کر سکتا ہے۔ اور ثواب پر بھی ہوتا ہے اور خطا پر اس کے لئے ایک اجر ہے جیسا کہ ثواب پر دو اجر ملتے ہیں فقیر مولف اس مسئلے کا کہتا ہے کہ جمہور معتزلہ و خوارج کا یہ مذہب ہے کہ عمل بھی ایمان کا جز اور رکن ہے۔ اور مشہور یہ ہے کہ تمام محدثین شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ حالانکہ انکے اور معتزلہ و خوارج کے مذہب میں بڑا فرق ہے معتزلہ کے نزدیک تارک طاعات کو کافر نہیں مگر اسے کافر نہیں جانتے اور خوارج تارک طاعات کو کافر سمجھتے ہیں۔ اور محدثین انکے تارک کو دائرہ ایمان سے خارج نہیں جانتے۔ کیونکہ انکے نزدیک عمل ایمان کا ل کی شرط ہے مگر بعض آدمیوں نے جو دیکھا کہ بظاہر محدثین ایمان تصدیق اور اقرار اور عمل کو بتاتے ہیں۔ اور احادیث سے اسکا ثبوت دیتے ہیں۔ تو یہ خیال کیا کہ انکا مذہب جمہور اہل سنت کے خلاف ہے۔ اور فرقہ معتزلہ و خوارج کے موافق ہے حالانکہ یہ خیال سراسر غلط ہے کسی طرح محدثین کے نزدیک عمل اصل ایمان کی حقیقت میں داخل نہیں بلکہ ایمان کامل کی شرط ہے۔ اور صاحب تصدیق و اقرار بوجہ ایمان کامل کے اگرچہ مومن ہے لیکن ناقص ایمان ہے۔ اور ایسے شخص کو مومن فاسق کہتے ہیں جمہور اہل سنت یعنی اشاعرہ و ماتریدہ کے نزدیک اعمال حقیقت ایمان کا جز نہیں نہ رکن ہیں۔ اور نہ شرط ہیں۔ ایمان دوسری چیز پر عمل دوسری چیز اور بڑی دلیل اعمال کے ایمان میں داخل نہ ہونے پر یہ ہے کہ اللہ نے ایمان کو عمل صالح کے ساتھ ذکر کیا ہے چنانچہ سورہ کہف میں ہے اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ کَانَ لَهُمْ جَزَاءُ مِمَّا کَانُوا یَعْمَلُونَ

یعنی جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اچھے کام کئے ہیں۔ ان کیلئے جنات فردوس
 موعناں ہیں۔ اور عاصی کے ساتھ بھی چنانچہ اس آیت میں ان طایفتان
 من المؤمنین اذ قتلوا اگر دو فرقے مسلمانوں کے آپس میں لڑ پڑیں اور دوسری جگہ
 ہے الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم یعنی جو لوگ ایمان لائے اور اپنے
 ایمان میں کچھ ظلم نہیں لائے۔ اور سورہ انفال میں ہے والذین امنوا ولم یلبسوا
 یعنی جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت نہ کی۔ پہلی آیت میں ایمان کو قتال کے ساتھ
 اور دوسری میں ظلم کے ساتھ جمع کیا ہے۔ اور تیسری میں عدم ہجرت کے ساتھ
 حالانکہ شے اپنی ضد یا اپنے جنر کی ضد کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ اس سے
 ثابت ہوتا ہے کہ ایمان فعل اعضا کا نام نہیں ہے۔ اور نہ اعمال نیک اس
 میں داخل ہیں اور نہ اعمال بد ایمان کے برباد کرنے والے ہیں۔ کیونکہ ایمان
 ضد اور مقابل کفر کے ہے۔ اور عمل نیک مقابل بے گناہ سے پس اگر عمل ایمان
 میں داخل ہو تو چاہئے گناہ کفر ہو جائے۔ حالانکہ یہ بات سب کے نزدیک ہے
 کہ عبادت اور طاعت کرنے سے بندہ گناہ نگار ہوتا ہے کافر نہیں ہوتا۔ پس
 اس سے صاف ظاہر ہے کہ عمل ایمان میں داخل نہیں ہے

طرفہ یہ ہے کہ غنیۃ الطالبین میں جہاں تہتر فرقوں کا ذکر کیا ہے۔ وہاں
 مرجیہ کے بارہ فرقے شمار کئے ہیں۔ ان میں غنیۃ کو بھی مرجیہ کہا ہے۔ ان افعال
 کے ساتھ اما المرجیہ فقہا اثنی عشر فذاتہ الجہمیۃ وفلانہ وفلانہ
 الخفیۃ واما الخفیۃ فہم اصحاب ابی حنیفہ النعمان بن ثابت زعموا ان لا یما
 ہوا لمعرفۃ والاقرار باللہ ورسولہ ویا جاء من عندہ جملة الخ
 مگر اس میں علمائے محققین کو کلام ہے۔ یہاں تک کہ شیخ قطب عبد الوہاب شہرانی
 قدس سرہ اس بات کے قائل ہیں۔ کہ اس عبارت کو معاندین نے غنیۃ میں اپنی
 طرف سے داخل کر دیا ہے۔ بلکہ محققین کو تو اس میں بھی کلام ہے کہ غنیۃ الطالبین
 حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے۔ شیخ عبد الحق دہلوی

لکھتے ہیں۔ ہرگز ثابت نہ شدہ کہ اس لفظ تصنیف آں جناب است اگرچہ انتساب
 آں آں حضرت شہرت دارد نظر بریں کہ شاید در آں حرف ازاں جناب
 بود ترجمہ کردم۔ اور غنیہ میں یہ لفظ لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ایمان معرفت
 ہے اسلئے کہ امام صاحب اور تمام حنفیہ نے تصریح کر دی ہے کہ ایمان کی
 حقیقت تصدیق ہے۔ اور معرفت کا قول کسی سے منقول نہیں۔ اور معرفت
 سے ابطال پر دلیل یہ ہے کہ یہ ایمان کے لغوی معنی کے مغاثر ہے۔ جب یہ
 معنی لئے جاوینگے تو نفل لازم آئیگی جو اصطلاح میں اسے کہتے ہیں کہ لفظ
 کے اصل معنی موضوع نہ بالکل مندرک الاستعمال ہو کر دوسرے معنوں کیلئے
 لفظ کا استعمال کیا جائے۔ ایسے استعمال کو نفل اور لفظ کو منقول کہتے ہیں
 مثلاً کوفتہ کے معنی کوٹے ہوئے کے ہیں۔ اب کوفتہ خاص اُن کبابوں کو کہتے ہیں
 جو گوشت کو کوٹ میں کر بنا لیتے ہیں۔ اور تصدیق اور معرفت میں بڑا فرق ہے
 اسلئے کہ تصدیق کے لئے دل کا قصد اور کسب اور تحصیل شرط ہے اور معرفت
 کبھی یا کسب بھی حاصل ہو جاتی ہے مثلاً کسی شخص کی نگاہ بلا ارادہ کسی
 جسم پر پڑ جائے تو اسے اس بات کا یقین ہو جائیگا کہ یہ جسم دیوار ہے یا دیو
 نہیں پتھر ہے یا پتھر بھی نہیں درخت ہے وغیرہ وغیرہ پس اگر کوئی مُصدق
 صدق کو اپنے اختیار سے مخبر کی طرف منسوب کر دے۔ تو اسکا نام تصدیق ہوگا
 اور اگر یہ بات خود بخود اس کے دل میں آجائے کہ یہ مخبر صادق ہے۔ اور
 ارادے اور اختیار کو کام میں نہ لایا ہو۔ تو یہ معرفت ہوگی نہ تصدیق

بہر صورت امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کو مرجعہ کا ہم اعتقاد خیال
 کرنا درست نہیں اسلئے کہ ار جاء تو یہ ہے کہ یہ سمجھیں کہ عذاب و عقاب اور
 مواخذہ کسی طرح نہ ہوگا۔ اور ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہ
 پہنچا سکیگا۔ سو یہ عقیدہ حنفیہ کا کب ہے۔ بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 کی مشیت و ارادے میں ہے جسے چاہے معاف کرے۔ جسے چاہے عذاب

اور گناہگار کے واسطے عذاب بھی ثابت کرتے ہیں۔ اور اسکے ضرر سے حفاظت
 رہتے ہیں۔ ہاں لطف پرانکی نظر بھی ہے۔ اسلئے جانب مغفرت و امداد کی
 رعایت رکھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اگر اللہ چاہے تو بغیر توبہ کے تمام گناہ بخش دے
 اور فاسق کو دوزخ میں نہ ڈالے۔ امام ابو حنیفہ کو اس سے کچھ بحث نہ تھی
 کہ یہ مسئلہ فلاں شخص یا فلاں فرقے کا ہے۔ وہ اصل حقیقت کو دیکھتے تھے۔ اور
 مغفرت کو پہنچتے تھے جب یہ بحث اُنکے سامنے پیش کی جاتی۔ تو انہوں نے علامہ
 کہا کہ ایمان اور عمل دو جدا گانہ چیزیں ہیں۔ اور دونوں کا حکم مختلف ہے
 اسپر بہت لوگوں نے اُنکو بھی مرجعہ کہا لیکن وہ ایسا مرجعہ ہونا خود پسند کرتے
 تھے۔ محدثین اور فقہاء میں سے جو لوگ امام صاحب کے ہمنام تھے اُنکو بھی
 یہی خطاب عنایت ہوا۔ محدث ابن قتیبہ نے اپنی مشہور اور مستند کتاب المعارف
 میں مرجعہ کے عنوان سے بہت سے فقہاء اور محدثین کے نام گناے ہیں جن میں
 سے چند یہ ہیں۔ ابراہیم تیمی اور عمرو بن مرہ اور طلق الجعفی اور حماد بن سلیمان
 اور عبد العزیز بن ابوداؤد اور خارجہ بن مصعب اور عمر بن قیس الاعمی اور ابو
 معاویہ الضمری اور یحییٰ بن زکریا اور مسعر بن کدام حالانکہ ان میں سے اکثر
 حدیث و روایت کے امام ہیں۔ اور صحیح بخاری و مسلم میں ان لوگوں کی سندیں
 روایتیں موجود ہیں۔ ثواب صدیق حسن خاں وغیرہ جو اسپر غش ہیں۔ کہ
 امام صاحب کو حضرت پیران پیر نے یا بعض محدثین نے مرجعہ کہا ہے۔ ابن
 قتیبہ کی فہرست دیکھتے۔ تو شاید اُنکو ندامت ہوتی۔ اس بحث کے متعلق امام
 ابو حنیفہ کی ایک تحریر موجود ہے جسکے طرز استدلال و استنباط شائع سے امام
 صاحب کی دقت نظر کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ اور اصل مسئلے کی حقیقت کھلتی
 ہے۔ اس لئے اس موقع پر ہم اُسکا حوالہ دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ یہ تحریر عثمان
 بنی کے ایک خط کا جواب ہے جو انہوں نے امام صاحب کو لکھا تھا۔
 عثمان اُس زمانے کے ایک مشہور محدث تھے۔ عام لوگوں میں جب امام ابو حنیفہ

لوگوں میں جب امام ابو حنیفہ کے ان خیالات کے چرچے ہوئے۔ تو انہوں نے
 امام صاحب کو ایک دوستانہ خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا کہ لوگ آپ کو مجرب
 کہتے ہیں۔ اور بیان کرتے ہیں کہ آپ یومن کا گمراہ ہونا جائز قرار دیتے ہیں۔
 مجھ کو ان باتوں کے سننے سے نہایت رنج ہوتا ہے کیا یہ باتیں صحیح ہیں اس
 خط کے جواب میں امام صاحب نے ایک طولانی خط لکھا ہے جسکو تلامذہ العقیان
 میں چھٹے باب کے اندر ایک علاحدہ فصل میں پورا نقل کیا ہے۔ اسکے فقرے
 کہیں کہیں سے ہم انتخاب کرتے ہیں۔ حمد و ثناء کے بعد عثمان بنی کی دوستانہ
 نصیحت اور خیر خواہی کا شکریہ ادا کر کے اصل مضمون اس طرح شروع کیا ہے
 میں آپ کو بتاتا ہوں کہ رسول اللہ کے مبعوث ہونے سے پہلے تمام لوگ مشرک تھے
 رسول اللہ جب مبعوث ہوئے۔ تو لوگوں کو اس بات کی طرف دعوت کی
 کہ خدا کو ایک مانیں۔ اور رسول اللہ جو کچھ لائے اُسکو تسلیم کریں۔ پس جو شخص
 اسلام میں داخل ہوتا تھا۔ اور شرک چھوڑ دیتا تھا۔ اُسکی جان و مال حرام ہو جاتا
 تھا۔ پھر خاص ان لوگوں کے لئے جو ایمان لا چکے تھے۔ فرائض کے احکام آئے
 پس اُسکا باندہ ہونا عمل پیرا۔ اور خدا نے اسی طرف اشارہ کیا ہے الذین
 آمنوا وعملوا الصالحات ومن یومن باللہ یعمل صالحا۔ اس قسم کی اور آیتیں ہیں
 جنہیں ثابت ہوتا ہے کہ عمل کے نہ ہونے سے ایمان جاتا نہیں رہتا البتہ اگر تصدیق و اعتقاد نہ ہو تو یوں
 اطلاق نہیں ہو سکتا کہ عمل تصدیق کا درجہ کا کارہیز نہ ہو اس سے پہلے یہی کہ تصدیق کا محاط ہو سب
 مسلمان برابر ہیں لیکن اعمال کے لحاظ سے مراتب میں فرق ہوتا ہے کہ کوئی دین مذہب سب کا ایک ہی ہے کہ خدا نے
 حود لہا ہے۔ شاع لم من الدین باہ توھا والذی اوحدنا الیل و ما وھا
 یا ابراہم و موسیٰ و عیسیٰ ان اقموا الدین ولا تفروا فیہ یعنی
 تمہارے لئے اُسی دین کو مشروع کیا جسکی وصیت نوح کر گئے تھے۔ اور جو تجھ پر
 وحی پہنچی یا اور جسکی وصیت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کو کی۔ وہ یہ ہے کہ دین قائم
 رکھو۔ اور اس میں متفرق نہ ہو۔ آپ کو جاننا چاہئے تصدیق میں ہدایت اور

اعمال میں ہدایت یہ دونوں دو چیز ہیں۔ آپ ایک شخص کو جو فرائض سے ناواقف ہو مومن کہہ سکتے ہیں۔ پس ایسا شخص فرائض کے لحاظ سے جاہل اور تصدیق کے لحاظ سے مومن ہے۔ خود خدا نے قرآن میں یہ اطلاعات کئے ہیں۔ کیا آپ اُس شخص کو جو خدا کے اور رسول خدا کے پہچاننے میں گمراہ ہو اُس شخص کی برابر قرار دینگے جو مومن ہو۔ لیکن اعمال سے ناواقف ہو۔ خدا جہاں فرائض بتاتے ہیں۔ اُس موقع پر ارشاد فرمایا جو بین اللہ لکم ان تصلوا یعنی خدا نے اسلئے بیان کیا کہ تم گمراہ نہ ہو۔ دوسری آیت میں ہے ان تفل احلہما قتل لکما احلہما لا تھد یعنی ایک گمراہ ہو تو دوسرا یاد دلا دے۔ بھرت موسیٰ کی زبان سے فرمایا فعلیتمہ اذا وانا من الفضالین یعنی جب میں نے وہ کام کیا تب میں گمراہ تھا۔ ان آیتوں کے علاوہ اور بھی آیتیں ہیں جو اس دعوے کے ثبوت کے لئے دلائل قاطع ہیں۔ اور حدیثیں تو اور بھی واضح اور صاف ہیں۔ اور حضرت علی امیر المومنین کے لقب سے پکارے جاتے تھے۔ تو کیا اسکے یہ معنی تھے کہ وہ صرف اُن لوگوں کے امیر تھے جو فرائض اور اعمال کے پابند تھے۔ حضرت علی نے شام والوں کو جو اُن سے لڑتے تھے مومن کہا کیا قتل سے بڑھ کر کوئی گناہ ہے پھر جو لوگ قتل کے ترکب ہوئے کیا آپ قاتلین اور مقتولین دونوں کو برسر حق قرار دیتے ہیں یا اگر آپ صرف ایک کو یعنی حضرت علی اور طرفداران حضرت علی کو برسر حق تسلیم کریں گے۔ تو دوسرے فرق کو کیا کہیں گے اس سے خوب سمجھ لیجئے۔ اور غور کیجئے امیر ایہ قول ہے کہ اہل قبلہ سب مومن ہیں۔ اور فرائض کے ترک سے کافر نہیں ہو سکتے جو شخص ایمان کے ساتھ تمام فرائض سجالا تھوے۔ وہ مومن اور جنتی ہے جو ایمان اور اعمال دونوں کا تارک ہے۔ وہ کافر اور دوزخی ہے۔ جو شخص ایمان رکھتا ہے۔ اور فرائض اُس سے ترک ہو جاتے ہیں۔ وہ مسلمان ضرور ہے۔ لیکن گناہگار مسلمان ہے۔ خدا کو اختیار ہے اس پر عذاب کرے۔ یا معاف کر دے

امام صاحب نے جس خوبی سے اس دعوے کو ثابت کیا ہے انصاف یہ ہے کہ اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا۔
چوتھا فرقہ تو مٹ گیا ہے۔ یہ لوگ ابو معاویہ ثومنی فیلسوف کے متبع ہیں اسکا اعتقاد تھا کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور محبت اور اخلاص اور اُس چیز کے اقرار سے جسکی پیغمبر خدا نے تبلیغ کی ہے۔ اور ان سبکیا بعض کے ترک کرنے سے کافر ہوتا ہے۔ اور کہتا تھا کہ جس معصیت کے کفر ہونے پر اتفاق نہ ہو تو اُسے کفر کرنے والے کو کافر نہ کہنا چاہئے۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ وہ گناہگار ہو گیا۔ اور فسق کیا۔ اور ترک کرنا شاذ کا عمل جانکر کفر ہے اور قضا کی نیت سے ترک کرنا کفر نہیں فسق ہے۔ اور یہ سب اے خصائل جنکو ایمان کہتے ہیں۔ ان میں سے بعض خصلت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ ہے کہتا تھا کہ کوئی نبی کو مار ڈالے یا اُسکے طمانچہ مار دے۔ تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ لیکن نہ اس لئے کہ اس نے پیغمبر کو قتل کیا تھا یا طمانچہ مارا۔ بلکہ اس لئے کہ اُس نے پیغمبر کی تکذیب کی۔ اور ہتک کیا ہے۔ اور اس کو دشمن رکھا ہے۔

پانچویں فرقہ مرسیہ ہے شذرات الذہب میں ابن اہدل سے نقل کیا ہے کہ مرسیہ مرجعہ کا فرقہ بشر بن غیاث بن عبد الرحمن مرسی کی طرف منسوب ہے۔ اور علامہ کفوی نے طبقات حنفیہ میں بشر بن غیاث بن عبد الرحمن مرسی مختلری لکھا ہے۔ بعض مؤلفین نے اسے فرقہ کو معتزلہ میں شمار کیا ہے۔ اسکا باپ یہودی تھا۔ اور قوم کارنگیر تھا۔ کوفہ میں رہتا تھا۔ بشر مرسی نے امام اعظم کی صحبت حاصل کی۔ اور ان سے تھوڑا سا اخذ بھی کیا۔ پھر ابو یوسف ثمالیہ امام اعظم کی صحبت اختیار کر کے اُن سے فقہ سیکھا۔ اور حدیث کو سنا۔ اور نیز حماد بن سلمہ اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث کو سماعت کیا۔ یہاں تک کہ فائق ہو کر امام یوسف کے اخص اصحاب سے ہوا

کہتا تھا کہ مشائخ صوفیہ کی باتوں میں سے کسی بات نے میرے دل میں قرآن نہیں پکڑا جب تک کہ میں نے دو گواہ نہایت عادل کتاب و سنت سے اسپر ناطق نہیں پائے۔ مگر چونکہ یہ شخص اخیر میں عالم کلام اور فلسفہ میں مصروف ہو گیا تھا اسلئے لوگ اس سے پھر گئے۔ اور امام ابو یوسف اکثر اسکی مذمت کرتے اور جب سائے آتا تو غنہ پھیر لیتے تھے۔ اس نے امام ابو یوسف سے بہت سی روئیں اور مذہب میں اقوال بیان کئے ہیں جن میں سے غریب قول یہ ہے۔ کہ گدھے کا گوشت کھانا جائز ہے۔ نفی صفات الہی اور خلق قرآن کا قائل تھا جیسا کہ عقیدہ معتزلہ کا ہے۔ اسپر اہل سنت نے اسکی تکفیر کی ہے۔ اور اس کا اعتقاد یہ تھا کہ بندوں کے کام مخلوق خدا ہیں۔ استطاعت فعل کے ساتھ ہے۔ جیسا کہ عقیدہ اہل سنت کا ہے۔ اسلئے معتزلہ نے اسکو کافر ٹھہرا دیا۔ اور عقیدہ اسکا یہ تھا کہ ایمان نام ہے۔ تصدیق قلبی اور اقرار زبانی دونوں کا اور کفر انکار کا نام ہے۔ اور اسکے نزدیک سجدہ کرنا چاند سورج اور بت کو کفر نہیں لیکن کفر کی علامت ہے۔ بشر کا ایک قول یہ بھی ہے۔ کہ کسی پیغمبر کو قتل کر ڈالنا یا اسکے طمانچہ مار دینے سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ اور کفر کی وجہ یہ ہے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب کی۔ اس سے بغض رکھنا اس وجہ سے کہ اسکو قتل کیا یا طمانچہ مارا۔ اسی طرح اور بہت سے اقوال شیع اس سے صادر ہوئے۔ جنکے سبب سے عہد خلیفہ رشید میں سزا یا ب بھی ہوا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ رشید کو جب یہ خبر پہنچی کہ بشر مرسی کہتا ہے کہ قرآن مخلوق ہے۔ تو کہنے لگا کہ اگر وہ میرے ہاتھ آیا تو اس سختی سے قتل کروں گا۔ کہ آج تک اس نے ضمیمہ الکوان میں کہا ہے زعم ان افعال العباد مخلوق اللہ تعالیٰ والاستطاعة زعم الفعل اور کشف الغم عن افراق الائمہ میں ترجمہ کیا ہے۔ اسکا اعتقاد یہ تھا کہ افعال عباد مخلوق خدا ہیں۔ استطاعت ساتھ فعل کے نہیں ہے۔ انتہی یہ سہو غلطی ہے ۱۲ منہ۔

لکھ دیکھو الخطط والاثر جلد دوم ۱۲

طرح کوئی نہ مارا گیا ہے۔ بشر چھپ گیا۔ اور عرضہ میں سال تک کہ رشید زندہ رہا وہ مخفی رہا۔ نحو کا علم نہیں جانتا تھا۔ آواز اسکی بہت بڑی تھی۔ امام شافعی سے اکثر مناظرہ رکھتا تھا۔ امام شافعی نے جب اُس سے مسئلہ خلق قرآن و نفی صفات الہی میں مناظرہ کیا۔ تو اُس سے یہ بات کہی۔ کہ تو ادھاکا فرہے ایسے قائل خلق قرآن کا ہے۔ اور صفات الہی کی نفی کرتا ہے۔ اور ادھاموں میں کہ قائل قضا و قدر و خلق اکتساب عباد کا ہے۔ بشر مرسی نے کچھ اور ستر برس کی عمر پائی۔ اور ستر برس میں اسکا انتقال ہوا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ستر برس میں فوت ہوا۔ مرسی جسکی طرف یہ منسوب ہے۔ فتح رائے مہملہ اور یکے تحتانی اور سین مہملہ کے ساتھ ایک قصبہ ہے۔ جو ملک مصر میں واقع ہے یہ

مرجیہ غیر خالص

ایک غیلانیہ۔ یہ لوگ منسوب ہیں طرف مردان بن غیلان یا ابو مردان غیلان دمشقی کے اس گروہ میں تین خصلتیں جمع تھیں۔ راجا۔ قدر خروج قدر یہ ہونے کی وجہ سے کہتے تھے کہ فاعل خیر و شر کا بندہ ہے۔ اور خارجی ہونے کی وجہ سے کہتے تھے کہ امام کا غیر قرشی ہونا بھی جائز ہے جو کوئی کتاب سنت کے مطابق عمل کرے وہ قابل امامت ہے۔ اور امامت اجماع امت سے ثابت ہوتی ہے۔ انکے نزدیک ایمان نام ہے معرفت ثانی کا اور وہ اللہ تعالیٰ کا پہچانا اور اُسکے ساتھ محبت رکھنا اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں عاجزی اور لایاری کرنا۔ اور اس بات کا اقرار ہے کہ رسول اللہ کی جانب سے ہے۔ اور جو کچھ اللہ کی جانب سے وہ لایا ہے۔ حق ہے غیلانیہ کی اصطلاح میں اس تفصیل کا نام معرفت ثانی ہے۔ اور وہ کہتے ہیں کہ معرفت اول فطری ضروری ہے۔ اور وہ جاننا اس بات کا ہے۔ کہ کوئی عالم کا بنانے والا اور میری ذات کا پیدا کرنے والا ہے۔ سو معرفت اول کو ایمان میں دخل نہیں معرفت ثانی کا نام ایمان ہے

اور غیلائیہ کے نزدیک سارے اعمال ایمان سے خارج ہیں۔ اور انکا قول ہے کہ
حدوث اشیا کا علم ضروری ہے۔ یعنی بالبداهت ثابت ہو غور و تامل کا محتاج نہیں
دوسرے شیعہ یہ محمد بن شیبہ مرجی قدری کے متبع ہیں۔ اسکے نزدیک
ایمان نام ہے معرفت و اقرار اللہ اور اسکے رسول کا اور ان چیزوں کا چنکا
کر ناعقل یا جائز ہے۔ اور جن چیزوں کا کر ناعقل کے نزدیک جائز ہے
انکا اعتقاد ایمان نہیں۔ اور کہتا تھا کہ اعمال میں داخل نہیں۔ اور سارے
افعال اختیار یہ کا خالق بندے کو جانتا تھا

تیسرے تو بانیہ یہ ثوبان کے متبع ہیں۔ یہ پہلے مرجی تھا پھر حاجی قزغلی
ہو گیا۔ اسکا قول یہ تھا کہ ایمان عبارت ہے اللہ اور اس کے رسول کو پہچاننے
سے اور انکا اقرار کرنے سے اور ان کاموں کے اعتقاد سے چنکا کر ناعقل کے
نزدیک ناجائز ہے۔ اور چنکا کر ناعقل کے نزدیک جائز ہے۔ انکا اعتقاد کہنا
ایمان نہیں۔ گویا اس نے ایمان کو واجب بالعقل قبل ورود شرع کے ٹھہرایا
تھا۔ اس قول میں غسانہ اور یونہی سے علیحدہ تھا۔ اور مومنین کے عذاب و نزع
سے نجات پانے پر اسکو یقین نہ تھا۔ اور اعمال کو ایمان میں داخل نہیں کرتا تھا
چوتھے شمر یہ۔ یہ فرقہ ابو شمر مرجی قدری کی طرف منسوب ہے۔ وہ کہتا تھا
کہ ایمان عبارت ہے۔ خدائے تعالیٰ کو پہچاننے اور اس سے محبت رکھنے اور
اسکے سامنے عاجزی کرنے اور اس بات کا اقرار کرنے سے کہ وہ یکتا ہے کوئی
اسکی مثل نہیں۔ اور ان چیزوں کو ایمان جب کہتے ہیں کہ انبیاء و انبیاء حجت

لے ثواب صدیق حسن خاں نے خبیۃ الاکوان میں کہاہے ولا ایمان فعل یا یحب العقل فعلہ
اور کشف الغم عن اشراق الالہ میں اسکا یوں ترجمہ کیا ہے ایمان سجالانا اسکا کام ہے جبکہ کرنا نزدیک
عقل کے واجب ہے اور شرح موافق میں یوں لکھا ہے الا ایمان هو المعرفة والاقرار باللہ و
یرسلہ وکل کلا یحوز فی العقل ان یفعلہ اما ما جانی العقل ان یفعلہ فلیس اعتقاد
مفوض اس سے یہ ہے کہ ثواب صاحب نے غلط فہمی کی ہے ۲۱ منہ

اور دلیل لائیں۔ اور جب وہ حجت لائیں۔ تو انبیاء کا اقرار اور انکی تصدیق بھی ایمان اور معرفت سے ہے۔ اور اقرار ان احکام کا جو انبیاء اللہ کے پاس ملائے ہیں ایمان میں داخل نہیں اور خصال ایمان میں سے ہر خصلت نہ پورا ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ بلکہ جب ساری خصلتیں جمع ہو جاتی ہیں۔ تو وہ مجموعہ ایمان ہوتا ہے۔ اور خصلتہائے ایمان کے لئے عدل کی شناخت ضرور ہے۔ اور شناخت عدل سے مراد قدر ہے یعنی اس بات کا اقرار کرنا کہ تمام خیر و شر کا بندہ آپ خالق ہے۔ نہ خدا لے تو الے اور یہ شخص اعمال کو ایمان میں داخل نہیں کرتا تھا۔ اور اسکا قول ہے کہ جو شخص گناہ کبیرہ کرے تو اسکو علی الاطلاق فاسق نہ کہنا چاہئے۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ یہ فلاں بات میں فاسق ہے۔

تکمیلہ

غنیۃ الطالبین میں مرجعہ کے ذیل کے تین فرقوں کو بھی لکھا ہے۔
معاذیہ۔ یہ لوگ منسوب ہیں طرف معاذ کے اسکا قول ہے جس نے طاعت الہی کو ترک کیا اس کے حق میں کہنا چاہئے کہ اس نے فسق کیا یوں نہ کہنا چاہئے کہ وہ فاسق ہے۔ کیونکہ اسم فاعل کا صیغہ دوام پر دلالت کرتا ہے۔ اور فاسق اللہ کا نہ دوست ہے نہ دشمن ہے اسلئے کہ دوست مومن ہے اور دشمن کافر اور وہ ان دونوں سے علیحدہ ہے۔

یونانیہ۔ یہ فرقہ منسوب ہے یونان کی طرف انکا اعتقاد یہ ہے کہ ایمان صرف اس بات کا نام ہے کہ خدا اور اس کے رسول کو پہچان لے۔ اور زبان سے اقرار کرے۔ اور جس کام کا کرنا روا نہیں اُسے نہ کرنے۔

صالحیہ۔ اس فرقے کا نام صالحیہ اسلئے مقرر ہوا کہ انہوں نے ابو الحسین صالحی کے مذہب کو اختیار کیا ہے۔ صالحی کہتا ہے کہ ایمان نام ہے معرفت خدا کا علی الاطلاق یعنی یہ جان لے کہ عالم کا کوئی صانع ہے۔ اور کفر جہل ہے اس

معرفت سے اور تثلیث کا قائل ہونا کفر نہیں بلکہ یہ کافر ہی سے ظاہر ہوتا ہے
 سوائے ایمان کے اور کوئی چیز عبادت نہیں اور خطہ مقرر نہ ہو جسے جہیہ کے
 ضمن میں لکھا ہے کہ صاحبہ صالح بن عمر بن صالح کی طرف منسوب ہیں اور
 شہرستانی نے ملل و نخل میں فرقہ مرجیہ کے بیان میں کہا ہے کہ صاحبہ صالح بن
 عمر و صالحی کے متبع ہیں۔ اور جو عقیدہ انکا غنیہ میں ذکر ہوا ہے اس کے ذکر کرنے
 کے بعد لکھا ہے کہ صالح کے نزدیک اللہ کی معرفت عبارت ہے اسکی دوستی
 رکھنے اور اس کے سامنے خضوع کرنے سے اور خدا کی معرفت تو ہوا اور رسول
 کا منکر ہوا۔ تو یہ بات بجا نہ ہے اور عقل کے نزدیک روا ہے کہ خدا پر ایمان
 لائیں اور رسول پر ایمان نہ لائیں اس لئے کہ رسول نے اپنی زبان سے یہ بات
 کہی ہے کہ جو مجھ پر ایمان نہ لایا وہ کافر ہے اور کہتا تھا کہ نماز اللہ کی عبادت
 نہیں اسکی عبادت یہی ایمان ہے اور ایمان معرفت الہی کا نام ہے اور
 ایک فصلت ہے نہ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے۔ اسی طرح کفر بھی ایک فصلت ہے
 نہ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے۔ اور یہ شخص اس بات کا مستحق ہے کہ فاعل غیر و شرکاء نہ
 ہے اور کہتا ہے کہ امام تشریف کے سوا اور شخص بھی ہو سکتا ہے جو کتاب اللہ
 اور سنت رسول اللہ کے موافق عمل کرے وہ امامت کے قابل ہے اور امامت
 اجماع امت کا ثابت ہوتی ہے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ بعض وہ مرجی
 ہیں جنہوں نے قدر کو ارجا کے ساتھ جمع کیا ہے جیسے صالحی اور ابو شمر
 اور محمد بن شیبہ اور غیلان مگر فرقہ صاحبہ کو جو صالحی کے اصحاب ہیں معتزلہ
 کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ اور غنیہ اور ملل و نخل وغیرہ میں کوئی فرقہ صاحبہ
 معتزلہ میں نہیں بیان کیا۔

تذکرۃ المذہب و مؤد الافاضل وغیرہ میں مرجیہ کے اتنے نام اور فرقے
 اور لکھے ہیں تارکیہ رشاملیہ۔ راجیہ رشاکیہ۔ تیمیہ۔ علمیہ۔ نقوہیہ۔ مشفقہ۔
 اشتریبیہ۔ بدعیہ۔ شبہ۔ حشوہ۔

تاکر یہ کہتے ہیں ایمان صرف فرائض ہیں اور سوا فرائض کے کوئی عبادت فرض نہیں۔

راجیہ کہتے ہیں جس نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہا۔ تو اسے طاعت نفع پہنچاتی ہے۔ اور معصیت ضرر نہیں دیتی۔

شاملیہ کہتے ہیں کہ بندہ جب طاعت سجالاتا ہے۔ تو اسکا نام مطیع ہوتا ہے۔ اور جب عصیان کرتا ہے۔ تو اسکا نام عاصی ہوتا ہے۔ اور جائز ہے کہ اسکے خلاف بھی ہو۔ یاد رکھو کہ شاملیہ مذکرۃ المذہب کے مطابق ہے۔ اور مؤید الافاضل میں اسکی جگہ سانیہ ہے۔

شاکیہ ان کو ایمان پر یقین نہیں ہوتا شک میں ہیں۔

تہمیہ کہتے ہیں کہ ایمان کا بننا عمل پر ہے۔ پس جو امر و نہی کی تعمیل نہیں کرتا وہ کافر ہے۔

عملیہ کہتے ہیں کہ ایمان عمل اعضا کا نام ہے۔

منقوضیہ کہتے ہیں کہ ایمان بڑھتا ہے اور گھٹتا نہیں

مستثنیہ اسلئے کہلاتے ہیں کہ انکے نزدیک ایمان میں استثناء کرنا یعنی

یہ کہنا کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ جائز ہے۔

اشتربیہ کہتے ہیں کہ قیاس باطل ہے دلیل ہونا اسکا صحیح نہیں۔

مدعیہ کہتے ہیں کہ سلطان کی اطاعت واجب ہے اگرچہ گناہ پر ہو۔

مشبہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت بنایا ہے

حشو یہ کہتے ہیں کہ واجب اور سنت اور فضل کے درمیان کوئی فرق

نہیں۔

خطا مقررزی میں مرجعہ کے اتنے فرقوں کے صرف نام اور لکھے ہیں جی در یہ

اصحاب محمد بن قیس زیدیاویہ اتباع محمد بن زیاد کوئی اور ناقصیہ اور

بہشتیہ

فرقہ نجاریہ

یہ حسین بن محمد بن عبداللہ نجاری کی طرف منسوب ہے۔ عبداللہ کا باپ جولانیہ تھا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ ترازو بنانا تھا۔ قہم کا پہننے والا تھا۔ اس کے مناظرات نظام کے ساتھ رہتے تھے۔ ایک بار منظرے میں جب کچھ حجت نہ لاسکا۔ تو نظام نے اُس کو دستکار کر کہا اُٹھ جا رسوا کرے تجھ کو اللہ تجھ کو کون عالم اور ذی فہم جانتا ہے۔ وہاں سے تپ میں مبتلا ہو کر اٹھا بیار پڑا کر مر گیا۔ اس کے متبع اس اعتقاد میں کہ خالق افعال اللہ ہے اور بندہ کا سبب ہے۔ اور استطاعت فعل کے ہمراہ ہوتی ہے۔ اور مسئلہ قضا و قدر اور وعدہ و وعید اور امامت حضرت ابوبکر میں موافق اہل سنت کے ہیں۔ اور نفی صفات الہی یعنی علم و قدرت و ارادہ و سماع و بصر و حیات و خلق قرآن یعنی حدوث کلام الہی اور انکار رویت حق تعالیٰ میں ساتھ نظر کے موافق معتزلہ کے ہیں۔ نجاری کہتا تھا کہ اللہ آخرت میں بندوں کے دلوں میں ایک قوت پیدا کر دیگا جس سے اُس کو پہچان لینے پھر وہ قوت دونوں آنکھوں کی طرف منتقل ہو جائیگی جسکی وجہ سے آنکھوں کو کبھی شناسائی اللہ کی حاصل ہو جائیگی۔ اسی شناسائی کا نام رویت ہے۔ اور اللہ ارادہ کرے تو انا خاص اپنے نفس کے ساتھ ہے۔ اور جاننے والا بھی خاص اپنے نفس کے ساتھ ہے۔ ارادہ و علم صفت علیحدہ اُسکی ذات سے نہیں۔ اور اللہ نفع و ضرر و خیر شر کا ارادہ کرتا ہے۔ اور اُس کے صاحب ارادہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وہ کسی

لہ النجاریۃ اصحاب محمد بن الحسین النجاریۃ الفاظ شرح موافق اور بحر المذاہب اور قرینات کے ہیں اور محل شہر تانی میں یوں ہے النجاریۃ اصحاب حسین بن محمد نجاری و خبیۃ الاکوان میں یوں ہے النجاریۃ اتباع الحسین بن محمد بن عبداللہ النجاری اور خبیۃ الطالبعین میں ہے کہ نجاریہ حسین بن محمد نجاری کی طرف منسوب ہیں ۱۲ منہ

کامغلوب و مطیع نہیں ہے۔ اُسکو مجبور کر کے اپنی خواہش پوری نہیں کر سکتے اور قدرتِ حادثہ کے لئے بھی تاثیر ثابت کرتا ہے۔ اور اسکا نام کس رکھتا ہے جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے۔ اور اسکا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ کی ذات ہر مکان میں موجود ہے اور اس سے یہ مراد نہیں کہ اسکا علم یا قدرت ہر مکان میں موجود ہے اور کہتا تھا کہ اللہ کا پہچانا عقلاً واجب ہے کچھ شرع پر موقوف نہیں اور کہتا تھا کہ مرکبِ گمیرہ بقدر اپنے گناہ کے دوزخ میں عذاب پا کر اس سے نکلیں گا ہمیشہ دوزخ میں کفار کی طرح رہنا عدل کے خلاف ہے۔ اور سارے سنجاریہ اللہ کے لئے ایک ارادہ ثابت کرتے ہیں جو کچھ پیدا ہوتا ہے۔ اُن کے خیر و شر اور ایمان و کفر اور طاعت و عصیان کا اسی کے ذریعہ سے ارادہ کرتا ہے اور عامہ معتزلہ کی رائے اس کے خلاف ہے۔ اور قبر کے عذاب و ثواب و سوال منکر و کفر کا منکر تھا۔ اور کہتا تھا ایمان زائد ہوتا ہے کم نہیں ہوتا۔ اور کہتا تھا اعراض مجتمع ہو کر جسم بنا ہے۔ سنجاریہ بین فرقے بن گئے ہیں۔

ایک پر غوثیہ۔ یاران محمد بن عیسیٰ الملقب بہ برغوث انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلام الہی جس وقت پڑا جائے تو عوض ہے اور جس وقت کسی شے کے ساتھ لکھا جائے تو وہ جو ہے

دوسرے زعفرانیہ۔ عین مہملہ وفا کے ساتھ، انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلام الہی غیر ہے ذات الہی سے اور جو چیز ذات الہی سے غیر ہے وہ مخلوق ہے۔ پس کلام الہی بھی مخلوق ہے۔ اور جو یہ کہے کہ مخلوق نہیں وہ کافر ہے۔ تیسرے مستدر کہ ان کا قول یہ ہے کہ کلام الہی مخلوق ہے مطلقاً لیکن ہم متابعتِ سنت و اجماع کی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ مخلوق نہیں ہے۔ یعنی اس وجہ سے کہ سنت سے ثابت ہوا ہے۔ اور اجماع اس پر ہو چکا ہے کہ کلام الہی مخلوق نہیں ہے۔ ہم کو بھی اسکا قائل ہونا چاہیے کہ مخلوق نہیں ہے

گردائے انگلی یہ جو کلام الہی کے غیر مخلوق ہونے سے مراد یہ جو کلام الہی جو ترتیب و عبارت ہر حرف و اصوات مخصوص کتبہ یہ مخلوق نہیں جو مخلوق ہو اسکی ترتیب اور عبارت کے مثلاً جبر و ترتیب خاصہ لالت کرتی ہو اور اس محکمہ کی یہ حکایت ہر اور اس قائل کے ساتھ انہوں نے کلام الہی کی نسبت مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کے تعارض احوال کو دفع کیا ہے اور انکار زعم یہ ہے کہ جو کوئی دین میں ہمارا مخالف ہے اسکی ساری باتیں غلط ہیں۔ یہاں شک کہ اسکا لالہ الا اعد کہنا بھی کذب ہے۔

فرقہ جبریہ

لفظ جبر یہ کو بامعنی موجدہ کے فتح کے ساتھ قدریہ کی مناسبت سے استعمال کر لیتے ہیں۔ ورنہ دراصل بامعنی موجدہ کے سکون سے ہے۔ کیونکہ جبر کی طرف منسوب ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس کا اختیار میں ملایا سو جائیگی لکھا ہو کہ بندہ بعض افعال اختیار کیا مجاز ہو اور معنی اس قول کے یہ ہیں کہ افعال اختیار یہ کو اسکی طرف نسبت کرنا ایسا ہے جیسے مرقش کی طرف حرکت اشیاء کا منسوب کرنا جبکہ ریشہ پایا جاتا ہے جبریت کے اختیار میں نہیں ہے تو بطریق وجہ بکمال کی حرکت و قاشی صادر ہوتی ہو اسی طرح جبریت کا پائیدار ہونا جبریت کے اختیار میں نہیں ہوتے۔ تو بطریق وجہ بکمال کے اس سے حرکت اختیاری سرزد ہوتی ہے جیسے کاغذ میں حروف لکھے ہوتے ہیں۔ تو اسکو ان حروف کے حاصل کر لینے کا اختیار نہیں ہوتا۔ بجز اسکے کہ وہ کاغذ ان حروف کا محل ہوتا ہے غرض کہ معنی اس قول کے کہ بندے کو بعض افعال اختیار بھی ہیں کہ جب تین یا چار باتیں ہائی جاتی ہیں تو فعل ضرور پایا جاتا ہے (۱) قدرت جبری وجہ سے فعل کے اقدام پر جرات ہوتی ہے (۲) اس بات کا تصور یا اعتقاد کہ یہ فعل اچھا ہے ہو بھی جائیگا۔ کوئی خارج موجود نہیں (۳) شوق جو اس تصور یا اعتقاد کے بعد پورے طور پر پیدا ہوتا ہے (۴) ارادہ بعض کہتے ہیں کہ شوق ہو کہ

لے مجمع البحرین میں ہے الجبر یہ بلسکان الباعضات الہدیہ و فی عرف اهل الکلام

کا نام ارادہ ہے اور بعض کے نزدیک دونوں میں فرق ہے پس ایسا اختیار ثابت کرنا ضروری ہے اسی کے اشاعرہ معتقد ہیں بلکہ ماتریدیہ جو اختیار کرتے ہیں اُسکو بھی اس معنی پر حمل کیا جائے جیسا کہ بعض واضع سے سمجھا گیا ہے تو اس صورت میں اشاعرہ و ماتریدیہ کے مطلب میں خلاف نہ ہوگا اگر جبر ایسے اختیار کے بھی منکر ہیں ان کے غلامہ کا قول ہے کہ بندے میں قدرت قبل اور بعد اور ہمراہ فعل کے نہیں اور نہ اُسے اپنے کاموں میں کسی طرح اختیار حاصل ہے اور نہ کاموں میں اُسکے کسب کو دخل ہے وہ مجبور محض ہے اُسکے کاموں کو اُسکی ذات کی طرف نسبت کرنا ایسا جیسے جمادات کی طرف کسی کام کی نسبت کی جاتی ہے مثلاً کہتے ہیں چکی چلتی ہے پرنا کہتا ہے نہر جاری ہے اس بیان سے جبر یہ اور اہل سنت کا فرق ظاہر ہو گیا اہل سنت کا مذہب جبر و تفویض میں متوسط ہے کیونکہ ان کے نزدیک بندوں کے افعال اختیار یہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بندے کا سب نہیں مگر اُن کے کسب و عمل کو فعل کے پیدا کرنے میں کوئی اثر نہیں مجمع البحرین میں لکھا کہ ائمہ کے کلام سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جبر یہ سے مراد اشاعرہ ہیں اور قدر یہ سے مراد معتزلہ ہیں اور علی بن ابراہیم نے کہا ہے کہ مجبر وہ ہیں جنہوں نے کہا ہے کہ ہمارے لئے کچھ کرنے کی قدرت نہیں ہم مجبور ہیں جب ہم کوئی کام کرتے ہیں تو اللہ اس وقت اُس کام کو ہمارے لئے پیدا کر دیتا ہے اور بندوں کی طرف کام بطور مجاز کے منسوب کر دئے جاتے ہیں نہ حقیقتہً جیسے کہتے ہیں نہر جاری ہے چکی چلتی ہے اور اپنی اس رائے کے اوپر قرآن کے ساتھ استدلال کرتے ہیں حالانکہ اُسکے معنی بالکل نہیں سمجھتے ہیں اس کتاب میں یہ بھی لکھا ہے کہ مجبر وہ ہے جسے بھی کہتے ہیں رائے کہ وہ امر الہی کو منکر کرتے ہیں اور کبار کاتب کرتے ہیں جبر یہ کی دو قسمیں ہیں ایک جبر یہ ظاہر کہ بندے کے لئے فعل کی قدرت بالکل ثابت نہیں کرتے وہ کسب و اختیار سے

بندے کے لئے قدرت غیر توثر ثابت کرتے ہیں۔ مگر جو لوگ قدرت حادث کیلئے
غلطیہ کر کے میں اثر ثابت کرتے ہیں۔ اور اس اثر کو کسب و عمل کہتے ہیں وہ
جبری نہیں معتزلہ و شیعہ کی یہ زیادتی ہے۔ کہ او نہیں بھی جبری قرار دیتے ہیں
اور بتواتر معتزلہ پر بھی جو افعال مؤلہ کے قائل ہیں جبر یہ کا اطلاق صادق
آتا ہے۔ شرح موافق میں لکھا ہے۔ کہ بخاریہ و ضاریہ بھی جبر یہ متوسط میں سے
ہیں۔ اور شہرستانی نے انکو جبر یہ خالص کے ذیل میں لکھا ہے۔ خلاصہ کلام
یہ ہے کہ مجبرہ خالص کے کئی گروہ ہیں

اول جہم یہ لوگ جہم بن صفوان ترمذی کے متبع ہیں جو راسب کا
آزاد غلام تھا۔ ابن ابی حاتم کی کتاب میں مذکور ہے۔ کہ جہم کو نے کاہنے والا اور
فصیح تھا۔ مگر کم علم تھا۔ اور ابن خزیمہ بھی کہتے ہیں کہ جہم کو فی الاصل تھا۔ اور
ترمذی میں گھاسٹ پر رہتا تھا۔ مرد فصیح تھا۔ مگر اعلیٰ درجے کا عالم نہ تھا۔ امام احمد
میں نے جہم کے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے۔ اس میں کہتے ہیں کہ ہم کو معلوم
ہوا ہے کہ جہم کی ابتدا اس طرح ہوئی۔ کہ وہ اکثر اللہ تعالیٰ کی نسبت بات چیت
کرتا تھا۔ ایک جماعت کفار کی اسکو ملی جو سمیہ کہلاتے تھے۔ یہ لوگ سونا کی
طرف منسوب ہیں۔ کہ یمن میں ایک بت تھا۔ سمیہ نے جہم سے کہا۔ کہ ہم تم سے
گفتگو کرتے ہیں۔ اگر تم ہماری حجت غالب آئے۔ تو ہم تمہارا دین اختیار کر لینگے۔ اور
اگر ہماری حجت تم پر غالب آئے۔ تو تم ہمارے دین میں آجانا۔ پھر ان میں اس
راج گفتگو ہوئی تھی۔

سمیہ تم کو اس بات کا یقین ہے کہ ہمارا اللہ ہے۔

جہم ہاں مجھکو اسکا یقین ہے۔

سمیہ تم نے اللہ کو کبھی اپنی آنکھ سے دیکھا ہے

جہم میں نے کبھی نہیں دیکھا۔

سمیہ تم نے کبھی اللہ کی زبان سے کلام سنا ہے۔

جہنم میں نے کبھی اللہ کی زبان سے کلام نہیں سنا۔
سمیئہ کبھی تم نے اسکی بوسہ لگھی ہے
جہنم جی نہیں۔

سمیئہ کبھی تم نے اُسکو چھوا ہے۔

جہنم کبھی نہیں۔

سمیئہ کبھی تم کو اللہ نے چھوا ہے۔

جہنم مجھکو بھی نہیں چھوا۔

سمیئہ پھر تم نے کیسے جانا کہ وہ ہمارا اللہ ہے

جہنم یہ بات سنکر متحیر ہو کر رہ گیا اور چالیس دن تک اس فکر میں مبتلا رہا کہ کس کی عبادت کروں۔ اور چالیس دن بوجہ شک کے نماز نہ پڑھی پھر آٹھ دن ایک دلیل مثل نصارے کے پیدا کی نصارے کا زعم یہ ہے کہ جو روح حضرت عیسیٰ میں ہے۔ یہی اللہ کی روح ہے اور اللہ میں سے ہے۔ پس جب اللہ یہ ارادہ کرتا ہے کہ کوئی چیز پیدا کرے۔ تو وہ اپنی بعض مخلوق میں داخل ہوتا ہے۔ اور اسکی زبان سے کلام کرتا ہے۔ اور جس بات کو چاہتا ہے اس کا حکم دیتا ہے جسکو نہیں چاہتا۔ اُسکی ممانعت کرتا ہے۔ اور وہ نظروں سے غائب ہے جہنم نے بھی اس طرح ایک حجت پیدا کی۔ اور سمیئہ سے یوں ہم کلام ہوا۔

جہنم کیا تم کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ کی روح تم میں ہے۔

سمیئہ۔ ہاں یہ ضرور معلوم ہے کہ اللہ کی روح مجھ میں داخل ہے

جہنم۔ تم خود روح کبھی اپنی آنکھ سے دیکھی ہے

سمیئہ نہیں دیکھی۔

جہنم تم کبھی اسکا کلام اپنے کانوں سے نہ سنا ہے۔

سمیئہ نہیں۔

جہنم تم نے کبھی اُسکو یا اُس نے تم کو کبھی چھوا ہے

سمعی جی کبھی نہیں

جہم بہی حال اللہ تعالیٰ کا ہے کہ وہ نہ ان آنکھوں سے دیکھتا ہے نہ اُسکی
آواز سنی جاتی ہے نہ اُسکی بوسہ لکھی جاتی ہے۔ اور وہ نظروں سے غائب ہے
اور نہ وہ کسی خاص مکان میں رہتا ہے۔ اور جہم نے اپنے کلام کی بنا ان آیات
پر قائم کی جو مشابہات میں جیسے لیس کشلہ شئی یعنی اللہ کی مثل کوئی چیز نہیں
اور وہو اللہ فی السموات والارض یعنی اللہ آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اور
لا یلک الا بصا ھو یدل الالبصا یعنی اُسکو نہیں دیکھ سکتیں آنکھیں۔ اور وہ
دیکھتا ہے آنکھوں کو۔ اس حکایت کو ابن ابی حاتم نے بھی کتاب الرد علی الجہم
میں خلف بن سلیمان البخی سے اور ابن خزیمہ نے بھی توحید میں فدام سے روایت
کیا ہے جہم نے اپنے مذہب کا اظہار تریز میں کیا تھا۔ وہ کہتا تھا اللہ کے
سوا کوئی فاعل نہیں ہے۔ مجازاً بندے کو فاعل کہہ دیتے ہیں بندے کو نہ
قدرت مؤثرہ حاصل ہے نہ کاسبہ یعنی نہ وہ فعل ایجاد کر سکتا ہے نہ فعل کا
کسب کر سکتا ہے بلکہ وہ جمادات کی طرح ہے۔ جو کچھ اُس سے صادر ہوتا ہے
وہ اس طرح صادر ہوتا ہے۔ جیسے جمادات سے۔ اور نہ اس بات کو مانتا تھا
کہ ایک شے دو قادروں کی قدرت کا مقدر واقع ہوتی ہے۔ جہم کو جبر میں اس
قدر تشدد ہے کہ ثواب و عقاب کو بھی جبر کہتا ہے۔ اور تکلیف کو بھی جبر
خیال کرتا ہے۔ اُس نے اہل اسلام پر بہت سے شکوک ڈالے جو کما اثر مدت
اسلامیہ میں بہت برا ظاہر ہوا۔ اور بہت سے آدمیوں نے اُسکی متابعت کی
انفاسہ یونان کی طرح اُس کے قول کا انجام بھی تعطیل تھا۔ سوائے صفات الہی
کا منکر تھا۔ معتزلہ بھی اس نفی صفات میں جہم کے موافق ہیں۔ اور یہ سب
لہ اشبار الحق علی الخلق کی عبارت جہم کے حق میں ہے۔ فانہم زعموا ان للجد قلة
غیر ان لا اثر لہا البتہ و افعالہ مخلوقہ للہ و ھو لا یستوا اکسبا بالعبادۃ
ولا ھو قدر و ابلین الامادین ۱۷

مخطوطہ کہلاتے ہیں۔ اور جہیم کہتا تھا اسد کا اُس چیز کے ساتھ وصف کرنا جس کے ساتھ مخلوق موصوف ہوتی ہے جائز نہیں۔ پس اسد کے لئے کوئی صفت مثلاً عالم یا حسی یا مرید وغیرہ ہونے کی اس کے نزدیک ثابت نہ تھی۔ اسمائے حسنیٰ کی حقیقتوں کا منکر تھا۔ کہتا تھا کہ اسد کا نام اُنکے ساتھ حجاز اُرکھا گیا ہے یا مقصود ان سے کچھ اور ہے۔ مخالفان کے یا اُنکے معنی نہیں معلوم ہو سکتے۔ اور استوے علی العرش کا منکر تھا۔ کہتا تھا اسد ہر مکان میں ہے۔ ابو شکور سامی نے تمہید میں لکھا ہے کہ اُس نے ایک بار امام مالک سے سوال کیا کہ یہ جو قرآن میں ہے لِلّٰهِ عِلْمُ الْعَرْشِ اسْتَوٰی تو اسد تعالیٰ عرش پر کینہ کر قائم ہے۔ انہوں نے جواب دیا اَلَا سْتَوٰی اَخِیْرُ مَجْہُولٍ وَ الْکَلِیْفُ غَیْرِ مَعْقُوْلٍ اَلَا یَمَانُ حُجْبُ السَّوَالِ عَنْ بَیِّنَاتٍ اور اس کے بعد یہ کہا کہ تو مجھے گمراہ معلوم ہوتا ہے۔ دیدار الہی کا بھی قائل نہ تھا اور قبر کے عذاب و ثواب اور سوال منکر و نکیر اور پل صراط اور حوض کوثر اور ملک الموت کا انکار کرتا تھا۔ اور یہ بھی مثل خبیثہ اور مغنرہ کے کرامات اولیا کو باطل کرتا تھا۔ اور معجزات انبیاء کو ثابت و صحیح ماننا تھا۔ کہتا تھا اگر کرامات کی تصدیق کی جائیگی۔ تو معجزات کا ابطال لازم آئے گا۔ اور انبیاء اور اولیا میں مابہ الا تمیاز کچھ نہ رہے گا۔ اور قرآن کو مخلوق بتاتا تھا۔ اور کہتا تھا جنت و دوزخ جنتی اور دوزخیوں کے اُن میں داخل ہوتے اور اُنکے جنت و دوزخ سے متلذذ و متالم ہو جانے کے بعد فنا ہو جائیگی۔ اور سوائے ذات باری کے کچھ باقی نہ رہے گا۔ قرآن میں جہاں مخلوق کا وعدہ کیا گیا ہے۔ وہ حقیقت پر محمول نہیں بلکہ مبالغہ و تاکید پر محمول ہے۔ اس کا مذہب یہ ہے کہ ایمان قلب کے ساتھ ہے۔ نہ زبان کے ساتھ اور جس نے اسد کو پہچان لیا۔ اور زبان سے ایمان کا اقرار نہ کیا تو وہ کافر نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ علم خاموشی سے زوال نہیں پاتا ہے۔ اور کہتا تھا کہ جہاں ایمان ہوتا ہے۔ وہاں کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ مرد مومن انسانوں کی سزا سے ایمن ہے۔ اور جو شخص دل سے ایمان لایا۔ وہ کافر نہ ہوگا۔

بلکہ مومن ہے اسلئے کہ علم و معرفت انکار سے زائل نہیں ہوتے بمقتزلہ سے
استطاعت کی نفی کرنے کی وجہ سے اسکی تکفیر کی ہے

..... اور اہل سنت نے صفات الہی کی نفی کرنے اور قرآن کو
مخلوق ماننے اور دیدار الہی کا انکار کرنے کی وجہ سے اسکی تکفیر کی ہے۔ جہم
اس بات میں منفرد تھا کہ سلطان ظالم پر خدوچ کرنا جائز ہے۔ اور اس کے
نزدیک سب علوم خواہ تصویری ہوں یا تصدیقی نظری ہیں۔ یعنی عقل سے
غور و فکر کے ساتھ حاصل ہوتے ہیں۔ اور اسکا قول ہے کہ ایمان نام ہے اللہ
کی معرفت کا اور بعض جہم یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اور جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس سے لائے ہیں ان دونوں باتوں کی معرفت کا نام ایمان ہے
جہم کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا علم حادث ہے۔ لیکن نہ ایسی صفت ہے جسکے ساتھ
غیر اللہ موصوف ہوتا ہے۔ اسی طرح کہتا تھا کہ کلام الہی بھی حادث ہے۔ اور
اللہ کو اسکا متکلم نہ سمجھنا چاہئے۔ اور کہتا تھا کہ یہ بات جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ
کسی شے کو قبل اسکے پیدا ہونے کے جانے اسلئے کہ اگر اسکو پہلے سے علم تھا پھر
اس نے پیدا کیا۔ تو اسکا علم بدستور باقی رہا یا نہ باقی رہا۔ اگر باقی رہا تو وہ جان
ٹھیرا اس لئے کہ علم اس امر کا کہ یہ چیز عنقریب پیدا ہوگی مغائر ہے اس علم کے
کہ یہ چیز پیدا ہو چکی۔ اور اگر باقی نہ رہا تو یہ متغیر ہو گیا۔ اور متغیر مخلوق ہے۔ قدیم
نہیں ہے۔ اور جب حدوث علم کا ثابت ہوا۔ تو پھر اس بات سے خالی نہیں
کہ اسکی ذات میں حادث ہو گا جس سے ذات محل حوادث ہو جائیگی۔ یا ذات
باری میں تو نہیں۔ بلکہ کسی محل میں حادث ہو گا۔ اس صورت میں محل اسکے
ساتھ موصوف ہوا نہ باری تعالیٰ اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ علم کے لئے
محل نہیں ہے۔ کتاب الاوائل میں ابوہلال عسکری نے لکھا ہے کہ جس نے
اول یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کبھی کلام نہیں کیا وہ جہم ہے۔ اور یہ قول اس ہے۔

خصوصیات میں سے ہے انتہی مگر تحقیق یہ ہے کہ جس نے دین اسلام میں
 اول یہ کہا کہ اللہ نے کلام نہیں کیا۔ وہ جحد بن درہم ہے اور اسی نے اول
 یہ بھی کہا تھا کہ قرآن مخلوق ہے۔ جحد کا قول یہ تھا کہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام
 سے خود کلام نہیں کیا تھا بلکہ کلام اور آواز کو درخت میں پیدا کر دیا تھا۔ موسیٰ
 نے اُسی درخت سے وہ کلام سنا تھا۔ اسی طرح جحد یہ بھی کہتا تھا کہ جبہر بل نے
 خدا سے قرآن نہیں سنا تھا بلکہ جبہر بل نے لوح محفوظ میں سے پرچہ
 لیا تھا۔ جب خالد بن عبد اللہ قسری گورنر عراق نے اُسکی یہ بات حجت سنی تو
 پکڑ لیا۔ اور عید الضحیٰ کے دن خاص اسی بات کی سزا میں ذبح کر ڈالا۔ اول خالد
 نے ممبر پر چڑھ کر مسلمانوں سے خطبے میں بیان کیا کہ تم قربانی کرو۔ اللہ اُسے
 قبول کرے گا۔ اور میں آج جحد بن درہم کو قربان کرتا ہوں۔ اسلئے کہ وہ کہتا ہے کہ
 اللہ نے حضرت ابراہیم کو خلیل نہیں بنایا۔ اور نہ حضرت موسیٰ کے ساتھ کلام کیا
 خالد یہ کہہ کر ممبر پر سے اترے اور جحد کو ذبح کر ڈالا۔ یہ واقعہ تابعین کے زمانے کا
 ہے۔ ابن تیمیہ نے کتاب العقل والنقل میں لکھا ہے کہ جہمیہ اور معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ
 کہ قرآن اللہ تعالیٰ سے مبائن ہے۔ یہی حال اسکے سارے کلاموں کا ہے اور
 اللہ تعالیٰ نے درخت میں کلام پیدا کر دیا تھا۔ اُنسی کو حضرت موسیٰ نے سنا
 تھا۔ اور اللہ کا کوئی ایسا کلام نہیں جو اُسکی ذات کے ساتھ قائم ہو۔ تفسیر
 جامع البیان مطبوعہ مطبعہ فاروقی دہلی کے آخر میں ایک عربی کا رس لگا ہوا
 ہے۔ اُس میں بیان کیا ہے کہ جہمیہ اور معتزلہ کے مذاہب میں فرق یہ ہے
 کہ معتزلہ کہتے ہیں۔ اللہ نے حضرت موسیٰ سے حقیقت میں کلام کیا۔ اور بولا
 تھا۔ مگر یہ کلام اس طرح کا تھا کہ اللہ نے کسی غیر چیز میں پیدا کر دیا تھا۔

وہاں سے اللہ کلام بقیہ

لہ کتاب العقل والنقل کی عبارت یہ ہے۔ ان الجہمیۃ و اشاعہم من المعازلۃ قالوا
 ان القرآن یاثن من اللہ وکن اللہ سائر کلامہ و ذعموا ان اللہ خلق کلامہ
 فی الشجرۃ فسمعه موسیٰ وخلق کلامہ فی الطواء فسمعہ جبریل لا یسمع عندہم ان

اُس سے حضرت موسیٰ نے سن لیا اور وہ غیر چیز یا تو کوئی درخت تھا یا ہوا یا
 اور دوسری چیز اللہ کی ذات کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح نہ
 کوئی دوسری صفت جیسے قدرت مشیت رحمت حیات وغیرہ اسکی ذات کے
 ساتھ قائم ہو سکتی ہے۔ اور جہم یہ بھی تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ سے کسی طرح کلام نہیں کیا۔ اور کبھی یہ بات صاف طور پر تو منہ سے نہیں
 نکالتے کیونکہ اس میں صریح دین اسلام اور دین نصاریٰ اور یہود سے خلاف
 لازم آتا ہے۔ بلکہ بظاہر اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ سے کلام کیا مگر ساتھ ہی اتنی تاویل کر دیتے ہیں کہ اللہ نے اپنے کلام کو
 غیر چیز میں پیدا کر دیا تھا۔ اور دلیل اپنے مطلب پر یہ بیان کرتے ہیں کہ
 کلام کی حقیقت حروف و آواز ہیں۔ اور یہ دونوں محدث ہیں۔ اور حروف
 و آواز اُسی چیز کے ساتھ قائم ہوتے ہیں جو متخیر ہو۔ اور اللہ تعالیٰ متخیر نہیں
 پس اللہ کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا۔ اُسی رسالہ عربی میں ذکر کیا ہے کہ
 جہم کو اس بات کا جو جواب دیا ہے۔ اسکی تین قسمیں ہیں۔ یہ جواب تین گروہوں
 نے دئے ہیں دائرہ کلابیہ اور اشاعہ اور اترید یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے کلام
 کی حقیقت حروف و آواز نہیں۔ بلکہ وہ تو ایک معنی اور مفہوم ہے جو کلام کی
 ذات کے ساتھ قائم ہوتا ہے۔ حروف و آواز تو اس معنی کے بیان کرنے کے لئے
 ہیں۔ اور وہ معنی مامور کے اعتبار سے امر ہے۔ اور بہ نسبت منہی عنہ کے نہیں ہے
 اور مخبر بہ کے اعتبار سے خبر ہے۔ جبکہ اس معنی کو عربی الفاظ میں ادا کیا۔ تو
 قرآن کہلایا۔ اور عبرانی میں ادا کیا۔ تو توریت نام پایا۔ اور سریانی میں ادا کیا
 تو انجیل نام ہوا۔ پس کلام ایک ایسی چیز ہے جو اپنی دونوں قسموں میں حقیقت
 مشترک ہے یا ایسا ہو کہ کلام خالق پر کلام کا اطلاق مجازی طور پر ہے۔ اور کلام
 مخلوق پر اسکا اطلاق حقیقت ہے۔ یہ رائے متاخرین اصحابک مالک اور شافعی
 اور احمد اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کی ہے (۲) اگرچہ کلام کی حقیقت حروف اور

آواز ہی ہیں۔ لیکن یہ دونوں چیزیں محدث نہیں۔ یہ مذہب سالمیہ کا ہے جو ابوالحسن بن سالم کے اصحاب ہیں۔ انکی رائے یہ ہے کہ قرآن مع حروف و آواز کے قدیم ہے۔ اور اللہ اسی کے ساتھ مکمل ہے۔ پہلا گروہ جس طرح کلام فغنی کو قدیم مانتا ہے۔ یہ دوسرا گروہ برخلاف اُسکے کلام لفظی کو قدیم کہتا ہے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ بغیر حروف و آواز کے کلام کا ہونا عقلاً ممنوع ہے کوئی معنی امر و نہی اور خبر نہیں ہو سکتا جس نے یہ دعویٰ کیا ہے۔ کہ توریت اور انجیل اور قرآن ایک ہی معنی ہے۔ اختلاف صرف عبارات میں ہے۔ جو اُس معنی پر دلالت کرتی ہیں۔ یہ اُسکی غلطی ہے۔ اس تقدیر پر آیت کرسی اور قل ہو اللہ احد اور بت پدا ابی لہب اور توریت اور انجیل ایک ہی چیز قرار پاجائینگے۔ اس گروہ نے ابن کلاب کے قول کو تسلیم نہیں کیا ہے۔ یہ گروہ قرآن لفظی کو قدیم بتلاتا ہے۔ اور اس صورت میں حروف اور آواز کی کوتاہی کا قدیم ہونا لازم آتا ہے۔ کہ یہ دونوں اللہ کی ذات کو لازم ہیں اور باطن ویم و غیرہ ہمیشہ سے موجود ہیں اور موجود رہینگے۔ کوئی شے اُن سے سابق نہیں یہ سب اللہ کی ذات کے ساتھ ازل سے قائم ہیں۔ یہ دوسرا مذہب بعض اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد اور امام ابو حنیفہ کا بتایا ہے (۳) نیز گروہ کہتا ہے کہ ہم نے مانا کہ کلام کی حقیقت حروف و آواز ہیں۔ اور حروف و آواز محدث بھی ہیں۔ مگر انکے محدث ہونے سے اگر یہ مراد ہے کہ انکا مخلوق ہونا اور اللہ سے منفصل ہونا واجب ہے۔ تو یہ بات ممنوع ہے۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ وہ قدیم نہیں ہیں۔ تو یہ ہم بھی تسلیم کرتے ہیں۔ مگر ہم ایسے کلام کو جو قدیم نہ ہو محدث بھی نہیں قرار دیتے۔ یہ گروہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ قائل نے حضرت موسیٰ سے جو کلام کیا نہ وہ قدیم تھا۔ نہ محدث اس فرقے کی یہ رائے ہے کہ اللہ کی شان یہ ہے کہ جب چاہتا ہے۔ کلام کرتا ہے۔ اور جب چاہتا ہے نہیں کرتا۔ یہ بات بھی اُسی قبیل سے ہے جس طرح اُس نے اپنے

اپنے کلام میں فرمایا ہے بخلق السموات والارض فی ستة ايام ثم استوی علیہم
یعنی اللہ نے آسمان و زمین چھ دن میں بنائے پھر عرش پر قرار پکڑا۔ اور
ثم استوی علی السماء وہی دھان پھر چڑھا۔ آسمان کی طرف اور وہ ہواں تھا۔ اور
ان یا تیمم اللہ فی ظلل من الغمام والملئکة یعنی انکے پاس اللہ اور فرشتے
ابر کے ساٹھوں میں آویں۔ ایسی باتیں قرآن میں بہت ہیں۔ اور حدیث
میں اکثر مقامات پر آیا ہے کہ اللہ جب چاہتا ہے۔ اپنے افعال اور کلام کو
جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہیں واقع کرتا ہے۔ پس جو اسکی ذات کے ساتھ
قائم ہے۔ وہ اسی کا کلام ہے نہ کسی غیر کا۔ اور مخلوق خالق کے ساتھ قائم نہیں
ہو سکتا اور نہ رب مخلوق کا محل بن سکتا ہے۔ اللہ کی ذات پاک کے ساتھ
وہی کلمات اور افعال قائم ہوتے ہیں۔ جنکو وہ چاہتا ہے۔ اور یہ چیزیں مخلوق
نہیں ہوتیں۔ مخلوق وہ ہے جو مباحث ہو۔ اور اللہ کا کلام اُس سے مباحث
نہیں۔ وہ اسی سے موجود ہے۔ اسی کے ساتھ قائم ہے۔ یہ مذہب محدثین
اور صوفیہ اور فقہا کا ہے۔ حافظ نے فتح میں کہا ہے کہ جہم کی جو مذرت
اہل سنت نے کی ہے۔ تو وہ صرف مذہب جہر ہی کی وجہ سے نہیں بلکہ سلف
نے انکی مذرت پر اس وجہ سے بھی اتفاق کیا ہے۔ کہ صفات الہی کے منکر ہیں
یہاں تک کہ کہتے ہیں۔ قرآن اللہ کا کلام نہیں۔ اور وہ مخلوق ہے۔ استاد ابو المنصور
ابو القاہر بن طاہر تمیمی نے کتاب الفرق بین الفرق میں کہا ہے۔ کہ مبتدع کے
رئیس چار ہیں۔ ان میں سے ایک جہم ہے۔ جو اللہ کے اوصاف کا منکر تھا
اور بندے کو مجبور محض بتاتا تھا۔ اور کہتا تھا کہ اللہ کا علم حادث ہے۔ اور
اللہ کو متکلم نہ کہنا چاہیے۔ اور وہ اپنے بندوں سے کلام نہیں کرتا۔ امام ابو حنیفہ
سے منقول ہے کہ جہم نے نفی تشبیہ میں یہاں تک مبالغہ کیا کہ کہنے لگا اللہ خالی
کچھ چیز نہیں۔ بخاری نے عبد العزیز بن ابی سلمہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ
جہم کا کلام ایک صفت بے معنی ہے۔ اور ایسا مکان ہے جسکی بنیا نہیں ابن

ابن حاتم نے معتمر بن سلیمان کے ذریعہ سے حماد طفاوی سے روایت کی ہے کہ سلم بن اخوڑ مازنی کو جو خراسان میں تھا خبر پہنچی کہ جہم اس بات کا منکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا۔ تو اسے قتل کر ڈالا۔ اور یہ واقعہ ۳۱۳ھ کا ہے۔ اور ابوالقاسم لاکانی کا قول کتاب السنۃ میں یہ ہے کہ جہم ۳۲ھ میں مارا گیا۔ اور ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں کہا ہے کہ جس وقت مروان بن محمد کے قبضے میں زمام حکومت آگئی۔ اور اس نے اپنی جانب سے عراق کی گورنری پر یزید بن عمر بن ہبیرہ کو مامور کیا۔ تو ابن ہبیرہ نے خراسان کی نیابت پر نصر بن سیار کو بحال رکھا۔ نصر نے مروان کی بیعت کی حرث بن شریح کو اس سے خطرہ پیدا ہوا۔ کہ مجھے یزید بن ولید نے امان دی تھی نہ کہ مروان نے ذہن میں یہ آنا تھا۔ کہ نکل کھڑا ہوا اور اپنے ہوا خواہوں کو مجتمع کر کے ایک لشکر مرتب کر لیا۔ نصر سے تحریک کی کہ شریک جماعت رہو جو کام کیا جائے۔ شورے سے کہا جائے۔ نصر نے منظور نہ کیا۔ تب حرث کے کہنے سے جہم بن صفوان نے کھڑے ہو کر نصر کے عادات و خصائل بیان کر کے لوگوں پر اس امر کو جسکی اسکو دعوت دی گئی ظاہر کر دیا اور وہ یہ ہے کہ قرآن و حدیث پر عمل کرو، اس سے عوام الناس پر بہت بڑا اثر پڑا۔ یونانیوں و عجمت بڑھتی گئی۔ نصر نے حرث کو کہلا بھیجا میں تم کو ماورالنہر کی حکومت دے دیتا ہوں۔ ساتھ ہی اسکے تین لاکھ درم بھی دوں گا۔ حرث نے اس سے انکار کیا۔ ان واقعات کے بعد نصر و حرث نے متفق ہو کر جہم بن صفوان و مقاتل بن حیان کو حکم مقرر کیا۔ ان دونوں نے با اتفاق رائے یہ فیصلہ کیا کہ نصر معزول کر دیا جائے۔ اور حکومت خراسان کی بابت شورے ہونا چاہئے اور اہل خراسان جس سے راضی ہوں وہی انکا امیر مقرر ہو کہ ان میں حکم عدل کے ساتھ کرے۔ مگر نصر نے اس تجویز کو نامنظور کیا۔ حرث نے اس انکار سے مخافت کی۔ اور اعلان جنگ کر کے لڑائی کی تیاری کر دی۔ مگر شہر مرو پر

سالم بن اخوڑ مازنی کے ہاتھ سے شکست پا کر بھاگا۔ یہ سالم نصر کا ایک سردار
 تھا۔ بعد ازاں نصر نے جدیع بن علی کرمانی کو بلا بھیجا۔ یہ اُس وقت اردو بیچ
 میں موجود اور حرث کا بھی خواہ تھا۔ کرمانی بن علی اسن حاصل کر کے نصر
 کے پاس آیا۔ باتوں باتوں میں نصر کے صاحبین نے کرمانی سے سخت کلامی
 کی جس سے اُسکو نصر کی طرف سے بدظنی پیدا ہوئی اُٹھ کر جلد یا لیکن اُسکے
 ہمراہیوں میں سے جہم بن صفوان کو گرفتار کر کے ان کو لوگوں نے مار ڈالا
 اور طبری نے واقعات سلسلہ میں ذکر کیا ہے۔ کہ ہشام بن عبد الملک کی طرف
 سے نصر بن سیار خراسان کا گورنر تھا۔ حرث بن شیرج نے اس پر خروج کیا۔ اور
 جہم اس وقت حرث کا سرمنشی تھا۔ اور جب نصر نے جہم اور قتال کے فیصلے
 کو نامنظور کیا۔ تو حرث اور نصر میں مدت تک لڑائی رہی۔ یہاں تک کہ
 حرث سلسلہ جہ میں مارا گیا۔ جہم کی نسبت بعض کا قول یہ ہے۔ کہ وہ بھی
 میدان جنگ میں کام آیا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ بکرا گیا اور نصر نے سالم
 بن اخوڑ کو حکم دیا کہ اسکی گردن مار دے۔ جہم نے معافی چاہی مگر سالم نے
 قتل کے بغیر نہ چھوڑا اور وہ مقام سرو میں قتل کیا گیا اور ابن ابی حاتم نے
 سعید بن رحمہ کے طریق سے روایت کی ہے۔ کہ جہم سلسلہ میں مارا گیا اور
 ممکن ہے۔ کہ حرث سے دو برس کے بعد جہم کا قتل واقع ہوا ہو۔ پس کرمانی
 نے جو یہ کہا ہے کہ ہشام بن عبد الملک کے ایام خلافت میں جہم مارا گیا یہ صحیح
 نہیں۔ شاید اُسکو سہو ہو گیا ہے۔ کہ اسکا ذہن جد بن دہم سے جہم کی طرف
 منتقل ہو گیا۔ جو ہشام کے عہد میں خالد قسری امیر عراق کے حکم سے مارا
 گیا جو یہ کہتا تھا کہ امد نے حضرت ابراہیم کو تحلیل نہیں بنایا۔ اور نہ حضرت
 موسیٰ سے کلام کیا۔ یہ مقالہ خاص جد ہی نے اول منہ سے نکالا ہے۔ جہم نے
 اسکی تقلید کی ہے۔ اس لئے اسکا نام مقالہ جہم مقرر ہو گیا۔ اور بنیادی نے
 کتاب خلق الافعال میں لکھا ہے۔ کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جہم جد بن دہم کا

شاگرد تھا۔ اور جہم کا واقعہ قتل جہم کے واقعہ سے بہت بعد ظہور میں آیا ہے کہ وہ عہد ہشام بن عبد الملک کا نہ تھا شاید کرامی کو یہ دہرہ کا اس روایت سے مراد ہے جو ابن ابی عاتم نے صالح بن احمد بن حنبل کے طریق سے روایت کی ہے انہوں نے کہا ہے۔ میں نے ہشام بن عبد الملک کے دفتر میں نصر بن سيار عالم خراسان کے نام اس مضمون کا حکم دیکھا کہ ایک آدمی نے جہم کا نام جہم بن جہم پر شور مچا کر رکھی ہے۔ اگر تو اس پر فخر باب ہو۔ تو اسکو قتل کر ڈالیو۔ کرامی نے اس سے یہ خیال کر لیا ہو گا کہ ہشام کے عہد میں جہم مارا گیا ہے حالانکہ اس حکم سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ہشام کے وقت میں مارا گیا ہو اسلئے کہ جہم نصر سے لڑنا مارا ہوا اور ہشام کے عہد میں نصر اسپر کامیاب ہوا ہو بعد انتقال ہشام کے جہم کو شکست دیکر اسکو قتل کیا ہو۔

تذکرۃ المذاہب وغیرہ میں جہم کے اتنے نام اور فرقے لکھے ہیں۔
 مطلقہ۔ مر البضیہ۔ مترافیہ۔ واردیہ۔ حرقیہ۔ مخلوقیہ۔ نمیریہ۔ فانیہ۔ زمانہ قیہ
 قبریہ۔ واقفیہ۔ لفظیہ۔

مطلقہ۔ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق ہیں۔
 مر البضیہ کہتے ہیں کہ اللہ کے علم و قدرت اور مشیت مخلوق ہیں۔
 واردیہ کہتے ہیں کہ جو دوزخ میں داخل ہو گا پھر وہ اُس سے باہر نہ نکلیگا اور مومن دوزخ میں داخل ہونگے۔
 حرقیہ کہتے ہیں کہ دوزخی جلیں گے مگر نہ اس طرح کہ انکا اثر باقی نہ رہے
 مخلوقیہ کہتے ہیں کہ قرآن مخلوق ہے
 نمیریہ کہتے ہیں کہ حضرت سرور عالم حکیم ہیں نہ رسول
 فانیہ کہتے ہیں کہ جنت و دوزخ فنا ہو جائیں گی۔
 زمانہ قیہ کہتے ہیں کہ معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو ہوا تھا۔
 جہم کو اور اللہ نہ قیامت میں دکھ سکتا ہے نہ خواب میں اور یہ قیامت کے

منکر ہیں۔ اور عالم کو قدیم جانتے ہیں۔

تفسیر یہ عذاب قبر کے منکر ہیں۔

واقفیتہ کہتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق۔

لفظیہ کہتے ہیں کہ قرآن قاری کا کلام ہے نہ اللہ کا مہر انور مصنف مولوی
وسیل احمد سنگندروری سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ یہ کہتے تھے کہ ہم جو قرآن
کا لفظ کرتے ہیں۔ تو یہ لفظ جو ہمارے منہ سے نکلتے ہیں مخلوق ہیں۔ ان کو
وہ لوگ جو الفاظ قرآن کو بھی قدیم سمجھتے تھے۔ مبتدع کہتے تھے۔ اور ان کا
نام لفظیہ رکھا تھا۔ چونکہ احمد بن اسماعیل بخاری کا بھی یہی مذہب تھا
اسلئے انکو محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ خالد بن فارس ذہلی لفظیہ کہتے تھے۔ اور
ذہلی ایک ایسے جلیل الشان محدث ہیں۔ جنہیں ابن داؤد امیر المؤمنین
فی الحدیث اور ابو حاتم امام اہل زمان کہتے تھے۔ اور جن سے بخاری ایسی
احادیث کی روایت کرتے ہیں۔ جنکو بخاری نے اپنے مشائخ سے نہیں پایا
اور سوائے انکے کسی سے وہ روایت نہیں ملی۔ ذہلی بن اسماعیل بخاری
کو مبتدع کہتے تھے۔ اور قابل مجالست نہیں سمجھتے تھے۔ بلکہ ذہلی نے یہ حکم دیا کہ
جو شخص بخاری کے پاس جائے۔ اسکو مٹھ سمجھنا چاہئے۔ اسلئے کہ بخاری کی
مجالس میں ایسا ہی شخص حاضر ہوگا۔ جو انکے مذہب پر ہوگا۔ جب بخاری مشایخ
میں رہنے لگے۔ تو مسلم بن الحجاج بخاری کے پاس زیادہ آتے جاتے تھے۔ جب
ذہلی و بخاری میں مشابہ لفظ میں اختلاف ہوتا۔ تو لوگوں کو منع کیا۔ کہ وہ
بخاری کے پاس نہ جائیں۔ چنانچہ لوگوں نے بخاری کے پاس جانا چھوڑ دیا
مگر مسلم نے نہ مانا۔ اور برابر بخاری کے پاس جاتے تھے۔ ذہلی نے ایک دن کہا
کہ جو شخص لفظ کا قائل ہوگا۔ اسے یہ حال نہیں کہ ہماری مجلس میں حاضر ہو
چونکہ مسلم قائل بہ لفظ تھے۔ وہ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور چار علمائے پر ڈال بی
اور چلے گئے۔ اور احمد بن سلمہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے۔ تب ذہلی نے یہ کہا کہ یہ

شخص میرے شہر میں نہ رہے تو بخاری ڈرے اور اونہول نے سفر اختیار کیا۔ چنانچہ اس قصے کو ذہبی نے سیر اعلام النبلا میں لکھا ہے۔ ذہبی اُس میں لکھتے ہیں قال الحاکم انساب الوعید اللہ محمد بن یعقوب الاحزم سمعت ابن علی الجحدی سمعت محمد بن یحییٰ بقول قد اظہر لہذا الجحدی قول اللفظیة واللفظیة عندی شراً من الجمیة۔ یعنی محمد بن یحییٰ کہتے تھے کہ اس بخاری نے لفظیہ کا قول ظاہر کیا۔ اور میرے نزدیک لفظ جمیہ سے برے ہیں۔

ابن تیمیہ نے اپنے رسالے میں جو خاص اہل کلام کرنے کی بحث میں لکھا ہے۔ یہ چار نام بھی ذکر کئے ہیں خلقیہ اور حدوثنیہ و استیادہ و راقمہ و بعض رسائل میں لکھا ہے کہ جمہیہ استیادہ جنگہ اپنے مذہب میں نہایت غلو ہے۔ اس بات کے مدعی ہیں کہ جو کچھ ہم کو الہام حاصل ہوتا ہے وہ اس چیز سے افضل ہے جو حضرت موسیٰ کو حاصل ہوئی تھی و مراد اس سے اللہ کا حضرت موسیٰ سے کلام کرنا ہے،

دوم بکر یہ۔ یہ بکر بن اخت عبد الواحد کے اصحاب ہیں۔ یہ شخص اس عقیدے میں نظام کے موافق تھا کہ انسان صرف روح ہے۔ اور یہ بھی زعم کرتا تھا کہ اللہ قیامت کے دن ایک ایسی صورت میں دکھائی دیگا جسکو وہ پیدا کرے گا۔ لوگ اُسی صورت سے بات چیت کریں گے۔ صاحب کبیرہ منافق ہے۔ دوزخ کے سب سے تلے کے طبقے میں ہوگا۔ اسکا حال کافر کے حال سے بھی بدتر ہے۔ پیارا اور لہسن کے کھانے کو حرام بتاتا تھا۔ وضو کو قراقرم سے واجب کہتا تھا۔ اور حضرت ابوبکر کی خلافت پر نص ہو نیکا قائل تھا۔

سوم ضراریہ۔ یہ ضرار بن خمر کے اصحاب ہیں۔ یہ متفرد تھا ساتھ کئی مقالات کے کہتا تھا۔ اللہ کی رویت قیامت دن ایک اور جاسہ سے ہوگی جو ان کو اس حصہ سے زائد ہوگا۔ اور ابن مسعود اور ابی بن کعب کی قرات

کا منکر تھا۔ اور کہتا تھا۔ انکی قراوت کے مصحف وہ قرآن نہیں جسکو اللہ نے نازل کیا ہے۔ اور عامہ مسلمان کے دین میں شک کرتا تھا۔ اور کہتا تھا شاید یہ لوگ کفار ہیں جسیم کو اعراض مجتمہ بتاتا تھا۔ شہرستانی ملل و نخل میں کہتا ہے کہ بعض فرد بھی مسئلہ تعطیل میں ضرار کے موافق ہے۔ کیونکہ دونوں کا قول یہ ہے کہ باری تعالیٰ کو جو عالم اور قادر کہتے ہیں۔ اس سے یہ مراد ہوتی ہے کہ وہ جاہل اور عاجز نہیں۔ اور اسکے واسطے ایسی ماہیت ثابت کرتے ہیں۔ جسکو سوا اسکے کوئی نہیں جانتا۔ اور کہتے ہیں کہ یہ قول امام ابو حنیفہ اور ان اصحاب کے رائے کے مطابق ہے۔ اسکے تابعین نے اسکے قول کی بون تادل کی ہے کہ مراد اس قول سے کہ اللہ کے لئے ایک ماہیت ہے۔ اسکی ذات سے علیحدہ یہ ہے کہ اللہ پر اسکا نفی ظاہر ہے۔ وہ اسے بخوبی جانتا ہے کسی قسم کی دلیل اور خبر کی اسکو ضرورت نہیں ہے۔ اور ہم اسکو دلیل اور خبر سے جانتے ہیں۔ اور بندے کے کام اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں بندہ انکا کاسب ہے۔ اور جائز ہے کہ ایک فعل دو نا عاوں میں مشترک ہو اور اہل سنت کا یہ قول ہے کہ ایک چیز دو قدرت مشترک کا مقدور نہیں بن سکتی بلکہ دو قدرت کا سبب بھی ایک مقدور سے متعلق نہیں ہو سکتیں پس زید کو خالد کے کام پر قدرت حاصل نہو گی۔ اور ضرار کہتا تھا کہ جائز ہے کہ اللہ اعراض کو اجسام سے بدلے۔ اور کہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صرف اجتماع صحابہ کا حجت ہے۔ پس احکام دین میں خبر آحاد نامقبول ہے کہتا تھا کہ اللہ کا یہی ناعقل واجب نہیں جب تک رسول نہ آئیں۔ اور حرام و حلال کو نہ بتائیں اسکی معرفت واجب نہیں۔ اسکے نزدیک امامت غیر قرشی کی بھی جائز ہے بلکہ جب قرشی اور گنوار مسلمان جمیع ہوں۔ تو گنوار کو اس منصب کے لئے منتخب کرنا چاہئے کیونکہ اسکے طرفدار کم ہونگے پس کوئی کام شرع کے خلاف کریگا۔ تو اسکا مغز دل کرنا آسان ہوگا اگرچہ حضور بھی امت

غیر قرشی کی جائز رکھتے ہیں۔ مگر قرشی پر اسکو تفوق نہیں دیتے۔
 مؤید الانفاصل اور تذکرۃ المذہب وغیرہ میں جبر یہ کہتے نام اور فرقے
 لکھے ہیں۔ مضطربہ۔ افعالیہ۔ محیہ۔ مفردیہ۔ شمنیہ۔ کسلیہ۔ سابقیہ۔ جدیدہ۔ خونیہ
 فکریہ۔ حبیبیہ۔

مضطربہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک خیر و شر اللہ کی طرف سے ہے
 بندے کو انکے صدور میں اختیار نہیں
 افعالیہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک بندے سے افعال صادر ہوتے
 ہیں۔ مگر انہیں بندے کو قدرت نہیں۔
 محیہ یہ نام انکا اسلئے ہوا کہ انکا قول ہے کہ فعل و قدرت دونوں
 بندے کو حاصل ہیں۔

مفردیہ اس لئے کہلاتے ہیں کہ جو کچھ واقع ہوتا ہے۔ وہ بغیر اختیار
 کے ہوتا ہے۔

بحاریہ یہ کہتے ہیں کہ بندوں کو جو اللہ پاک سزا دیتا ہے۔ وہ اپنے
 افعال کی وجہ سے دیتا ہے نہ بندوں کے افعال پر۔

شمنیہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک یہ بات مقرر ہے کہ جس چیز پر
 نفس ٹھہر جائے۔ اور اسے اختیار کرے وہ خیر ہے اور جسکو نفس چھوڑے
 اور کر وہ بھلے وہ شر ہے۔

کسلیہ یوں کہلاتے ہیں کہ انکے نزدیک ثواب و عذاب بیک و بد کام
 سبب نہیں حاصل ہوتے۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ کسلیہ
 اور بحر المذہب میں یوں ہی ہے۔

سابقیہ یہ نام انکا اسلئے مقرر ہوا کہ انکا زعم یہ ہے کہ سعادت و شقاوت
 بندوں کی تقدیر میں ازل سے مقرر ہو چکی ہیں۔ نہ انہیں طاعت سے نفع پہنچا
 نہ گناہ سے ضرر ہو۔

جیسے انکو اسلئے کہتے ہیں کہ انکا قول ہے کہ حبیب اپنے حبیب کو عذاب نہیں دیتا اور اللہ ہمارا حبیب ہے
 فکر یہ اس لئے مشہور ہوئے کہ انکے نزدیک تاعبادت سے افضل ہے
 جسکے جتنے عمل زیادہ ہوتے ہیں اسکی اتنی ہی تکالیف ساقط ہو جاتی ہیں
 اور خلق پر اسکی احتیاج کا پورا کرنا واجب ہے اور وہ مسلمانوں کے مال میں
 شریک ہے سو جو اسے منع کرے وہ ظالم ہے۔
 خوفیہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ حبیب سے حبیب کو خوف
 نہ کرنا چاہیے اور اللہ ہمارا حبیب ہے۔

حسبہ یہ تو ریشہ اور وراثت کے منکر ہیں۔
 انہی جبریت میں سے ایک فرقے کا نام بطحیہ ہے یہ اسماعیل بطحی
 کے متبع ہیں اور دوسرے کا صبا حبیہ کہ ابو صلیح بن عمر کی طرف منسوب ہیں

فرقہ قدریہ

قدریہ بفتح دال اور کبھی سکون دال سے بھی استعہان کرتے ہیں۔ کذا
 فی المرقاة اور یہ قدریہ منسوب ہیں۔ قدر کی طرف کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ بندوں
 کے تمام افعال میں بندوں کی قدرت جو اللہ کی پیدا کی ہوئی ہوئی شے ہے
 پس بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے قضاء و قدر الہی کو اس میں دخل
 نہیں اور اپنے کاموں میں بندہ محتاج خدا کا نہیں ہے۔ قدریہ اور جبریت
 فرقے دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ کیونکہ یہ عہد کو قادر و مختار کہتے
 ہیں اور جبریت بالکل عاجز و مجبور بتاتے ہیں۔ ابو النضر نے شرح فقہ اکبر
 میں لکھا ہے کہ قدریہ عام ہے اور مختار خاص ہے اسلئے کہ تمام مختار قدری
 ہیں اور بعض دوسرے فرقے بھی قدریہ ہیں۔ پس کل مختار قدریہ ہوئے اور
 کل قدریہ مختار نہیں ہوئے۔ پہلی جو بدعت زمانہ صحابہ میں نکلی وہ یہی

مذہب قدریہ کا ہے۔ سب سے پہلے جس نے اس مسئلے کو چھیڑا معبد بن غلام
 جہنی ہے۔ جب بصرے میں اُس نے اس مسئلے میں گفتگو شروع کی تو بہت
 سے اہل بصرہ اُسکی رائے پر چلنے لگے۔ معبد نے اس رائے بدعت انگیز کو ایک
 شخص سے لیا تھا۔ اُسکا نام ابو یونس سنسویہ تھا۔ اُسکو اسواری
 کہتے تھے۔ جب یہ فتنہ بڑھا تو حجاج نے بہ حکم عبدالملک بن مروان سترہ
 میں اُسکو عذاب دیکر سولی پر چڑھایا۔ یہ خبر جب عبدالمدین عمر رضی اللہ
 عنہما کو پہنچی اور انہوں نے بات حیت معبد جہنی کی سنی تو قدریہ سے
 سیزاری ظاہر کی۔ ایک جماعت اس بدعت میں معتقد معبد کی ہو گئی
 تھی اور ابن سیار نظام اور ہشام بن عمر و فوطی اور اصم کو قدر میں بڑا مبالغہ
 تھا۔ قاضی عطاء بن یسار بھی معتقد قدر کے تھے۔ وہ اور معبد دونوں جن بصری
 کے پاس آتے جاتے اور کہتے کہ یہ لوگ خونریزی کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ کہ
 یہاں اعمال اللہ کی تقدیر پر جاری ہیں۔ جن نے کہا یہ اعداء اللہ جھوٹے

ہیں۔
 تشبیہ قدریہ کی منشاء اس قول سے کہ بندہ خالق افعال ہے یہ نہیں
 ہے۔ کہ وہ صفات خالقیت میں اللہ تعالیٰ کی مثل ہے۔ اور جو قوت و استقلال
 اللہ تبارک کو اس صفت میں حاصل ہے۔ ویسے ہی بندے کو کبھی حاصل
 ہے۔ بلکہ وہ بندے کی خالقیت کو غیر مستقل جانتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ اپنے
 افعال کے پیدا کرنے میں ان اسباب اور آلات کا محتاج ہے جو باری تعالیٰ
 نے پیدا کئے ہیں۔ پس بندے کی اور خدا کی خالقیت میں زمین و آسمان کا فرق
 ہے۔ پس جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ قدریہ جو بندے کو خالق اُسکے افعال کا جانتے
 ہیں۔ انکے مذہب پر بے گنتی خدا لازم آتے ہیں۔ اسی طرح جنہوں نے یہ کہا۔ کہ
 مجوسیوں اور قدریوں میں یہ فرق ہے کہ مجوس خالق شرور و قبائح کو سوئے
 ذات یزدان کے جانتے ہیں۔ اور اسے شریک الوہیت بتاتے ہیں۔ مگر ایک ہی

شریک مانتے ہیں۔ زیادہ کی شراکت کے قائل نہیں۔ اور قدر یہ ہر موزع ضعیف اور سگ و گربہ کو خدا کا شریک خلق و ایجاد میں جانتے ہیں۔ یہ سراسر تعصب ہے چونکہ ہمارے علمائے ماتریدی کو انکی رائے کے ابطال میں بہت کچھ اصرار تھا اس واسطے بیانات میں بڑا مبالغہ کیا ہے اور انکی گمراہی کے اثبات میں دوسرے کے دستریاہ کو ڈالنا نہیں۔ اور یہاں تک کہہ دیا ہے کہ قدر یہ مجوس سے بھی بدتر ہیں کہ ہر بشر کو خالق اپنے افعال کا جانتے ہیں۔ مجوس تو خدا کا انہی شریک بتاتے ہیں۔ اور یہ بے تعداد شرک کا ثابت کرتے ہیں لیکن قدر یہ گو شرک کو ناجائز نہیں اسلئے کہ شرک یا الوہیت میں ہوتی ہے یا عبادت میں الوہیت میں خدا کا شریک مجوس ثابت کرتے ہیں۔ اور عبادت میں بت پرست قدر یہ سوچا ہے تو بندے کو خالق یا مخترع غیر مستقل بتاتے ہیں مگر حدیث میں جو وارد ہے۔ القدریۃ جھوٹا ہے الامہ قلہی اس امر کے مجوس ہیں اسلئے بعض علماء کہتے ہیں کہ قدر یہ کافر ہیں۔ بعد اسکے اختلاف ہے کہ کفر انکا تاویل ہے یا ارتدادی مگر قول مختار یہ ہے کہ کافر نہیں بلکہ فاسق ہیں کیونکہ یہ بھی قرآن و حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ پس جو علماء انکو کافر کہتے ہیں وہ تو انکے حق میں رعایت حقوق اسلام سے منع کرتے ہیں۔ اور جو فاسق کہتے ہیں وہ جائز رکھتے ہیں۔ اور اس حدیث کو زبرد تغلیظ اور انکے اعتقاد کی برائی بیان کرنے پر حمل کرتے ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ قدر یہ کو مجوس کہنا ہے۔ سو مراد اس سے صرف تشبیہ ہے جس میں یہ ضرور نہیں کہ مشبہ سب طرح کی مماثلت و مشابہت میں مشبہ بہ کا مساوی ہو۔ اور تمام احکام میں دونوں شریک ہوں۔ بلکہ سالمی کہتا ہے کہ اس حدیث کا مصداق قدر یہ میں صرف وہ فرقہ ہے جسے شیطان کہتے ہیں۔ اور محمد بن نعمان شیطان الطاق کی طرف منسوب ہے۔

فرقہ مشبہ

بیان کرتے ہیں کہ جس نے سب سے پہلے تشبیہ کا قول ظاہر کیا وہ شیبان خارجی ہے۔ جسکے متبعوں کو شیبانیہ کہتے ہیں اس نے مروان بن محمد کے عہد میں خروج کیا تھا۔ اور ۱۳۰ھ میں حجاز میں مارا گیا اور بعض کہتے ہیں کہ خلیفہ سفاح کے سپہ سالار کے ہاتھ سے شکست پا کر ۱۳۳ھ میں والی عمان کے ہاتھ سے مارا گیا۔ اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ ابو مسلم خراسانی کے ایک افسر کے مقابلے میں کام آیا۔ مشبہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کے ساتھ مشابہ ہے اسی لئے جناب باری کی تمثیل محدثات کے ساتھ دیتے ہیں۔ اللہ کی صفات ثابت کرنے میں انکو بڑا غلو یہ معتزلہ کی ضد میں جو اللہ کے لئے صفات ثابت نہیں کرتے۔ کیونکہ اثبات صفات میں اللہ تعالیٰ کی تشبیہ لازم آتی ہے اور جس نے اللہ کو انسانی مخلوق کے ساتھ تشبیہ دی وہ مشرک ہے اسی طرح یہ لوگ اور جو انکی طرح اللہ کے لئے صفات ثابت نہ کریں وہ معطل کہلاتے ہیں۔ اور اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ تعطیل اور تشبیہ دونوں کی نفی کی جائے۔ تعطیل یہ ہے کہ اس ذات مقدس کے لئے صفات کمال ثابت نہ کریں اور تشبیہ اسے کہتے ہیں کہ اُسکے واسطے صفات کمال اس نہج سے ثابت کریں کہ مخلوق کے ساتھ مشابہت پیدا ہو جائے۔ اور مثال دونوں قسموں کی اس طرح ہے کہ جب کہیں کہ خدا عالم نہیں ہے یا عالم کا اطلاق خدا پر نہ کرنا چاہئے یہ تعطیل ہوگی۔ اس لئے کہ صفت علم سے کہ جو صفت کمال ہے اُسکو معطل اور محروک کر دیا۔ اور اگر یوں کہیں کہ جس طرح ہم عالم ہیں۔ خدا بھی عالم ہے یہ تشبیہ ہے۔ اسلئے کہ خدا کو صفت علم میں مخلوق سے مشابہ کر دیا ہے۔ اور اگر کہیں کہ خدا کو علم حاصل ہے۔ اس طرح کہ ہمارے علم سے اُس کے علم کو کسی طرح مشابہت نہیں۔ یہ صورت علم کے اثبات اور تشبیہ کی نفی کی ہے۔

اسی طرح سمع اور بصر اور تمام صفات کو خیال کر لینا چاہئے اور توضیح اسکی یہ ہے کہ ہم اشیاء کو اپنی آنکھ سے دیکھتے ہیں اور اس دیکھنے میں ہم کو کمال حاصل ہوتا ہے مگر یہ کمال نقصان سے خالی نہیں اسلئے کہ ہم کو یہ کمال قوت باصرہ اور عضو مخصوص کی اعانت کے بدول حاصل نہیں ہوتا یہی ہوت بڑا نقصان ہے کہ ہمارے عجز کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور خدا پاک ہے اس سے کہ کوئی عضو یا جز کمقتا ہو یا کسی چیز کے ادراک میں کسی عضو کی طرف احتیاج پڑے اور ہمارا علم عدم کے بعد حاصل ہوا ہے اور خدا اس سے منفر ہے کہ اُس کو علم جمل کے بعد حاصل ہوا ہو اور ہم کو کسی شے پر علم جب آتا ہے کہ اُس کا مفہوم خاطر نشین ہو جائے اور یہ بھی ہمارے نقصان کی وجہ سے ہے اور خدا محل حوادث ہونے سے منفر ہے اور جب چیز غائب ہو جاتی ہے تو ہمارا علم بھی زائل ہو جاتا ہے اور خدا میں علم کا زوال محال ہے اور ہمارا علم علتوں کا معلول ہے اور خدا کے علم کے واسطے علت کی ضرورت نہیں حاصل یہ ہے کہ خدا کے لئے اشیاء کا علم اس طرح ثابت کرنا چاہئے جس میں کمال پیدا ہو اور نقصان کے وجوہات جو ہمارے علم میں لازم ہیں انکی نفی کرنا چاہئے شہرستانی ملل و نخل میں کہتا ہے کہ امام مالک بن انس اور امام احمد بن حنبل اور داؤد بن علی بن محمد اصفہانی المعروف بہ داؤد ظاہری نے باوجودیکہ مشاہدات کو اُنکے معانی ظاہری پر مشتمل کیا اور تاویل کی طرف متوجہ نہ ہوئے لیکن کہا کہ ہم کو یقین ہے کہ اللہ کسی چیز کے مشابہ نہیں ہے اور نہ کوئی چیز مخلوق میں سے اسکے مشابہ ہو سکتی ہے اور تشبیہ سے احتراز کیا اور داؤد و جواربی اور نعیم بن حمدان مصری وغیرہ اصحاب حدیث کہتے ہیں کہ اللہ ذی صورت ہے اس کے لئے اعضاء ہیں اور بعض نے کہا کہ ابن تیمیہ وابن قیم و داؤد و ظاہری اور ابن حزم اور شوکانی یہ پانچوں علماء دیکھ نظم الفرائد حاشیہ شرح العقائد زیر شرح دلائل بحری علیہ زان ۱۲

بڑے بھٹائی مجسمہ ہیں اور اس ملت کے خلفاء ہیں۔ کتاب میسر میں حنابلہ کو
 بھی مجسمہ میں شمار کیا ہے۔ اور مجسمہ کو بل بل بدعت قرار دیا ہے۔ یہ یاد رہے کہ
 بعض آیات و احادیث میں ایسے الفاظ ہیں جنکے ظاہری معانی اللہ تعالیٰ
 کی نسبت پر دلالت کرتے ہیں مثلاً الرحمن علی العرش استواء
 یعنی وہ بڑے مرتبے والا عرش پر قائم ہوا و جائی ربك المملکۃ صفا صفا
 یعنی جبکہ آویگا تیرا پروردگار اور آویگے فرشتے صفوں کی صفیں ثم دنت
 فذلک کان قابضاً بین اذنیہم نزدیک ہوا پس اُتر آیا پھر رہ گیا فرق دو گمان
 کی برابر یا اس سے بھی نزدیک ید اللہ فوق الید الیمین یعنی اللہ کا ہاتھ اُنکے
 ہاتھ کے اوپر ہے یعنی وجدید یعنی باقی رہیگا نہ تیرے رب کا یوم یکشف
 عن یناق جس دن کھولی جائیگی پنڈلی۔ اور ابو حریرہ سے صحیح بخاری و مسلم
 میں مروی ہے۔ ومن النار فلا تموتی حتی یضع اللہ رجلہ یعنی دوزخ نہیں
 بھرنے کی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اُس میں اپنا پاؤں رکھ دے گا۔ اور ابو ہریرہ سے
 بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے لما قضی اللہ الخلق
 کتبا یا ہو عندہ فوق عرشہ جبکہ مقدور کیا اللہ تعالیٰ نے سدا کرنا مخلوق
 کا تو ایک کتاب لکھی پس وہ کتاب اللہ تعالیٰ کے پاس اُسکے عرش پر ہے اور
 ابو ہریرہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے ینزل ربنا تبارک و تعالیٰ الی
 السماء الذی فیہ انزل فرماتا ہے رب ہمارا ہر رات میں طرف
 آسمان دنیا کے اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابوامامہ سے روایت کی ہے
 کہ آنحضرت نے فرمایا و عدنی ربی ان یدخل الجنة من امی سبعین القابلہ
 حساب عظیم ولا عذاب صغ کل الف سبعون الفا و ثلاث من حیث ان ابی
 وعدہ کیا ہے مجھ سے پروردگار میرے لئے کہ داخل کریگا بہشت میں میری
 امت سے ستر ہزار بلا حساب و عذاب کہ ہر ہزار کے ساتھ ستر اور تین ہیں
 میرے رب کے پیوں سے ہونگے۔ اور عبد اللہ بن مسعود سے بخاری و مسلم نے

روایت کی ہے ان اللہ یمسک السموات یوم القيامة فلا تصبح ولا ترض علی صبیح الخ
یعنی اللہ قضا ہے گا قیامت کے دن آسمانوں کو ایک انگلی پر اور زمین کو دوسری
انگلی پر اور عبد اللہ بن عمر سے مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے
ان قلوب نبی آدم بنی اصبغین صلیح المرجمین تمام بنی آدم کے والی اللہ
تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان میں ہیں اور مسلم نے روایت کی ہے ینالہ اللہ ملک
یعنی اللہ کا دامن ہاتھ پھیر رہا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ کلام ظاہری اور
ظنی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا جسمیت سے منزه ہونا یقینی ہے اور یقینیات کے
مقابلے میں ظنیات کا اعتبار نہیں۔ اور یہ بھی سلامت سے ہے کہ جبکہ دو دلیلیں
اپس میں مخالف ہوں۔ تو انہیں اس طرح عمل کرنا چاہئے کہ ظواہر کی تاویل
کر دینا چاہئے اور اس تاویل کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تاویل اجمالی وہ
یہ ہے کہ اعتقاد کرے کہ جو کچھ ان سے مراد ہے۔ وہ حق ہے۔ اور انکی کیفیت
کو معلوم کرنے کے درپے نہ ہو۔ اور تفصیل انکی اللہ تعالیٰ کے تفویض کر دے
پس استواء سے حق تعالیٰ عرش پر اور اسی طرح ید و وجہ و ساق و قدم و اصبع
و حشیات وغیرہ کہ قرآن و حدیث اس پر ناطق ہیں خبر متواتر اور اجماع سلف سے
ہم کو پہنچا ہے۔ کہ یہ الفاظ اپنے معانی ظاہری پر محمول ہیں۔ مذہب اسلام ہی ہے
اور سلف نے یہی اختیار کیا ہے۔ اور صحابہ کا سا رخصہ اسی حالت پر گزرا
تھا۔ یہاں تک کہ اکثر متکلمین متاخرین نے دوسری راہ تاویل تفصیلی کی
اختیار کی مثلاً مراد استواء سے استیلا اور ید سے قدرت اور وجہ سے ذات
ہے۔ اور مراد قدم سے حدیث ناریہ میں قدم بعض مخلوقات الہی کا ہے۔ اور
رب کے نزول فرماتے سے مراد یہ ہے کہ حکم اُسکا اور رحمت اُسکی یا لائے اُسکے
اُترتے ہیں اور حشیات یعنی لپیں یا ٹھکیاں کنایہ ہے کثرت اور مبالغہ سے
اور اصبع کنایہ ہے۔ تصرف اور غلبہ قدرت اور عظمت الہی سے اور صلی معنی
مراد نہیں ہے یہی نے سیر النبلا میں قتیبہ اور علی بن مدینی اور اسحاق بن ابراہیم

اور منہی اور ابو حاتم رازی وغیرہ نقل کیا ہے کہ اس قسم کے الفاظ کی تاویل نہیں کرتے تھے ظاہری معنی پر حمل کرتے تھے۔ اور بھی ذہبی نے کتاب العرش میں اس قسم کے اقوال کہ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حق جل شانہ عرش پر ہے بلا کیف صد صاحبہ اور تابعین اور فقہاء اور محدثین سے نقل کئے ہیں۔ اور احادیث نبویہ بھی جو اللہ تعالیٰ کے عرش پر ہونے پر دلالت کرتی ہیں ذکر کی ہیں۔ اور کتاب فقہ مالکی میں لکھا ہے کہ اللہ کی ذات عرش پر ہے۔ اور اس کا علم ہر مکان میں ہے۔ اور ملا علی قاری کی شرح قصیدہ بدء الامالی اور ابن سہم حنفی مولف فتح القدیر کی مسائره اور ابن عبد العزیز بخاری حنفی کی کتاب کشف اللہ شرح اصول زیروسی اور ابوشکور حنفی کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب صحابہ وغیر صحابہ وائمہ وغیر ائمہ حنفیہ وغیر حنفیہ سب کا یہ ہے کہ حق جل شانہ کی فوقیت عرش پر وید و وجہ وغیرہ صفات بلا کیف ہیں۔ اور تاویل کرنا ان سب کی صحیح نہیں۔ تاویل کا منشا صرف اسی قدر ہے کہ جب مجسمہ نے اس قسم کی احادیث و آیات سے تجسم کا خیال کیا تو علمائے انکے الزام و اسکات کے واسطے تاویل کرنا شروع کیا نہ اس غرض سے کہ یہ معانی مادل مراد ہیں بلکہ اس غرض سے کہ تجسم کا شبہ دفع ہو جائے۔ ورنہ یہ الفاظ سب معانی ظاہریہ محمول ہیں۔ اور کیفیات ان سب کی مجہول ہیں۔ اور اس میں تجسم بھی لازم نہیں آتا ہے۔ کیونکہ جب کیفیت مجہول کی گئی۔ اور اس بات کا بھی خیال ہوا کہ اللہ کی مثل کوئی شے نہیں ہے۔ اور تنزیہ پورے طور پر کی گئی۔ تو تجسم کسی طرح لازم نہ آئیگا۔ پس مراد الہی پر ایمان لانا چاہئے۔ اور انکی تاویلات سے سکوت ادا ہے۔ اور یہ جو اس قول کے رد میں کہا ہے کہ اگر اسی طرح ہو تو قرآن معلوم المعنی نہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کے نزول کا فائدہ صرف منہم معانی میں منحصر نہیں کہیں مجرد ایمان ہی مطلوب ہوتا ہے چنانچہ متشابہات

میں یہی منظور ہے۔ تاویل الاما دیت میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ صفات تشبیہی باری تعالیٰ المثل ہاتھ پاؤں وغیرہ میں اطمینان نہیں ہے کہ ان کے ظواہر پر چھوڑا جائے۔ اور انکی کیفیت وجود سے بحث و تفتیش فکری جائے۔ اور مجملاً یہ اعتقاد رکھے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ سے ارادہ کیا ہے وہی حق ہے۔ اور باوجود ظاہر پر چھوڑنے کے یہ نہ کہے کہ یہ ارادہ کیا ہے۔ اور وہ ارادہ نہیں کیا۔ کیونکہ نہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مسائل کی تحقیق کیفیت میں بحث کی۔ اور نہ اُنکے اصحاب نے اور نہ تابعین نے ایسی تدقیقات میں اول معتزلہ مشغول ہوئے۔ کہ انہوں نے فلاسفہ سے جو اسلام کے مخالف تھے ایسی باتیں چورائیں پھر بعض اہل سنت نے بھی ایسی تدقیقات میں معتزلہ کی موافقت کی۔ شرح عمدۃ السیف میں لکھا ہے کہ مشبہ کے نزدیک کسی شے کا وجوب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا۔ پس نہ ایمان باللہ کو عقل واجب کرتی ہے۔ اور نہ عقل سے ایمان کی خوبی اور کفر کا تیج دریافت ہو سکتا ہے بلکہ یہ سب باتیں شرع سے جانی جاتی ہیں۔

مشبہ کے مختلف فرقے ہیں بعض تو اتنا ہی کرتے ہیں کہ اللہ کو مخلوق کے ساتھ مشابہہ کہتے ہیں۔ اور حادثات کے ساتھ اسکی تمثیل بیان کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مانند اجسام کے ہے۔ اور گوشت اور خون کی مثل ہے۔ اور بعض یہاں تک غلو کرتے ہیں کہ اسکو مخلوق اور حادث بنا دیتے ہیں۔ اسلئے کہ کہتے ہیں وہ جسم ہے۔ اور خون ہے اور گوشت ہے۔ ایسے فرقے عجیبہ کہلاتے ہیں۔ اور ان میں سے سب ایک ہی طریقہ پر نہیں ہیں کوئی شیعہ غلامۃ میں داخل ہے۔ کوئی امامیہ ہے۔ کوئی کرامی ہے وغیرہ وغیرہ۔ مگر سب خاص اس بدعت میں مشترک ہیں۔ چنانچہ تھوڑا سا بیان انکی غلامۃ شیعہ و امامیہ کے فرقہاں ہشامیہ و جوایقیہ و بنانیہ وغیرہ پر مشیہ و انسیہ میں ہو چکا۔ اور جو صرف مشبہ ہیں انکا ذکر یہاں ہوتا ہے۔

ایک مشبہ مقتولہ ہیں۔ یہ ابو الحسن مقاتل بن سلیمان بن بشیر ازوسی کی طرف منسوب ہیں۔ شہرستانی نے عل و نخل میں لکھا ہے کہ سرخیل منقش صفات الہی میں سے مقاتل بن سلیمان ہیں۔ اور شیعہ و کرامیہ نے انہی کی اتباع کی ہے۔ ان لوگوں نے یہاں تک مبالغہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کو خلق کے مشابہہ کر دیا غنیہ بطریق میں لکھا ہے کہ انکا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے اور جثہ ہے انسان کی صورت پر وہ گوشت اور خون اور اعضا سر زبان گردن رکھتا ہے۔ مگر یہ چیزیں اسکی مخلوق میں سے کسی کے مشابہہ نہیں۔ یہ مخلوق میں سے کوئی اسکے مشابہہ ہے یعنی اگرچہ اللہ اسم اعضا کے اطلاق میں اشیا کے ساتھ مشابہہ رکھتا ہے۔ مگر حقیقت میں دونوں باہم مخالف ہیں۔ تاج الکمل میں لکھا ہے کہ مقاتل مشد میں بصرے میں فوت ہوئے تھے۔ اصل انکی بطن سے ہے۔ علامہ عصر تھے۔ علما ان کے باب میں مختلف خیالات رکھتے ہیں بعض انکی روایات کو قابل و توثق سمجھتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ کذب ہیں۔ ابو حاتم محمد بن حبان بستی نے کہا ہے کہ مقاتل علم قرآن کو یہود و نصاریٰ سے سیکھا کرتے تھے۔ جو کچھ انکی کتب توریت و انجیل کے مطابق ہوتا اخذ کرتے اور یہ مشبہ تھے۔ رب العالمین کو مخلوقات کے مشابہہ کرتے تھے میزان الاعتدال کی جلد ثانی میں ذہبی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ جہم نے نفی تشبیہ کیا یہاں تک مبالغہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بی حیث نہیں اور مقاتل نے اثبات صفات الہی میں اتنی افراط کی کہ اور کو مثل مخلوق کے بنا دیا تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ مقاتل نے بغداد میں علم حدیث حاصل کیا۔ تفسیر قرآن میں یکٹائے عصر تھے۔ ایک تفسیر انکی مشہور ہے۔ شافعی سے حکایت کی گئی ہے کہ تمام آدمی تین چیزوں میں تین شخصوں کی عیاں ہیں مقاتل بن سلیمان کے تفسیر میں اور زبیر بن ابی سلمہ کے شعر میں اور امام ابو حنیفہ کے کلام میں۔ ابراہیم حربی نے کہا ہے کہ مقاتل دعوے کرتے تھے

کہ عرش کے تلے جو کچھ ہے اسکا حال مجھ سے دریافت کرو ایک آدمی نے یہ بات
سنکر ان سے سوال کیا کہ جب آدم علیہ السلام فرج کیا تھا تو کس نے انکا سر مونڈا
تھا۔ مقاتل نے کہا کہ یہ بات تمہارے علم سے نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے
اُس دعوے میں نیچا دکھانا چاہا۔ اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ جب انہوں
نے دعوے کیا تو ایک شخص نے ان سے دریافت کیا کہ جینوئی کو آپ جانتے
ہیں۔ پہلا فرمائے تو اُسکی آنتیں حصہ مقدم میں ہوتی ہیں۔ یا مؤخر میں مقاتل
اس سوال سے متحیر ہو کر رہ گئے۔ سفیان کہتے ہیں کہ میں نے سمجھ لیا کہ یہ ان کو
اُس تعلیٰ کی آمد نے سزا دی ہے۔ اور مقاتل کا میلان ارجا کی طرف تھا۔ ان کا
قول ہے کہ قیامت کے دن اللہ دوزخ کے اوپر ایک راستہ بچھائے گا۔ اور وہ من
گناہگاروں کو اُس سے گزرنے کا حکم ہوگا۔ پس انکو دوزخ کی آنج اور حشرات
بمقدار گناہ کے پہنچائی۔ اور اس الم میں انکا عذاب پورا کر لیا جائیگا۔ پھر بہشت
میں داخل کئے جائیں گے۔

دوسرے مشتبہ حشویہ ہیں۔ یہ اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ جسم ہے
کہ طول و عرض و عمق اور گوشت و خون رکھتا ہے۔ اُسکے اعضا بھی ہیں۔ مگر یہ
سب چیزیں اُسکی مخلوق سے مناسبت ہیں۔ اور کبھی نے بعض حشویہ سے وکایت
کی ہے کہ دنیا کا نعم یہ ہے کہ اللہ کا دیدار دنیا میں ہو جانا بھی جائز ہے۔ اور کہتے
ہیں۔ کہ عرش اللہ کے چاروں طرف سے چار پیارا نکل زیادہ بڑا ہوا ہے۔
ان کے نزدیک سوا بنی امیہ کے کوئی اور امام نہیں۔ اولاد رسول خدا میں سے
کسی کو امام نہیں مانتے۔ اسمائے الہی کے انکے نزدیک تین مراتب ہیں۔ اسمائے
ذات اسمائے صفات۔ اسمائے افعال۔ شہرستانی نے مثل و نحل میں حشویہ کے

الہ جلد اول غفر نہاج السنہ کی یہ عبارت ہے و قالت الجماعة المحشونہ باللہ تعالیٰ جسم لہ
عرض و طول و عمق و حکم الکعبی عن بعضہم انہ يجوز دیتہ فی اللہ دنیا و انہ افضل
العرش عندہ من کل جانب اربع اصالیہ ۱۲ سنہ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰

ذکر میں بیان کیا ہے کہ اشعری نے محمد بن عیسیٰ سے حکایت کی ہے کہ وہ کہتا ہے
 کہ سضر اور کہش اور محمد جیسی کا یہ عقیدہ تھا کہ اللہ کے دوستوں کو اسکے ساتھ ساتھ
 و معانقہ کرنا۔ اور اللہ کو چھونا جائز ہے۔ اور اللہ کے دوستان صادق دینا و آخرت
 میں اُس سے گلے ملتے ہیں۔ اور انکو یہ مرتبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جبکہ انسان
 بہت سی ریاضات کر کے خدا خلاصہ اتحاد تک پہنچ جاتا ہے۔ اور داؤد جواری سے
 حکایت کی ہے کہ وہ کہا کرتا تھا کہ مجھے اللہ کی دائرہ سی اور شرم گاہ کے سوال
 سے تو محاف رکھو کیونکہ خبر میں یہ دو چیزیں ثابت نہیں ہوئیں۔ باقی اور سب
 چیزوں سے سوال کرو۔ اور کہا اللہ تعالیٰ جسم اور گوشت اور خون ہے۔ اُس کے
 لئے اعضا ہیں۔ ہاتھ پاؤں سر زبان دو آنکھیں دو کان رکھتا ہے۔ مگر اُس کی
 یہ چیزیں ایسی نہیں جیسی مخلوقات کی ہوتی ہیں۔ اللہ کی اور مخلوق کی یہ یہ
 چیزیں باہم مشابہ نہیں۔ اور داؤد کا یہ بھی عقیدہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 سر سے سیف تک کچھ کھل ہے۔ باقی ٹھوس ہے۔ اسکے بال سیاہ اور سیدھے
 ہیں۔ اور اسکے بال گھونگر والے بھی ہیں۔ اور جو کچھ قرآن و حدیث سے ثبوت
 کو پہنچتا ہے۔ مثلاً اللہ منہ پاہو آنا۔ جانا۔ فوقیت وغیرہ یہ سب الفاظ اپنے معانی
 ظاہری پر جاری ہیں۔ یعنی جب انکو بحسام پر اطلاق کرتے ہیں۔ اور جو کچھ ان
 سے مفہوم ہوتا ہے وہی اللہ تعالیٰ کے حق میں بھی مراد ہے۔ اور اس قسم کی
 باتیں اس نے اللہ تعالیٰ کے لئے بہت کچھ ثابت کی تھیں۔ اور احادیث میں بہت
 سی باتیں اپنی طرف سے لگا کر انکو پیغمبر علیہ السلام کی طرف منسوب کیا تھا۔ اور
 یہ نام بائیں یہود کے ہاں سے لی تھیں۔ اسلئے کہ اللہ کے لئے تشبیہ انہی میں بہت
 ہے۔

حشویہ۔ کہ نزدیک انبیاء معصوم نہیں ہاں سے عمدہ گناہ کبیرہ کا صدور
 ممکن ہے۔ اور بہت سے دلائل اس بات پر ظاہر کرتے ہیں۔ چنانچہ بعض دلائل
 ان کے یہ ہیں اول حضرت آدم کی نسبت قرآن وارد ہے وعصی آدم و ابلیس

یعنی آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی (۱۲) اقلقا آدم من ربہ فتاب علیہ
 پھر آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں سیکھ لیں۔ پس اللہ نے اُسکی توبہ قبول کی
 اور ظاہر ہے کہ توبہ گناہ کی وجہ سے ہوتی ہے (۱۳) آدم کی زبانی قرآن میں آیا
 رَبَّنَا ظَلَمْنَا انْفُسَنَا وَالْاِلٰہَ تَعَفَّرْنَا وَرَجَعْنَا لِنُکُوْن مِنَ الْخٰسِرِیْنَ
 یعنی اے پروردگار ہم نے اپنے نفوس پر ظلم کیا۔ اگر توبہ ہائے گناہ نہ بخشے گا تو ہم
 زیان کاروں میں سے ہو جائینگے ظلم سے مراد گناہ ہے اور یہ جو آدم نے کہا کہ
 اگر تو نہ بخشے گا تو ہم زیان کاروں میں سے ہونگے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
 گناہ کبیرہ تھا۔ (۱۴) قرآن میں ہے۔ فَادْهَمَ الشَّیْطٰنُ عَنَّا فَاجْعَلْنَا کَلِمًا
 یعنی آدم وحو کو شیطان نے لغزش دی بلور انکو وہاں کے آرام سے نکال دیا
 لغزش دینے سے جنت سے نکالاجانا صاف دلالت کرتا ہے کہ آدم علیہ السلام
 گناہ کبیرہ صادر ہوا۔ (۱۵) آدم وحو کے حق میں اللہ فرماتا ہے فَلَمَّا اَتٰھُمَا
 جَعْلَ لَدُنَّ شَرٰکَہِ فِہِمَا اَنْتَھُمَا یعنی جب انکو صحیح و سالم لڑکا دیا تو اللہ کے لئے
 شریک اُس چیز میں مقرر کرنے لگے کہ انکو دیا تھا۔ اور شرک اکبر الکیاڑ ہے۔
 دوہم حضرت ابراہیم کے حق میں قرآن میں وارد ہے فَلَمَّا جَنَّ عَلَیْہِ اللَّیْلُ نَآکُوْکِبًا قَالَا
 جب ڈھک لیا اُسکورات نے ایک تارے کو دیکھا کہا یہ میرا پروردگار ہے۔
 پس اگر حضرت ابراہیم نے اپنے سچے اعتقاد سے تارے کو پروردگار کہا تو شرک
 کیا اور اگر سچے اعتقاد سے نہیں کہا تو جھوٹ بولے (۱۶) قرآن میں ہے۔
 اِذْ قَالَ اِبْرٰھِیْمُ رَبِّ ادْنِ کَیْفَ تَخْتِیْمُ الْوُتُوْیَ یعنی جس وقت حضرت ابراہیم نے کہا
 اے رب میرے تو مجھکو دکھا کہ کیونکر تو مردوں کو زندہ کرتا ہے۔ پس معلوم ہوا
 کہ حضرت ابراہیم کو شک تھا کہ اللہ تعالیٰ کو مردے کے زندہ کرنے کی قدرت ہے
 یا نہیں۔ اور یہ شک ہی کفر ہے سوہم حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک بنی
 اسرائیل کی حمایت میں ایک قبطنی کے مُکّامار جس کے صدمے سے وہ مر گیا
 اور قبطنی کا مارڈالنا محض ناحق تھا اور اس کو امر اتفاقی نہیں کہہ سکتے اسلئے

کہ حضرت موسیٰ نے اُس کے سر جانے کے بعد خود کہا ہذا من عمل الشیطان اند عدد
مفضل مبین : یہ حرکت شیطان کی ہوئی تحقیق وہ دشمن گمراہ کرنے
والا ہے پس قتل عمد تھا کہ محض صورت کی راہ سے وقوع میں آیا چنانچہ اسی
واسطے حضرت موسیٰ نے پروردگار کے آگے استغفار کیا (۲) سورہ اعراف ۱۷۳
لما دجع موسیٰ الی قومہ غضبان اسفا قال بعد ما خلفتونی من بعد انی اکل
امریکم الفی الاول واخذ الذی فی یمینہ یعنی جب موسیٰ اپنی قوم کی طرف لوٹ کر آیا
غصے سے افسوس کرتا ہوا بھائی کو کہا کیا بری نیابت کی تم نے میری بعد میرے
تم نے کیوں جلدی کی اپنے رب کے حکم سے اور تحقیق ڈال دیں اور بھائی کا
سر لے کر اپنی طرف کھینچنے لگا نظر ہر سے کہ حضرت ہارون برادر موسیٰ پیغمبر تھے
اب یہاں دو صورتیں ہیں کہ یا موسیٰ نے کسی گناہ کی یا دُشمن میں اُنکو نصیحت
کی یا ناحق اُنکو ستا یا اگر پہلی صورت صحیح ہے تو ہارون کا گناہ لازم آتا ہے اور
دوسری صورت کی صحت میں موسیٰ گناہگار ٹھہرتے ہیں اور ہر صورت نتیجہ یہ
ہوتا ہے کہ انبیاء سے صدور معصیت جائز ہے چہاں ہم حضرت داؤد اپنے کو ٹھے
پر کھڑے تھے کہ ایک عورت پر نظر چاڑھی جو نہایت سی تھی سدہ نہایت خوبصورت
تھی پس ذاتی حضرت داؤد نے اُسکا حال دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وہ
عورت اوریا کی منکوحہ یا منگیتر ہے اور اوریا اُن دنوں حضرت داؤد کے چھلکے
قواب نامی کے ہمراہ باقا کی طرف تلک کے محاصرے میں مشغول تھا حضرت داؤد
نے اپنے بھائی کو کہا پہنچا کہ اوریا کو تابوت سکینہ دیکر اسے دین سے لڑنے
کو بھیجے اور اُس زمانے میں حال یہ تھا کہ جو کوئی تابوت سکینہ لیکر لڑائی میں
جاتا تھا اُس لڑتا تھا کہ قتیاب ہوتا تھا یا مارا جاتا تھا چنانچہ اوریا بھی ایک
لڑائی میں مارا گیا حضرت داؤد نے اُس عورت سے نکاح کر لیا اور حضرت
داؤد کے نکاح میں ۹۹ عورتیں پہلے سے تھیں اللہ تعالیٰ نے دوفرشتے اُنکے
پاس بھیجے ان میں سے ایک نے دوسرے کی طرف اشارہ کر کے کہا :-

ان هذان اخي لك تشعرون نعمة ولي نعمة واحده فقال القائلان
وعزني في الخطايا. یعنی یہ شخص میرا بھائی ہے اس کے پاس تنانویں بھی ہیں
موجود ہیں اور میرے پاس ایک بھیڑ ہے۔ مجھ سے کہتا ہے کہ وہ ایک بھیڑ بھی جھک
دیدے تاکہ سو پوری ہو جائیں اور مجھ سے سختی کے ساتھ کلام کرتا ہے۔ سو یہ تو ہے
اس مزرکا تھا کہ جب انبیاء سے ایسا فعل وقوع میں آئے کہ کسی عورت شوہر دار
کے خاوند کو قتل کر اگر اس کی بی بی نکاح میں لائے تو اوروں سے کیا بعید ہوگا۔
پہنچے حضرت سلیمان کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان عرض علیہ بالحق المصافات
النجیاد جس وقت کہ پیش کئے گئے سلیمان کے سامنے تیسرے پہر کو چھوٹا چھوٹا
گھوڑے حضرت سلیمان کے سامنے یہ گھوڑے پچھلے دن میں پیش ہوئے تھے
بعد نماز غروب ہونے کے دیکھنے مصروف ہوئے اخیر دن میں درویش ہوا کرتے تھے وہ
فوت ہو گیا اور بعض کہتے ہیں کہ اس تماشے کی وجہ سے عصر کی نماز قضا ہو گئی اور
آفتاب غروب ہو گیا اور وہ نماز انہی فرض تھی فقال فی اجبت حیا الخیر عن ذلک و
حتی تواریت بالجباب حضرت سلیمان نے کہا تحقیق میں نے مال کی محبت کو اپنے
رب کی یاد سے درست رکھا یہاں تک کہ سورج اوٹ میں چھپ گیا۔ غلام کلام
یہ ہے کہ گھوڑوں کی دل لگی میں نماز کا فوت کر دینا اور یاد الہی سے غافل ہو جانا
گناہ ہے (۲) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ولقد فتننا سلیمان والقیل ایل کو سیدہ خدیجہ
ثم انما کالہ یافعلی یعنی ہم نے حضرت سلیمان کو جانچا اور ہم نے اس کے تخت پر ایک
بدن ڈال دیا پھر اس نے رجوع کیا حق کی طرف بولا اے میرے رب معاف کر
مجھ کو کیفیت اس واقعہ کی یہ ہے کہ حضرت سلیمان نے ایک بت پرست کا فر
کی بیٹی سے نکاح کیا تھا اس کا باپ ان کے لشکر کے اٹھ سے مارا گیا تھا وہ لڑکی
رات دن اپنے باپ کے غم میں روتی تھی حضرت سلیمان نے اس کے کہنے سے
ایک سنگی تصویر اس کے باپ کی تیار کرادی تاکہ اس کو دیکھ کر اپنے دل کو تسلی کرتی
ہوئے لڑکی اپنی موروثی عادت کے موافق اس کی پرستش کرنے لگی چالیس

ہون کے بعد حضرت سلیمان کو صورت واقعہ کی اطلاع ہوئی۔ تو اُس بت کو توڑا
 اور اُس لڑکی پر خفا ہوئے اور خلوت خانے میں بیٹھ کر استغفار میں مشغول ہوئے
 جب استنجہ کو جاتے تو انگشتی ایک خادمہ کو سپرد کر جاتے اس میں اسم اعظم لکھا تھا
 ایک جن اس خادمہ کو بہرہ کا کر انگشتی لے گیا۔ اپنی صورت حضرت سلیمان کی سی
 بنائی جب انکو یہ حال معلوم ہوا تو اُسکے خوف سے نکل گئے جب انکا قصور
 خدا نے معاف کیا۔ تو چھ مہینے کے بعد شراب کے نشے میں وہ انگشتی اُس جن
 کے ہاتھ سے دریا میں گر پڑی مچھلی نکل گئی۔ وہ شکار ہوئی اُسکے پیٹ میں ہے
 وہ انگشتی نکلی اور حضرت سلیمان کو ملی۔ وہ لیکر اپنے تخت سلطنت پر بچھ آئے
 پس جب کتب عبارت اس جن سے ہے ششم حضرت یونس نے بادشاہ ملک
 نینوا و موصل کو نصیحت کی رجب اُس نے نہ مانا۔ تو اُس سے کہا کہ اگر میری بات
 پر ایمان نہ لائے گا۔ تو تجھ پر چالیس دن میں عذاب الہی نازل ہو گا۔ اور جناب
 الہی میں عرض کی کہ میرے اس وعدے کو پورا کرو ورنہ میں خفیف ہونگا۔ حق
 تعالیٰ نے فرمایا کہ تم نے عذاب کا وعدہ دیئے میں جلدی کیوں کی راب صبر کرنا
 چاہئے۔ ایمان انکا مقدر ہے راہ راست پر آجائینگے۔ حضرت یونس اس بات
 سے بہت غمگین ہوئے۔ اور ایک مہینے کے بعد مع قبائل اُس شہر سے نکلے راستے
 میں دریا میں گرائے گئے مچھلی ان کو نگل گئی۔ وہاں استغفار کیا سو باہر آئے
 اسی طرف اشارہ ہے اس آیت میں وَذَوَالنُّونِ اِذْ دَهِبَ مِنْ صُفًى فَظَنَّ
 اَنْ لَّنْ نَقْدًا عَلَیْهِ یَعْنِیْ یُونُسَ جب خفا ہو کر چلا گیا اور سمجھا کہ ہم اسکو بڑے سینکے
 حاصل کلام یہ ہے کہ حضرت یونس نے ایک توبہ حکم الہی ان لوگوں سے عذاب
 آنے کا دن مقرر کر دیا۔ دوسرے غضب کی حالت میں وہاں سے کہیں چل دئے
 اور غضب گناہ سے تیسرے گمان کیا کہ اللہ قادر نہیں ہے۔ اور قدرت الہی میں
 شک کرنا کفر ہے ہفتم یوسف علیہ السلام کو جب زلیخا نے خلوت خانے میں
 لے جا کر اصرار کیا کہ مجھ سے صحبت کرو۔ تو اپنے بھی زلیخا پر قصد بد کر لیا تھا کہ

اس سے انکی عصمت نہ ہی کما قال اللہ تعالیٰ لقد ہمیت بہ وہم بھالک ان لا یسئلوا
 یعنی زانیخانے حضرت یوسف کا قصد کیا اور حضرت یوسف نے زینب کا قصد کیا اگر
 وہ اپنے رب کی قدرت نہ دیکھ لیتا ہشتم محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مکے میں جب
 دیکھا کہ میری قوم دین اسلام کی طرف متوجہ نہیں ہوتی تو اللہ سے یہ خواہش
 کی کہ کوئی ایسی چیز نازل کرے جس سے انکا دل میری بات کے سننے کی طرف
 مائل ہو۔ تو اللہ تعالیٰ نے سورہ و النجم نازل کی پس جب مسجد الحرام میں
 حضرت اسکو پڑھنے لگے اور اس مقام پر آئے افریتم اللات والعزى ومنات
 بطلتم دیکھو تو لات اور عزى کو اور منات تیسرا بچھا ان الفاظ کے بعد کہنے لگا
 تلك الغرانيب العلى وان شفاعتي لتتجى یہ بت بہت معزز ہیں اور انکی شفاعت کی
 امید کی جاسکتی ہے جب مشرکوں نے یہ الفاظ سنے تو بہت مسرور ہوئے اور
 جب حضرت آیت سجدہ پر پہنچے اور سجدہ کیا تو انہوں نے بھی کیا یہاں تک
 کہ ولید بن مغیرہ و ابی ایحوی سعید بن العاصی بسبب کبر سن کے سجدہ نہ کر سکے
 و دونوں نے سٹھی میں مٹی لیکر اور پیشانی کے پاس لاکر اسی پر سجدہ کیا اور آپس
 میں بولے کہ محمد نے ہمارے معبودوں کا ذکر خوبی کے ساتھ کیا اور ان کے واسطے
 شفاعت ثابت کی اور ہم کو بھی انکے حق میں اسی قدر اعتقاد ہے۔ نہ یہ کہ ہم انکو
 بدلا کرنے والا اور روزی سینے والا اور زندہ کرنے والا یا مارنے والا جانتے ہیں
 اور جبکہ محمد نے بھی ہمارے ساتھ اس امر میں اتفاق کر لیا ہے۔ تو اب ہم بھی ان
 کے صلح کرتے ہیں۔ اور آئندہ انکو اور انکے یاروں کو ایذا و تکلیف نہ دینگے جبریل
 حضرت کے پاس کھڑے کہ آپ نے کیا کیا جو چیزیں نے آپکو نہ بتائی تھیں۔ وہ اپنے لوگوں
 کے بیان کی حضرت غمگین ہوئے اور اللہ کے غصے سے ڈرے۔ تو آپکی تسلی
 کے لئے یہ آیت نازل ہوئی ما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمی
 لق الشیطان فی امنیہ فینسخ اللہ ما یلی الشیطان ثم یحکم اللہ اعلم حکم -
 نے تجھ سے پہلے جو رسول یا نبی بھیجا جب اُس نے نفاذ کی شیطان نے

اسکی تلاوت میں کچھ اپنی طرف سے ملا دیا پھر اللہ شیطان کا ملا یا مٹاتا ہے پھر
 اللہ اپنی باتیں کہی کرتا ہے اور اللہ سب خبر رکھتا ہے حکمتوں والا جب یہ آیت
 مشرکوں نے سنی تو آپس میں کہنے لگے کہ محمدؐ نے جو ہمارے معبودوں کی وہ منزلت
 خدا کے نزدیک ہونا بیان کی تھی اب اُس قول سے پشیمان ہو گئے ہم بھی اس
 صلح کو قائم نہیں رکھتے (۲) قرآن میں ہے **وَاسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ** معافی مانگ
 اپنے گناہ کی اس سے بالبدایت ظاہر ہے کہ حضرت سے گناہ معذور ہوئے
 تھے جنکی معافی چاہنے کے لئے اللہ نے ارشاد کیا اور یہ عصمت کے خلاف ہے
 (۳) محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مرضی الہی کے خلاف اسیران بدر کو فد یہ لیکر رہا
 کر دیا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات عتاب نازل کیں **مَا كَانَ الْإِنسَانُ لِيَكُونَ لِلدَّيْنِ**
حَقًّا يَفِيضَ فِي الْأَرْضِ تَرْبِيعَاتٍ عَرْضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَرِيدُ الْإِخْوَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ کوہ کتاب
 میں اللہ سبق مسکینا الخوتہ عذاب الیم بنی کے لئے یہ لایق نہ تھا کہ اُسکے ہاں قیدی
 آئیں یہاں تک کہ خونریزی کریں۔ ملک میں تم دنیا کا اسباب چاہتے ہو اور اللہ
 آخرت چاہتا ہے اور اللہ زور آور حکمت والا ہے اگر اللہ کی طرف سے لکھا ہوا
 نہ ہوتا کہ پہلے گذرا تو تم پر اُس لینے میں بڑا عذاب آ پڑتا۔ (۴) آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ایک بار زید کے مکان میں آئے وہ تو نہ تھے مگر انکی منگو بہ زینب
 سامنے بیٹھی تھی اُسے دیکھا تو پسند آگئی اور کہنے لگے **سُجَّانَ اللَّهِ مَقْلِبُ الْقُلُوبِ**
 زینب نے اپنے خاوند سے آپکا کلام بیان کیا زید اپنے دل میں سمجھ گئے کہ زینب
 رسول اللہ کو اچھی معلوم ہوئی اور اس سے مواصلت چاہتے ہیں۔ زید نے
 زینب سے کہا کہ شاید رسول اللہ کی تجھ پر طبیعت آگئی ہے اگر تو کبھی راضی ہے
 تو میں تجھے طلاق دیدوں تاکہ وہ تجھ سے نکاح کر لیں زینب بولی مجھے اس
 بات کا اندیشہ ہے کہ تم نے طلاق دیدی اور انہوں نے نکاح نہ کیا تو پھر میں
 کہیں کی نہ ہو گئی زید آپ کے پاس آئے اور کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی نوبت
 کو طلاق دیدوں حضرت کے دل میں لگم یہ زینب کا عشق تھا مگر کچھ سوچ کر منع ہوا

لیکن زید نے طلاق ہی دیدی جب عورت کے دل پر پورے ہو چکے تو حضرت نے اُسکو زواج بنا لیا۔ پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کسی بھی مرد پرانی عورت کو دیکھ کر عاشق ہو گئے۔ عشق عصمت کے خلاف ہے۔ اور زید کو زینب کے طلاق دینے سے منع کرنا حضرت کے دلی منشاء کے خلاف تھا۔ اسلئے اللہ تعالیٰ نے بطور عتاب کے فرمایا تَخْفَى فِي نَفْسِكَ اللَّهُ مَبْدِيرُ تَخْفَى النَّاسُ اللَّهُ اِنْ تَحْتَاكَ یعنی تو اپنے جی میں وہ بات چھپاتا تھا جسکو اللہ ظاہر کرنے والا ہے۔ اور تو لوگوں سے ڈرتا تھا۔ حالانکہ اللہ سے تجھ کو زیادہ ڈرنا چاہئے تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو بات چھپاتے تھے یعنی قلوب و دراصل بری بات تھی۔ کیونکہ وہی بات چھپائی جاتی ہے۔ جو عقل و عبادت دونوں کے نزدیک قبیح ہوتی ہے۔ اور جان بات کے چھپانے میں نبی علیہ السلام نے کبھی کسی سے حیا نہیں کی وہاں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ لَنْ اَشْرَكَ لِيْ عِيْلٌ بِمَا لَكَ وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخَاسِرِيْنَ۔ اگر تم شرک کرو گے۔ تو تمہارے عمل اکارت جائینگے۔ اور تم خاسر ہو جاؤ گے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت سے شرک بھی ظہور میں آیا تھا۔ جس سے بچنے کے لئے جناب باری نے آنکھیں بند کر دیں (۱) حق تعالیٰ حضرت سے فرماتا ہے کہ جبکہ ضلک اھمدا تھا یعنی تجھ کو راہ بھولا ہوا پایا۔ پھر راہ سو جھٹائی۔ یہ آیت صاف دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ حضرت ابتدا سے حال میں گمراہی میں مبتلا تھے جسکو حق تعالیٰ نے اپنی ہدایت سے دور کیا (۲) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایھا النبی اتق اللہ ولا تطع الکافرین و المنافقین اسے نبی پر پیر کر اور ڈر خدا سے اور اطاعت و فرمان برداری کفار و منافقین کی مت کر اس آیت سے عدم تقویٰ اور اطاعت کفار و منافقین الہی میں ایک نسبت ظاہر ہے

مشہورہ حشویہ کے ان دلائل کا جواب اہل سنت نے نہایت کافی طور پر دیا ہے۔ اور یہ تمام جواب ہم نے اپنی کتب کلامیہ میں بالتفصیل ذکر کئے ہیں۔ چونکہ ہم نے اس سلسلے میں صرف ہر غرتے کے عقائد کو ذکر کیا ہے۔ ان کے جوابات

کے بیان کرنے کا التزام نہیں کیا ہے اس لئے وہ جواب یہاں نہیں لکھے۔
 تقسیم کے مشبہ کرامیہ یہ فرقہ ابو عبد اللہ محمد بن کرام بن حاتم بن خرابہ
 سجستانی کی طرف منسوب ہے لفظ کرام میں کاف مفتوح اور رائے مہملہ مشدود ہے اور
 بعض کہتے ہیں کہ کاف کے کسرے اور رائے مہملہ کی تخفیف سے ہے یہ شخص بعد
 سنہ دو سو پچاس کے گذرا ہے کم علم تھا ہر ایک مذہب سے اُس نے تھوڑے
 بہت مسائل رطب دیا بس نے لئے تھے اور انکو اپنی کتاب میں لکھ کر رواج اُسکا
 ممالک انعام و غرہ وغرہ و غلاۃ خراسان میں دیا تھا اسی لئے اُسکا نام ہو گیا
 اور ایک مذہب پھیر گیا سلطان محمود بن سبکتگین اُسکے مذہب کے ناصر و مددگار
 تھے اُن کی طرف سے اہل حدیث و شیعہ پر آفت رہی محمد بن کرام نے اثبات
 صفات میں یہاں تک غلو کیا کہ نوبت تجسیم و تشبیہ کی پہنچی حج سے پھر کربلا میں
 آیا۔ زغرہ میں باہ صفر ۵۷۵ھ مہر کہ بیت المقدس میں مدفون ہوا۔ وہاں اُسکے
 متبع ہیں ہزار سے زیادہ تھے۔ اُن شہر دل میں اُنکے سوا اور بہت لوگ تھے
 جنکا شمار نہیں ہو سکتا ہے۔ اور کرامیہ کئی گروہ ہیں۔ ایک حائذیہ دوسرے
 اسحاقیہ تیسرے ثونیہ چوتھے زریغیہ پانچویں واصلیہ چھٹے مجسمیہ وغیرہ
 لیکن یہ سب ایک ہی فرقہ گنا جاتا ہے اس لئے کہ بعض انکے تکفیر بعض مسمی
 نہیں کرتے یہ سب کے سب مجسم ہیں اتنی بات ہے کہ ان میں بعض کا قول
 یہ ہے کہ اللہ قائم بنفقہ ہے اور بعض اسکو اجزائے موقوفہ کہتے ہیں۔ اور اُسکے
 لئے جرات و نہایت بتاتے ہیں انکے اعتقاد میں اللہ جسم ہے اور اسکی حدود
 نہایت ہے اسفل کی طرف اور اس کا ملاقات کرنا اجسام ماتحت سے جائز
 ہے۔ اور وہ عرش پر ہے۔ اور عرش جانب بالا سے اسکا تماس ہے۔ اور جائز
 ہے یہ بات کہ اللہ تعالیٰ حرکت اور نزول کرے اور ان میں باہم اس امر میں
 اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام عرش پر ہے یا عرش کے بعض حصے پر متاخرین
 کرامیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اس میں اور عرش میں تناسلی دوری ہے اور محمد بن

ہیصم کہتا ہے کہ نامتناہی دوری ہے۔ اور وہ عالم کے مبائن ہے۔ یہ شخص تجہیز
و مجازات کی نفی کرتا ہے۔ فوقیت و مبارزت کو ثابت کرتا ہے۔ جو کرامیہ باری تعالیٰ
کو فوق کی جہت میں کہتے ہیں نہایت کی بابت ان میں اختلاف ہے۔ بعض
نہایت کو جہات ستہ میں ثابت کرتے ہیں۔ بعض جہت تحت میں اور جہات
کے منکر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ باری تعالیٰ اعظیم ہے۔ ان میں سے بعض عظمت
کے یہ معنی کہتے ہیں کہ وہ باوجود وحدت کے جمیع اجزائے عرش پر ہے عرش
اسکے نیچے ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ عظمت کے یہ معنی ہیں کہ وہ جمیع اجزائے
عرش سے مبرا ہو اپنے اور کرامیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ محل حوادث ہے یعنی
قول و ارادہ و ادراکات و سرحدات و سموعات کا محل ہے۔ اور یہ سب حادث
ہیں۔ اور جو حوادث اسکی ذات میں حلول کئے ہوئے ہوتے ہیں انہیں بر قدرت
رکھتا ہے۔ اور جو اس میں حلول کئے ہوئے نہیں بلکہ اسکی ذات سے الگ ہیں
انہیں اسکو قدرت نہیں اور کرامیہ کہتے ہیں کہ اللہ کی ذات کے ساتھ حادث
اس وقت قائم ہوتا ہے جبکہ خدا کو مخلوق کے اسجاد کرنے میں اسکی احتیاج
پڑے۔ پھر کرامیہ کے فرقوں میں باہم اختلاف ہے۔ بعض کی یہ رائے ہے کہ
جس حادث کی اللہ تعالیٰ کو احتیاج ہوتی ہے۔ وہ ارادہ ہے۔ اور بعض کہتے
ہیں کہ وہ قول کن ہے۔ کہ امر ہے یعنی ہوا پس جب ضرورت ہوتی ہے۔ تو
قدرت الہی اس قول کو یا ارادے کو ذات الہی میں پیدا کر دیتی ہے۔ اور وہ
قدرت قدیم ہے۔ پھر باقی مخلوقات اس ارادے یا قول کن کے ذریعہ سے
ظہور میں آتی ہے۔ کرامیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ جو حادث خدا کی ذات سے قائم
ہوتا ہے۔ اسکا نام حادث ہے۔ اور جو اسکی ذات سے قائم نہیں ہو سکتا اسے
محدث کہا کرتے ہیں۔ حادث نہیں کہتے۔ کرامیہ کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کے اسمائے صفات و افعال توقیفی ہیں۔ اور انکا قول ہے کہ حسن و قبح اللہ کی
طرف سے حکم کا موجب ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ ہی حاکم ہے پس اگر فرض کر لیا جائے

کہ رسول نہ آئے اور شرع نہ ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ افعال ایجاد کرتا تو افعال
 اسی طرح واجب ہوتے جس طرح شریعت حق میں اب واجب ہوئے ہیں۔
 اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ اگر اللہ کسی کو اپنے بندوں میں ایسا بشارت کہ دو ایمان
 نہ لائے گا۔ تو اسکا پیدا کرنا ہی عجب ہو تا اور نبوت اور رسالت دو صفات ہیں
 جو نبی کی ذات کے ساتھ قائم ہوتی ہیں اور اسکی ذات سے مخصوص ہوتی ہیں
 مگر وحی اور کاتبین اور معجزہ اور عصمت اسکی ذات کے ساتھ مختص نہیں دوسرے
 لوگ بھی ان سے متصف ہو سکتے ہیں اور جس کسی میں یہ اوصاف موجود ہوں
 وہ رسول ہے خواہ اسکو رسول بنا کر بھیجا ہو یا نہ بھیجا ہو اور اللہ تعالیٰ پر
 ایسے ہی آدمی کا رسول بنانا واجب ہے اور جس میں ایسے اوصاف نہ ہوں۔
 اسکا رسول بنانا جائز نہیں مگر خلاصہ یہ ہے کہ کرامیہ کے نزدیک ہر آدمی
 رسول ہیں اس وجہ سے کہ ان میں رسالت کی صفات موجود ہیں مگر انکو اللہ
 تعالیٰ نے محاق کی طرف واسطے ہدایت اور دعوت کے بھیجا نہیں ہے اسلئے
 وہ نبی نہیں رہی وہی رسول ہیں جسکو خاص اس کام کے واسطے مبعوث کیا
 ہے جس رسول کو اللہ نبی بنا کر بھیجتا ہے اسے انکی اصطلاح میں مرسل کہتے
 ہیں اور جسے نہیں بھیجتا وہ رسول تو ہے مگر مرسل نہیں اور اللہ کو کسی مرسل
 یعنی کسی نبی کا انبیاء میں سے معزول کرنا جائز ہے مگر رسول معزول نہیں ہو سکتا
 اور انکے نزدیک انبیاء سے ہر ایسے گناہ کا سرزد ہونا جائز ہے جو حد واجب کرتا
 ہو اور اس سے عدالت جاتی ہے اور اللہ پر واجب ہے کہ گناہ رسول
 بھیجتا رہے۔ اور نبی جب تک معجزہ نہ دکھائے حجت نہیں ہو سکتا اور انبیاء
 کفر کا صادر ہونا جائز ہے اور امام کا ایک وقت میں ہونا جائز ہے حضرت
 علی و معاویہ دونوں کو وقت واحد میں امام بنائے ہیں مگر اتنی بات کہتے ہیں
 کہ جناب امیر سنت پر تھے اور معاویہ خلاف سنت پر مگر فرماں برداری انکی
 بھی رعیت پر واجب تھی۔ ہذا یہ فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ کرامیہ کے

نزدیک دو اماموں کا ایک جگہ میں ہونا بھی جائز ہے۔ بعض کرامیہ کا یہ زعم تھا کہ اندکے دو علم ہیں۔ ایک علم سے وہ سارے معلومات کو جانتا ہے اور دوسرے علم سے علم اول کو پہچانتا ہے۔ اور کرامیہ کے نزدیک ایمان وہ اقرار ہے جو اللہ تعالیٰ نے ازل میں اپنی مخلوقات سے لیا تھا جبکہ فرمایا تھا اَلستَ بِرَبِّکُمْ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں۔ تو سب نے کہا جی ہاں تو ہمارا رب ہے سو یہ قول یعنی "جی ہاں" کا کہنا ایمان ہے۔ اور یہ ایمان یعنی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار سب آدمیوں میں سادیا نہ موجود ہے۔ مگر مرتدین میں نہیں۔ ان کے نزدیک منافق کا ایمان باوجود اسکے کہ اسکے ساتھ کفر بھی موجود ہے۔ نبی کے ایمان کی برابر ہے۔ اس وجہ سے کہ اس ایمان یعنی اقرار ازل میں سب برابر ہیں۔ اور کلمہ شہادتِ رَدِّت کے وقت مرتد کے واسطے ایمان ہے۔ اور رول کے واسطے ایمان نہیں۔ غیر مرتد کے واسطے وہ اقرار ازل میں ایمان ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ان کے نزدیک ایمان کی حقیقت صرف اقرارِ زبانی ہے۔ اور اقرار کی دو صورتیں ہیں غیر مرتدین کا خواہ وہ مومن ہوں یا کافر وہی اقرار ازل میں ایمان ہے۔ اور مرتدین کا ایمان قولِ مفرد ہے یعنی کلمہ شہادت کا زبان سے کہنا تعریفیات شیخ ابو نصر کی وغیرہ میں لکھا ہے کہ بعض علمائے کرامیہ کی رائے یہ ہے کہ تعذیب و تنقیہ بلا زندہ کرنے نیت کے واقع ہوگی

ابن کرام فقہ میں کئی مسائل کے ساتھ مفرد ہے۔ کہتا تھا کہ مسافر کو عوض نماز خوف کے دو تکبیریں کہنا کفایت کرتا ہے۔ اور ایسے کپڑے میں جو بالکل سجاست میں ڈوبا ہوا ہو نماز کو جائز بتاتا تھا۔ اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ نماز روزہ نہ کوۃ۔ حج اور ساری عبادات بغیر نیت کے صحیح ہوتی ہیں۔ فقط نیت اسلام کی کفایت کرتی ہے۔ ہاں نیت نوافل میں واجب ہوتی ہے۔ اور نماز سے باہر انا کھانے یا پینے یا جماع کے ساتھ عمداً جائز ہے۔ پھر اسی پر باقی نماز کو بنا کر سکتا ہے۔

تاریخ ابوالفدا میں حالات ۵۹۵ھ میں مذکور ہے کہ امام فخر الدین ابو
غیاث الدین سلطان غور کے پاس گئے تو اُس نے بہت تعظیم و تکریم کی۔ اور
ایک مدرسہ ہرات میں اُنکے لئے تیار کر دیا۔ کرامیہ ہرات میں کثرت سے تھے۔ انہیں
یہ بات شاق گذری۔ اور غوریہ عموماً اسی مذہب پر تھے۔ امام فخر الدین شافعی
تھے۔ اور کرامیہ کے مذہب پر مناقضہ بھی کرتے رہتے تھے۔ علمائے کرامیہ و حنفیہ
و شافعیہ نے جمع ہو کر سلطان سے عرض کیا کہ امام سے ہمارا مناظرہ کرا دینا
چاہتے۔ سلطان کے حکم سے مجلس مناظرہ منعقد ہوئی۔ سلطان اُس مجلس
میں تشریف لایا۔ قاضی عبد المجید بن عمر المعروف بابن القدرۃ نے جو کرامیہ۔
ہیصمیہ کے طریقے پر تھا امام سے بحث کی۔ جب سلطان اُٹھ گیا تو امام نے
قاضی کو بہت کچھ ملامت کی۔ کرامیہ کو قاضی نے اشتعال طبع دلا کے غدر کی صورت
پیدا کر دی۔ سلطان نے اُنکو سمجھا کر شورش دفع کی۔ اور امام کو وہاں سے
رخصت کر دیا۔

چوتھا فرقہ مشبہ منہالیہ یہ منہال بن سیمون کے متبع ہیں

اختلاف تاریخ و سال میں معذوری

اگر کسی مقام پر کسی تاریخ یا مہینے یا سال میں اختلاف اس سالے کا
اور کتب کے ساتھ پایا جائے تو اُس پر گرفت نہ کرنا چاہئے معذوری کے قابل ہے
اس لئے کہ اس فن کی کتب میں نہایت اختلاف سالہائے ولادت و وفات و
بہت عمر وغیرہ کی بابت پایا جاتا ہے۔ کہ بعضوں نے ایک واقعہ میں بعض سنوں
کی اور بعضوں نے اسی واقعہ میں دوسرے سنوں کی تصحیح کی ہے۔ اور اس
وجہ سے دل کو اطمینان کسی پر بخوبی نہیں ہو سکتا۔ اور بعضوں نے سنوں کو
عبارت عربی میں لکھا ہے اور بعضوں نے عبارت فارسی میں اور بعضوں
نے ہندسوں میں درج کیا ہے۔ اور ایسے مقامات تصحیف کا موجب ہیں۔ اس لئے

بہت سے مصنفوں نے انکے بیان کرنے میں مساحت کی ہے۔ اور جیسا اتفاق واقع ہوا۔ ایک دور راسخوں کی نقل پر اختلاف کے ساتھ یا بدول اختلاف کے قناعت کر لی ہے۔ اس لئے کہ مقصود اہل علم و مذاہب اور ائمہ وغیرہ کے ترجموں سے یہ ہے کہ انکا حال معلوم ہو جائے۔ اور یہ کھل جائے کہ فلاں شخص کونسی صدی کے قرن میں تھا۔ اور یہ غرض نہیں کہ مہینے اور دن اور سال بھی معلوم ہوں۔ اسی لئے اکثر مقامات پر لکھ دیتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں سال کے حدود میں تھا۔ اگر کسی کو طبقات وغیرہ کے چند نسخے جمع کرنے سے اور ایک کی تطبیق دوسرے کے ساتھ دینے سے کسی سال کا رجحان معلوم ہو جائے۔ تو یہ نہایت خوبی کی بات ہے۔

دوسرا حصہ متفرق فرقوں کے بیان میں

یہ جتنے فرقے ہم نے بیان کیے انکے سوا اور بہت ایسے فرقے ہیں۔ جو دین اسلام میں پیدا ہوئے۔ انکا ذکر متفرق کتابوں میں پایا جاتا ہے۔ میں بھی انکو یہاں ذکر کرتا ہوں۔

فرقہ اول سالمیہ

یہ ابو الحسن بن سالم کی طرف منسوب ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے کلام کی حقیقت حروف اور آواز ہیں۔ لیکن یہ چیزیں محدث نہیں ہیں۔ ان کے نزدیک قرآن مع حروف اور آواز کے قدیم ہے۔ اور اللہ اسی کے ساتھ متکلم ہے۔ پس یہ کلام لفظی کو قدیم مانتے ہیں۔ کیونکہ بغیر حروف اور آواز کے کلام کا ہونا عقلاً ناممکن ہے۔ کوئی معنی امر نہی اور خبر نہیں ہو سکتا۔ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ ابن سالم کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں امت محمد علیہ السلام کے ایک آدمی کی صورت میں نظر آئیگا۔ اور وہ قیامت میں انس و جن اور ملائکہ اور حیوانات سب خلق پر ظاہر ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ کا ایک بھید ہے۔ کہ اگر اسے ظاہر کر دے

تو تدبیر عالم میں خلل آجائے اور انبیاء کے لئے ایک راز ہے۔ اگر وہ اسے ظاہر کر دیں۔ تو انکی نبوت باطل ہو جائے اسی طرح علما کے لئے ایک بھید ہے۔ کہ وہ اگر اسے ظاہر کر دیں۔ تو انکا علم جاتا ہے۔ اور اہل کفر کو قیامتیں اُفکار دیکھنے لگے اور وہ ان سے حساب لینگا۔ اور ابلیس نے حضرت آدم کو دوسری مرتبہ سجدہ کر لیا۔ تمھارا اور شیطان جنت میں کبھی داخل ہونے نہیں پایا۔ اور جب نبیل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے۔ حالانکہ اپنی جگہ سے دور نہیں ہوتے تھے اور جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا۔ تو انکے نفس کو اس سے تعجب پیدا ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ اے موسیٰ تجھ کو تیرے نفس نے تعجب میں ڈالا نظر اٹھا کر آگے کو دیکھ موسیٰ نے دیکھا۔ تو انکو سو کوہ طور نظر آئے۔ کہ ہر ایک پر ایک موسیٰ تھا۔ اور اللہ تعالیٰ بندوں سے طاعات چاہتا ہے۔ گناہ نہیں چاہتا اور اللہ نے انکے گناہوں کو انکے ساتھ چاہا ہے۔ انہیں نہیں چاہا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبل حصول نبوت و نزول جبیل علیہ السلام سے قرآن حفظ کیا کرتے تھے۔ اور جب کوئی قاری قرآن کو پڑھتا ہے۔ تو اللہ قرآن کو اُسکی زبان سے ادا کرتا ہے۔ جو لوگ قرآن کسی کی زبان سے سنتے ہیں۔ تو وہ درحقیقت اللہ سے سنتے ہیں اور اللہ ہر مکان میں ہے۔ عرش اور ماسوائے عرش میں کوئی امتیاز نہیں۔

فرقہ دوم واحدیہ

انکو محمودیاں بھی کہتے ہیں اس فرقے کا پیشوا محمود ہے۔ محمود اپنی ذات کو شخص واحد کہتا تھا۔ اور مہدی موعود جانتا تھا اور اسکا دعوہ یہ تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین منسوخ ہو گیا۔ اب یہ محمود کا دین ہے۔ رسید نبوت زندان عاقبت محمود۔ گذشت آنکہ عرب طعنہ برچشم زد گیلان کے علاقہ میں ایک گاؤں ہے مسجون محمود ہاں کا رہنے والا تھا۔ سبب چھ سہ جری میں اس نے ظہور کیا تھا۔ کہتا تھا کہ جب جسد محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کامل ہوا تھا تو میں پیدا ہوا اسی ان پیشکش بلکہ مقامات میں
یعنی جلدی بھیجے گا تجھ کو پروردگار تیرا مقام محمود میں اس سے یہی مراد ہے
ہے۔ تو صبیح اس بیان کی یہ ہے کہ عناصر میں قوت پیدا ہوتی ہے۔ تو اسکو
صورت معدنی حاصل ہوتی ہے۔ پھر استعداد اسکی اور ترقی کرتی ہے۔ تو صورت
انسانی اسپر فائض ہوتی ہے۔ پھر قوت میں اور ترقی آتی ہے۔ تو صورت حیوانی
اسکو ملتی ہے۔ پھر ان عناصر کی قوت اس سے بھی زیادہ ترقی کرتی ہے۔ تو
صورت انسانی پائی ہے۔ ان عناصر نے جنکو انسانی صورت حاصل ہو چکی تھی
ایسی ترقی کی۔ کہ اس سے انسان کامل ظہور میں آیا اسی طرح جلد انسانی کے
اجزا حضرت آدم کے وقت سے ترقی میں تھے۔ یہاں تک کہ رتبہ پھر ہی اسکو عطا
ہوا اور جب یہ اجزا بالکل کمال کو پہنچ گئے۔ تو محمود ظہور میں آیا اور یہ کہ
حضرت سرور عالم نے حضرت علی سے فرمایا تھا انا علی من نور واحد
یعنی علی اور میں دونوں ایک نور سے ہیں۔ ویکل لہی وجہہ لہی جیسے
یعنی علی کا گوشت میرا گوشت ہے۔ اور علی کا جسم میرا جسم ہے۔ یہ اشارہ ہے
اس بات کی طرف کہ تمام انبیاء اولیاء کے اجزائے اجساد کی صفوت و قوت
مل گئی۔ تو اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم و علی کرم اللہ وجہہ کا جسم تیار ہوا پھر
ان دونوں بزرگوں کے جسد کے اجزا جمع ہوئے۔ تو ان سے جسد محمود بنا۔ خاک
کو نقطہ کہتا تھا۔ اور تمام عناصر کے نزدیک خاک سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور
نقطہ خاک ہی واجب اور مبدیہ اول ہے۔ محمود کہتا ہے کہ سورج آگ ہے۔ اور
چاند پانی ہے اور آسمان ہوا ہے۔ اور تناسخ کا قائل ہے اس طور پر کہ جب فی
روح مرتب ہے۔ اور مٹی میں مل جاتا ہے۔ تو اس کے بدن کے اجزا اجسادات یا نباتات
کی صورت میں ظہور کرتے ہیں۔ اور وہ نباتات انسان یا جانور کی غذا ہو کر
پھر وہی انسان یا حیوان پیدا ہوتا ہے۔ اور نفس ناطقہ پھر وہ کے وجود کا قائل نہیں
اور لیسہ اللہ الرحمن الرحیم کی جگہ اس نے استعین اللہ لا الہ الاہو

مقرر کیا تھا۔ محمود کی بہت سی تصنیفیں ہیں، اسکا اعتقاد تھا کہ آدم اور
عالم کے دورے ۶۴ ہزار سال میں تمام ہونگے اور اپنے معتقدوں پر اس
بات کی تاکید رکھتا تھا کہ ہمیشہ پارسائی اور درویشی کے ساتھ رہنا چاہئے
یہ کہتا تھا کہ جب کوئی شخص بالکل تعلقات کو چھوڑ دے اور کسی چیز کی طرف
رغبت نہ رکھے صرف اس قدر غذا کی ضرورت رکھے جو انھاس کے باقی رکھنے
کے لئے کافی ہو۔ تو ایسا شخص ہمیشہ ترقی کرتا رہتا ہے اور یہ واحد ہو جاتا ہے
اور اند کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے۔ اگر کسی امین کو عورت کی خواہش ہو تو چاہئے
کہ عمر میں ایک بار اس سے صحبت کرے۔ اور اگر زیادہ خواہش ہو تو سال میں دو
بار ایسا کرے۔ اور اگر اتنا صبر نہ کر سکے تو چالیس دن کے بعد صحبت کیا کرے
اور اتہا یہ ہے کہ ہفتے میں ایک بار ایسا کر لیا کرے۔ اور کہتا تھا کہ جب کوئی
جسم انسانی سے حیوانی میں اور جسم حیوانی سے نباتی میں اور نباتی سے جمادی
میں یا برعکس اسکے تسامح کرتا ہے۔ تو اسکے اگلے جنم کی باتیں دوسرے جنم میں
پہچان لی جاتی ہیں۔ اور قاعدہ اس شناخت کا یہ ہے کہ اس پچھلے جسم میں جو
اسکے عادات ہوتے ہیں ان سے اگلے جسم کے عادات معلوم ہو جاتے ہیں
اور واحد یہ کی اصطلاح میں ایسی شناخت رکھنے والے آدمی کو محضی کہتے ہیں
اور اسی بنیاد پر انہوں نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے۔ کہ جب کوئی آدمی کسی مجلس
میں آئے۔ اور اس شخص کے منہ سے اول جس چیز کا سوال البدن شدہ میں سے نام
نکلے۔ تو سمجھ لینا چاہئے کہ اس سیدائش سے پہلے وہ وہی چیز تھا جس کا نام
اسکے منہ سے نکلا۔ واحد یہ کہتے ہیں کہ جو فریب پیشہ حاجی عبائے کریمانی کہ ایک
قسم کا دھاریدار کپڑا ہے پہننے پھرتے ہیں۔ اور کرو فریب سے کام لیتے ہیں۔ جب
یہ مرتبہ پہنچتے ہیں۔ تو آئندہ جنم میں اگر جسم حیوانی میں انتقال کیا تو
ظہری بنائے جائینگے اور اگر جسم نباتی میں انتقال کیا۔ تو دیار یوں دار ترلوڑ
ہونگے۔ اور اگر پتھر کے جسم میں انتقال کیا۔ تو سنگ سلیمانی بنائے جائینگے۔ محضی

ان باتوں سے خوب واقف رکھتا ہے۔ اور کرم شب تاب یعنی جگنو شعلی ہے کہ تیرے نزل کر کے اس جسم میں آیا ہے اور کتا اگلی پیدائش میں ترک فرما لیا تھا۔ اور اسکی ٹیڑھی دم تلوار ہے جسکی صورت یہ ہو گئی ہے۔ اور لوہے کا کمال کو پہنچ جانا یہ ہے کہ اس سے کوئی تہی یا دلی مارا جائے اور انکا قول یہ ہے کہ پیدائش اول میں امام حسین حضرت موسیٰ تھے۔ اور بنیہ فرعون تھا۔ اس پیدائش میں حضرت موسیٰ نے فرعون کو دریائے نیل میں ڈبو دیا تھا اس پیدائش میں حضرت موسیٰ امام حسین ہوئے اور فرعون نیرید بنا۔ اور نیرید نے امام حسین کو فرات کا پانی ندیا اور انہیں ہلاک کیا۔ اور کہتے ہیں جو کوئی حیوانات و نباتات و جمادات میں سے جواب سیاہ ہیں۔ وہ پہلے سیاہ رو آدمی تھے۔ اور جواب سفید ہیں۔ وہ گورے آدمی تھے۔ اور یہ تمام فرقہ آفتاب کی قنطیر کرتا تھا۔ اور اس سے قبلہ جانتا تھا۔ اور ان کے یہاں ایک دعا ایچ تھی کہ آفتاب کی طرف منہ کر کے پڑھتے تھے۔ اس فرقے کے خواص اور ممتاز آدمی امین کے لقب سے پکائے جاتے ہیں۔ درویش صفا اور درویش بقائے و جہل اور درویش اسماعیل اور مرزا نقی اور شیخ لطف اللہ اور شیخ شہاب اور تراب اور کمال اس فرقے کے امین تھے۔ بلکہ جتنے علما اور اولیاء محمود کے عہد میں تھے یا جنہوں نے اسکے بعد ظہور کیا ہے سب کو واحد یہ محمود کا متبع قرار دیتے ہیں۔ ایک واحدی کا قول ہے کہ خواجہ حافظ شیرازی کا بھی یہ مذہب تھا اور چونکہ محمود زیادہ تر ساحل رُوڈ دار سن پھر رہتا تھا۔ اس خواجہ نے اپنے اس شعر میں فرمایا ہے

اے خدا گر گزری ساحل رودارس پڑوسد زان برخاک آں وادی مشکین کہ نفس
واحدیہ فرقہ کے آدمی تمام ایران میں پھیل گئے تھے مگر اپنے مذہب کو کسی پرچار
نہ اس بردن جس مشہور ندی ہے آذربائے جان میں اور آذربائجان شہر تبریز کا نام ہے اور
اس ملک کو بھی کہتے ہیں جبکا دار الامارۃ تبریز ہے ۱۲ انجمن ارشد ناصری

نہیں ہوئے دیتے تھے اسلئے کہ شاہ عباس بن شاہ خدا بندہ صفوی نے ان میں سے ہزار با آدمیوں کو مرواڈالا تھا۔ واحد یہ کہتے ہیں کہ شاہ عباس نے بھی تراب اور کمال سے یہ مذہب حاصل کر لیا تھا۔ مگر پھر دنیا داری اور شہرت کی خواہش سے انکو مرواڈالا اور بعض واحد یہ کہتے ہیں کہ شاہ عباس امین کامل تھا۔ پس جبکہ اس مذہب میں کامل نہ پاتا۔ اسے مرواڈالا۔ اور انکی اصطلاح میں دینہ ان لوگوں کو کہتے ہیں جنہوں نے اپنی دناوت سے دین محمود میں ترقی نہیں کی ہے۔ واحد یہ کہتے ہیں کہ یہ بھی دینہ نے عداوت کی وجہ سے مشہور کر دیا ہے کہ محمود نے اپنے آپکو تیزاب میں ڈال دیا تھا۔ یہ بات بالکل غلط ہے۔ محمود نے تمام قرآن کی اپنی رائے کے موافق تاویل کے اپنے مذہب پر آیات سے استدلال کیا تھا۔

فرقہ سوم روشنیاں

یہ فرقہ بایزید بن عبداللہ کی طرف منسوب ہے۔ یہ شخص غالباً ۹۳۱ھ میں ابراہیم خاں افغان لودی کے عہد میں شہر جالندھر صوبہ پنجاب میں پیدا ہو گیا تھا۔ بایزید سراج الدین انصاری کی ساتویں پشت میں ہے۔ حیات افغانی میں لکھا ہے کہ اوٹر ایک قوم ہے۔ پٹھانوں کی بایزید اس میں سے تھا۔ اسکی ماں کا نام شہین بنت محمد امین تھا۔ بایزید کو طفلی سے تحقیق کا شوق تھا۔ اور سردی اسکے خمیر میں پڑی ہوئی تھی۔ اگر اپنی زراعت کو رکھنے جاتا تو دوسرے کا شکار کی زراعت کو بھی رکھتا۔ اور اکثر دریافت کیا کرتا کہ زمین آسمان تو موجود ہے۔ مگر خدا کہاں ہے۔ بلوغ کو پہنچنے پر اپنا سرزد بوم چھوڑ کر اپنی ماں کے ساتھ اپنے باپ عبداللہ کے پاس کالی گرم و آتش کوہ ہائے روہ کو چلا گیا۔ حیات افغانی میں اخوان درویشہ کی کتاب سے نقل کیا ہے کہ جب بایزید کو کچھ زرقہ ہاتھ لگا۔ تو کھوڑوں کی تھار تھار سے لئے۔ سمرقند کو گیا۔ اور وہاں شہر و گھوڑے خرید کر کے

ہندوستان میں آیا اور کالج میں پڑھ کر لیا۔ سلیمان کالج پوری کی صحبت میں رہا
 ملائے مذکور سے مسئلہ تنازعہ بنا۔ تو بایزید کا عقیدہ تہناسخی ہو گیا اور جبکہ کالج پوری
 سے پلٹ کر کالی کٹرم میں آیا تو اپنے عقیدہ تہناسخی سے مذہبی فساد شروع کیا
 عبد اللہ کو بیٹے کی یہ بات ناگوار گذری یہاں تک کہ فرزند کو چھری سے مجروح
 کیا بعد اسکے بایزید کالی کٹرم سے ننگر پار کو چلا گیا اور ہندوؤں کے ملک سلطان احمد
 کے گھر پہنچے لنگار ننگر پار کے علمائے سب کو اس کی بات قبول کرنے سے روک دیا۔
 اس لئے کسی نے اس کی متابعت نہ کی اس وجہ سے بایزید یہاں بھی نہ ٹھہرا۔ پٹنہ چلا گیا
 غوریا خیلوں میں مقیم ہوا ان لوگوں میں عالم کم تھا اکثر اس کی پیروی کرنے لگے۔ بایزید
 نے اپنی شہرت پیری دیشوائی کے طریق میں کر کے عوام الناس سے کہہ دیا کہ
 درگاہ خدا کی طرف بجز پیر کامل کے رسائی نہیں ہیں تم کو رہنمائی اور ہدایت
 کرونگا۔ اس طرح اُس نے بہت سے لوگ اپنے گرد جمع کر لئے اور شہوت پرستوں
 کے مطیع و منقاد اور خوش کرنے کے لئے عورت و مرد غیر محرم کو یک جا رہنے کھانے
 پینے کی اجازت دیدی۔ بایزید جو کچھ کہتا مرید وہی کرتے۔ قوم خلیل کا بہت سا
 حصہ اس کا مرید ہو گیا پھر کڑی مشقت نگر میں گیا اور وہاں بھی اسی طرح کہا
 افغانوں میں جو زیادہ جاہل تھے وہ اس کے زیادہ معتقد تھے بہشت نگر میں اس کی
 پیروی کو بہت رونق ہو گئی۔ عالموں سے مباحثہ کر نیک قصد کیا۔ اخوند دوزہ نے
 اُس سے مباحثہ کیا اور اس میں بایزید مغلوب ہو گیا۔ مگر اس کے مرید ایسے طاقتور
 تھے کہ اخوند دوزہ کی کوئی نصیحت اُس پر نہ چل سکی۔ بایزید نے اپنا لقب
 پیر روشن رکھا اُس نے مریدوں پر ظاہر کیا کہ غیب سے مجھ کو ندا ہوتی
 ہے کہ تم کو سب آدمی میاں روشن کہا کریں۔ اور تم کو حیات جاودانی عطا کیگی
 مگر یہ لقب اسکے مریدوں ہی میں رہا۔ دوسرے لوگوں نے پیر تارک شہر کو دیا
 محسن خاں صوبہ دار کامل جو اکبر بادشاہ کی طرف سے حکمران تھا۔ وہ اس کا سال نگر
 بہشت نگر آیا۔ اور گرفتار کر کے کابل کو لے گیا۔ مدت تک وہاں قید رہا۔ پھر رہا ہو کر

ہشت نگرواپس آیا اور اپنے تمام اصحاب کو جمع کر کے طوحی کے پہاڑوں میں
گھس گیا۔ پھر وہاں سے تیسرا کو آیا۔ آفریدی اور رازکزی فرقہ بھی اس کام میں
ہو گیا۔ اس طاقت دہی کے بعد اس نے بر ملا اکبر بادشاہ سے بغاوت کر کے
لوگوں کو عام بلوے کی اس طرح ترغیب دی کہ وعظ میں بیان کرنا شروع کیا کہ
مغل ظلم پیشہ ہیں، انہوں نے انھانوں پر حد سے زیادہ ظلم ڈھائے ہیں، ان کی
اطاعت نہ کرنا چاہئے۔ اس شہرت سے اکثر سرحدی قومیں بادشاہ سے باغی
ہو گئیں۔ اور اس کے وعظ سے بڑا فساد پھیل گیا۔ بادشاہی فوج جو اس کی سرکوبی
کو آئی تھی خود ہی سرکوب ہو کر یہ سمجھ کر ہٹ گئی۔ اس آسان فتح سے اُسکے ہمراہیوں
زیادہ تقویت ہو گئی۔ تیسرا کے لوگوں کا یہ حال تھا کہ ظاہر میں بایزید کے مطیع
تھے مگر باطن میں سلطنتِ مغلیہ کے خیر خواہ تھے۔ بایزید بھی یہ بات خوب جانے پڑے
تھا۔ اس لئے اس نے ایسے لوگوں سے اس ملک کو اس طرح پاک کیا کہ بعضوں کو
قتل کر دیا اور بعضوں کو ملک سے خارج کیا۔ اور اُسکے اصحاب و مریدین نے تیسرا پر
بھونپی قبضہ کر لیا۔ اور رازکزیوں کی مضبوط جماعت کے ساتھ ننگر پار پھر بھی قبضہ کر لیا
اور بہت سے گاؤں بھی لوٹ لانا کر دیا۔ دہے۔ محسن خاں صوبہ دار کا اہل خانہ
سے تیاری کر کے بایزید پر چڑھ گیا اور شیخوں مارا بھاری لڑائی کے بعد بایزید
کے ساتھیوں نے پوری شکست پائی۔ بعض مارے گئے۔ بعض دشوار گزار پہاڑیوں
پر چڑھ گئے۔ اور بایزید ہشت نگر کو چلا گیا۔

یہ تو بایزید کے دنیوی کارنامے تھے۔ اب اُسکے عقائد اور اعمال کی باتیں
سنو۔ بایزید ابتدا سے ریاضت شاقہ کرنے لگا تھا۔ اہل علم و ادب کی بہت خاطر
کرتا تھا۔ ایک عامی آدمی تھا مگر قرآن کا مطلب خوب بیان کرتا تھا اور عقائد
و معارف ذکر کرتا۔ مرزا محمد حکیم خلیفہ ہمایون بادشاہ صوبہ دار کابل کے دربار میں
خروج سے قبل اس کا مناظرہ علما کے ساتھ کر لیا گیا۔ اسکی تقریر علما کے بیانات پر
غالب آئی۔ پھر اُس نے نبوت کا دعوے کیا۔ اور کہتا تھا کہ مجھ کو الہام ہوتا ہے

جبریل میرے پاس رب العالمین کی طرف سے پیغام لاتے ہیں بلکہ اسکا یہ دعویٰ تھا کہ میں علانیہ خدا کو دیکھتا ہوں اور بغیر توسط جبریل کے بالمشافہ اس سے بات چیت کرتا ہوں۔ اور کہتا تھا کہ مجھ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو انبیاء کی نماز پڑھ کر یہ نماز چھوڑ دے اور انبیاء کی نماز مضبوط کی صفت ہے۔ اور زیادہ تر یہ کہ خفی کیا کرتا تھا۔ بایزید کہتا تھا کہ مسلمانوں کا اشد ان لالہ اللہ کہنا صحیح نہیں۔ اس لئے کہ یہ خدا سے واقف نہیں۔ اور جس نے اللہ کو نہیں دیکھا وہ اُسے کیا جانے پس ایسے آدمی کی گواہی کذب ہے۔ مولانا ذکر یانے ایک بار اُس سے یہ کہا کہ تمہارا یہ دعویٰ ہے کہ میں دلوں کی خبر رکھتا ہوں۔ بھلا بتلاؤ تو میرے دل میں کیا ہے۔ اگر تم یہ بتا دو گے۔ تو میں تمہارا معتقد ہو جاؤنگا میں روشن ہوں گا۔ کہا کہ تم میں دل کب ہے۔ اگر تم میں دل ہو تو تو بیشک اسکی خبر دیتا۔ مولانا ذکر یانے کہا کہ اول مجھکو قتل کرنا چاہئے اگر میرے بدن میں سے دل نکلا۔ تو بایزید کو مار ڈالنا چاہئے اور اگر دل نکلے۔ تو بایزید سے کوئی تعرض نہیں۔ بایزید نے کہا کہ یہ دل جسکو تم دل سمجھتے ہو یہ تو کتے بکری اور گائے میں بھی ہوتا ہے اس گوشت کے ٹکڑے سے دل مراد نہیں۔ دل اور ہی چیز ہے اس میں غش کی سی دونوں کی سمائی ہے۔ پھر مولانا ذکر یانے لگے کہ تم دعویٰ کرتے ہو کہ مجھے قبروں کے حالات معلوم ہیں۔ مردے مجھ سے کلام کرتے ہیں۔ تم تمہارے ساتھ قبرستان کو چلتے ہیں۔ دیکھیں۔ تو مردے تم سے کس طرح باتیں کرتے ہیں بایزید نے کہا کہ اگر تم میں انکی آواز سننے کی قابلیت ہوتی۔ تو میں تم کو گہریوں کہتا بایزید سے جو عقیدت نہ رکھتا اُسے کافر و گمراہ جانتا اور جو اُسکو یہ پہچانتا۔ اور وحدت وجود کے طریقے پر نہ ہوتا اُسکے ہاتھ کا ذبیحہ نکھاتا۔ بایزید بہت سے قول عربی زبان میں بیان کرتا۔ اور انہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا۔ بایزید کا قول ہے کہ زبان سے کلمہ شہادت کہنا اور اسکی تصدیق کرنا شریعت کا فحل ہے۔ اور تسبیح و تہلیل اور دعاء زبان کے ساتھ ذکر کرنا اور

اول کو دس سو سے بری رکھنا طریقت کا فعل ہے اور رمضان کے روزے رکعت
اور کھانا پینا چھوڑنا عورت کے ساتھ مجامعت کو ترک کرنا شریعت کا فعل ہے
دوسرے روزہ نفل رکھنا رزق کم کھانا اور بدی سے باطن کو پاک رکھنا طریقت کا
فعل ہے۔ مال کی زکوٰۃ اور عشر دینا شریعت کا فعل ہے اور فقیر و محتاج اور
روزہ دار کو کھانا دینا عاجز کی دستگیری کرنا طریقت کا فعل ہے۔ کعبہ کا طواف
کرنا۔ لڑائی اور گناہ سے حرم میں بچنا شریعت کا فعل ہے۔ اور دل کا طواف کرنا
اور نفس کے ساتھ لڑائی کرنا اور فرشتوں کی طاعت کرنا طریقت کا فعل ہے
ہمیشہ حق قائل کی یاد میں رہنا اور اسوۃ اللہ کا پردہ دل سے مٹانا اور دُست
کے خیال کا نظارہ کرنا حقیقت کا فعل ہے۔ ذات حق کو چشم دل کے ساتھ دیکھنا
اور نور عقل کے ذریعہ سے اُسکو ہر جگہ معلوم کرنا۔ اور کسی مخلوق کو ایذا نہ پہنچانا
معرفت کا فعل ہے اور حق کو پہچاننا اور تسبیح کی آواز کو سننا اور اُسکو شہنشاہ
قربت کا فعل ہے اور اپنے وجود کو ترک کرنا اور تمام کام اللہ کے وجود سے
سمجھنا اور فضولیات سے بچنا و صلت کا فعل ہے۔ اور اپنی ذات کو حق مطلق
میں غائب کرنا اور باقی مطلق ہو جانا اور احد کے ساتھ موحد ہونا اور شر سے
پرہیز کرنا توحید کا فعل ہے۔ اور مسکن اور ساکن ہونا۔ اور حق مطلق کی صفات
اختیار کرنا۔ اور اپنے وصف کو چھوڑ دینا سکونت کا فعل ہے۔ اور سکونت سے
بالآخر کوئی مقام نہیں۔ قربت اور وصلت اور وحدت اور سکونت یہ اسطراحیں
خاص اُسکی تراشی ہوئی ہیں۔ وہ ان مراتب کو شریعت اور طریقت اور معرفت
سے اعلیٰ جانتا تھا۔ اور آدمیوں پر ریاضت کرنے کی تاکید کرتا تھا۔ نماز بھی پڑھتا
تھا۔ مگر قبلے کے تعین کا مقید نہ تھا۔ جد ہر جا ہوتا پڑھ لیتا اور اس بات پر
اس آیت کے ساتھ استدلال کرتا تھا اِنَّمَا تُولُوْا فِیْہِمْ وَجْہُ اللّٰہِ یعنی جد ہر کو
تم منکر دو ہاں ہیں اللہ متوجہ ہے کہتا تھا۔ کہ بائیں کے ساتھ غسل کرنے کی
ضرورت نہیں ہے۔ ہوا اگلنے سے بدن پاک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ چاروں طرف پاک

کہنے والے ہیں۔ اسکا قول تھا کہ جو کوئی خدا کو اور اپنی ذات کو نہ پہچانتا ہو تو وہ آدمی نہیں پس اگر ایسا آدمی شریعہ سے تو وہ بھیڑیے اور شیر اور سانپ بچھو کے حکم میں اسکا مار ڈالنا واجب ہے۔ اور اگر نیک اور نماز گزار ہے تو وہ گائے بکری کے حکم میں ہے۔ اسکا مار ڈالنا جائز ہے۔ اسی لئے اس نے اپنے متبعین کو حکم دیدیا تھا کہ ایسے آدمیوں پر جہاں قابو پاؤ مار ڈالو اور دلیل اس پر یہ تھی کہ لانا تھا۔ اولئہ کلا نقاہم اضل سبیلہ یعنی وہ چوپائیوں کی طرح ہیں۔ بلکہ اُن سے زیادہ گمراہ ہیں۔ اور کہتا تھا کہ جو کوئی خود کو نہیں زندگی جاوید سے بے خبر ہے۔ وہ مردہ ہے۔ ایسے شخص کے مال کے وارث بھی ایسے شخص نہیں ہو سکتے۔ جو خود بھی مردہ ہیں۔ بلکہ اسکی میراث زندہ کو پہنچتی ہے۔ اسلئے نادان کے مار ڈالنے کا بھی حکم دیدیا تھا۔ اگر مسند کو خود شناس یا تار تو مسلمان خود ناشناس بر اسکو ترجیح دیتا۔ ہر سول تک اس نے اور اسکے بیٹوں نے راستوں میں لوگوں کو لوٹا ڈاکہ زنی کی اور مسلمانوں پر غزو سے مال چھینا۔ ایسے مال میں سے خمس نکال کر بیت المال میں جمع کرتا۔ جب حاجت ہوتی۔ تو اہل استحقاق کو اس میں سے دیتا۔ وہ اور اسکے تمام بیٹوں اور فقیروں و فخر سے محترم رہتے تھے۔ موجدوں اور خود شناسوں کے مال سے بچتے اور انہیں ظلم کرتے تھے۔ بائز یہ کہتا تھا کہ خدا ناشناسوں کے قتل کے لئے نہیں منع کیا اب اللہ بامور ہوا۔ تین حق تھا۔ نہ مجھ سے یہ فریاد کہ ان لوگوں کو قتل کر کر میں۔ نہ تیار نہ اٹھائے جب کہ یہی حکم ہوا تو مجبور ہو کر چہاڑا تو مستحق ہوا۔ اسکی تصنیف سے بہت سی کتابیں میں عربی فارسی ہندی اور پشتو میں۔

مقتدر المومنین ایک کتاب اسکی عربی میں ہے۔ اور اسکی ایک کتاب کا نام خیر البیان ہے۔ جسکا چار زبانوں میں تفسیر ہے عربی فارسی ہندی اور پشتو۔ اسکا دعویٰ یہ ہے کہ خیر البیان کی ساری باتیں وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ

نے مجھے مخاطب کر کے کہی ہیں۔ اسی وجہ سے روتنیاں اسکو صحیفہ الہی اعتقاد کرتے ہیں اور حالانکہ اسکی ایک کتاب ہے جس میں اُس نے اپنی سوانح عمری لکھی ہے۔ رافغانستان کے پہاڑوں میں ایک مقام ہے جہتہ پور وہاں پہاڑی پر بانیرید کی قبر ہے۔ اسکے پاس بیٹھے تھے شیخ عمر کمال الدین خیر الدین جلال الدین اور نور الدین اور ایک بیٹی تھی جسکا نام کمال خاتون تھا۔ بانیرید کے یہ شیخ عمر باپ کا جانشین ہوا۔ پیر روشن کے جتنے اصحاب تھے وہ اسکے پاس جمع ہو گئے کچھ دنوں کے بعد شیخ عمر کا اور یوسف زئیوں کا لگاڑ ہو گیا۔ یوسف زئیوں کے پیشوا، اغوند درویزہ تھے۔ یوسف زئیوں نے جمع ہو کر دریائے سندھ کے کنارے اپنے مخالفوں پر حملہ کیا۔ اس لڑائی میں شیخ عمر اور اسکے اکثر ساتھی کام آئے ان میں سے دو شخصوں کو یوسف زئیوں نے آگ میں بھی جھلا دیا اور اس مہر کے شیخ عمر کا بھائی خیر الدین مارا گیا۔ نور الدین میدان جنگ سے نکل کر بھاگ گیا مگر مشیت نگر کے گوجروں نے اسکا بھی کام تمام کر دیا اور جلال الدین یوسف زئیوں کے ہاتھ مار کر قید ہوا۔ اکبر بادشاہ نے اسکو مع تمام متعلقین کے یوسف زئیوں سے لیکر رہا کر دیا۔ اور تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ جلالہ جوڑہ برس کی عمر میں اکبر کے دربار میں آیا تھا۔ کچھ دنوں کے بعد بھاگ کر تیراہ کے پہاڑوں میں گھسکر رہنمی جاری کر دی۔ منافلوں کو لوٹنے لگا۔ راجہ مان سنگھ اور اسکی مدد کو وہ سرسے افسر شاہی پہاڑوں میں جلال الدین سے لڑنے کو سہارا دے رہے تھے۔ وہ مغلوب ہو سکا۔ اسے اکبر بادشاہ جلالہ کہہ کر تاتھا کابل اور پشاور کا راستہ اس وقت کبھی محفوظ نہ رہا۔ کمال الدین اسکا بھائی پکڑا گیا اور اکبر نے دم دیس لکھا۔ اسکو قید رکھا۔ چند لڑائیوں کے بعد جب راجہ مان سنگھ نے زیادہ تعاقب کیا۔ تو جلالہ غزنی کی طرف بھاگ گیا۔ اور وہاں قوم ہزارہ کے ہاتھ سے قتل ہوا۔ اسکا سر اکبر کے حضور میں بھیجا گیا۔ اکبر نامے کی جلد سوم میں حالات سلطنت و سلسلہ جلوس اکبری کے ضمن میں اس مہر کے کو ذکر کیا ہے۔ جب

جلالہ مارا گیا تو احد ابن شیخ عمر بن بایزید کو خلافت ملی یہ بھی اپنے اسلام کے طریقے کا بڑا پابند تھا جو کچھ مال جہاد میں ہاتھ لگتا۔ اسے بانٹ دیتا اور جس بیت المال میں جمع کرتا اور پھر ضرورت کے وقت اسے غازیوں پر تقسیم کرتا۔ جو مسلمان اس کے طریقے کے پابند نہ ہوتے انہیں جہاد کرنا جائز جانتا تھا۔ اس لئے اس میں جہانگیر کے لشکر کے ہاتھ سے مارا گیا۔ اسکے متفقہ کہتے تھے کہ قتل ہو اہل احد اسی احد کی شان میں ہے۔ ہزاروں افغان اسکے مرید تھے اور اسکو احد کہتے تھے پھر اسکا بیٹا عبدالقادر اسکا قائم مقام ہوا اور یہ شاہجہان کے دربار میں حاضر ہو کر امرا سے شاہجہانی میں داخل ہو گیا۔ اور شہنشاہ میں مرگیا۔ علامہ کا بیٹا اور دامادی رشید خانی خطاب اور منصب چار ہزار سیڑیاں سر فراز ہو کر شہنشاہ میں دکن میں فوت ہوا اور وہیں مدفون ہوا یہ قصد اسی کا بسایا ہوا شمس آباد کے قریب ہے۔

چہارم دین الہی

موجود اسکا جلال الدین اکبر شہنشاہ ہندوستان ہے۔ آثار الامریہ میں مذکور ہے کہ اکبر جو کچھ ایجاد کرتا اسکو دین الہی کہتے اور اس نے ہر مذہب اور طریقہ کا خلاصہ لیا کہ اسکا نام دین الہی رکھا تھا اور خوشامدی کہتے تھے کہ جو کچھ اس نے چھانٹا ہے اللہ کے حکم سے تھا۔ اور یہ لوگ اکبر کو خلیفۃ اللہ کہتے تھے منتخب التواریخ میں مولوی عبدالقادر بدایونی نے لکھا ہے کہ ماہ رجب سن ۹۸۰ میں ایک محضر علماء سے یاد شاہ ذکر کرنے تیار کرایا جسکا مضمون یہ تھا کہ امام عادل مطلقاً مجتہد پر فضیلت رکھتا ہے اور وہ حجاز ہے اس بات کا کہ کسی مسئلہ مختلف فیہ میں روایت مجموعہ کو ترجیح دینا سے معاملات شرعی میں کسی کو اسکی رائے سے اتفاق کرنا کی مجال نہیں کیونکہ امام عادل معاملات کو مجتہدین سے زیادہ سمجھتا ہے۔ پس جو اس سے مخالفت کرے وہ دنیا

لہ دیکھو تاریخ فتح آباد ولایت دہلی اردن ۱۱

و حقیقت میں مستوجب عذاب ہے بلکہ امام عادل کو اختیار ہے کہ حکم ایسا بھی اپنی طرف سے جاری کر دے جو نص کے مخالف ہو مگر اُس میں خلافت کی رفاہیت مد نظر ہو اور امام عادل کے ایسے مسائل کی تعمیل سب پر واجب ہے۔ اور مراد اس امام عادل سے اکبر کی ذات تھی اس محضر پر مخدوم الملک اور شیخ عبدالنبی صدر القضاۃ قاضی جمال الدین دہلوی اور صدر جہان مغنی کامل ملاک ہندوستان اور شیخ مبارک ناگوری اور غازیخان جہشی کی نہیں اور دستخط تھے۔ ان میں سے بعض نے بہ طیب خاطر اور بعض نے ملو کا کر ہاؤ دستخط اور مہر کی تھی اس فتویٰ کے حاصل ہونے کے بعد اکبر نے اپنے اجتہادات جاری کئے اور تمام تحریم و تحلیل کی موقوفی پر نیت پائی۔ اور اپنی عقل سے دین میں باتیں کرنے لگا۔ اسلام کا نام تقلید رکھ دیا تھا کہ تھا کہ قرآن مخلوق ہے وحی محال ہے اور امانات و نبوت میں شک کا کرنے لگا جنوں اور فرشتوں اور تمام غیبات اور معجزات و کرامات سے انکار صریح کر دیا اور قرآن کے توازن اور اس کے کلام الہی ہونے کے ثبوت کو محال قرار دیا کہتا تھا کہ بدن کے فنا ہو جانے کے بعد روح کا باقی رہنا اور ثواب و عذاب کا بغیر تراز کے ہونا محال ہے اور پھر علانیہ حکم دیدیا کہ کل لا الہ الا اللہ کے ساتھ اگر خلیفۃ اللہ بھی کہا کریں مگر جب دیکھا کہ عوام کے مزاجوں میں اس سے ایک قسم کی برہمی آگئی ہے تو اس حکم کی تعمیل صرف ان لوگوں کے ساتھ مخصوص کر دی گئی جو اسکے درباری تھے اور علمائے دنیا طلب نے اسکے راضی کرنے کے واسطے یہاں تک کہا کہ کتابوں کے دیباچے لکھتے تو ان میں حمد کے بعد خلیفۃ اللہ کی جگہ اکبر کا ذکر کرتے۔ اگرچہ ان باتوں سے اسکی دور دور بدنامی ہو گئی مگر تیار آدمی اسکی تقلید بھی کرنے لگے اور یہ لوگ اپنی جانوں کو یاد شاہ کا مرید کہتے تھے اور بیربر وغیرہ سے آفتاب کے فضائل سنکر اسکی تعظیم و تکریم کرنے لگے اور نوروز جلالی مقرر کر کے اُس دن بڑا جشن کیا جاتا اور دعا تسبیح آفتاب کی ادھی

رات کو اور طلوع کے وقت پڑا کرتا یہ دعا ہندوؤں سے اُسکی پہنچی تھی جہانگیر
اپنے تزلزل میں لکھتا ہے کہ اکبر کا شہنشاہ کی اس وجہ سے بہت تعظیم و تکریم کرتا تھا
کہ یہ دن آفتاب کی طرف منسوب ہے اور حکم دیدیا تھا کہ تمام ملک میں اس دن
کوئی جانور نہ بچ نہ کیا جائے۔ اگرچہ بعض دوسرے دنوں میں بھی ذبح کی حرمت
تھی مگر اکبر کا شہنشاہ کو سال کا شہرہ میں اس حکم کی سختی سے پابندی کرائی جاتی
تھی اور آفتاب کو حضرت خیر علیہ السلام کہتا تھا گاؤں گشتی اور اسکا گوشت کھانا حرام
کر دیا۔ آتش پرستوں سے آتش کے فضا کل معلوم کر کے آگ کی تعظیم کرنے لگا اور
حکم دیا کہ بطور آتشکدوں کے محل میں آگ نہ لگائی جائے۔ اور وہ ہمیشہ روشن رہے
کیونکہ آگ اللہ کی ایک آیت اور اسکا نور ہے۔ اور جلوس کے پچیسویں سال
میں نوروز کے دن آس نے آگ اور سورج کو سجدہ کیا۔ اور یہ مقرر کر دیا تھا کہ
جب شام کو شخصیں اور چراغ روشن ہوں۔ تو ہمارے مرید سرور قد تعظیم کو کھڑے
ہو جائیں۔ اور ایک زنا ر صبح ہو اہر تیار کر کے تبرکات ہمنوں کے ہاتھ
سے پہنی اور رکھی بندہ بوائی اور شفقہ ہاتھ پر کھچوایا۔ پھر علمائے بادشاہ سے
عرض کیا کہ صاحب الزمان جو خدایہ اختلاف ہندو مسلمانوں میں سے دور کرنے
والے ہیں وہ حضور ہیں۔ اور انہوں نے بیان کیا کہ محمود سجوانی نے اپنے
رسائل میں صاف تصریح کر دی ہے کہ شفقہ میں باطل کا مٹانے والا شخص
ظاہر ہو گا۔ اور اس نے ہر جگہ صاحب دین کو شخص کے ساتھ تعبیر کیا ہے جسکے
بہ حساب حمل نو سو نوے عدد ہوتے ہیں۔ اور خواجہ مولانا شیرازی کہ معظمہ سے
بعض شرفا کا رسالہ لایا جس میں مرقوم تھا کہ بموجب احادیث صحیحہ کے سات
ہزار سال مدت دنیا کی ہے۔ پوری ہو چکی۔ اور اب وقت ہمدی موعود کے پہلو
کا آہنچا ہے۔ اور اس قسم کی باتیں شیعہ نے بھی امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ
سے بادشاہ کے سامنے نقل کیں۔ اور یہ سب باتیں جمع ہو کر اکبر کو نبوت کا دعوے
ہوا۔ اگر صاف لفظ نبوت کا نام نہ لے سکا۔ بلکہ دوسرے پہلو میں اسکو ظاہر کیا

اور سب سرمدوں نے یہ مقرر کر لیا کہ بادشاہ کی محبت کے سامنے مال و جان و
 ناموس اور دین سبچے ہیں جب ہزار سال ہجری پورے ہو گئے تو اکبر نے خیال
 کیا کہ ہزار سال محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے گزر گئے اسی قدر اس دین
 کے باقی رہنے کی مدت تھی اب اس دین کے احکام و ارکان کا باقی رکھنا بھی
 ضرور نہیں اسلئے اپنی طرف سے نئے قواعد و ضوابط ایجاد کرنے لگا حکم دیا کہ
 سکے میں تاریخ الفی رحلت سے لکھی جائے علما نے بادشاہ کے لئے رسم سجدہ طاعتی
 کی اور اس کا نام زمین بوس رکھا اور یہ حکم دیا کہ جو کوئی شراب رفاقت اور
 معاہجے کی غرض سے پیئے تو یہ مباح ہے اور بادشاہ نے دائرہ ہی منڈاؤں کے
 لئے لوگوں کو حکم دیا اس کے سارے اہل دربار نے دائرہ ہیاں منڈاؤں سے بھرجول
 نے اکبر سے دائرہ ہی منڈاؤں کے باب میں دلائل بھی بیان کئے کہ انگریز مضافوں
 نے جو دائرہ ہیاں رکھیں تو یہ ایک قسم کی ریاضت تھی اور وہ اس کام میں لگتی
 تھیں اور اب لامرت اور ریاضت دائرہ ہی کے صفا رکھنے میں ہے اسلئے کہ اب
 دائرہ ہی کے منڈاؤں کو فقہائے نادان غیب قرار دیتے ہیں اور بعض مقلدوں نے
 ایک مہجول روایت بھی لکھا دی اور وہ یہ ہے کہ بعض القضاۃ اور لفظ
 عصا کو تحریف بتاتے تھے اور کہتے تھے کہ قاضیاں عراق کا عمل دائرہ ہی کے
 منڈاؤں پر تھا حاجی ابراہیم سرہندی نے ایک پرانی کرم خوردہ کتاب میں
 ایک عبارت لکھ کر پیش کی جسکو شیخ اکبر محی الدین بن عربی کی طرف منسوب
 کیا تھا مفاد اُس عبارت کا یہ تھا کہ صاحب الزمان بہت ہی عوراء و کھنگا
 اور دائرہ ہی منڈاؤں کا اور اسکی چند صفیں اور ایسی بتائی تھیں جو ہشتاد
 میں موجود تھیں اور ایک حدیث موضوع علما نے اکبری میں اس کے حضور میں
 پیش کی کہ ایک صحابی کے فرزند دائرہ ہی منڈاؤں سے تھے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے آنکو دیکھ کر کہا کہ اہل بہشت کی یہ وضع ہوگی پھر ہر شاہک نسبت
 پہنچی کہ مرزا جانی حاکم ٹھٹھہ اور اکثر اس نے اقرار کیا ہے اپنی طرف سے اس مضمون

کے گزرنے کے دین اسلام مجازی تقلیدی جسکے باب داد دل سے سنتے آئے تھے ہم نے چھوڑا اور دین الہی اکبر شاہی میں داخل ہوئے اور مراتب جاگاہ نظر یعنی ترک مال ترک جان ترک ناموس ترک دین ہم نے قبول کیا۔ اکبر اپنے لوگوں پر زیادہ اعتبار کر کے انکی تربیت کرتا فرضیت غسل جنابت کو موقوف کر دیا اور دلیل اسپر بیان کی کہ انسان کا خلاصہ لفظ معنی ہے جو نیک و بد کی پیدائش کا ختم ہے۔ بھلائی کے کیا معنی کہ پیشاب و پاخانہ پر تو غسل واجب نہیں۔ اور اس تکلیف پشیمانی کا ختم غسل کا موجب ہے۔ بلکہ مناسب یہ ہے کہ اول غسل کیا جائے اور بعد اسکے چل کر کیا جائے۔ اور کہا مردے کے لئے کھانا پکا کر فاتحہ دینا بیکار ہے۔ کیونکہ مردہ جامد ہے۔ اُسے اس سے کیا حظ حاصل ہوگا۔ بلکہ جس دن پچھ پچا ہو اس دن ایک جشن ترتیب دیا جائے اور اس جشن کا نام جشن حیات رکھا تھا۔ سور اور شیر کا گوشت مساج کر دیا تھا۔ تاکہ جو اسکو کھائے اس میں صفت شجاعت آجائے۔ اور حکم دیا کہ چچا پھو کھچی تمانی خالہ وغیرہ کی ٹلیوں سے جن سے تربیت کا رشتہ ہو نکاح نہ کیا جائے کہ اولاد کمزور ہوتی ہے۔ اور اور بی بی عائشہ صدیقہ کے زمانہ کا حضرت سرور کائنات سے جو بی بی صلحہ کی ۹ سال کی عمر میں واقع ہوا تھا منکر تھا۔ اور سونا اور ریشم پہنا مردے کے لئے جائز قرار دینا نماز اور حج اور زکوٰۃ ساقط کر دیا۔ اور تاریخ عربی کو تغیر دیکر ابتدا اسکی سال جلوس سے مقرر کی۔ اور عربی مہینے آٹا کر لوک بچم کے طور پر مہینے مقرر کئے اور زردشتیوں کے آئین کے موافق سال میں چودہ عیدیں مقرر کیں اسلام کی عیدوں کو سیر لوں کر دیا۔ اور اپنے جدید سنہ کا سال و ماہ الہی نام رکھا اور سکون اور مہر وں پر تاریخ الفی قائم کی تاکہ اس سے ظاہر ہو کہ دین محمد صلی علیہ وسلم کا ختم ہو چکا آگے کو نہ چلیگا اور حکم دیا کہ چونکہ ہر سال ہجری ختم ہو چکے لہذا ایک تاریخ ایسی تصنیف ہو جس میں سبائے ہجرت کے رحلت کا حفظ ہوتا ہے۔ اور اسکا نام تاریخ الفی رکھا۔ اس تاریخ کے کچھ حصے میں نے

کتب خانہ ریاست رام پور میں دیکھے ہیں۔ عربی کا پڑھنا لکھنا اور اسکی اصطلاحوں کا استعمال کرنا غیب میں داخل ہو گیا۔ حکم دیدیا کہ فقہ و حدیث و تفسیر کا پڑھنا شروع کر کے نجوم حکمت طب حساب شعر اور تاریخ کے فن پڑھائے جائیں۔ اور تہذیب مخصوصہ عربی یعنی تارخ اصدا و ضاد طار۔ طار۔ عین قاف کا لفظ میں گراں شروع کیا جو کوئی اکبر کے سامنے عبداللہ کو ابدالہ اور احمدی کو اہدی کہتا تو بہت مسرور ہوتا۔ نبوت اور کلام الہی اور رویت الہی اور انگوین اور حشر و نشر میں طرح طرح کے شہادت پیدا کئے۔ اور تشبیح کا برملا اظہار کرتا اور غافلے شاعر کی سی مثنوی میں جس قدر مطاعن ہوتے رائے کے دربار میں بیان کئے جاتے جناب صفین اور قضیہ مذک وغیرہ محاملات میں صحابہ کا ذکر نہایت برائی کے ساتھ بیان کیا جاتا۔ بلکہ تمام انبیاء کی ذلالت کو انکی نبوت سے انکار کا ذریعہ قرار دیا۔ خصوصاً حضرت داؤد اور زوہرہ اور یاکے قصے کو نہایت برائی کے ساتھ بیان کرتا۔ اور حضرت داؤد کو اس وجہ سے اچھا نہ جانتا۔ اکبر کے نام کی رعایت کی وجہ سے تحریروں کے عنوان پر اللہ اکبر لکھا جانے لگا۔ بلکہ عوام کی زبانوں پر سوا اس کلمے کے کوئی چیز باقی نہ رہی۔ ملا شیرازی نے اس طوفان بے تمیزی میں دس شعر کا ایک قطعہ لکھا تھا جسکے یہ اشعار میں ۵

تا بنہ اید ہر زماں کشور بر ندان آفتے	فتنہ در کوئے حوادث کہ خدا خواہد شن
باعقاب قرض خواہ تیغ او ارباب عشق	بار سر از ذمہ گردن ادا خواہد شن
فیلسوف کذب را خواہد گریبان یاز شد	خرقہ پوش زہد را تقویٰ ادا خواہد شن
شورش مغز است اگر در خاطر ارجا علی	کز خلا یوں ہر شخص عیب ادا خواہد شن
خندہ نے آید مرازیں بیت پس کی طر فکی	فعلی بن جہم دورہ گدا خواہد شن
پادشہ اسال دعویٰ نبوت کردہ است	کہ خدایا خواہد پس از سلسلے خدا خواہد شن

نوروز کے جلسوں میں اکثر علماء اور صلیبی کو شراب کے جام پلاؤ جس سے نوروز کے پچھلے دن کی بڑی تفسیل کرتا تھا۔ اور جسے لفظ اور احسن الفاظ اسکو ایستہ گراں

معلوم ہوتے کہ جن مقررین کے ناموں میں یہ الفاظ موجود تھے ان کے نام ہمارے نام
 محمد اراد محمد خاں کی جگر حسرت لکھتے اور بولتے ایک دن راجہ سیر اور
 فتح اللہ شیرازی وغیرہ اہل دربار کے سامنے کہنے لگا کہ عقل یہ بات کسی
 طرح گوارا نہیں کرتی کہ ایک شخص خواب گاہ سے آسمان پر چلا جائے اور
 خدا سے باتیں کرے اپنے مکان پر لوٹے تو اُس کا بستر پر شور مچا کر کہیں
 اسکے اس دعوے کی لوگ تصدیق نہ کریں اور ایک پاؤں کو اٹھا کر کہیں
 لگا کہ ممکن نہیں کہ جب تک دو سر پاؤں زمین پر نہ ہوں ہم کھڑے نہ ہو سکتے
 اور مجھے شوق شکر کا بھی شکر تھا۔ شکر کے شوق ہوئے کو محال جانتا تھا کہ
 کی عبادت جاری وقت کرتا سحر شام و پھر اسی رات کو پینڈوؤں نے ایک
 ہزار ایک نام آفتاب کے سنکرت میں اُس کو سکا دے تھے انہیں اس
 بطور درد کے پڑ پڑا ہندوؤں کے طور پر ریاضت کرتا جو گیوں سے مخلوق
 میں صحبت رکھتا۔ ان سے اعتقادات اور مراقبہ اور خلع بدل وغیرہ کے
 طریق سیکھتا۔ سر پر چند ایک کے بالی منڈاتا اور باقی اس پاس رکھتا۔ اس
 اعتقاد سے کہ کامل مکمل کی روح اس راہ سے کہ قوت و ہم کا منفذ ہے شروع
 کرتی ہے اور اس وقت رعد اور صاعقہ کی سی آواز کرتی ہے اور یہ دلیل
 ہے اس بات پر کہ نسبت گناہوں سے پاک و صاف ہے صاحب سخاوت و
 سعادت ہے اور اس بات کی بھی علامت ہے کہ روح نے کسی یاوشاہ
 ذبی شوکت میں خلوی کیا ہے اور اپنے طریق کا توحید الہی نام رکھا
 تھا۔ اور جس کا یہ اعتقاد نہ ہوتا۔ اُسے ضرور دراجب القتل جانتا اور اپنی
 جماعت خاص اور سریدوں کے نام جو گیوں کے حیوانوں کی مثال رکھے تھے
 اکہ روز صبح کے وقت سورج کے نام پڑتا اور اس کی پرستش کرتا۔ یہ
 لوگوں کو اس موقع پر پہنچنے کی دسترس نہ ہوتی وہ باہر کھڑے نہ ہوتے اور
 جب بادشاہ اپنے اس و خلیفہ سے فارغ ہو کر پرتا تو ان لوگوں کو

میں گر جاتے بعض آدمی ایسے تھے کہ جب تک وہ صبح کو بادشاہ کی زیارت
نکرتے کھانا پینا منہ دھونا انہیں حرام تھا یہ درشتیہ کہلاتے تھے ہندوؤں
نے اکبر پر ظاہر کیا تھا کہ آپ میں ایک ہندو اور تاریکی روح نے حلول کیا ہے
اور ہندو اکبر کو رام اور کرشن کی مثل سمجھتے تھے اور پرانے پرانے کاغذوں
پر یہ باتیں لکھ کر اُسکے سامنے پیش کرتے کہ ایک بادشاہ عالمگیر ہند میں پیدا
ہوگا جو برہمنوں کی عزت اور گائے کی محافظت کریگا۔ دنیا میں عدل
و انصاف جاری کریگا۔ سلطان خواجہ میرا تو اکبر نے اسکی قبر میں روزی
رکھوائے۔ جبکہ زیادہ سے سورج کی شعاعیں اُسکے جسد پر پڑتی تھیں۔ کہا
سورج کی روشنی گناہوں کو پاک کرتی ہے حکم دیا کہ کوئی مرد اپنے نکاح میں
دو عورتیں جمع نہ کرے مگر جبکہ عورت اسکی بائیمہویہ اور حیض اس سے منقطع
ہو جائے اولاد جننے کی عمر نہ رہے اور حکم دیا کہ جب مرید ہمارے آپس میں
میں تو ایک اند اکبر کہے اور دوسرا جل جلالہ یہ سلام اور جواب سلام
کی جگہ تجویز کیا تھا غرض انہی باتوں میں اکبر مبتلا رہا اور اپنے منہوں کو
ببتلا رکھا۔ ۳۰ جمادی الآخرے ۹۶۰ھ میں الہ برہس حکومت کر کے
اس دنیا سے انتقال کیا۔

تذکرہ اکبر کے عہد میں کچھ لوگ پکڑے گئے تھے وہ الہی مشہور تھے
کہتے تھے ہم روزی رساں ہیں۔ اور خدا کے سے اختیار اپنے لئے ثابت
کرتے تھے۔ جب اُن سے کہا گیا کہ اس خرافات سے توبہ کرو تو جواب دیا
توبہ و ام ماست اسی طرح شریعت اور دین اسلام اور نماز و روزہ وغیرہ
کے جدا جدا نام انہوں نے اپنی طرف سے اختراع کئے تھے۔

فرقہ پنجم فریود

عالمگیر شاہ ہندوستان نے آخر عہد میں میر محمد حسین نام ساکن مشہد
الہ اس لفظ کے معنی منتخب التواریخ کے مصنف نے بھی کچھ نہیں لکھے ۱۲۔

مقدس رضوی جو علم عربیت و منطق میں دستگاہ رکھتا تھا عہدہ الملک
امیر خاں صوبہ دار کابل کے زمانہ میں کابل میں آیا اور امیر خاں کے منشی
کا بیٹا اسکا شاگرد ہو گیا۔ اس ذریعہ سے امیر خاں کے حضور میں محمد حسین
کی رسائی ہوئی۔ امیر خاں نے اسے لائق فائق شریف پا کر اپنی ساری مالک
الڑکی کے ساتھ شادی کر دی۔ پھر کچھ عرصے کے بعد شاہی خوشبو خانہ کا
داروغہ کر دیا۔ یہ شخص نہایت جاہ طلب تھا۔ عہدہ الملک کے بیٹوں کو
کئی طرح کے شعبہ دے دکھلا کر اپنا مقصد کر لیا۔ خاص کر بادشاہ علی خاں پسر
عہدہ الملک اس سے بہت عقیدت رکھتے تھے۔ جب عہدہ الملک اور عالمگیر کا
انتقال ہو گیا۔ تو تمام عطر اور گلاب کو جو بادشاہ کے لئے خرید تھا ساتھ ستر
ہزار روپے کو لاہور میں فروخت کر کے اور وہ روپے قبضے میں لا کر فقیری لے
لی۔ چونکہ طامع اور جاہ طلب تھا۔ پرانی تقلید پسند نہ تھی۔ اس لئے ایک نئی
راہ نکالنے کی طرف متوجہ ہوا۔ اور اپنے شاگرد قدیم یعنی اس منشی زادے کو
موافق کر کے صلاح کی کہ ہم تم ایک نہایت نئے قواعد اور نئی زبان میں اسکا
لے کے الہام اور نزول وحی کا دعویٰ کریں۔ تاکہ اولیاء انبیاء کی شان بانی رحمت
اول عوام کو بھانسنے کو کسی قدر سہج و خلاق کریں۔ بعدہ مرجع انام ہو جائے
پس ایک کتاب عہدہ و تحسین نئی زبان اور قواعد کے ساتھ بنا کر آئندہ مقصد
اسکا نام رکھا۔ تیز تو تھا۔ سی اکثر الفاظ غیر انوس اور پرانی فارسی کے بھی
کسی قدر بطور عربی کے ترخیم کر کے جو صاف طور پر صرف و نحو قواعد عربی کے
مناسب نہ تھے درج کئے اور بیگو کیت کا دعویٰ کیا۔ اور کہا یہ رتبہ مابین
امامت اور نبوت کے ہے کہا کہ یہ پیغمبر الالغزم کے بیگو کو ہوئے۔ اسی
طرح حضرت خاتم الانبیاء کے بیگو کی تھے۔ اولیٰ بیگو حضرت علی کرم اللہ وجہہ
تھے۔ دوسرے امام حسن قیسرے امام حسین جو تھے زین العابدین۔ پانچویں
محمد باقر چھٹے جعفر صادق ساتویں موسیٰ کاظم آٹھویں علی رضا اور امام علی رضا

تاکہ امامت اور بیگویت دونوں اپنے جمع تھے۔ پھر محمد تقی بن علی رضائے
یہ دونوں منصب جدا جدا ہو گئے۔ امام علی رضا کے بعد بیگویت مجھے ملی اور
امامت محمد تقی کو اور میں خاتم بیگویت ہوں۔ اور نوراد بیگویت کی اس
خاص ترتیب کے ساتھ امامیہ مذہب والوں کے سامنے بیان کرتا تھا اور
جس وقت اہل سنت سے ملتا تو خلفائے اربعہ اور چار خلفائے بنی امیہ
خاندان بنی عباس کو جنکی بنکی مشہود ہے بیگو کی گن گزواں بیگو کی اپنی
ذات کو بتاتا اور کہتا کہ مجھے کسی مذہب سے عرض نہیں میں ہر مذہب کا
چراغ روشن کرنے والا ہوں۔ راز روحی کے نزول کا بھی مدعی تھا اور کچھ
تعداد مقرر کر کے بعض دونوں کو مثل عبید ہائے اسلام کے مستتر سمجھتا تھا
اور اپنے مریدوں کو جب تک القب فریو در رکھا تھا۔ یہ ہدایت کی تھی کہ ان لوگوں
کی عزت کیا کریں۔ اور کہتا تھا کہ مجھے یہ روحی و دھڑور سے نازل ہوتی ہے۔ تاکہ
اس طرح کہ ایک قرص نورانی مثل آفتاب کے سامنے آتی ہے اور اس پر کلمات
منقش ہوتے ہیں۔ میں انہیں سمجھ لیتا ہوں۔ اور وہی قرص نورانی پھر
مجھ پر محیط ہو کر بیہوش کر دیتی ہے۔ دوسرے اس طرح کہ ایک آواز آتی ہے
اور کلمات جنہیں مریدوں کی زبان کرتا ہوں۔ اس آواز سے سنتا ہوں۔ اور
اسلام علیک کے آخر میں اپنی رائے سے کلمہ خشتان خود بوداں بڑا دیا
تھا اور جس روز کہ اول اول اسکے اعتقاد کے بموجب روحی اس پر نازل
ہوئی تھی اسکا نام روز جشن رکھا تھا اس روز چھاری بھون ہوا کرتا
تھا اسکے مرید عبید وغیرہ خوبویات آئیں میں آڑا آتے اور خوشیاں مناتے
اور دو حکام ہمراہ لیکر ایک اور بھی سی ٹوپی اوڑھ کر اپنے مریدوں کے ساتھ ان
کے مٹان کی جانب جہان دیول رانی کی عمارت دھوئی بھٹھاری۔ کہ مٹانوں
کے نام سے مشہور ہیں جاتا انہیں یہ ظاہر کرتا کہ اول بار دینی خاص ہر مقام میں
مجھ پر نازل ہوئی تھی۔ اور روز جشن کے چھ یوم پیشتر سے روزہ رکھتا

ساتویں ذی حجہ کو روزِ جنتی مقرر تھا۔ اور یکم ذی حجہ سے روزہ رکھا کرتا تھا اور روزوں کے دنوں میں کسی سے کلام نہ کرتا۔ اور ایک دن کا نام روزِ رسولان رکھا تھا۔ اس دن بھی بڑا اجتماع اور ازدحام ہوتا تھا۔ اور ہر روز سوائے نماز پنجگانہ کے مریدوں پر یہ بھی مقرر کیا تھا۔ کہ تین بار سیرِ زیارت کیا کریں۔ پہلا وقت زیارت کا طلوعِ آفتاب بعد نماز صبح مقرر کیا تھا۔ اور دوسرا دن دوپہر کا وقت اور تیسرا غروبِ آفتاب کا وقت کہ منورِ شفق کی سرخی مغرب میں ہو۔ اور آدابِ زیارت کے یہ تھے کہ خود مع خلفاء کے دربان میں کھڑا ہوتا اور مریدوں کو حکم تھا کہ اُس کے گرد بطور چار دیواری کے صفیں باندھ کر کھڑے ہوں۔ پھر کمرِ صف اس کی طرف منہ کر کے چند کلمے جو اس کے اخترِ اعلیٰ تھے پڑھتی اور اس کے بعد سر جھکا کے اس کے بائیں جانب پھر جاتی۔ تاکہ صفِ شمال رو بہ مغرب رو بہ ہو جائے۔ اور مغربی جنوبی اور جنوبی مشرقی اور مشرقی شمالی ہو جائے۔ عجب مقابلہ چاروں سمت کے چاروں صفوں کے آدمی تمام کر چکے تو زمین کی طرف دیکھتے پھر آسمان کو بھڑکھڑکھتے کو اس کے بعد زیارت تمام ہوتی۔ اور سب آدمی چلے جاتے۔ ان کے بعد اس کا یہ بھی تھا کہ میں اسی مجلس ہوں۔ جو پچھ حضرت فاطمہ زہرا کے شکم سے ساقط ہوا تھا۔ اور اپنے پیارے خلفائے تھے۔ ایک مہرِ شاگردِ پیشتی خلیفہ تھا۔ اور اس کا نام اپنی شجرِ زبان میں روحی ہار رکھا تھا۔ اور دوسرا خلیفہ اس کا سالامیر باقر تھا۔ اور دو خلیفہ اور تھے۔ اور اپنا نام محمود الدارِ محمود اور محمود رکھا تھا۔ اور اسی مذہب کے نام اپنے مریدوں کے اپنی طرف سے مقرر کرتا۔ اور گتے نشان لکھتا۔ اور اُس کے تین پیٹھے تھے اول شامِ محمود دوم فخرِ سوم وید اور دو دوسرے تھیں شامِ کمال اور شامِ خرد اور افراسیاب زہرہ کے نام لکھا تھا۔ اور محمود و شامِ خرد و خیر و خیر لکھے تھے۔ اور فخر کے پیٹھے کے نام محمود وید تھا۔ یہ لکھا تھا۔ اس کے اپنی بی بی پر دائرہ ظاہر کرتا۔ اور لوگوں کو بیدار دیا۔

کر دیتا۔ یہ حالت دیکھ کر عوام اور زیادہ گرویدہ ہوتے پھر لاہور سے بہادر شاہ کے عہد میں دلی آیا۔ ہاوسی علی خاں بن امیر خاں جو بادشاہ کا مقرب تھا۔ اس کا بہت متفقہ تھا اس لئے اسکے کام نے قوت پکڑی۔ اور اسی طرح اور بھی کئی امیر اسکے مرید ہو گئے۔ اور اسکے پیروں کی ترغیب سے آہستہ آہستہ دوسرے آدمی بھی اسکے حلقہ اطاعت میں داخل ہونے لگے۔ اور لوگ کثرت سے اس کی طرف رجوع کرنے لگے۔ اور عوام کو اس کا استغناء نہایت پسند آیا۔ جبکہ بہادر شاہ نے لاہور میں انتقال کیا۔ اور شاہزادوں میں اختلاف پیدا ہوا۔ تو اس کو یہ اچھا موقع اور فرصت ملی۔ اور اب تک جو کسی قدر اپنی اپنی باتوں کو دہرہ بیان کرتا تھا۔ اور اپنے مختصر عات کو علانیہ ظاہر کرنے سے ڈرتا تھا۔ اب بے خوفی کے ساتھ سب باتیں بیان کرنے لگا۔ اور اپنی بنائی ہوئی کتابوں کو رواج دیا۔ اور سر عام اپنے دعویٰ کا اظہار کیا۔ اگر عوام میں سے کوئی اُس سے بحث کر بیٹھا۔ تو بوجہ اسکے کہ کچھ علم متحمل و منقول جانتا تھا۔ سچا ہے کہ مرکا ہے اور مجاہد نے کے ساتھ ہر ادیتا تھا۔ اور یہ حال دیکھ کر عوام کا اعتقاد اس کی جانب اور بڑھتا جب فرخ سیر بادشاہ پادشاہ جیاد تو یہ بدبر اور تجربہ کار نہ تھا اس لئے اسکے حال سے متعزز ہوا۔ اور امیر الامرا حسین علی خاں زیادہ تر کڑائیوں اور سفروں میں مصروف رہتا تھا۔ اور قطب الملک عیش و عشرت کا بندہ تھا۔ یہ تمام اسباب ایسے جمع ہو گئے کہ نمود کے کام نے خوب ہی ترقی کی۔ اور ہاوسی علی خاں کو بھی بہت بڑی حمایت اس کی تھی۔ یہ شخص امیر کبیر اور نہایت نامور تھا۔ اعلیٰ خاں کی عقیدت نے اسکے کام کو دو بالا کر دیا تھا۔ فرخ سیر بھی بعض امرا سے نادان کی ترغیب سے شب کے وقت چند خواہ سرا لیکر اس کی ملاقات کو گیا۔ اس نے دانائی یہ کہ پادشاہ سے بے اعتنائی کی جہت کا دروازہ اندر سے بند کر لیا۔ اور تھوڑی دیر نہیں کھولا۔ فرخ سیر نے نہایت الحاح و

خوشامد کی۔ اور نمود کی اولاد اور بادشاہی خواجہ سرا بھی منت و سماجیت کرنے لگے۔ اس وقت دروازہ کھولا۔ بادشاہ نے نہایت ادب کے ساتھ سلام عرض کیا۔ اُس نے بادشاہ کے واسطے سرگ چھالنا پچھوا کر کہا۔

پوست تخت گرائی و شاہی ہمہ داریم انچہ می خواہی
فرخ سیر بر اُسکے استغنا کا گہرا اثر ہوا کسی ہزار روپے اور اثرفیاں پیش
کیں اُس نے قبول نہ کیا۔ اور ایک قرآن اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا بادشاہ
کو دیکر کتابت کی اجرت کے ستر روپے اس میں سے لے لئے۔ بادشاہ قرآن کو
سر پر رکھ کر رخصت ہوا اور چہرے سے نکل کر اُسکے مریدوں پر وہ زرقہ تقسیم
کر دیا۔ بادشاہ کی حاضری کی شہرت نے اُسکا اور اعتبار بڑھا دیا۔ اور اب وہ
تجمل شان کے ساتھ اپنے نگاہی عیدوں کے ایام میں نہایت تجمل و
احتشام کے ساتھ نکلتا بازاروں میں سے یہ اثر و حام لیکر گذرتا اُسکے مریدوں
زور سے اُسکے اختراعی کلمات کہتے جاتے۔ فرخ سیر کے بعد محمد شاہ کے عہد
میں محمد امین خاں وزیر کو جب اسکا مفصل حال معلوم ہوا تو اس نے اسکی
گرفتاری کا حکم دید اور یہ وہ وقت تھا کہ کچھ بیشتر سے وزیر کو مرض قلع
شروع ہو چکا تھا۔ سپاہی دوپہر کے وقت اُسکے مکان پر پہنچے کھانا کھا رہا
تھا۔ اگرچہ اس خبر سے بہت پریشان ہوا مگر اس درشت گرد کے یہ تدبیر
کی کہ اپنے چھوٹے بیٹے کے ہاتھ جسکا نام دید تھا اور بہت خوبصورت تھا
گہیوں اور جو کی چند روٹیاں اور تھوڑا سا فقیرانہ سالن چوتھا۔ سپاہیوں
کے پاس بھیج کر کہلایا کہ چونکہ تم اس فقیر کے ہاں آئے ہو۔ اور یہ وقت کھانکا
ہے۔ اُس لئے یہ حاضر کھا لو۔ اور اس عرصے میں فقیر بھی حاضر ہو جائیگا۔
سپاہیوں نے اس لڑکے کی صورت جمیل پر رحم کھا کر قدر سے توقف کیا
اور محمد امین خاں پر قلع نے شدت کی جب یہ خبر ان سپاہیوں کو پہنچی
تو سب تعجب ہو کر واپس چلے گئے۔ محمد امین خاں شدت مرض سے یہوش تھا

مذہب اسلام
جب ذرا فائق ہوا تو دریافت کیا کہ اسکو کڑا کر لائے لوگوں نے بیان کیا کہ
اسکی بیماری کی وجہ سے اسکی گرفتاری میں توقف ہوا۔ محمد امین خاں نے
کہا کہ کل ضرور اسکو لانا چاہئے۔ مگر رات میں محمد امین کے مرض نے ایسی
شدت کی کہ مرنے کے قریب ہو گیا۔ ہادی علی خاں وغیرہ نمود کو محمد امین
خاں کی خبریں بار بار پہنچاتے تھے۔ یا تو وہ بھاگنے والا تھا۔ یا جب یہ سنار کہ
محمد امین خاں اب جان نہ رہو سیکر، تو صبح کو بہت سے اپنے متبع اور فقرا
شہر جمع کر کے باطنیان تمام مکان سے باہر نکلا اور دروازے کے پاس کی
مسجد میں جا کر بیٹھ گیا۔ لوگ محمد امین خاں کے واقعہ کو نمود کی بددعا کا اثر
سمجھے۔ محمد امین خاں کے بیٹے قمر الدین خاں کو بھی تشویش پیدا ہوئی۔
اور اپنے باپ کی حالت روی دیکھا پانچ سو روپے اپنے دیوان کے ہاتھ
اسکے پاس بھیجا۔ معذرت کی۔ اور قویذ طلب کیا۔ نمود نے جان کنی کی خبر
سن لی تھی۔ اُس لئے اپنے معتقدین سے کہتا تھا کہ میں بنے ایک تیر اس کے
جاکر میں مارا ہے۔ ہرگز بائبر نہ ہو گا۔ اور میں بھی شہادت کے انتظار میں بیٹھا
ہوں۔ میرا دادا بھی مسجد ہی میں شہید ہوا تھا۔ مگر میں اس وجہ سے کہ ایک
مرتبه شہید ہو چکا ہوں۔ اب شہید نہیں ہو سکتا۔ او مراد اسکی اپنی اس
شہادت سے وہی اسقا حامل حضرت محسن ہے۔ قمر الدین کا بھی آدمی جا
پہنچا۔ اور نہایت سماجت کی کہ آپ محمد امین خاں کا تصور معاف کریں۔
اور ایک قویذ لکھ دیں۔ نمود نے بڑے تکلف کے ساتھ اپنے ایک مرید سے
یہ آیت لکھو اودی و نزل من القرآن ما ظفروا ودر العلیون فینا انظلمین لا احسان راہ
یعنی ہم اتارتے ہیں قرآن میں سے وہ چیز جس سے مرض فرغ ہوں۔ اور
مہر ہے ایمان والوں کے لئے اور نہیں زیادہ کرتا ظالموں کو مگر نقصان
اور دیوان کو دیدیا۔ اور یہ کہا کہ مجھے یقین ہے کہ تیر سے پچھتے تک وہ زندہ
زیلگا۔ اور خود آن روپیوں کے لینے سے انکار کیا۔ اسکا کہنا میں تو اسکا نہیں

لیتا مگر ان فقر کو جو حاضر ہیں دید و چنانچہ وہ روپیہ مساکین حاضرین کو دینا
 گیا۔ اور ایسا ہی ہوا کہ دیوان کے پہنچنے سے پیشتر وزیر مر گیا۔ جب یہ خبر مشہور
 ہوئی۔ تو نمود کی کرامت کا زیادہ چرچا ہو گیا۔ دو تین سال کے بعد نمود گیا
 اسکا بڑا بیٹا شاہ نمود سجادہ نشین ہوا۔ یہ زیادہ لالچی اور کوتاہ اندیش تھا
 چنانچہ جو جائزاد نمود نے خلفا کو دی تھی اسکا پانا چاہا۔ دوجی بار نے بہت
 سمجھایا کہ مجھ سے تنازع اچھا نہیں۔ نما نمود نے نہ مانا۔ دوجی بار نے لاجاؤ کو
 ایک دن سب مریدوں کو جمع کر کے ان سے کہا کہ آپ لوگ نمود کا ازیر میرا
 خط پہنچاتے ہو جو پہنچاتے تھے۔ انہوں نے اقرار کیا۔ دوجی بار نے وہ مسو
 جو نمود نے اور اس نے باہم صلاح سے مرتب کئے تھے۔ اور دونوں نے کمی
 بیشی اپنے اپنے قلم سے کی تھی نکال کر دکھائے اور کہا کہ اس مذہب کی
 بنیاد نمود اور بندے کی اعانت سے ہوئی ہے۔ ناگہ خدا کی طرف سے ہوتا تو
 کمی بیشی کی ضرورت نہ ہوتی۔ لوگوں نے یہ دیکھ کر سمجھ لیا کہ یہ سب باطل
 ہے۔ اور منحرف ہو گئے۔ اور تمام کام بگاڑ گیا۔ شاہ نمود نے توبہ فرما کر سجادہ نشین
 ہوا۔ یہ شخص زبان آور اور خوش اختلاط اور مؤاضع تھا۔ کچھ تفسیر اسکا
 علم بھی رکھتا تھا۔ یہ شخص محمد شاہ کے عہد سے احمد شاہ بن محمد شاہ کے
 عہد تک زندہ رہا۔ اور نادر شاہ کی معاودت کے بعد محمد شاہ کو قتلہ کی
 صحبت کا شوق پیدا ہوا۔ تو یہ بھی پادشاہ کے پاس جانے لگا۔ محمد شاہ
 کے بعد احمد شاہ کے عہد میں نواب بہادر جاوید خاں خواجہ سرا سے جو
 بادشاہ کا بڑا مقرب تھا۔ رسوخ پیدا کر کے اسکی مصاحبت میں رہنے لگا
 چند آدمی جاوید خاں کو خوش کرنے کے لئے ایک کتاب الہامات جاوید
 کے نام سے بنا دیے تھے۔ اسکی تالیف میں یہ بھی شریک ہو گیا۔ دیدختار
 سے پہلے مر افتار بھی وسط حکومت احمد شاہ میں فوت ہوا۔ فقار کے
 آخری عہد میں اسکے باپ کے اکثر مرید یا تو مر گئے یا تائب ہو کر فقار سے

مخرف ہو گئے۔ تھوڑے سے نادان اور جاہل اس مسلک پر باقی تھے
فقار کے انتقال اور دلی کی خرابی کے بعد کمانڈو دیا را پے چند اقربا کو جو
باقی رہ گئے تھے ہمراہ لیکر بنگالے میں میرن ولد جعفر علی خاں کے پاس چلا
گیا۔ اُس نے اخراجات کے واسطے پانچ روپیہ یومیہ مقرر کر دیا۔ اور قدم
رسول کا متولی بنا دیا۔ یہ شخص مع چند عورات کے ۱۹۴۷ھ تک زندہ
تھا

فرقہ ششم وہابیہ

لفظ وہابی کے لفظی معنی وہاب وال یا بندہ خدا ہیں مگر دوسری اس کے
برے بھی ہیں جن میں اب وہ عموماً استعمال کیا جاتا ہے۔ ان میں سے ایک
معنی کو مذہبی محافضے میں برا سمجھا جاتا ہے۔ دوسرے معنی کو پولیٹیکل اصطلاح
میں برا سمجھتے ہیں۔ مذہبی محاورے میں اس کے معنی محمد بن عبد الوہاب
بنجدی کے پیرو سمجھے جاتے ہیں جس کو اکثر مسلمانان ہند عرب اور مصر
اسلام سے خارج سمجھتے ہیں۔ اور اُس کے عقائد و اعمال یہ بیان کرتے ہیں
کہ وہ معجزات انبیاء کرامات اولیا کا منکر تھا۔ اور تمام مسلمانوں کا وہ اُس کے
عقائد سے مخالف تھے، قابل تکفر تھا۔ پولیٹیکل محاورے میں اس کے معنی
باغی و بدخواہ سلطنت کے لئے جاتے ہیں جسکی مناسبت پہلے معنی مذہبی
سے یہ بیان کی جاتی ہے کہ محمد بن عبد الوہاب ایسا ہی تھا سلطنت روم کا
وہ باغی رہا۔ اور بارہا اس سے لڑا۔ اور کہہ کر یہ پر مغلوب ہو گیا جسکو آخر کار
محمد علی پاشائے مصر نے مغلوب کیا۔

یہ محمد بن عبد الوہاب قوم بنی تمیم سے ہے۔ ۱۱۱۵ھ میں مقام عتیبہ
جوا یک مقام ہے ملک بنجد میں پیدا ہوا۔ اسلئے اسکے مقلد بنجدیہ بھی
کہلائے۔ اسکے باپ نے بڑی کوشش سے شریعت اسلام کی تعلیم دی۔ بعد
اس نے مکہ معظمہ اور بصرہ میں علوم دین تحصیل کیا۔ اور کتب احادیث

صحاح ستہ کا عالم ہوا۔ پھر اپنے والد کے ساتھ مکہ معظمہ کا حج کیا۔ اور مدینہ طیبہ میں زیارت کردے کے شیخ عبداللہ بن ابراہیم کامرید ہوا۔ بر رسول اس نے فقر میں تعلیم حاصل کی۔ بعد یہ اپنے وطن کو گیا۔ اس نے ظاہر اشاعت ہنام کی پابندی اور اس کے اصول میں فرق نہ کیا۔ یعنی جو لوگ قائل دیکھتے یا شگون مانتے یا منارات کی تعلیم کرتے یا منارات کو آراستہ کرتے یا مسکرات کو استعمال کرتے یا ریشمی کپڑے پہنتے انکو برا کہتا کہ یہ ماتیں شریعت رسول کے خلاف ہیں۔ قرآن شریف اور احادیث کو برا کہتا کہ اس نے خیال کیا۔ کہ اصول شریعت اسلام میں حال اکامینہ ثبات کی وجہ سے بجا تفاوت پیدا ہو گیا ہے۔ تب یہ آمادہ ہوا کہ لوگوں کو خاص احکام اور شریعت اسلام اس کے قاعدے پر سکھاوے۔ اور رواج دیوے۔ جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور عمل کیا ہے۔ اور خیال کیا کہ دنیا کے مسلمان بھٹک گئے ہیں۔ بوجہ پیر اور اولیاء کے قول کی پیروی کرتے ہیں۔ اور یہ رواج انہوں نے اپنے فائدے کی غرض سے ڈنٹے ہیں۔ اس نے صرف قرآن مجید اور احادیث کو اپنا ہادی اور رہنما قرار دیا۔ اور بہت سے رسالے اپنے عقائد میں تالیف کئے۔ اسکے کئی قلمی رسالے بحث توحید اور ترک بدعت و شرک میں کتب خانہ ریاست رام پور میں میری نظر سے گزرے ہیں۔ غرض کہ لوگوں نے اس کا کہنا مانا۔ اور اس طریقے کو تسلیم کیا۔ جلد دوم فتوحات اسلامیہ میں شیخ احمد دحلان نے لکھا ہے کہ اسکے معتقدوں کو یہاں تک خیال تھا کہ جو کچھ محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے جو شخص اسے نہ مانے وہ کافر مشرک حلال الدم والبال ہے۔ جو آیات قرآنی مشرکین کے حق میں انہی ہیں انہیں مسلمانوں کے حق میں حمل کیا جیسے دس اضل من یدعو امن دون اللہ من کالیستی لہ الی یوم القیامۃ وہم عن عالم فانی۔ اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہے جو اللہ کے ہوا اس شخص کو پکارا تہ ہے کہ جو اسکو قیامت تک جو اب نہ دیکھا اور وہ کافر نے

ایک سے نہیں ہے اور ایضاً کلام میں دون اللہ لا ینفعک ولا ینضرک
 یعنی اللہ کے سوا اس چیز کو مت پکار جو نہ تجھ کو نفع دے اور نہ تجھ کو ضرر پہنچا
 محمد بن عبد الوہاب نے کہا کہ جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی اور نبی
 یا ولی صالح کو پکارے یا اس سے شفاعت کا سوال کرے رسول اللہ نہیں
 مشرکین کی طرح ہے۔ اور ان آیات کے عموم میں داخل ہے اور آخرت
 اور دنیاوی و اولیاء صالحا کی زیارات کو جانا شرک قرار دیا۔ اور کہا کہ کسی نبی
 یا ولی کو وسیلہ سمجھ کر پکارنا شرک ہے۔ اور کسی کام کو سوا اللہ کے کسی دوسرے
 کی طرف منسوب کرنے کو بطور مجاز عقلی کے ہو۔ یہ بھی کفر ہے جیسے مجھے
 اس دو آلے نفع پہنچایا۔ یا اس ولی کی وجہ سے میرا یہ کام ہو گیا۔ اور اللہ
 نے جو مشرکین کی زبان پر فرمایا ہو ولعبدہم الا لیقریون الی اللہ ذلنہ
 یعنی ہم انکی عبادت اسلئے کرتے ہیں کہ وہ ہم کو اللہ کے پاس پہنچا دیں۔
 سو جو کوئی وسیلہ کسی بزرگ سے ڈھونڈتا ہے۔ وہ مثل انہی مشرکین کے
 ہے جو کہتے تھے کہ ہم بتوں کی پرستش صرف تقرب الے اللہ کے لئے کرتے
 ہیں۔ کیونکہ مشرکین بھی خالق ان بتوں کو نہیں جانتے تھے جیسا کہ مسلمان
 ان اہل قبو کو خالق نہیں جانتے ہیں۔ بلکہ کہتے تھے خالق وہی اللہ ہے چاہے
 اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے ولئن سألتہم من خلق السموات والارض لقلون اللہ
 یعنی جو تو ان سے پوچھے کہ کس نے پیدا کیا ہے آسمانوں اور زمین کو۔ تو
 کہیں اللہ نے پس اللہ نے جو انکو کافر و مشرک کہا۔ وہ صرف اس وجہ سے
 کہ وہ کہتے تھے کہ ہم اصنام کی عبادت تقرب الے اللہ کے لئے کرتے ہیں
 علی ہذا یہ مسلمان بھی انہی مشرکین کی طرح ہیں۔ اہل سنت نے بھی ایسے
 رد میں بہت سے رسالے لکھے۔ اور اسکے شکوک کا بخوبی جواب دیا یہاں
 تک کہ اسکے بھائی شیخ سلیمان نے بھی اسکے اقوال کا رد کیا۔ اس شخص کا
 بھی ایک رسالہ کتب خانہ ریاست رام پور میں میری نظر سے گذرا ہے

احادیث اور آیات سے اسی بات پر زور دیا ہے کہ مسلمان ایسی باتوں سے مشرک نہیں ہو سکتے۔ اور جن باتوں کو محمد بن عبد الوہاب نے ناجائز اور ممنوع قرار دیا ہے ان کے جواز پر شیخ سلیمان نے دلائل لکھے ہیں۔

سیر جان ملکم نے اپنی تاریخ کے باب ۱۱ میں وہابیوں کے عقائد بیان کیے ہیں کہ وہ لوگ وحدانیت واجب الوجود اور رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں لیکن کہتے ہیں کہ خالق اور مخلوق کے درمیان کسی طرح نسبت نہیں نکالنا عقائد یہ ہے کہ کسی پیغمبر یا امام یا ولی کو کسی قسم کا صرف بندوں کے معاملات میں حاصل نہیں۔ اور نہ بعد وفات کے آخرت میں انکو کوئی مدد دینی یا فائدہ رسانی کا منصب حاصل ہو سکتا ہے۔ اور جو مسلمان قرآن کی تاویل کرتے ہیں انہیں یہ کافر جانتے ہیں۔ اور ایسے مسلمانوں کے ساتھ غرور اور جنگ کرنا اہم جانتے ہیں۔ اور جو القاب عزت و احترام پر دلالت کرتے ہیں۔ وہ انکے نزدیک سوائے اللہ کے اور براطلاق کرنا مکروہ ہے۔ وہی اکیلا تقدیس اور تجید کے لائق ہے۔ اور نص قرآن سے ثابت کرتے ہیں کہ ان فرقہ ہائے اسلام کے ساتھ جو بے طریقیہ نہیں محاربہ کرنا لازم ہے اور ان سے بھارت جنگ کرنا جائز ہے کہ یا اس طریق کو اختیار کریں۔ یا مثل کفار کے جزیہ دیا کریں۔ اور جب لوگ بے طریقیہ کو اختیار نہ کریں بلکہ جزیہ اپنی جانوں پر لازم کریں۔ تو لباس سونا ہتھیں گھوڑے پر سوار نہ ہوا کریں۔ نہ ہونے کے لئے مکانات عالی شان بنائیں۔ اور انکا یہ بھی عقیدہ ہے کہ جو خراج اُس طرح نہیں لیا جاتا کہ بے جیسے پیغمبر علیہ السلام لیا کرتے تھے۔ مثلاً خمس اور زکوٰۃ وغیرہ غیر مشروع ہے۔ اور محمد کو علی کی قسم کھانا حرام ہے۔ اسلئے کہ قسم عبارت ہے۔ اس سے کہ جو کچھ دل میں مخفی ہے۔ اور سپر شہادت طلب کرے۔ اور امورات مخفی کا جاننے والا سوائے ذات پاک رب العالمین کے کوئی اور نہیں ہے۔ اور قسم دل پر

گنبد وغیرہ عمارات بنانا ایک قسم کی بت پرستی جانتے ہیں اسی طرح مزارات
 اولیا اور انبیاء وغیرہ کو عین بت پرستی سمجھتے۔ اسی لئے کہتے کہ مزارات اولیا
 کو توڑ ڈالنا چاہئے۔ اور انکے اسباب و مسلمان آرائش کا دینکے مشرکوں
 میں صرف کرنا اللہ پاک کی خوشنودی کا باعث جانتے اور مردوں کی
 قبریت کو حرام جانتے۔ اسلئے کہ مسلمان پاک کی روح جنت میں جاتی ہے
 اور یہ مسرت کا موجب ہے نہ سوگ کا اضرار کہ قابل عمل نہیں سمجھتے کتاب
 اللہ کو کافی جانتے۔ اور انکا یہ اعتقاد ہے کہ قرآن خدا کی کتاب ہے جو اپنے
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک
 نیک آدمی جانتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے جن استحقاقات
 اور رسوم کا مثل ختنہ وغیرہ کے قرآن میں ذکر نہیں مگر اسلام میں جاری
 میں انہیں قابل عمل در آمد قرار دیتے ہیں۔ مگر کہتے ہیں کہ انکو رسوم عادات
 سمجھا انکی متابعت کرنا چاہئے۔ عبادات مذہب میں انکا شمار نہیں ہو سکتا
 بڑا اصول انکا یہ ہے کہ جو لوگ انکے طریق پر نہیں آئے انکو قتل کرنا ان کے
 مالوں کو لوٹنا درست ہے۔ اور اس محلے میں مسلمانوں کی یہود و نصاریٰ سے
 بے بھی بدتر خیال کرتے ہیں۔

ہم آگے چل کر وہابیوں کے ایک سائے سے مضامین کا اقتباس
 کریں گے۔ ان سے اندازہ ہو جائیگا کہ یہ باتیں جو انکی نسبت بیان کی گئی
 ہیں کہاں تک صحیح اور کہاں تک غلط ہیں۔ کہتے ہیں۔ اصل مذہب ان بخاریوں
 کا حنبلی تھا اس مذہب کے لوگ حجاز و یمن وغیرہ میں بہت ہیں۔ اور
 بنا مذہب نکالنے کی نسبت انکی طرف بظاہر غلط ہے۔ اب ہم یہ بیان
 کرتے ہیں کہ جب محمد بن عبدالوہاب کے ال اور جماعت کا مجمع ہوا۔ تو
 شہر کے حاکم سے مخالفت ہوئی پھر شہر اس کی غیبت کے محمد بن سعود وزیر
 رئیس درعیہ کے پاس پہنچا جو بنی حنفیہ سے کتنا پناہ چاہی اس شخصیت

کی بوجہ حمایت رئیس درغیہ کے وہابی سلسلہ قائم ہوا اور رئیس درغیہ نے
اس جدید مذہب والے سے خانہ رانی رشتہ و قرابت قائم کر کے اس کو نصرت
دی۔ محمد بن عبد الوہاب کے کاموں کے ظہور کی ابتداء ۱۱۳۳ھ سے
ہوئی تھی۔ اور انتشار کی ابتداء ۱۱۵۵ھ سے ہے۔ اس رئیس درغیہ کا فرزند
عبد العزیز مشہور وہابی ہوا۔ جب ۱۲۰۶ھ میں ابن عبد الوہاب اور محمد
بن سعود رئیس درغیہ کا بھی انتقال ہوا تو عبد العزیز اس کا قائم مقام ہوا
اس نے فوج وہابی کو آگے بڑھایا۔ اور دو دروگو شہزادے ملک کو فتح کیا۔
اس نے کر بلا سے ملے پر بھی چڑھائی کی۔ فتح سعود بن عبد العزیز کی تھی
میں تھی۔ ۱۲۰۶ھ میں سلطان ۱۲۰۶ھ کو صبح کے وقت جب فوج وہابی
پہنچی تو حکم دیا کہ کانڑوں مشرکوں کو مار داور قتل کر دو چھ گھڑی تک قتل عام
کیا سات ہزار آدمی کر بلا کے لئے گئے جن مقتولوں میں سے مولانا خضر الدین
عبد الصمد ہمدانی مولف بحر المعارف بھی ہیں۔ روضۃ اقدس امام بہام سید
الشہداء علیہ السلام کا کچھ ادب نہ کیا۔ جو کچھ نقد و جنس خزانہ درگاہ میں جمع
تھا وہ سب وہابیوں نے لے لیا اور درغیہ کو لے گئے عبد العزیز نے ایک
جماعت علما کی کہ منظر کو بھی بھیجی تھی۔ کہ وہاں کے لوگوں کو طریقہ محمد بن
عبد الوہاب پر لائیں۔ مگر علما کے حرمین بنائے رد پر کمر باندھی۔ اور انکی بات نہ
چلنے دی۔ یہ واقعات شریف بن سعود بن سعید بن زید کے وقت میں جس نے
۱۲۱۵ھ میں انتقال کیا واقع ہوئے۔ اور شریف نے ان علما سے وہابیہ کو

لے آنا والا دیکھا میں عبد العزیز کے حالات میں لکھا ہے کہ اس نے ۱۱۸۰ھ میں کر بلا پر فوج کشی کی
تھی مگر سارے حساب سے ۱۱۸۰ھ ہوتے ہیں۔ کیونکہ مکرم ۱۱۸۰ھ کو ۱۱۸۰ھ اسی سالہ واقع ہوئی
ہے۔ اصل عبارت عربی اس مقام کی یہ ہے۔ وساد الی کو بلا فتناء و دخلها غنوة و بذل
السيف فی اهلها و اطلقها للہیب و استباح اموال مشہد
قبر الحسین رضی اللہ عنہ و خربہ و دودخ تلك البلاد ثم عاد الی دہلیہ

قید کر دیا بعض درعیہ کو لوٹ گئے۔ پھر عبدالمعز نے بارہ ہزار فوج اپنے فرزند
کلاں سعود کو دیکر حرمین پر چڑھائی کراچی و سعود نے خوب معرکہ آرائیاں کیں
اور فتح حاصل ہوئی اس نے تمام ملک کی سلطنت فتح کر لینے کا ارادہ کیا تھا۔
کہتے ہیں یہ نہایت خوش رو و عقیل ہونہار اور تدبیر جنگ میں یگانہ تھا چونکہ
اسکی موچھیں اور داڑھی گہنی تھی۔ اسلئے درعیہ کے لوگ ابواشار کہتے تھے
تمام مقامات سے عرب جوق جوق آکر اسکے گرد جمع ہو گئے سعود نے ۱۲۱۷ھ
میں طائف کو گھیر لیا اور وہاں قبضہ کر کے ہزار ہا آدمیوں کو تہ تیغ کیا اہل
مکہ نے یہ کیفیت دیکھا ۱۲۱۸ھ میں اطاعت کر لی ۱۲۱۷ھ روز تک شکر و ہائے
وہاں مقیم رہ کر مسلمانوں کو اپنے طریقے کے بموجب ہدایت کی اور اس طریقے
کا بڑا و موافق تھے اور تسبیح اور تعویذ اور ریشمی کپڑے سب سے زبردستی
چھین لئے اور انکو سب کے رو برواگ میں جلا دیا جب نماز کا وقت آتا تو
شرعی لوگ دُور سے لیکر نکلتے اور نمازیوں کی کثرت سے مسجد میں بھر جاتی تھیں
اور تمام آدمی چمکانہ نماز مسجد میں ادا کرتے تھے۔

سعود اور اسکے ساتھی اپنی جانوں کو غازی اور موحد قرار دیتے ہیں
چنانچہ فتح مکہ کو مذکورہ حالات میں انکا ایک رسالہ ہے جسکو حمد و نعت کے
بعد ان الفاظ کے ساتھ آغاز کیا ہے و بعد قاتنا معاشر غزو الموحدین
اس رسالے میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر یہ احسان کیا کہ ہم مکہ
میں پہلے کو درپہر کے وقت ماہ محرم ۱۲۱۸ھ میں داخل ہوئے۔ اہل مکہ نے
اگرچہ ہم سے مخاصمت کی۔ مگر اللہ نے انکے دلوں میں ہمارا عیب پیدا کر دیا
کو آخر کار وہ بگئے۔ اور انہوں نے امیر سعود سے امان چاہی ہم نے مکہ میں
داخل ہو کر اس شخص کو امن دی جو حرم میں تھا۔ اور ہم حرم میں بسا کہ
ہوئے داخل ہوئے تھے ہمارے لشکر نے حرم شریف کا بڑا پاس و لحاظ رکھا

نہ کوئی درخت کا ٹانہ کوئی جانور شکار کیا نہ کسی ذی روح کو مارا سوائے
 ہمدی کے یا ان جانوروں کے جو اللہ نے ہمارے لئے حلال کئے ہیں جب
 ہم عمرہ تمام کر چکے تو امیر سعود کے حکم سے میدان احد میں باشندگان مکہ
 جمع کئے گئے۔ اور اس وقت علمائے مکہ سے وہ باتیں بیان کی گئیں جنکی وجہ
 سے ہم ان سے قتال کرتے ہیں۔ اور انکو جتایا کہ تمہارے اور ہمارے درمیان
 دو باتوں کی وجہ سے خلاف ہے (۱) اخلاص توحید اور اقسام عبادات کی شناخت
 اور یہ کہ کسی سے دعا کرنا اُسے پکارنا یہ بھی اقسام عبادات میں سے ہے اور
 معنی شرک کی تحقیق جس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین پر جہاد کیا
 تھا۔ اور شرک کا ترک کرنا باقی چاروں ارکان اسلام پر مقدم رکھا گیا تھا
 (۲) امر معروف و نہی عن المنکر جس کا اب ہم لوگوں میں نام کے سوا اثر باقی نہیں
 رہا۔ سب نے ان باتوں کو تسلیم کیا۔ اور امیر سعود سے کتاب و سنت پر بیعت
 کی۔ امیر نے ان سب کے قصور معاف کر دیے۔ اور پھر کوئی مشقت انہیں
 باقی نہ رہی۔ اور ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ ہوئے لگا۔ اور ان سب کو جہاد یا
 گیا کہ ہم وہی بات دین میں قبول کرتے ہیں جو کتاب و سنت سے ثابت ہے
 یا سلف صالح کے آثار سے ظاہر ہوئی ہے۔ جیسے خلفاء اور ائمہ اربعہ مجتہدین
 اور یا وہ لوگ جنہوں نے ائمہ اربعہ سے حاصل کیا ہے۔ غرض کہ قرن ثانی
 تک کے آثار سے جو بات ہم پر ظاہر ہوئی ہے۔ ہم اُسی کو قبول کرتے ہیں
 کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے خیر القرون قرنی فضل الذین یلوونہم
 لفضل الذین یلوونہم یعنی تمام امت سے بہتر میرا قرن ہے پھر وہ لوگ بہتر ہیں
 جو انکے متصل ہیں۔ پھر وہ لوگ کہ انکے متصل ہیں۔ اور ہم ہر وقت حق
 بات کے شریک ہیں۔ اور جو بات روشن ہے۔ اسی کی متابعت کرتے ہیں اور
 اس باب میں ہم کو ان لوگوں سے مخالفت واقع ہونے سے کوئی پروا نہیں
 جو آگے گذر چکے ہیں۔ اور ہم نے سب کو یہ سمجھا دیا کہ اموات سے طلب حاجات

کرنے کا شرک ہے اور یہاں اس قول پر جس نے کوئی شبہ ڈالا وہ کیا ہم نے اسکو
دلائل قاطع قرآن و حدیث سے بخوبی دفع کر دیا یہاں تک کہ سب کو یہاں سے
اقوال پر پورا یقین حاصل ہو گیا اور ان کے خاطر نشین یہ امر ہو گیا کہ جو
شخص سوائے ائمر کے کسی اور سے اسکی مخلوق میں سے دعا کرتا ہے اور
اسے دیکر تپتا ہے یہ کہہ کر یا رسول اللہ یا ابن عباس یا عبد اللہ یا داؤد یا یحییٰ
ہے کہ ان کے دیکار نے سے مجھے نفع پہنچے گا ہر دم سے شرف و فتح ہو گا یہ شخص کو آرام
ہو جائیگا دشمن پر فتح حاصل ہوگی وغیرہ وغیرہ یہ شرک اکبر ہے اس شخص
مشرک ہے۔ اسکا قتل حلال ہے اور ہم نے سب کو یہ بتا دیا کہ قبروں پر
جو گنبد بنائے جاتے ہیں یہ اس زمانے میں بمنزلت بت پرستی کے ہو گیا ہے
اس سے غرض یہ ہوتی ہے کہ صاحب قبر ہر دم سے حاجت طلب کرے شکر ادا کرے
سامنے گریہ و زاری کرے۔ اور وہ ہماری مشکلات کو حل کر دے گا جیسا کہ زمان
جہالت میں دستور تھا۔ ان سب لوگوں میں مفتی حنفیہ شیخ عبد الماک تلمی
اور حسین مغربی مفتی مالکیہ اور عقیل بن عمر علوی اور محمد الشیخ بھی حاضر تھے
بعد اسکے ہم نے تمام قبرے اور گنبد توڑا ڈالنے جن میں لوگ جمع ہو کر دعا
کیا کرتے تھے۔ ان چند عمارات میں مکان بی بی خدیجہ اور قبۃ الاولاد بھی
شامل ہیں تاکہ مسلمان کو محسوس ہو جائے کہ کسی شخص کی شان کی تعظیم
ضرور نہیں یہاں تک کہ اس بقعہ پاک میں ان طاعت کا نام باقی نہ رہے اور
تمام رسوم جاتے نہ رہے۔ تبا کو پینے کے تمام آلات دھتے تلف کر دیے۔ اور
مناوی کرادی گئی۔ کہ یہ حرام ہے۔ اور بھنگڑوں کے مسکن اور ان لوگوں
کے مکانات جو فسق و جور میں نامزد تھے جلوا دیے۔ اور حکم عام سنا دیا گیا کہ
تمام مسلمان ایک جگہ جمع ہو کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کریں۔ اور ایک
ہی امام کے پیچھے نماز پڑھیں۔ وہ امام ائمہ اربعہ کے نزدیک ہیں سے کہی جاتا
کا مقلد ہو پیش اس کا ردوائی سے ایک عہدہ حالت توحید کی پیدا

ہو گئی۔ اور سرب رعایا سے کہ متفق ہو کر نہ ہونے لگی۔ اور انہیں شریفیہ محمد بن
 کو حاکم کر دیا۔ اور رعایا نے کہ معظّمہ کو رسائل شیخ محمد زید سے لکھے جن میں
 ان مطالب کو متحدہ تقریروں کے ساتھ قرآن و احادیث سے ثابت کیا ہے
 اور انک رسالہ ان سب رسائل سے منتخب کر کے عوام کے لئے تیار کر دیا
 گیا کہ ان کی مجلسوں اور محفلوں میں پڑھا جاسکے اور علما ان لوگوں کو
 سعائی سمجھا دیا کریں مطالب اس رسالہ منتخب کے یہ ہیں۔ عبادت کا نام
 اس وقت تک عبادت نہیں ہو سکتا جب تک تو میر کے ساتھ نہ ہو جیسے
 کہ نماز جب تک سکھارت کے ساتھ نہ نماز نہیں کہلاتی پس جبکہ عبادت
 میں داخل ہوا۔ تو عبادت فاسد ہو گئی جیسے کہ حدیث سے طہات نامہ
 ہو جاتی ہے پس جو شخص یا رسول اللہ یا ابن عباس یا عبد القادر
 وہ مشرک ہے جب تک توبہ نہ کرے اسکا قتل حلال ہے اسی طرح جو اللہ کے
 سوا دوسرے کے نام پر ذبح کرے یا اللہ کے سوا دوسرے کی نذر مانے
 ایسے لوگوں پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کیا ہے پھر چار قاعدے
 لکھ کر رسالے کو ختم کر کے کہا کہ حسین بن محمد بن حسن ابریقی حضرمی ثم لہجانی
 نے امیر سعود اور اسکے دوستوں سے بہت سے مسئلے دریافت کئے جس میں
 جواب میں ہم نے اس سے بیان کیا کہ یہاں مذہب اصول دین وہی ہے
 جو اہل سنت و جماعت کا ہے اور ہم طریقہ سلف پر چلتے ہیں۔ اور وجہ یہ
 ہے کہ ہم اس بات کے مقرر ہیں کہ آیات و احادیث میں جو صفات الہی وارد
 ہوئے ہیں۔ وہ ایسے ظاہر ہی پر محمول ہیں۔ اور معانی انکے اللہ جانتا ہے
 اور خیر و شر حملہ اللہ کی مشیت سے ہیں جو وہ چاہتا ہے۔ وہی ہوتا ہے۔ جبکہ
 کو افعال کے پیدا کرنے پر قدرت نہیں۔ بندہ کا سب سے جبکہ وہ ہے
 اللہ اسکو تو اب ازراہ فضل دیتا ہے اور عذاب اس پر بوجہ عدل کے کرتا
 ہے۔ اللہ تعالیٰ پر کوئی شبہ واجب نہیں۔ اور اللہ کا دیدار قیامت میں

بلا کیف اور بے احاطے ہو گا۔ اور ہم فروع میں امام احمد بن حنبل کے متبع ہیں۔ اور ائمہ اربعہ کے مقلدوں کو ہم برا نہیں جانتے۔ ہاں جو ان کے سوا اسلام میں مذاہب ہیں۔ ان کے ہم منکر ہیں۔ جیسے زیدیہ اور امامیہ وغیرہ کیونکہ انکا مذہب منضبط نہیں۔ سو ہم ایسے لوگوں کو ائمہ اربعہ کی تقلید پر مجبور کرتے ہیں۔ اور نہ ہم اجتہاد مطلق کو برا جانتے ہیں۔ ہاں ہم بعض اُن مسائل اجتہاد یہ کے مخالف ہیں جنکے خلاف ایسی نص علی قرآن و حدیث سے معلوم ہوتی ہے۔ جو نہ منسوخ ہے نہ مخصوص نہ اسکے معارض کوئی قوی نص موجود ہے۔ پس ایسی صورت میں ہم مذہب کی تقلید نہیں کرتے۔ جیسے ارث حد کا اور اخوت پس ہم ارث جد کو مقدم رکھتے ہیں۔ یعنی میراث جد کو دلوالتے ہیں۔ بھائی کو نہیں دلوالتے۔ اگرچہ یہ بات مذہب حنابلہ کے خلاف ہے۔ ہم اُن باتوں کے کرنے کے لئے حکم دیتے ہیں جو ظاہر شرع سے مفہوم ہوتی ہیں اُن باریکیوں پر عمل نہیں کرتے جو علمائے پیدا کی ہیں۔ اور ہم قرآن کے سمجھنے کے لئے تفاسیر متداولہ معتبرہ سے مدد لیتے ہیں۔ اور ایسی تفاسیر جو اسے نزدیک یہ ہیں۔ تفسیر ابن جریر اور اسکا مختصر جو ابن کثیر شافعی نے کیا ہے بتوسی بیضاوی۔ تفسیر غازی۔ تفسیر حدا و جلالین وغیرہ اور احادیث کے سمجھنے کے لئے انکی شرح ذیل ہمارے نزدیک معتبر ہیں۔ مستقلانی و شیطانی شرح بخاری اور نووی شرح مسلم اور منادی شرح جامع صغیر اور ہم کتب احادیث رسول خصوصاً صحاح ستہ اور انکی شرح سے زیادہ رغبت رکھتے ہیں۔ اور مذاہب میں جس قدر علوم و فنون کی کتب موجود ہیں مثلاً اصول فروع اور قواعد و سیر و نحو و صرف وغیرہ ہم انہیں اچھا جانتے ہیں۔ ہاں ہم سے کسی کتب تلف ہونے پر ہماری مرضی نہیں۔ ہاں جس سے شرک پیدا ہو سکا اندیشہ ہے۔ وہ کتاب ہمارے نزدیک بری ہے۔ جیسے روض الباری و ابن کثیر سے عقائد میں غلط آتا ہے۔ جیسے علم منطق اسکو ہم حرام جانتے ہیں۔ اور جو

بعض بارودوں نے رعایائے طائف کی بعض کتابیں تلف کر دی تھیں۔ یہ
انکی حماقت اور جہل کی وجہ سے واقع ہوا۔ نہ ہمارے حکم سے اور ہم نے اس
فعل پر انکو سزا بھی دی اور ہم جنگ میں عورتوں اور بچوں کا قتل کرنا جائز
نہیں سمجھتے اور ہم پر لوگ یہ بہتان کہ قبریں کہ ہم جن بات کو مٹاتے ہیں
اور لوگوں کو داؤل دیتے ہیں اس طرح کہ اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کرتے ہیں
اور جس قدر ہمارے فہم کے موافق ہوتا ہے اسی قدر حصہ حدیث کا لیتے ہیں
اور انکی شرحوں کی طرف رجوع نہیں کرتے۔ اور ہم آنحضرت کے رتبے کو مٹاتے
ہیں۔ اس طرح کہ انکو کہتے ہیں کہ وہ قبر میں گل گئے ہیں۔ اور انکو تہنشات
حاصل نہیں۔ اور انکی قبر کی زیارت کرنا مستحب نہیں اور وہ جہنمی لا الہ الا اللہ
پر نہیں جانتے تھے۔ یہاں تک کہ انہیں یہ آیت آخری فاعلم انکالہ الاھو۔
یعنی تو جان لے نہیں کوئی معبود سوا اسکے اور ہم علماء کے اقوال پر اکتفا
نہیں کرتے اور مولفات اہل مذاہب کو تلف کرتے ہیں۔ اور ہم مجسمہ
ہیں۔ اور ہم اپنے زلمے کے لوگوں کو اور جھٹی صدی کے لوگوں کو
ہموما کا فر جانتے ہیں۔ رسوا اس شخص کے جو ہمارے عقائد پر ہو۔ اور جن سے
ہم بیعت لیتے ہیں۔ تو پہلے انکو یہ سنائی دیتے ہیں کہ وہ مشرک ہیں۔ اور انکے ماں
باپ بھی اگر مر گئے ہوں تو مشرک مرے ہیں۔ اور ہم نبی علیہ السلام پر درود
پہنچنے کی ممانعت کرتے ہیں۔ اور قبور مشرکہ کی زیارات مطلق حرام جانتے ہیں
اور یہ خیال کرتے ہیں کہ جو ہماری چال و فعل پر ہے اس سے سزا ہے
انکا لیف حتی کہ فرض بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ اور ہم اہل بیت نبوی کا حق نہیں
سمجھتے ہیں۔ اور ہم انہیں جبر کرتے ہیں۔ اس بات کے لئے کہ اپنے غیر کفو سے
بھی نکاح کر لیں۔ اور ہم بعض بوڑھے مردوں پر جبر کرتے ہیں کہ اپنی جوان
عورتوں کو طلاق دیدیں تاکہ وہ نوجوانوں سے نکاح کر لیں۔ یہ سب ہمیں
درود بخش نہیں۔ چہاں بھی ہماری طرف منسوب کرنا ہے۔ وہ مغفرتی ہے۔

جو ہم سے ملے اور ہماری مجلس میں آئے۔ تو اُسے قطعاً یقین ہو جائے
کہ ایسی باتوں کی کوئی اصل نہیں۔ دشمنانِ دین نے ہم پر انکو باندھ لیا ہے
تاکہ لوگ ہم سے نفرت کرنے لگیں۔

بیانِ عقائد

ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ مرگب کبیرہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا
اور نہ ہمیشہ دوزخ میں رہ سکتا جیسکہ وہ اہلِ قلعے کی وحدانیت میں شریک
نہ کرتا ہو۔ اور ہمارے پیغمبر علیہ السلام کا رتبہ تمام مخلوقِ الہی سے افضل و اعلیٰ
ہے۔ اور اپنی قبر میں حیات ہیں۔ اور انکی حیات شہد کی حیات سے ابلغ
ہے۔ اسلئے کہ وہ سب سے افضل ہیں۔ اور وہ سنتے ہیں سلام اُسکا جو
انپر سلام پہنچے۔ اور انکی زیارت مستنون ہے۔ مگر خاص اسی قصد سے سفر
کرنا نہ چاہئے۔ بلکہ مسجدِ نبوی کی زیارت اور اس میں نماز پڑھنے کا قصد کرنا
چاہئے۔ اور جب مسجد کے قصد کے ساتھ انکی زیارت کا بھی قصد کیا جائے
تو مضائقہ نہیں۔ اور جو کوئی انپر درود پہنچنے میں مشغول ہو تو اسے یہ اُسکے
لئے عینِ سعادت ہے۔ اور ہم کرامات اور لیا کے منکر نہیں۔ ہمارے نزدیک وہ
حق ہے۔ اور اولیا پر اللہ کی ہدایت اور مہربانی ہوتی ہے جیسکہ وہ طریقہ
شرعیہ کی بھی پابندی رکھتے ہیں۔ مگر اوروں کو انکی حیات و ممات میں انکی
عبادت کرنا جائز نہیں۔ اور انکی زندگی میں اُن سے دعا لینا چاہئے۔ اور ہم
اس بات کو ثابت رکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء و ملائکہ
اور اولیا اور اطفال قیامت میں شفاعت کریں گے۔ اور مخلوق میں سے کسی
کی عظمت مثل اللہ تعالیٰ کے سمجھ کر اسکے نام کے ساتھ شرم کھانا۔ اور اس
قسم کو خدا کی قسم کا قائم مقام سمجھنا شرک اکبر ہے۔ اور جو کوئی قسم کسی کی تعظیم
کی راہ سے نہ کھائے۔ بلکہ یوں ہی اسکی زبان سے سرزد ہو جائے۔ تو یہ شرک
اکبر نہیں۔ مگر گناہ ہے اس کام سے اُسکو روکنا چاہئے۔ اور درگاہِ الہی میں

کسی کو اپنا وسیلہ بنا نا۔ اس طرح کہنا اللہم انی الوسل الیہ فی شئ من شئ
 بنیکہ یا ایہا جواد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بدعت مذموم ہے۔ اور سہا سہا نے فرمایا
 اہل بیت کے ساتھ محبت رکھنا ضرور ہے کیونکہ یہ حکم قرآن و حدیث میں
 آیا ہے۔ ہاں اسلام نے سب مسلمانوں میں مساوات قائم کر دی ہے۔ اور
 اس نے تو یہ بتایا ہے کہ جو زیادہ متقی ہے۔ وہی زیادہ محترم ہے جیسا اہل
 بیت میں یہ وصف موجود ہو۔ تو وہ بدرجہ اولیٰ تعظیم و تکریم کے مستحق ہیں
 اسی طرح اور علما بھی اسکے مستحق ہیں۔ اور کسی کے ہاتھ پر بوسہ دینا اگر اس
 لحاظ سے ہے کہ یہ شخص سفر سے آیا ہے یا استاد ہے یا مدت کے بعد ملا ہے
 تو مضائقہ نہیں۔ اور تعظیم کی راہ سے جیسا کہ جاہلیت میں دستور تھا ممنوع
 ہے۔ اور اعتقاد کی راہ سے ایسا کرنا شرک میں داخل ہے۔ اور نکاح فاطمیہ
 عورت کا غیر فاطمی مرد کے ساتھ اجماعاً جائز ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اپنی بیٹی کا نکاح کیا تھا۔ اور سیکینہ بنت
 امام حسین کا نکاح چار شخصوں سے ہوا تھا۔ کہ ان میں سے بعض بڑھی بھی
 تھے۔ بلکہ نکاح غیر کفو کے ساتھ بھی جائز ہے۔ دیکھو زیادہ کے ساتھ کہ وہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے۔ زینب ام المومنین کا نکاح ہوا تھا۔ جو قرشی
 عورت تھیں۔ حالانکہ اہل مذاہب جانتے ہیں کہ غلام حرہ کا کفو نہیں
 اور معاویہ اور ان کے ہمراہی جناب امیر کے ساتھ لڑائی جو جگہ کر کے سے خطا
 قرار ہوئے۔ اس پر اجماع ہے۔ اور ہمیشہ اسی خطا پر ہے۔ اور اسی پر ہے کہ
 سلف نے کسی کو کافر نہیں جانا۔ اور نہ انکو فاسق کہا۔ بلکہ اجتہاد کا اجرا انکے
 لئے ثابت کیا ہے۔ یہی حال ہے۔ ان لوگوں کا جنگی دیانت اصحیح ہے۔ اور
 انکی جنگی و پیر گزاری مشہور ہے۔ اور عادات اچھی ہے۔ اور مسلمانوں کو نصیحت
 کرتے ہیں۔ اور علوم نافع سکھاتے ہیں۔ اور ایسے علوم میں کتابیں بنتے ہیں
 اور پھر کسی مسئلے میں خطا کرتے ہیں۔ اور ہمارے نزدیک جو کچھ قرونِ ملتہ کے

بعد نئی بات نکلی ہے۔ وہ مطلقاً مذموم ہے۔ بدعت حسنہ و قبیحہ کی تقسیم درست نہیں۔ ہاں اگر یوں جمع کرنا ممکن ہو کہ حسن سے مراد وہ ہے جس پر سلف صالح تھے۔ اور وہ شامل ہے واجب اور مندوب اور مباح کو اور اسکو بدعت مجاز کہتے ہیں اور قبیح سے مراد وہ ہے جو ان کے خلاف ہے اور شامل ہے محرمات اور مکروہات کو تو اس جمع کرنے میں مضائقہ نہیں۔ ہم جن کاموں کو بدعت مذموم جانتے ہیں۔ اور ان سے منع کرتے ہیں۔ یہ ہیں۔ کہ مقامات اذان میں اذان کے بعد زور سے اور کوئی پینز نہ پڑھنا چاہئے۔ خواہ وہ قرآن کی آیات ہوں یا نبی علیہ السلام پر درود وغیرہ وغیرہ اسی طرح جمعہ کی رات کو یا رمضان میں یا عیدین میں کیونکہ یہ سب بدعات مذموم ہیں۔ ہم نے ایسی باتیں سنائے ہیں مثلاً وہی ہیں۔ اور علمائے مذاہب نے بھی انکے بدعت ہونیکا اعتراف کر لیا ہے۔ اور وقت محفل میلاد کے لئے مستقر کرنا یا یہ اعتقاد کرنا کہ ذکر مولد رسول عبادت ہے۔ یہ بھی بدعت مذموم ہے اگر سیرت رسول ﷺ اطلاع حاصل ہونے کی نیت سے ذکر مولد رسول کیا جائے۔ تو مضائقہ نہیں اور تسبیح رکھنا بھی بدعت ہے۔ اور مشائخ و اولیاء کے عرس کرنا اور زور سے دیان پڑھنا یا فاتحہ خوانی آواز بلند کے ساتھ کرنا ایسی باتیں شرک اکبر ہیں ایسے لوگوں کے ساتھ ہم قتال کرتے ہیں۔ اور جس قدر علمائے درود و وظائف میں رسائل قرآن و احادیث سے استنباط کر کے لکھے ہیں۔ انکا پڑھنا مضائقہ نہیں۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا ذکر و شغل اور پیغمبر علیہ السلام پر درود پہنچانا ہے۔ اور چلا چلا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت میں اشعار پڑھنا بھی ہم جانتے نہیں۔ رکھتے اور نماز تراویح سنت ہے۔ اور اسکو جماعت سے اور اگر نہ میں مضائقہ نہیں۔ اور ماہ رمضان میں آخری چوتھے دن نماز جمعہ کے بعد پانچوں وقت کی نماز یہ نیت قصائے عمری پڑھنا ممنوع ہے۔ اور جواز سے کے ساتھ زور سے ذکر کرنا بھی ممنوع ہے۔ اور طبل چنگ کے سوا سائے باجے اور وادب میں داخل ہیں۔ اور بیاہ ہیں

دفعہ بجا نامضائقہ نہیں اور پنجگانہ نماز کے بعد مشائخ کے لئے فاتحہ پڑھنا سنت ہے۔ اور سہارے نزدیک ابن قیم اور ان کے استاد ابن تیمیہ اہل سنت کے امام ہیں مگر ہم ہر مسئلے میں ان کے مقلد نہیں کئی مسائل میں ہم ان کے مخالف ہیں۔ مثلاً ہمارے مذہب ہے کہ تین طلاق ایک لفظ سے ایک ہی مجلس میں قطع ہو جاتی ہیں۔ اور وقف صحیح ہے اور نذر ماننا جائز ہے۔ اور جو نذر گناہ نہ ہو اسکا پورا کرنا واجب ہے اور ان دونوں کا یہ مذہب نہیں۔ یہاں تک اس رسالے کا بیان تھا۔

اب سننا چاہئے کہ جب سعود کے میں اپنی کارروائی کامل کر چکا اور پورا پورا تسلط ہو گیا تو اس نے سلطان روم کو اپنی کامیابی کا خط اس عبارت سے لکھا۔ از جانب سعود سلطان قسطنطنیہ کو ظاہر ہو کہ میں تاریخ ۴ محرم ۱۲۸۰ھ کو مکہ معظمہ میں داخل ہوا۔ باشندوں میں امن رکھی میں تمام وہ چیزیں اس مقام متبرک سے دور کیں جنکی پرستش بتوں کی مانند یہاں کے لوگ کرتے تھے۔ میں نے تمام محصولات جو خلاف شرع تھے دور کئے میں نے اس قاعدے کو حسب احکام نبوی کل مقرر کیا جسکو تم نے مقرر کیا تھا میں چاہتا ہوں کہ تم حکام دمشق و قاہرہ کو حکم دو کہ شہر میں رہاں کو لوگوں کو وصول قرآن سجاتے نہ آئیں کہ ان چیزوں سے مذہب کو کچھ فائدہ نہیں ہے خاتم پر اپنا فضل و کرم رکھے۔ بعد اسکے سعود نے جدے کا محاصرہ کیا۔ شریف غالب بن سعد بن سعید بن سعد بن زید کے وہاں موجود تھا جواب دیتا رہا۔ ۱۲۸۰ھ میں عبدالعزیز حالت نماز میں ایک جلیان کے باشندے کے ہاتھ سے جسکا نام عبدالقادر اور مذہب شیعہ تھا مقتول ہوا۔ سعود جبکہ محاصرہ اٹھا کر درعیہ کو چلا گیا۔ اور باب کا قاتم مقام ہوا۔ شریف غالب نے میدان خالی پا کر مع فوج سلطانی جو شریف پاشا کے ماتحت تھی اسکے کوچ کیا۔ اور وہاں پر از سر نو قبضہ کر کے جو دہلی وہاں موجود تھے انکو لکال دیا

گمراہ باہیوں کے قبضے میں طائف بدستور باجہاں پر عثمان مضافی انکی طرف
سے منتظم تھا سعود درعیہ سے اپنی فوج لیکر حرمین کی طرف روانہ ہوا اور
بتدریج تمام حکومت شریف پر قبضہ کر کے سالارہ میں پھر سکے کا رخ کیا۔
اور اسکا ایسا سخت محاصرہ کیا کہ باشندگان مکہ بھوکوں مرنے لگے اور کتے
حلال کر کے کھانے لگے آخر کار شریف غالب ہے۔ پور ہو کر سعود کی اطاعت
کر لی پھر وہابیوں نے فتوحات مدینہ منورہ میں حاصل کیں اور ایسی کمال
کارروائی کی کہ کسی چیز کو اپنا تسلط کیے بغیر باقی نہ چھوڑا اور اولیاء کی
قبور کے گنبد توڑا ڈالے اور حجرہ مبارک کا تمام مال اسباب لوٹ لیا سعود
نے چاہا کہ فرقہ منورہ رسول مقبول سے خادراٹھالے مگر خواب میں بشارت
ہوئی اور حضور رحمت گنجو نے فرمایا کہ خبردار اس حرکت سے باز رہنا۔
تب یہ باز ہوا اور اپنی طرف سے مدینہ منورہ کے باشندوں میں سے ایک
شخص کو جسکا نام مبارک بن مضیان ہے مدینے کا حاکم مقرر کر دیا۔
غرض کہ سالارہ تک اچھی طرح ان وہابیوں کا حجاز پر تسلط ہو گیا ان مقامات
میں نو برس کامل اس سعود وہابی کی حکومت رہی رجلہ دوم فتوحات سامیہ
مولفہ شیخ احمد و حلمان واقعات سلطان سلیم ثالث بن مصطفیٰ ثالث میں لکھا
ہے کہ عثمانیہ سلطنت سے وہابیوں کا انتظام اسلئے نہ ہو سکا کہ وہ ہمارے
کی جنگ میں مصروف تھی اور نہایت کمزور ہو رہی تھی فوج وہابی اس
قدر کشیدہ و زبردست ہو گئی کہ سلطان ترکی کو اپنی سلطنت جاتی تھیں تاخون
پیدا ہو۔ تب میرزا علی پاشا والی مصر کو حکم دیا کہ وہ وہابیوں کے تسلط کو مقلات
تبرک سے دور کرنے کے واسطے زبردست فوج سے چٹائی کی بجائے بموجب
حاکم سلطانی پاشا سے مذکور ملے فوج جمع کی اور کہ سے اپنے بیٹے طوسون پاشا کی
راستی میں بہتیرا مگر صفرا اور حدیدہ کے مقام پر اس لشکر نے غول سے جو

اور کھینچ کر شہرہ النافطین فی مسجد الامامین والاخرین کالیف جعفر بن اسماعیل حتی مدنی ۱۲۸۰ھ

دہلیوں کی مدد کو جمع ہوئے تھے۔ دیچھ ۱۲۲۹ء میں ایسی شکست فاش پائی
کہ بہت کم لوگ بچ کر گرتے پڑتے مقرر کو واپس ہو سکے اور تمام مال و اسباب
دہلیوں کے ہاتھ لگا پھر محمد علی پاشا نے دوسرا لشکر تیار کر کے بذات خود
۱۲۳۰ء میں دہلیوں پر چڑھائی کی۔ اور یہ فوج تمام مقبوضات و اسیہ کو فتح
کرتی ہوئی صفرا اور حدیدہ تک پہنچ گئی۔ اور اسے بھی ماہ رمضان میں
نہایت حسن تدبیر کے ساتھ عربوں کو لاکر بلا مقابلہ فتح کر لیا۔ یہ سال لشکر
دہلیہ کو ایک لاکھ تریاک رشوت میں دے کر اور دوسرے افسروں کو اٹھارہ
اٹھارہ ہزار ریاں دے کر اور ان کے واسطے وظیفے مقرر کئے۔ یہ سارا کام شریف
غالب کی سپردی اور کوشش سے ہوا۔ شریف نے گورنر نظام دہلیوں کے
بہرہ اخذ کیا۔ مگر وہ پردہ یہ کارروائیاں کر کے اٹلی سیج کنی کرتا تھا۔ پھر عسکر
سلطانی ماہ ذیقعدہ میں مدینہ میں داخل ہوا۔ اور اوتل محرم ۱۲۳۸ء
میں دریائے سندھ سے جہاز پہنچا۔ اس پر قبضہ کر لیا۔ یہ سارے کام خفیہ طور پر
شریف غالب کی رائے سے ہوئے۔ پھر وہ جھیکر فوج دہلیہ سے نکل کر سلطانی
لشکر میں چلا گیا۔ مگر اور حدیدہ میں سلطانی فوج کے داخل ہونے ہی عثمان غنی
طائف سے فرار ہو گیا۔ مگر آخر کار گرفتار ہو کر قسطنطنیہ پہنچ دیا گیا۔ اور وہاں
قتل ہوا۔ پھر محمد علی پاشا نے تمام دہلیوں کو حجاز میں سے جن جن کو قتل
کرایا۔ ۸ جادی ۱۲۳۹ء کو ۶۸ برس کی عمر میں سعود بن عبدالعزیز بن
محمد بن سعود و سرائے تو درعیہ میں اسکا بیٹا عبداللہ جانشین ہوا۔ یہ اگرچہ حجاز
تھا مگر جنگی و اول گھات سے محض بچتا تھا۔ محمد علی پاشا اپنے بیٹے ابراہیم
کو اسکے شاہ کرنے کے لئے فوج دیکر روانہ کیا۔ اس نے ۱۲۳۹ء میں درعیہ
پہنچ کر سوار لڑائیوں کے بعد ذیقعدہ ۱۲۳۹ء میں عبداللہ بن سعود کو مع اسرا
کے قید کر لیا۔ جو قسطنطنیہ میں حکم سلطانی قتل ہوا۔ اس کے بیٹے ترکی عبداللہ
کو خیال حکومت ہوا۔ مگر وہ بد سیاست سلطان محمد خاں دہلی قسطنطنیہ سے

زباد کو بھگا اور مارا گیا۔ بعدہ اسکے بیٹے فیصل نے زباد میں اپنی حکومت قائم کی۔ ۱۸۶۳ء میں پانگڑو سیلج اور ۱۸۶۵ء میں سرلوش پٹی اس سے ملاقی ہوئے۔ ۱۸۶۷ء میں فیصل نے انتقال کیا۔ تو اسکا بیٹا عبداللہ قائم مقام ہوا۔ پھر چند کہ دہائیوں کی فوجی قوت نابود ہو گئی تھی۔ تاہم محمد بن عبدالوہاب نے جو اصول قائم کئے تھے بعض نہر مہی رہنما اسکی تقلید کرتے تھے۔

ہندوستان میں وابستہ کا مروج

اگر کوئی شخص ملک ہندوستان سے حج بیت اللہ کو جاتا۔ اسکو دہائی حالات کے مولوی ملتے۔ چنانچہ سید احمد صاحب ساکن رائے پریلی ۱۸۲۲ء میں بعد انفرانج حج ہندوستان کو آئے۔ تو ارادہ کیا کہ شمالی ہندوستان کا اسلام درست کریں۔ لوگوں نے سادات چانگڑو ظہیر کی۔ اور اپنا مقصد تسلیم کیا۔ یہ تمام شمالی ہند میں اپنے مقلدین بنانے کے لئے پھرتے تھے۔ پٹنہ میں اپنا نائب مقرر کیا۔ اور دہلی پہنچے تو محمد اسماعیل انکے بہت بڑے مقلد ہوئے۔ سید احمد صاحب داغظ نہ تھے۔ واعظ مولوی محمد اسماعیل صاحب تھے۔ جنگی نصیحتوں سے مسلمانوں کے دلوں میں ایک ایسا دلولہ اثر خیز پیدا ہو جاتا تھا جیسا کہ کسی بزرگ کی کراست کا اثر ہو جاتا ہے۔ ایک بڑا وہ کلکتہ میں سکھوں پر جہاد کا وعظ فرمایا ہے تھے۔ اثنائے وعظ میں کسی شخص نے اُن سے دریافت کیا کہ تم انگریزوں پر جہاد کا وعظ کیوں نہیں کہتے وہ بھی تو کافر ہیں۔ اسکے جواب میں مولوی اسماعیل صاحب نے فرمایا۔ کہ انگریزوں کے عہد میں مسلمانوں کو کچھ ادیت نہیں ہوتی۔ اور چونکہ ہم انگریزوں کی رعایا ہیں۔ اپنے مذہب کی رو سے یہ بات فرض ہے کہ انگریزوں پر جہاد کرنے میں ہم کبھی شریک نہ ہوں۔

سید احمد صاحب نے ۱۸۳۳ء اور ۱۸۳۷ء کے درمیان سکھوں پر

جہاد اس خیال سے کیا کہ وہ مسلمانوں کو حد سے زیادہ حیران اور

دق کرتے تھے۔ ۱۲۲۴ء میں وہ پشاور کی سرحد پر یوسف زئی فرقوں میں
گئے۔ اور انہوں نے سکھوں پر جہاد کا اشتہار دیدیا۔ کوہستانی قومیں سب
حنفی مذہب رکھتی تھیں۔ اور بہ نسبت ہندوستان کے سارے مسلمانوں
کے انکو اپنے مذہب کا عقیدہ زیادہ تر مستحکم اور استوار ہے۔ اور وہ ان
مسلمانوں سے کہ انکا سا عقیدہ نہیں رکھتے ہیں۔ دوستانہ نہیں پیش آتے
ان قوموں کو مذہب ان دہائیوں کا پسند نہ تھا۔ نہ انکے مسائل کو اچھا جانتے
تھے۔ مگر اس سبب سے کہ وہ سکھوں کے جور و ستم سے نہایت تنگ و حیران
تھے۔ دہائیوں کے اس منصوبے میں شریک ہو گئے۔ کہ سکھوں پر حملہ کیا
جائے۔ اور انہوں نے ان قوموں کی مدد سے پشاور فتح کر لیا۔ اور بعد فتح
کے دوست محمد خاں دالی کابل کے بھائی سلطان محمد خاں سے حوالے کر دیا
مگر سلطان محمد خاں نے فریب سے بخوڑے عرصے کے بعد پشاور کو گورنمنٹ
سکھ کو دیدیا۔ جب اس طرح ۱۲۲۹ء میں سکھوں کے ہاتھ پھر پشاور لگ
گیا۔ اور پٹھانوں میں آپس میں فساد عظیم برپا ہوا۔ اور ان دہائیوں کے
بہت سے ہزاروں کو انہوں نے قتل کر ڈالا۔ تو وہ مجبور ہو کر نہراہ چلے
آئے۔ اس وقت سید احمد صاحب اور مولوی اسماعیل دونوں کے دل جھوٹ
گئے۔ اور ان کے پیروں کی سمتیں ٹوٹ گئیں۔ انکو معلوم ہو گیا کہ سرحد
کے پٹھان ہمارے مذہب کے باعث ہم سے دلی عداوت رکھتے ہیں۔ اب ہم کو
ان سے کسی قسم کی امداد کی توقع نہیں رکھنی چاہئے۔ اور ہماری یہ قلیل
جماعت کسی طرح سکھوں پر کامیاب نہیں ہو سکتی۔ اور ان سے مقابلہ
نہیں کر سکتی۔ اس وجہ سے انہوں نے کہا۔ کہ اب ہمارے مذہب کے موافق
جہاد جائز نہیں رہا۔ پھر ہندوستانیوں میں خود اختلاف آ رہا ہو گیا
کہ آیا سید احمد صاحب ہمارے امام ہونے کی قابلیت رکھتے ہیں یا نہیں چنانچہ
ان میں سے اکثر کی تو یہ رائے تھی۔ کہ وہ اس کام کے لائق نہیں ہیں۔ اور

بعض نے اسکے خلاف بیان کیا مگر مولوی اسماعیل صاحب نے اس حالت میں بھی ان جھگڑوں کے دفعیہ کے واسطے حتی الامکان کوشش کی اور ایک کتاب موسوم بہ منصب امامت لکھی جو ۱۲۶۵ھ مطابق ۱۸۴۹ء تک مکہ میں طبع ہوئی تھی لیکن انکی یہ تمام کوششیں بے فائدہ ہوئیں سید احمد صاحب کے پیرو بہت ہی کم ہو گئے اور آخر کار ۱۲۶۶ھ مطابق ۱۸۵۰ء میں غازی خاں کی دغا بازی سے سکھوں کے مقابلے میں جسکا سپہ سالار شیر سنگھ تھا لڑ کر سید احمد صاحب میدان جنگ میں کام آئے۔ سید احمد صاحب نے شاہ عبدالقادر صاحب سے علم حاصل کیا تھا مگر علم صرف دینی اور قرأت پڑھ کر تصوف کی طرف متوجہ ہو گئے۔ علم ظاہر میں سید صاحب کو بوری قدرت حاصل نہ تھی مگر بعض کتب اور ادبیہ حصہ حصہ میں پڑھنی تھیں مگر علم باطن میں بہت محنت کی تھی۔ مولوی اسماعیل صاحب بھی انکے ہمراہ شہید ہوئے تھے۔ اور مولوی عبدالرحمن اس واقعہ سے قبل کابل کے راستے میں عارضہ تپ و لرزہ سے فوت ہو گئے تھے۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد اور بہت لوگوں نے جہاد یوں کا ساتھ چھوڑ دیا مگر اور لوگوں نے انکا دل تھامنے کے مصلحت سے خیر مشہور کر دی کہ سید احمد صاحب تک زندہ ہیں۔ صرف بطور کرامت غائب ہو کر کسی پہاڑ کی کھد میں پناہ ہو گئے ہیں مگر آخر کار جب اس دہو کے کا حال کھل گیا تو سید احمد صاحب نے اپنے گھروں کو ہندوستان واپس چلے آئے۔ اور کچھ ٹھہرتے سے مسلمان پہاڑوں میں جا کر ستانہ میں آباد ہوئے۔ یہ گاؤں سید اکبر شاہ کا تھا جو سید احمد صاحب کا مشیر اور خزانچی تھا۔ اور اخوند سوات نے دہری پشاور کا حاکم بھی مقرر کیا تھا۔ ان میں سے اکثر مسلمان پٹنہ اور دیگر اضلاع بنگالہ کے رہنے والے تھے مولوی عنایت علی اور مولوی ولایت علی ان میں گروہ یہ دونوں پٹنہ کے رہنے والے تھے۔ ۱۲۸۰ھ میں باغیوں کی وجہ سے

انکی تہ راہ بڑھ گئی۔ انگریزی سرکار نے جنگ انبیلہ میں انکو شکست دی
 آخر شملہ تک بمقام بلو سی قریب ۲۰۰ کے آباد تھے۔ اور وہی شیخ عبداللہ
 بن فیصل حاکم زیادہ انکا حاکم تھا۔ اس حاکم کی بیٹی کی شادی امام محمد صاحب
 پشاور سے ہوئی تھی تاکہ وہابی لوگ بخدا اور ہندوستان میں بڑھیں۔
 سہود بخدی اور سید احمد صاحب نے جو کام تلوار سے نہیں کیا تھا
 وہ بوجہ ارزانی چھاپہ کے لوگوں نے قلم سے کیا۔ مولوی محمد اسماعیل صاحب نے
 جو صراط مستقیم اور تقویۃ الایمان میں لکھا ہے۔ اسکا اثر لوگوں پر بڑا ہے
 مولوی صاحب رد شرک و بدعت کے جوش میں بعض باتیں ایسے بچے میں
 لکھ گئے ہیں جنکی وجہ سے وہ لوگ جو انکے طریق پر نہیں آئیں انکو مطعون کرتے
 ہیں۔ مثلاً تقویۃ الایمان میں "ان الشکر نظام عظیم" کے فائدے میں لکھتے ہیں کہ
 ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا اللہ کی شان کے آگے جاسے بھی ذلیل ہے اور
 اسی کتاب میں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کے فائدے میں لکھتے ہیں
 کہ اولیاء انبیاء امام و امام زمانے پیر و شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
 ہیں۔ وہ سب انسان ہی ہیں۔ اور بندے عاجز اور ہمارے کھائی مکران کو
 اللہ نے بڑائی دی۔ وہ بڑے بھائی ہوئے۔ ہم کو انکی فرمانبرداری کا حکم ہے
 ہم انکے چھوٹے ہیں۔ اور اکثر مقامات میں اولیاء انبیاء جن اور شیطان اور
 بھوت اور پری کو شامل اس طرح پر ذکر کیا ہے کہ حفظ مراتب یہ مانہیں
 احکام شرعیہ بیان کرنے میں نہایت آزادی سے کام لیا ہے۔ اور لکھتے ہیں
 کہ کسی کو یکارنا اور شقیں ماننی اور مذہب دنیا ز کرنی اور اسکا اپنا دلیل سفارشی
 سمجھنا کفر ہے گو اسکو اللہ کا بندہ اور مخلوق ہی سمجھے۔ اور گو وہ ولی دینی
 ہو یا جن یا شیطان یا بھوت و پری اور ایسا شخص شرک میں ابو جہل کی
 برابر ہے۔ اور کسی پیر و پیغمبر کی قبر کو دور دور سے قصد کر کے جاتے یا
 وہاں روشنی کرے۔ غلات و اے چادر چڑھائے۔ انکے نام کی چٹری کھڑی

کرے رخصت ہوتے وقت کٹے پاؤں چلے گا کی قبر کو بوسہ دے ہو چھل چھل
 اسپر شامیانہ کھڑا کرے۔ چوکھٹ کو بوسہ دیوے۔ ہاتھ باندھ کر اتنی کرے
 مراد مانگے مجاور بنکے بیٹھ رہے۔ تو اسپر شرک ثابت ہوتا ہے۔ اور وہ ختم نہیں
 پڑتی ہیں یا عبد القادر جیلانی شینا کہ یعنی اسے شیخ عبد القادر رحمہ اللہ کے واسطے ناجائز ہے۔ یا دکان
 غالب میں لکھا ہے کہ امتناع فی خاتم البین کے مسئلے میں مولانا اسماعیل شہید کی یہ رائے تھی
 کہ خاتم البین کا مثل ممکن بالذات اور متمنع باغیر ہے۔ یعنی انحضرت کا مثل اسلئے
 پیدا نہیں ہو سکتا۔ کہ اسکا پیدا ہونا آپ کی خاتمت کے منافی ہے نہ اسلئے
 کہ خدا اسکے پیدا کرنے پر قادر نہیں۔ برخلاف اسکے مولانا فضل حق خیرابادی
 کی جنکو دہائیوں سے سخت مخالفت تھی یہ رائے تھی کہ خاتم البین کا مثل
 متمنع بالذات ہے اور جس طرح خدا ایسا مثل پیدا نہیں کر سکتا۔ اسی طرح
 خاتم البین کا مثل بھی پیدا نہیں کر سکتا۔ اعلام الناس کے حصہ چہارم میں
 جبکہ لقب تحذیر المؤمنین من الکفار المسابیغ لکھا ہے کہ مولوی محمد اسماعیل
 شہید فی سبیل اللہ کی تکفیر کے فتوے کہ مبارک کے مقتبوں سے لکھو کہ
 لائے گئے۔ اور اب تک نا انصاف مولوی اس بزرگ اعلیٰ کا کلام اللہ میں تھانفا
 کرنے والے اور آخر اسی راہ پر اپنی جان فدا کرنے والے کے کفر پر اصرار
 کر رہے ہیں۔

ساتھ سال سے آمین یا محمد کے باب میں حنفیہ اور دہائیوں
 جھگڑے چلے آتے ہیں جو مختلف شہروں ہندوستان و پنجاب و لاہور اور
 لودھیانہ میرٹھ تاجپور شملہ در بکھلہ وغیرہ وغیرہ میں مختلف صورتوں
 اور عدالتوں و دیوانی خوداری میں پیش ہو چکے ہیں کسی عدالت سے
 ان مقدمات کی نسبت کبھی کوئی ایسا فیصلہ نہیں ہوا جو قطعی اور حکم اخیر
 سمجھا جاتا۔ اور ان مقدمات کا دروازہ بند کر دیتا۔ دلی میں دونوں فرق
 کے طرفداروں نے مسائل فریدیہ اختلافیہ مثلاً نجات آیت نمازیں آمین یا محمد

اور شیخ بدین اور یوسف سب یاد قراوت خلف امام اوقیانم میں دونوں
 ہاتھوں کو سینے پر رکھنے اور بعد پیشاب کے پانی سے استنجا کرنے
 میں تنازعات برپا کئے بعض نے انکو حرام سمجھا۔ اور بعض نے مثل سوکھ
 غرضکہ جادہ اعتدال سے گزر گئے ہر فرق اپنے مخالف فرق کو گمراہ اور خارج
 از اہل سنت و جماعت تقریر و تحریر میں کہنے لگا۔ اور طبع طرح کے اشتہار اور
 رسائل شتہ کئے یہاں کے فساد سے اور شہروں اور قصبوں کے مسلمانوں
 میں نزاع و تکرار واقع ہوئی۔ اور نوبت یہ فوجداری پہنچی اس لئے صاحب
 کشنر دہلی نے ایک معاہدہ علمائے اہل حدیث دو بابیہ، اور علمائے فقہ
 و حنفیہ سے لکھا کہ کشنری قسمت دہلی میں داخل کیا یا جسکی تقاضا تمام
 ہندوستان میں شتہ ہوگی۔ اس پر دہلی لکھنؤ عظیم آباد وغیرہ کے اہم علماء
 کی مہر میں اور دستخط ہیں جن میں مولوی نذیر حسین صاحب مولوی اور
 مولوی عبدالعظیم صاحب لکھنؤ بھی ہیں یہ معاہدہ ۱۲۰۴ھ بمطابق ۱۸۸۹ء
 ۱۲۹۸ھ کا لکھا ہوا ہے خلاصہ مضمون اسکا یہ ہے کہ ایک فرق دوسرے
 فرق کے افعال نماز میں طعن و توہین سے پیش نہ آئے۔ اور نہ ایک فرق
 کی دوسرے کے پیچھے بشرط رعایت عدم سفدات جائز ہے پس جو شخص نے
 اسکو منع نہ کیا جائے۔ اور اسکے پیچھے بلاشبہ نماز پیرسنی چاہئے۔ اور جو نہ کرے
 اسپر اعتراض نہ ہو۔ اور فاعل افعال مذکورہ اسکے پیچھے نماز پڑھے۔ کوئی کسی
 کو برا اور بد مذہب نہ جانے مساجد میں کسی فرق کا کوئی فرق نہیں میں
 سے مانع اور فرائض نہ ہو۔ اہل بالحدیث اپنے طور پر عمل کرے اور اہل بالفقہ
 اپنے طور پر ہر ایک مسجد میں ہر ایک اپنے عمل سجالانے کا مجاز و مختار ہے
 پس ہم سب کو اس بات کا اشتہار دیتے ہیں کہ ہر دو اعطا اپنے دعوایوں میں لائل
 نگاری و مسائل اجتہادی وغیرہ بیان نہ کرے۔ البتہ وقت تدریس حدیث
 شریف کے اسکے دلائل اور کتب فقہ کی تدریس کے وقت اسکے دلائل بیان

کئے جاویں۔ اور وطن و تشیع نہ کیا جائے علیٰ ہذا القیاس ہر موقع تحریر پر سوائے
دلائل کتب کوئی بات خلاف تہذیب نہ لکھی جائے۔ اور اب جو شخص کوئی
اشتہار یا کتاب ایسے مضمون کی شائع کرے جس میں نذاریہ یا ائمہ اربعہ یا
محمد ثمین علیہم الرضوان کی توہین شرعی ہو اسکے تدارک کی حکام سے استدعا
کی جائے۔ اے آخرہ

اس فرقے کے سرکردہ مولوی سید محمد نذیر حسین صاحب دہلوی
۱۳۰۷ھ میں جب بخرم حج حرمین کو گئے تو وہاں انکو بعض ہندوستانیوں نے
عقیدہ وہابیہ کی وجہ سے گرفتار کر دیا۔ انہوں نے سید عثمان پاشا گورنر حجاز
و کما نڈرا چیف عربستان کے اجلاس میں عین مکہ مکرمہ میں وہابیت سے جسکو
اعتزال سے تعبیر کیا گیا ہے۔ انکار کیا۔ گورنر حجاز نے ترکی زبان میں ان کے
انکار کی تصدیق میں ایک روکار صحافین مدینہ منورہ کے نام جاری کیا
جسکا ترجمہ یہ ہے۔ یہ جناب صحافین مدینہ منورہ سعادت مآب حضرت
صاحب من ہندوستانی مولویوں میں سے نذیر حسین اور ایک شخص انکے
شنا کردوں سے ان دونوں پر انکے ہموطنوں کی طرف سے جو معتزلہ ہونے
کی تہمت لگائی گئی تھی اسلئے ان دونوں پر مواخذہ کر کے ضروری تحقیقات
کی گئیں اس تہمت سے ان دونوں کا برسی ذمہ ہونا ثابت ہوا۔ وہاں بھی اگر
انکے حق میں کوئی الزام لگایا جائے تو اس سے انکی برأت ذمہ معلوم ہونے
کے لئے یہ تحریر کی جاتی ہے۔ از مکہ تاریخ ۱۶ ذی الحجہ ۱۳۰۷ھ

نواب سید مولوی سید محمد صدیق حسن خاں بن سید اولاد حسن
بریلوی مولد قنوجی موطن بھی اس طریقے کے بہت معاون تھے۔ یہ ایک شہ
۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۸ھ کو پیدا ہوئے۔ اور چہار شنبہ ۲۸ جمادی الاخریٰ ۱۳۰۸ھ
کو بوجہ رشتہ مستقام بھوپال میں انتقال کیا۔ اور ۱۳۰۸ھ میں نواب
شاہ جہان بیگم صاحبہ ریشہ بھوپال کے ساتھ عقد نکاح ہو جانے سے شریفہ

نوابی و امارت کو پہنچے۔ ۱۲۰۶ھ میں سیکم صاحبہ کی استدعا کے بموجب
ان کا خطاب نواب دولہ مرحوم برٹش گورنمنٹ نے منظور کر کے حکم دیدیا کہ
کہ تمام تحریرات قلم و بھوپال اور برٹش گورنمنٹ کے مراسلات میں پہنچے خطاب
لکھا جایا کرنے ان کا نسب امام زین العابدین تک منہی ہوتا ہے یعنی محمد
صدرالدین خاں دہلوی اور مولانا شیخ حسین بن محمد انصاری قاضی حیدر
اور مولانا یعقوب دہلوی برادر مولانا محمد اسحق اور مولوی عبدالحق بن فضل
نیوتنی سے کتب علوم فنون کی تحصیل و تکمیل کی اور سند حاصل کی۔ اور احمد
بن عبدالحکیم بن عبد السلام حرانی اور محمد بن ابی بکر بن قیم جوزی اور سید محمد
بن امیر بانی اور محمد بن علی شوکانی کی مصنفات سے بہت استفادہ کیا اور
انکی رائے کی اتباع کی۔ اپنے کو محمدی مشرب سنی مذہب نقش بندی طریقہ
لکھتے حالانکہ کسی سے بیعت نہ کی تھی۔ انہوں نے علم حدیث و تفسیر و عربیت
وغیرہ میں بزبان فارسی و عربی وارد و بہت سی تالیفات کیں۔ اور لاکھوں
روپے کے صرف سے چھپوا کر انکو شائع کیا۔ اور علمائے اُپنی تقریظیں لکھیں
ہندوستان بلکہ عرب و روم و مصر میں کوئی ایسی جگہ نہوگی یا ہوگی جہاں
کوئی اہل علم یا علم کا ذکر و اثر ہو۔ اور انکی تالیفات وہاں نہ ہو۔ اسی وجہ سے
انکو بعض علمائے جو اس طریقے کے پابند ہیں اس صدی کا مجدد و قرار دیا
ہے۔ انکی عربی انتشار پر دانی کی میرے سامنے جناب مولوی عبدالحق صاحب
مرحوم خیر آبادی کہ میرے استاد ہیں تعریف فرماتے تھے۔ مگر باوجود اس کمال
کے نواب صاحب کی تالیفات میں بڑی خرابی یہ ہے کہ انکو اپنی تالیفات
میں تحقیق و تنقید کا التزام نہیں صرف جمع و تالیف انکو پیش نظر رہتی
تھی لہذا وہ ہر قسم کے مسائل کو محقق ہوں خواہ غیر محقق مناسب ضروری
ہوں خواہ غیر مناسب و غیر ضروری اپنی تالیفات میں اکثر بلفظ نقل کر دیتے

تھے یہی وجہ ہے کہ ان کے ہمعصروں اور پیچھنوں مولوی عبدالحی صاحب وغیرہ علما نے انکی تالیفات پر نکتہ چینی کی ہے۔ اور ان کے بعض مسائل میں غلطی و تحقیق سے مخالفت ایسی ثابت کر دکھائی ہے کہ اسکو نواب صاحب نے بھی مان لیا ہے۔ اور صاف لکھ دیا ہے کہ ہم صرف ناقل ہیں۔ ہم کو اس سے بحث نہیں کہ خاں امر میں حق و تحقیق کون قول ہے۔ نواب صاحب کی غرض مدعا میں کو اپنی کتاب میں درج کرنے سے اپنی حیثیت اور ہندوئی اور ہر مسئلے میں حاضر جوابی کا اظہار تھا۔ لیکن غور فرماتے کہ عرض کرتا ہوں۔ کہ کتاب البیان فی اصول اللغۃ میں جو قسطنطنیہ میں طبع کرائی ہے۔ کتب المکتب کے ذکر میں باب بیس میں کہا ہے۔ مصدر فیوض اللغۃ نذیر الدین شائق فی زمان دولت الامیر نواب احمد یار خاں سبذہ بانس بریلی انتہی پیر سالہ قلیل الحج زبان اردو میں قواعد فارسی میں ہندو علم لغت میں چھٹا سچا رسکا مولف دیباچے میں کہتا ہے۔ بعد حمد اور صلوة کے یہ نالایق نذیر الدین شین شائق قرشی ناشی ابن شاہ غلام محی الدین اویسی التماس رکھتا ہے کہ یہ رسالہ کہ نام اسکا مصدر فیوض ہے۔ اور تاریخ اسکی تصنیف کی اس نام سے حاصل ہوتی ہے۔ واسطے فارسی سیکھنے والوں کے شہر بریلی میں سچا رسکا اور ملازمت امیر عالی مقام سردار والا احتشام سخن شیخ معنی شناس کرم فیض اساس نواب عالی جناب احمد یار خاں صاحب نواب ذوالفقار الدلہ ذوالفقار خاں بہادر دلاور جنگ کے جمع کیا گیا راستہ اور نواب صاحب کی طرز تحریر سے پایا جاتا ہے کہ احمد یار خاں کو فی واسطے لکھ ہوئی حالانکہ ایسا نہیں یہ حافظ رحمت خاں والی بریلی کے پوتے ہیں جسکی ریاست مدللہ میں شجاع الدولہ کے ماتھے سے برباد ہو گئی تھی۔ تاکہ انشا پر علی زکی مراد آبادی کا شعر ہے۔

دل مجھ سے رہا جدا ہو گیا
گو بارہ ہفتہ مسلسل

نواب صاحب نے اسکو اس طرح اپنا کر لیا ہے۔
 دل ماند زمین جدا ہمیشہ گوتی کہ ضمیر فصل میت
 جس زمانہ سے نواب صاحب نے بیگم صاحبہ کے کاروبار میں شرکت یا
 مددکاری کی تھی گو گورنمنٹ کے افسر براہِ خوش انتظامی کے علاج پہنچے اور
 گورنمنٹ نے بیگم صاحبہ کی تشریک سے ان کے لئے خطاب نواب والا جاہ
 امیرالاماک اور اتالیق سلامی وغیرہ مقرر کئے۔ نواب صاحب نے ایک
 بات بہت ہی نفوت اور اخلاق کے خلاف کی کہ بیگم صاحبہ کا دل اُنکی
 ولیعهد نواب سلطان جہان بیگم صاحبہ کی طرف سے ناخوش گردیا اور اُنکو
 شیخ پہنچانے میں کوئی کسر نہ چھوڑی جسکا انتظام شرفِ حقیقی کی طرف سے یہ
 ہوا کہ شہداء میں سرسبز گریفن ایجنٹ گورنمنٹ جنرل سنٹرل انڈیا نے
 لارڈ ڈفرن وائسرائے ہند کے سامنے نواب صاحب کو گورنمنٹ کا مخالف اور
 مخالفین گورنمنٹ کا غیر خواہ ثابت کر کے نواب صاحب کا خطاب نوابی اور
 سامنے اعزاز جو گورنمنٹ نے اُنکو دئے تھے سلب کرانے کے بیگم صاحبہ
 والیہ بھوپالی نے جیسا کہ اپنی طرف سے عطیہ خطاب نوابی کا اختیار حاصل
 ہے ان سے یہ خطاب واپس نہیں لیا اور اس سبب اعزاز اور اپنی خطاب
 کا سبب یہ الزامات ہیں جو نواب صاحب پر لگائے گئے تھے اور اخباری
 انتظام ریاست (۳۴) عام رعایا پر ظلم (۳۵) ملازمت میں مذہبی رعایت (۳۶)
 مذہب رعایا پر منور و متغیر (۳۷) سے بچا تفرض (۳۸) بندوبست میں بندہ جا
 تشدد جسکی وجہ سے سات ہزار آدمی جلاوطن ہوئے (۳۹) واپسی مذہب کی تائید
 (۴۰) مسیحی دین کی معرفت مہدی سودا کی گورنمنٹ پہنچا (۴۱) مجبور خطاب
 پر ایضہ السائل ترجمان واپسی اقتدار ساعت وغیرہ کتابوں میں گورنمنٹ کی
 مخالفت میں مضمون لکھنا اور ان میں گورنمنٹ سے جہاد و بدعت کی تہذیب
 دینا وغیرہ وغیرہ گورنمنٹ کی اس کارروائی سے خوف زدہ ہو کر اگر بھوپالی

اور لاہور کے ہمشربان نواب صاحب نے نواب صاحب کو خصوصاً اور
 تمام وہابیوں کو عموماً گورنمنٹ کے نزدیک اسکی سلطنت کا خیر خواہ ثابت
 کرنے کے لئے گورنمنٹ انگلش سے جہاد کی ممانعت میں رسائل و تحریرات
 شائع کرنا شروع کیں مگر مخالفین نے فوراً تاڑ لیا کہ یہ سب صرف آج کل
 کسی صحت یا حکمت عملی کی نظر سے کیا جاتا ہے اور نواب صاحب کے
 مخالفین نے یہ بات اخبارات میں شائع کرادی کہ جب سلسلہ میں جنرل
 ڈیلی وغیرہ کے ذریعہ سے گورنمنٹ پر کھل گیا کہ نواب صاحب کی ایسی
 کتابیں جن میں انگریزوں سے جہاد کی ترغیب ہے شائع ہوئی ہیں اور
 گورنمنٹ کو یہ بات ناگوار گذری تب سے نواب صاحب نے اپنی سابق
 تصنیفات کے برخلاف گورنمنٹ سے جہاد کی ممانعت میں کتابیں تصنیف
 کیں۔ نواب صاحب کا تحریرات مانع جہاد کا شائع کرنا اس موچہ سزا کے
 خوف سے تھا جس کے سامنے ہونے کا دس برس پیشتر انکو یقین ہو گیا مگر نواب
 صاحب کے دوستوں نے نواب صاحب کے ایام سے ان الزامات کے جوابات
 اکثر دیے اور بعض انگریزی اخبارات میں درج کرائے یہیں مولوی سعید خاں
 ابن جناب مولوی نظام الدین خاں مرحوم رام پوری کی زبان سے جو نواب
 صاحب کے بڑے معتقد تھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جب گورنمنٹ نے نواب صاحب
 پر یہ عتاب کیا تو انہوں نے اپنی نہت سی بنائی ہوئی کتابیں جو طبع ہو چکی
 تھیں اور گورنمنٹ کے کان تک ان کے مخالفانہ الفاظ نہ پہنچے تھے جلوائیں

ہندوستان کے وہابی اپنی جانوں کو ابن عبدالوہاب کی طرف
 منسوب کرنا نہیں چاہتے

وہابی اپنے آپ کو اپنی حدیث اور اہل سنت اور محدث اور
 عامل بالحدیث اور موحد سمجھتے ہیں۔ لیکن انکو یہ زعم ہے کہ ہمارا طریقہ

سمر اس علم قرآن و حدیث ہے۔ رائے و قیاس سے بالکل دور ہے۔ اور ادا
 کتاب و سنت سے بہت نزدیک ہے۔ اور اپنے مخالفوں و مقابلوں کو
 بدعتی کہتے ہیں۔ اور ابن عبد الوہاب بخدی سے بیزار ہی ظاہر کرتے ہیں
 نواب صدیق حسن خاں نے بھی ابن عبد الوہاب کو برا کہا ہے چنانچہ اپنے
 رسالہ مطہ فی احوال الصحاح السنہ میں جو ۱۸۸۲ء میں طبع ہو کر شائع ہو چکا
 ہے۔ محمد بن عبد الوہاب بخدی کا حال بیان کر کے لکھا ہے۔ انکی بہت شہور
 خصلتیں جنکو برا سمجھا جاتا ہے۔ دو خصلتیں ہیں۔ اول لوگوں کو بلا دلیل
 کافر کہنا دوسرے بے گناہ خون بہانا۔ نواب صاحب ترجمان و باب میں جسکو
 انہوں نے ۱۸۸۲ء میں چھپوایا ہے صفحہ ۲ پر لکھتے ہیں۔ یہ لوگ اس لقب
 سے کمال نفرت رکھتے ہیں۔ اور انکار کرتے ہیں۔ اور انکو وہابی کہنا ایسا برا
 لگتا ہے۔ جیسے گالی دینا جب ہم اپنے نہیں کسی اگلے بڑے اماموں کی طرف
 منسوب نہیں کرتے۔ اور نہ اپنے نہیں حنفی اور شافعی کہتے ہیں۔ اور نہ حنبلی
 اور مالکی کہنے سے راضی ہوتے ہیں۔ تو پھر محمد بن عبد الوہاب کیسے سمجھے چلے
 اور انکے طریقے میں اپنے نہیں داخل کر کے یرکب راضی ہونگے اور سرسید
 احمد خاں تہذیب الاخلاق میں ایک مقام پر لکھتے ہیں۔ کہ وہابی اپنے آپکو
 محمدی کہتے ہیں۔ اور رسالہ جواب ڈاکٹر بنشٹر میں فرماتے ہیں۔ کہ یہ لوگ
 لفظ غیر متقلد بھی دینا ہی برا سمجھتے ہیں جیسا کہ لفظ وہابی کو اس گروہ کا
 تدبیری خطاب اہل حدیث ہے جس سے وہ زمانہ فقر و مذہب اربوہ میں
 مشہور تھے غرض انکی اس سے یہ ہے کہ لفظ وہابی وغیر متقلد کا اطلاق
 اس گروہ سے اڑ جائے۔ اور یہ ثابت ہو جائے۔ کہ جو لوگ آجکل وہابی سمجھے
 جاتے ہیں۔ یہ انہیں اہل حدیث کی چال ڈال پر ہیں جنکا کتب اہل سنت میں
 حنفی و شافعی کے مقابلے میں ذکر کیا جاتا ہے۔ وہ لوگ یہ انکے ہیں۔ یزید بن
 ہارون یحییٰ بن سعید۔ احمد بن حنبل۔ اسحاق بن راہویہ عبد الرحمن بن ہمدانی

عبدالرزاق۔ ابو یوسف بن ابی شیبہ۔ مسند۔ ہند۔ فضل بن ولید بن علی بن مدینی
وغیرہ اور ان کے بعد کے طبقے کے جیسے امام بخاری۔ مسلم۔ ابو داؤد۔ عبد
بن حمید۔ دارمی۔ ابن ماجہ۔ ابو یعلیٰ۔ ترمذی۔ نسائی۔ دارقطنی۔ ہاکم۔ بیہقی
خطیب بغدادی۔ ویلمی۔ ابن عبد البر وغیرہ۔ ۹۰ جنوری ۱۰۰۰ء کو غزنہ
ہند اور گورکھنٹ پنجاب سے حکم نافذ ہوا کہ سرکاری کاغذات میں لفظ
دہلی کے استعمال کو منسوخ کیا جائے لیکن اس حکم کے ساتھ یہ بھی متوال
تھا کہ اس فرقے کو بچائے لفظ دہلی کے لفظ غیر مقلد سے مخاطب کیا جائے
لیکن اس گروہ کے مختلف صوبجات ہندوستان پنجاب ممالک متحدہ اور
بمبئی۔ مدراس بنگال ممالک توسط کے تین ہزار ایک سو پچیس اعیان
اشخاص کے یہ ظاہر کرنے پر کہ ہم لفظ غیر مقلد کو بھی ویسا ہی برا جانتے ہیں
جیسا کہ لفظ دہلی کو گورکھنٹ ہم کو اس لفظ کے ساتھ مخاطب کرنے سے بھی
معاف رکھے۔ اور ہم کو بجا اہل حدیث کے کسی لفظ سے مخاطب نہ کرے
جسکا اثر نتیجہ یہ ظاہر ہوا کہ گورکھنٹ کے نزدیک لفظ غیر مقلد بھی ویسا ہی
دل آزار سمجھا گیا جیسا کہ لفظ دہلی سمجھا گیا اور اس گروہ کو اسکے استعمال
سے معاف رکھا گیا۔ ڈاکٹر تریٹر صاحب ممبئوں نے وضع قانون نے ایک
رسالہ لکھا کہ اس میں ان لوگوں کو گورکھنٹ کا بدخواہ قرار دیا تھا اس رسالے
سے بہت سے افسران گورکھنٹ نے دہوکا کھایا اور سمجھ لیا کہ دہلی گورکھنٹ
کے باغی کا نام ہے لہذا گورکھنٹ سے انادیتا دہلیوں کا کام ہوتا ہے جسکو سید احمد علی
نے عہدہ تفصیل سے اٹھایا۔ اور خوب ثابت کر دکھایا ہے کہ یہ فرقہ جسکو دہلی
کہا جاتا ہے۔ گورکھنٹ کا مخالف نہیں۔ ڈاکٹر تریٹر صاحب نے ناواغی کے
سبب دہوکا کھایا ہے۔ لیکن عجیب یہ ہے کہ سید صاحب نے تہذیب الاخلاق
میں ایک مقام پر دہلیوں کو فرقہ صفا لہ بتایا ہے یہ بھی یاد رکھو کہ گجرات
کوئی پہاڑی پٹھان ایسا نہیں گذر جو سوائے خفی تہذیب کے کسی اور تہذیب کا

پیر و ہویا و اہمیت کئی جانب ذرا بھی میان خاطر رکھتا ہوا البتہ حیات افغانی
میں یہ فقرہ لکھا ہوا دیکھا ہے کہ چند حصے سے ملا سید میر کوٹہ کے پیر و ہویا
سمجھے جاتے ہیں۔ اور اخوند سوات کے پیکے پیر و جو حنفی المذہب ہیں۔ ملا
سید کے معتقدین کو گمراہ سمجھتے ہیں۔ اور اکثر عثمان زئی اور ناصر الدی
اولاد جو گڑھی اسماعیل کا باشندہ تھا۔ ملا سید میر کے طرفدار ہیں
مذکرہ

تعریبات الشافعیہ میں لکھا ہے وفی ذلک القرن الاخیر ظاہر بالہین شیخ
کبیر نقال لہ الشیخ المکرمی فصیح من ہبالیہ یتقی وکان ظہورہ مقدارنا بظہور
مذہب الوہابیۃ بیلک الیوم الذی معنی جس زمانے میں وہابیوں کا سنجہ میں ظہور
ہوا تھا۔ تو قریب قریب اس کے ملکہ یمن میں ایک بڑے شیخ نے جسے شیخ
مکرمی کہتے تھے۔ ایک نیا مذہب اپنی طرف سے بنایا تھا مگر اس مذہب کی
تفصیل کچھ نہیں لکھی۔ اور نہ کسی کتاب میں نظر سے گزری۔

فرقہ ہفتم بابی

یہ فرقہ باب کی طرف منسوب ہے جس کا اصلی نام علی محمد ہے۔ اور
مہدویت کا دعوے کیا تھا۔ اسکا باب جس کا نام محمد رضا ہے شیراز کا تاجر
تھا۔ دستور کے موافق باب نے پہلے فارسی پڑھی۔ اور اسکے بعد عربی کی
چند ابتدائی کتابیں دیکھیں تھیں۔ کہ پھر فوراً سخت ریاضتیں کرنے کے
نہد میں شہرت حاصل کر لی۔ پھر کربلا میں سید کاظم مجتہد کے حلقہ درس
میں جا کر شریک ہوا۔ اسکے انتقال کے بعد اسکے بہت سے شاگرد سادہ لیکر
کوٹہ کی مسجد میں جا پہنچا اور بہت ریاضتیں کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل
کر لیا۔ پھر شکرہ میں اپنے عقیدت کشیوں سے اس امر کا اظہار کیا کہ جس
مہندی صاحب الامر کا انتظار کیا جا رہا تھا۔ وہ میں ہی ہوں اور اس کے

ثبوت میں بعض احادیث جن میں مہدی موعود کے آثار بتلائے گئے تھے
 پیش کیں۔ اور کہا کہ جو آثار اس مہدی میں بتلائے گئے ہیں وہ مجھ میں
 پورے طور سے موجود ہیں جب اسکے ثبوت میں معجزہ طلب کیا گیا تو باب
 نے جواب دیا کہ میری تقریر و تحریر ہی معجزہ ہے اس سے بڑا کچھ کیا معجزہ
 ہو سکتا ہے کہ ایک ہی دن میں ہزار شعر مناجات میں تصنیف کرتا ہوں
 اور پھر اپنے قلم سے لکھتا بھی ہوں۔ اور چند مناجاتیں پیش کیں۔ جن
 میں اعراب تک درست نہ تھا۔ جب اس پر اعتراض ہوا۔ تو آپ کیا جواب
 دیتے ہیں کہ علم نحو ایک گناہ کا مرتکب ہونے کی وجہ سے اہل غضب الہی
 میں گرفتار تھا۔ اب میں نے خدا کے حضور میں اسکی شفاعت کی جس
 سے اسکی خطا معاف ہوئی۔ اور حکم ہو گیا کہ نحوی غلطیوں کا کوئی مضائقہ
 نہیں۔ اور آئندہ سے اگر کوئی غلطی کرے۔ تو کچھ حرج نہیں۔ عوام کو مطلع
 کرنے کے لئے ایک اچھی تدبیر سوچھی۔ اور حکم دیا کہ چونکہ میرے وجود سے
 غرض ادیان کا متحد ہو جانا ہے جسکی وجہ سے میں آئندہ سال کو مظل
 سے شمشیر بکف خروج کرونگا۔ اور جہد و سے زمین پر قبضہ کرونگا۔ لہذا
 جب تک تمام ادیان متحد نہ ہو جائیں۔ اور تمام دنیا میری مطیع نہ ہو جائے
 تمام تکالیف شرعیہ ملتوی۔ پس اب اگر میرے مریدوں میں سے کوئی شخص
 منہیات شرعی کا مرتکب ہو یا احکامات شرعی ادا نہ کرے۔ تو اس پر کوئی مواخذہ
 نہیں۔ اس وجہ سے بہت سے عوام اسکے مطیع ہو گئے۔ اسکے مذہب میں حقیقی
 بہن سے بھی مبتلا ہونا زنا میں شمار نہیں کیا جاتا تھا۔ اور ایک عورت
 کا نو آدمیوں کو نکاح میں لانا جائز تھا کسی مذہب کا وہ پابند نہ تھا۔ اگرچہ
 اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا۔ اسکے متبعین میں علانیہ فسق و فجور کا بڑا گرم ہوا
 عورتیں بے پردہ مجلسوں میں شریک ہوتیں اور شراب میں مالتیں اور باب
 نے سمجھ دار لوگوں کو آئندہ کی یہودی کی امید الٹی دلا دی۔ کیا کہ جب

ساری روئے زمین پر میرا قبضہ ہو جائیگا۔ تو تمہارے حقوق سب سے مقدم سمجھے جائیں گے۔ غرض کہ ایک اچھی خاصی جماعت باب کی سطح ہو گئی۔ بابائے اپنے مریدوں کو چند احکانات بھی دئے تھے۔ جو بطور اشعار ادا کئے جاتے تھے۔ اور وہ یہ تھے (۱) چونکہ تمام دنیا کا میرے زیر نگین ہونا اس غرض سے کہ تمام دنیا کا ایک مذہب ہو جائے ضروری ہے۔ لہذا میں آئندہ سال مکہ معظمہ سے غمیشہ تک سارے جہان پر حملہ آور ہوؤں گا۔ تاکہ دنیا میرے تحت تصرف میں آجائے۔ اور وہ تمام اغرض جو میرے وجود سے مقصود ہیں پورے ہو جائیں۔ اور اس سے ضرور ہے۔ کہ اعدائے خدا کی جانیں جسم سے جدا ہوں گی۔ اور ہزاروں خون کی ندیاں جاری ہوں گی۔ پس حجامہ یہ سن با صفا کو حکم دیا جاتا ہے۔ کہ بطور ایک علامت و شکون کے اپنے خطوط کو سب سے کیا کریں (۲) اسلام علیک کی عوض میں حجاب اسلام کے لئے سفر کیا جاتا ہے (۳) اذان میں میرا نام بھی داخل ہو۔ اور اسکا یہ قول بھی تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی نے مجھ سے بیعت کی۔ اور یہ کہ اثبات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی الکاظم اور جدا جدا تھے میں ان دونوں کا جامع ہوا اور اسی وجہ سے میرا نام بھی علی محمد ہے اسکے اقوال میں سے ایک یہ بھی تھا کہ جس طرح کوئی آدمی بغیر باب یعنی دروازے کے گھر کے اندر نہیں جاسکتا ہے۔ اسی طرح بغیر اسکے کہ مجھے دیکھیں۔ اور مجھ سے اجازت حاصل کریں۔ خدا اور دین خدا بہت اہم ہیں پہنچ سکتے۔ مریدین نے جب اس قول کو سنا۔ تو اس پر حساب ہی باب کر دیا۔ اور باب نے بوشہر میں پہنچ کر بعض مرید بطو۔ بنادی کے شیراز پہنچے تاکہ وہ لوگوں کو باب کے مہدی موعود ہونے کا یقین دلائیں اور یہ لوگ اسکے مہدی موعود ہونے کی تصدیق کریں۔ ان سے بیعت لیں۔ ایسا تصدیق کیا۔ اور کلام بھی جس میں سے کسی کا نام قرآن کسی کا نام مناجات رکھا گیا تھا

اُن کو دیا گیا تاکہ وہ اُسکو لوگوں کے روبرو پیش کریں۔ اور وہ سچائے قرآن مجید اور صحیفہ سجادید کے کہ امام سجاد کی تصنیف کردہ مناجاتیں ہیں پڑھ کر میں تاسیخ کلام اور شامی اور کشکول محمد علی شیرازی میں لکھا ہے کہ باب کا خلیفہ ملا حسین شیرودیہ ہوا اور قمرۃ العین نام ایک خوبصورت عورت نائب بنی۔ یہ عورت عربیت میں دستگاہ رکھتی تھی کچھ عبارتیں لکھ کر کہا یہ جواب کلام الہیہ سے اور دعوت طریقت باب کی جانب کہ تصوف میں چھپ رہا تھا شروع کی جو جوق مخلوق شیعہ و خیرہ میں سے اُس عورت حسن و جمال اور کلام کی فریقہ ہو کر گمراہ ہو گئی۔ بلکہ جلاۃ العین میں لکھا ہے کہ کتنے میں بعض یہ ہونڈھارے نے بھی مذہب باب کی اتباع کی

اس وقت فارس کا گورنر نظام الدولہ تھا جب اسکو یہ خبر معلوم ہوئی تو فوراً باب کی گرفتاری کا حکم دیا کسی قدر پولیس بھی خفیہ طور سے بھیج دی۔ پولیس نے باب کو گرفتار کر لیا۔ اور پابجوالاں اُسکے وطن اصلی شیراز میں لاکر اُسکے اصلی مکان میں مجبوس کر دیا۔ پھر مجمع عام میں لا جواب کروا کے قتل کرنے کی غرض سے باب کے حاضر ہونے کا حکم دیا باب حاضر ہوا تو نظام الدولہ نے اُسکی بڑی تعظیم و تکریم کی کیڑیوں اُسکے گردنا کئے جانے پر افسوس کیا۔ پھر یہ ظاہر کیا کہ میری رائے کا دفعہ یوں بدل جانا ایک خواب دیکھنے کی وجہ سے ہے۔ اور اخیر میں یہ بھی کہہ دیا کہ اب میری آرزو ہے کہ میرا جالہ و مال آپ پر فدا ہو اور یہ تمام فوج و توپخانہ وغیرہ جو میرے ماتحت ہے۔ آپ کی تائید و تکریم کے کام آئے یہ تمام تقریر کچھ ایسی بے ساختگی سے کی گئی تھی کہ حکام باب نے بھی اُسکو صحیح خیال کیا۔ اور نظام الدولہ کی بڑی تقریف و تحصیف کی۔ اور اُس سے کہا کہ تم اس ایمان لائے کے صلے میں جب ساری دنیا میری مطیع و ماتحت ہو جائیگی۔ ترک سلطنت کے حاکم مقرر کئے جاؤ گے اسکا جواب نظام الدولہ نے دیا افسوس کہ میری نیت پہچانے میں غلطی

کی مجھے اس دنیا میں دوں گی کوئی خواہش و طمع نہیں ہے جس سے میں
 ترکی سلطنت کا حاکم بنائے جانے سے خوش ہو سکوں میری تو تمام آرزو یہ
 ہے کہ آپ کے روبرو آپ کی امداد و حمایت کرتے شہید ہوں۔ اور جادو دانی سلطنت
 کا مالک بنوں بغرض اس قسم کی بہت سی باتیں کہیں جس سے باب بالکل
 مطمئن ہو گیا۔ اب اس وقت نظام الدولہ نے کہا بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ
 پہلے علماء پر حجت تمام کر دی جائے جس سے عوام کا مطیع ہونا آسان ہو گا
 باب نے جو نظام الدولہ کی باتوں کو صحیح سمجھتا تھا۔ اس امر پر رضا مندی
 ظاہر کر دی۔ نظام الدولہ نے مجلس مناظرہ قائم کی جس قدر علماء شیعہ
 شیراز میں موجود تھے جمع ہوئے۔ باب نے بڑے ہی مستقل طور سے علماء کو مخاطب
 کر کے یوں تقریر شروع کی۔ کہ اے حضرت جب میرا قرآن اس قرآن سے
 جو بالفعل آپ کے پاس ہے کئی حصہ بہتر ہے۔ اور وہ دین جسکو میں آپ
 لوگوں کے لئے پیش کرتا ہوں اس دین سے جس پر آپ عمل کرتے ہیں کئی
 درجہ اچھا ہے۔ تو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ کیوں آپ لوگ میری مخالفت
 کرتے ہیں میں صرف آپ لوگوں کی بہتری کے لئے قبل اسکے کہ زور شمشیر
 آپکو ماننا ضروری ہو اس دین کو قبول کرنے کے لئے کہتا ہوں۔ اگر آپکو اپنی
 جانوں پر رحم نہیں آتا۔ تو کیوں اپنے ساتھ اپنے کنبے اولاد مال و متاع
 منصب کی تباہی کے درپے ہو۔ امداد و غیر رحم کیجئے۔ خدا کے لئے سوچئے اور
 اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالئے۔ باب یہیں تک تقریر کرنے پایا تھا کہ
 نظام الدولہ نے بات کاٹ کر کہا مر جا سہاں اند خوب آپ نے تقریر فرمائی
 میں اپنے دخل دینے کا معافی خواہ ہوں مگر ساتھ ہی یہ بھی عرض کروں گا
 کہ قبل اسکے کہ آپ تقریر فرمائیں بہتر ہو گا کہ چند سطریں اپنے قرآن کی لکھ
 دیجئے تاکہ یہ حضرات اسکو دیکھ بھی لیں۔ اور پورے طور سے اتمام حجت ہو جائے
 باب نے وہیں بیٹھ کر چند سطریں تحریر کیں۔ اور انہیں پیش کیا۔ لوگوں نے

جب تک دیکھا تو معلوم ہوا کہ ان میں اعراب تک درست نہیں اس وقت نظام الدولہ نے کہا کہ جب تو دو سطریں صحیح نہیں لکھ سکتا تو پھر یہ کیا ہرزہ سرائی کر رہا ہے۔ کیا انہی دو سطروں سے تیرا کلام خدا کے کلام سے بھی بڑھ گیا۔ اب میں ایسی حالت میں بجز اسکے کہ تیرے قتل کا حکم دوں اور کیا کر سکتا ہوں۔ مگر قبل اسکے کہ ایسا حکم دیا جائے مناسب ہے کہ تیری خوب تاویب کی جائے حکم کی دیر تھی کہ باب پیر مارنے پڑنے لگی۔ اور ایسی سخت مایہ پرسی کہ اوسان خطا ہوئے۔ باب چالاک کی سے پکارنے لگا۔ قوبرہ کرم تو کون ہے مگر نظام الدولہ نے اُسکا منہ کالا کر کے اور تمام شہر میں گشت کروانے کے بعد شیخ ابوتراب کی مسجد میں لیجا کر قوبرہ کرم دانی۔ اور بعد اسکے احتیاطاً باب کو قید بھی کر دیا۔ اصفہان کا گورنر معتدل الدولہ صوفیوں فقیروں وغیرہ کی صحبت کا زیادہ مائل رہا کرتا تھا اس نے باب کو درویش کامل سمجھ کر رہائی دلا کر اپنے پاس بلایا۔ معتدل الدولہ بھی ایک مجلس مناظرہ قائم کی مگر نہ اس مقصد کے لئے جو نظام الدولہ نے کی تھی۔ کہ باب کو لا جواب کرے بلکہ اسکے برعکس اسلئے کہ باب دوسروں کو لا جواب کرے۔ مجلس مناظرہ مرتب ہوئی یا اور اس میں اہل شیعہ کی طرف سے مرزا سید محمد اور آغا محمد مہدی اور میرزا محمد حسن مباحثہ کے لئے مقرر ہوئے مجلس جمع ہوئی چونکہ پہلے تجزیہ ہو چکا تھا۔ لہذا باب نے یہاں پہلے تقریر کرنا مناسب خیال کیا۔ اور اجازت دی کہ فریق مخالف تقریر کیا تو سب سے پہلے آغا محمد مہدی نے باب سے سوال کیا

آغا محمد مہدی۔ جتنے لوگ یہاں اس وقت موجود ہیں یا تو مجتہد ہیں۔ جو خود مسائل کو احادیث سے استخراج و استنباط کرتے ہیں۔ زیادہ لوگ ہیں مجتہد نہیں اتنی ایماقت نہیں ہے جس سے وہ احکام و مسائل کا استخراج کر سکیں۔ یہ لوگ کسی مجتہد کی تقلید کرتے ہیں۔ آپ ان دونوں میں سے کس میں شامل ہیں باب۔ میں کسی کی تقلید نہیں کرتا۔ اور نہ قیاس سے کام لیتا ہوں۔

جیسے کہ مجتہد کرتے ہیں۔ بلکہ ایسا کرنا میرے نزدیک حرام و ناجائز ہے۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کہتے ہیں کہ میں کسی کی تقلید نہیں کرتا جس سے معلوم ہو کہ
 آپ مجتہد ہیں۔ لیکن آپ کو مجتہد ہونے سے انکار ہے۔ تو اسکا یہ مطلب ہوگا کہ
 جن مسائل پر آپ کا عمل ہے۔ اور جنکا آپ حکم دیتے ہیں وہ قیاسی نہیں بلکہ
 یقینی ہیں۔ لیکن چونکہ ہمارے نزدیک باب علم مسدود ہے۔ اور خدا کی حجت
 خائب ہے۔ لہذا جب تک امام آخر الزمان کا ظہور نہ ہو جائے۔ اور اُن سے
 ملاقات نہ کرنے اور خود انکی زبان سے مسائل فقہ کو نہ سن لے۔ کوئی شخص
 اس امر کا دعوے نہیں کر سکتا کہ اسکے مستخرج مسائل یقینی ہیں پس آپ کو
 اسکے یقینی ہونے کا ثبوت دینا ضروری ہے۔

باب۔ تو سچا رہ جو ابھی متعلم ہے۔ مجھ سے شخص کے ساتھ جکا مقام
 قلبی ہے۔ کس طور سے مباحثہ کر سکتا ہے۔ یہ ایسی باتیں ہیں جن میں
 تیسری عقل کچھ بھی کارگر نہیں ہو سکتی۔ پس سچائے اسکے کہ فضول
 کو اس کرے جا اپنی جائے پر خاموش بیٹھا رہ۔

مرزا محمد حسن شاید آپ کو بھی اس امر سے انکار نہ ہوگا کہ جو شخص
 اس مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ تمام چیزیں اس کے روبرو ہو جاتی ہیں۔ اور کوئی
 چیز اس سے پوشیدہ نہیں رہتی جو بات پوچھئے اسکا جواب ملتا ہے
 باب دہائیت ہی جرات کے ساتھ انشک آپ کی رائے ٹھیک ہے
 جو آپ چاہتے ہوں پوچھئے اسکا جواب دوں گا۔

محمد حسن حضرت جواد علیہ السلام کی نسبت یہ منقول ہے کہ ایک ہی
 قدم میں مدینے سے طوس پہنچ گئے تھے عقلاً یہ محال و ناممکن معلوم ہوتا ہے
 آپ کے نزدیک یہ واقعہ کس طور پر ہوا۔ اور یہ بیان کیجئے کہ حضرت علیؑ کی
 نسبت جو یہ کہا گیا ہے۔ کہ وہ ایک ہی رات ایک ہی وقت میں چالیس
 آدمیوں کے مہمان ہوئے تھے صحیح ہے۔ تو اس کو دلائل عقلی سے ثابت

لیجئے۔ ایسے ہی چند امور کی نسبت جو عقلاً محال ہیں سوال ہوا۔ اور کہا گیا کہ ان کو عقلی طور سے ثابت کیجئے۔
باب۔ یہ باتیں نہایت دقیق ہیں۔ آپ اگر مناسب سمجھیں، تو میں انکو مفصلاً لکھ دیتا ہوں۔

محمد حسن آپ کی مرضی لکھ دیکھئے

اتنے میں کھانا تیار ہوا۔ اور سب لوگ کھانا کھانے لگے۔ اس عرصے میں باب نے چند سطرین لکھیں۔ اور جس وقت کھانا کھا کر لوگ جانے لگے۔ تو اس وقت مرزا محمد حسن کو باب نے اپنی تحریر دی مرزا محمد حسن نے دیکھ کر کہا کہ یہ تو ایک خطبہ ہے۔ جس میں کسی قدر حمد ہے اور نعت اور باقی مناجات ہے۔ لیکن تم سے جن امور کی نسبت سوال کیا تھا۔ ان میں سے ایک جواب بھی نہیں۔ بہت سے لوگ تو پہلے جا چکے تھے۔ اور جو رہ گئے تھے وہ بھی چلتے پھرتے نظر آئے۔ اور مباحثہ لوں ہی نا تمام رہ گیا اس مباحثے سے باب کی وقعت جو معتدولہ کے دل میں ٹھہری تھی ذرا بھی کم نہوئی۔ بلکہ اور زیادہ ہو گئی۔ یہ مشکل یہ آپڑی۔ کہ باب کی علانیہ تائید کرنے میں مجتہدین کو نہیں ایران میں بہت بڑی قوت حاصل ہے۔ بدگمانی پیدا ہوتی جس سے خود معتدالہ کو اپنی جان بچانی مشکل ہو جاتی۔ آخر کار مناسب سمجھا گیا۔ کہ باب خفی رکھا جائے۔ اور لوگوں سے اس امر کا اظہار کر دیا کہ وہ خارج البلد کر دیا گیا۔ چند مہینے تک اسی طور سے باب اصفہان میں رہا۔ اور اپنے مریدوں کو اطراف و جوانب میں دعوت کے لئے بھیجتا رہا۔ اور یوں پوشیدہ ہی پوشیدہ ملک میں باب کا اثر پھیل رہا تھا اتفاق سے چند ہی روز کے بعد معتدالہ دل مر گیا۔ اور اس سے باب کا ایک بڑا حامی دنیا سے جاتا رہا۔ معتدالہ کے مرنے کے بعد سب لوگوں کو معلوم ہو گیا۔ کہ باب خارج البلد نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ یہاں موجود ہے۔ تو اس وقت لوگوں نے دربار ایران میں عرضی

بھیجی کہ باب یہاں موجود ہے۔ اب اسکی نسبت جو حکم ہو۔ اسکی تفصیل
 کی جائے۔ اسپر حاجی مرزا آقا سہی نے جو اس وقت وزیر اعظم تھا۔ یہ حکم
 پہنچا کہ اصفہان سے لپی کر آذربائیجان کے قلعہ چہرلق میں مجبوس کر دیا
 جائے۔ ادھر تو باب قلعہ چہرلق کی ہوا اکھا پے تھے۔ ادھر گنگے مریدوں نے
 فساد مچایا اور متواتر کامیابیاں حاصل کیں۔ اور ایک بہت بڑا گروہ
 اسکے مریدوں کا پیدا ہو گیا جسکی وجہ سے آخر ۱۲۶۳ھ میں یعنی باب کے
 ادعائے مہدیت سے تین سال بعد محمد شاہ والی ایران نے اپنے ولیعہد
 ناصر الدین کو جو اس وقت آذربائیجان کے وائسرائے تھے۔ اس امر کا حکم پہنچا
 کہ باب قلعہ چہرلق سے بلوایا جائے۔ اور اس سے پھر مباحثہ ہو۔ حاجی مرزا
 آقا سہی نے بھی ایک چٹھی ناصر الدین کو لکھی جس میں شاہ ایران کے
 حکم کی تفصیل کرنے پر بڑا زور دیا گیا تھا۔ جب انکو فرمان پہنچا۔ اور اس کے
 ساتھ وزیر اعظم کی چٹھی بھی۔ تو انہوں نے فوراً باب کے تبریز میں حاضر
 ہونیکا حکم دیا۔ جب باب تبریز میں آیا۔ تو اس سے اتنی رعایت کیں گئی۔ کہ
 سجائے جیل خانہ کے کاظم خان داروغہ فرش کے مکان میں اتارا گیا۔ اور
 روز ملا محمود جو تبریز کا مجتہد اعظم تھا۔ اور جس کا خطاب نظام العلماء تھا۔ اور
 ملا محمد محقانی اور نیز بہت سے مجتہد جمع ہوئے۔ اور باب بھی بلایا گیا۔ اور
 مباحثہ شروع ہوا۔ یہ باب کا اخیر مناظرہ تھا۔

نظام العلماء و باب سے مخاطب ہو کر قرآن شریف اور صحیفہ سجادہ
 کے نام سے جو کتابیں آپکی طرف سے شائع کیں گئی ہیں۔ کیا وہ فی الواقع آپکی
 لکھی ہوئی ہیں۔

باب۔ یہ کلمات خاص خدا کے ہیں۔

نظام العلماء۔ اس مجلس میں یوں سمجھے کے طور پر گفتگو کرنی ذرا بھی مفید
 نہیں جو کچھ کہتے صاف صاف کہتے۔

باب نظام العلما کی گفتگو سے غصے میں آکر اداں ہاں یہ میری لکھی ہوئی کتابیں ہیں۔

نظام العلما اپنے اپنا نام نہیں شجرے کے طور پر لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ آپ کی زبان سے نکلتا ہے وہ خدا کا قول ہوتا ہے۔
باب رحمت اللہ بیشک آپ کی رائے درست ہے۔

نظام العلما آپ کے مریدوں نے جو آپ کو باب کا لقب دیا ہے کیا اپنے اس پر اپنی رضامندی ظاہر کی ہے۔

باب مجھے میرے مریدوں نے یہ لقب نہیں دیا بلکہ خاص خدا نے یہ لقب مجھ کو عطا فرمایا ہے کیونکہ میں آج کے دن باب علم ہوں۔

نظام العلما حضرت امیر جو باب علم تھے۔ انہوں نے اجازت دیدی تھی کہ جس کسی کو جو کوئی بات کسی علم میں پوچھنی ہو وہ مجھ سے پوچھے میں رلیف نہ کروں گا۔ چونکہ آپ بھی باب علم ہونے کے مدعی ہیں۔ لہذا میں اپنے شکوک و شبہات آپ پر پیش کرتا ہوں تاکہ آپ اسکو حل کریں۔ سب سے پہلے علم طب کے متعلق سوال کرتا ہوں۔

باب میں نے طب نہیں پڑھی
نظام العلما اچھا خیر علم دین سہی لیکن چونکہ علم دین بغیر قرآن حدیث سمجھنے کے نہیں آتا۔ اور قرآن و حدیث کا سمجھنا صرف نحو منطق وغیرہ پر موقوف ہے۔ لہذا میں سب سے پہلے صرف کے متعلق سوال کرتا ہوں۔

باب میں نے علم صرف بیچپن میں سیکھا تھا۔ جو اس وقت میرے پاس حاضر نہیں۔

نظام العلما خیر ذرا اس آیت کی تفسیر کر دیجئے ھو الذی یرزقکم اللہ بقوتہ و
ملحاً اور نیز اسکی ترکیب نحوی بیان کیجئے۔ دوسرے سورہ کوثر کا شان نبیل بیان ہو۔ اور یہ بھی کہئے کہ اس سورت سے پیغمبر کی کیا تسلی ہوئی جس کا

سورت میں ذکر ہے۔

باب۔ و متفق ہو کر ذرا مہلت دیجئے

نظام العلماء۔ یہ تو قرآن کے متعلق ہوا اب حدیث کو لیجئے اس حدیث کے معنی بیان ہو جو مامون اور حضرت امام ثامن رضا علیہ السلام کے درمیان گذری تھی قال مامون ما الدلیل علی خلافتہ جدی علی ابن ابی طالب قال الیہ انفسنا قال لولا انفسنا قال لوالدنا اننا ضلک مامون۔

باب۔ یہ حدیث نہیں ہے

نظام العلماء۔ ولو فرضنا اگر حدیث نہیں۔ تو آخر ایک عرب کا مقولہ تو ہے پس اسکا مطلب فارسی میں بیان کیجئے۔

باب نے اس کے لئے بھی مہلت مانگی

نظام العلماء۔ اب فقہ کو لیجئے علامہ حلی کے اس قول کا مطلب کیا ہے اذا دخل الرجل علی الخنثی والخنثی علی الانثی الفحل علی الخنثی ذکر الذکر والانثی نظام العلماء۔ اب بلاغت کے متعلق صرف اس قدر کہہ دیجئے کہ فصاحت و بلاغت کی کیا تعریفیں ہیں۔ اور ان میں نسب اربعہ میں سے باہمی کیا نسبت، منطق کے متعلق بھی کہہ دینا کہ شکل اول کیوں بدیہی الانساج ہے۔ آپ کی فضیلت کے لئے کافی ہے

باب نے ایک کا بھی جواب نہ دیا اور سب کے واسطے مہلت مانگی

نظام العلماء اب ایک اور بات باقی ہے۔ وہ یہ کہ جو شخص باب علم ہونیکا مدعی ہو۔ اسکے پاس ضرور ہے کہ کوئی کرامت بھی ہو۔ کیا آپ کے پاس بھی کوئی کرامت ہے۔

باب (بڑے دلیرانہ انداز سے) کہتے کون کرامت آپ دیکھنا چاہتے ہیں نظام العلماء۔ اعلیٰ حضرت محمد شاہ کے پیر میں دروہے اسکو دوکر دیجئے۔ باب۔ یہ تو نہیں ہو سکتا۔

نماصر الدین ولی عہد نظام العلما بدعا ہو گیا ہے جسکی وجہ سے وہ ہر وقت ہمایہ پاس حاضر نہیں ہو سکتا اسکے بڑے کو زائل کر دیجئے۔
نظام العلما دولتی عہد سے، یہ شخص جملہ علوم سے عاری ہے کسی چیز سے
وسکو مطلق من نہیں۔

باب دغصے میں آکر، میں وہ ہوں جس کا ہزار سال سے انتظار کیا
جا رہا تھا۔

نظام العلما۔ آبا آپ صاحب الامر ہیں

باب۔ بیشک۔

نظام العلما۔ صاحب الامر شخصی یا نوعی

باب۔ صاحب الامر شخصی

نظام العلما۔ تیرا اور تیرے باپ کا نام کیا ہے۔ اور تیرا مولد کون شہر ہے
اور تیری عمر کیا ہے۔

باب۔ میرا نام علی محمد ہے۔ اور میرے باپ کا نام میرزا رضا ہے۔ اور
میری جائے پیدائش شیراز ہے اور میری عمر ۳۲ سال کی ہے

نظام العلما صاحب الامر کا نام محمد اور ان کے والد کا حسن اور انکی جائے
پیدائش سرمن سرائے اور انکی عمر ہزار سال ہے۔ تو صاحب الامر نہیں ہو سکتا
باب میں اپنی ایک کرامت تم سے کہتا ہوں۔ کیا تم لوگ میری بات کا
یقین کرو گے۔

سب لوگ کہتے کہتے

باب۔ میری کرامت یہ ہے۔ کہ میں ایک ہی دن میں ایک ہزار بیت
لکھتا ہوں۔

سب لوگ اگر یہ بات سچ ہو تو بھی یہ تیری کرامت نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ
زود نویس کا شب اس سے بھی زیادہ لکھتا ہے۔

ملا محمد ممقانی تو نے اپنے قرآن میں لکھا ہے۔ اول من آمن ربی نور محمد و علی اس سے تیرا کیا یہ مطلب ہے کہ میں ان دونوں سے بہتر ہوں باب۔ سوچنے لگا اور کچھ جواب نہ دیا۔

ایک فحشہ۔ خدا نے آیہ خمس میں قرآن میں فرمایا ہے فان لہ خمسہ۔ تم نے اپنے قرآن میں سبائے خمس کے ثلث لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آیت بالانسخ ہو گئی۔ اگر یہی بات ہے۔ تو اسکی نسخی کا ثبوت آپ کے ذمے ہے باب ثلث اس وجہ سے کہ وہ خمس کا نصف ہے (سب لوگ ہنسنے لگے)

ملا محمد ممقانی۔ فرض کیا کہ ثلث کا خمس نصف ہے لیکن اس سے سوال کا جواب نہیں نکلتا۔ وجہ بتلائے کہ کیوں ثلث دینا چاہتے جبکہ خدا نے خمس فرمایا۔

(دوسری خاموشی۔ جواب ندارد)

باب دھوٹا سی دیر کے بعد میری دوسری کراہت یہ ہے کہ میں فی البدیہ خطبہ پڑھتا ہوں۔ اور پڑھنے لگا الحمد للہ الذی دفع السموات والارض (ت کو فح اور ص کو کسرہ)

(سب لوگ ہنسنے لگے)

شاہزادہ ناصر الدین نے فرمایا کہ بایں حالت دعوے صاحب الامر کی چونکہ تو ایک دیوانہ سا معلوم ہوتا ہے۔ لہذا میں تیرے قتل کا حکم نہیں دیتا ہاں صرف تنبیہ و تادیب کا حکم دیتا ہوں۔ تاکہ لوگوں کو ثابت ہو جائے کہ تو صاحب الامر نہیں ہے۔ حکم کی دیر تھی کہ آپ نے لگی جیسے نظام الدولہ کے پاس یہ شخص مار پڑنے کے وقت توبہ کر دم بکار نے لگا تھا۔ ایسا ہی یہاں بھی توبہ کر دم کے نعرے مارنے لگا غرض اس وقت کچھ مفید نہیں ہوا جب اچھی طرح مار پڑ چکی۔ تو پھر قلم چہرہ پر میں قید کر دیا۔ قرۃ العین۔ حاجی محمد علی شجاعانی

ملا حسین شیردہ معروف بہ سید علی اعظم سید سحیحی بن سید جعفر
 دارابی الملقب بہ کشف وغیرہ اسکے بڑے بڑے داعی تھے جنہوں
 نے سلطنت ایران میں مل جل ڈال دی کیونکہ یہ لوگ علاوہ تعلیم یافتہ ہونے کے
 اور حریف سے بھی واقفیت رکھتے تھے۔ اس وجہ سے اعیان دارکان سلطنت
 کی یہ رائے قرار پائی کہ باب کو قتل کر دینا چاہئے۔ جب تک یہ زندہ ہے
 آئے دن فتنہ و فساد پیدا ہوتے رہینگے اور علمائے بھی اسکے واجب القتل
 ہونے کا فتویٰ دیدیا۔ اسلئے باب پھر قید خانے سے تبریز میں لایا گیا۔ ایک
 شب حشمتہ الدولہ نے اُس سے کہا کہ تمہارا یہ دعوے ہے کہ مجھ پر وحی اترتی
 ہے۔ اور میرا قرآن اس قرآن سے فصیح ہے۔ اگر اس دعوے میں سچے ہو۔
 تو اس چراغ دان بلوری کے حق میں دعا کرو تاکہ کوئی آیت نازل ہو۔
 باب نے فوراً آیت نور کا کچھ ٹکڑا کچھ آیت ملک سے ملا کر مہمل کیا۔ اور
 پڑھ دیا۔ حشمتہ الدولہ نے وہ کلمات لکھوا لئے۔ پھر باب سے کہا۔ یہ آیت
 وحی آسمانی ہے۔ اُس نے کہا جی ہاں۔ حشمتہ الدولہ نے کہا کہ وحی کبھی دل
 سے فراموش نہیں ہوتی۔ اگر واقع میں یہ وحی ہے۔ تو دوبارہ پڑھو جب
 باب نے دوبارہ پڑھا۔ تو دوسرے طور پر تھا۔ آخر کار اسکے قتل کا حکم صادر
 ہوا۔ مگر مجمع عوام سے پوشیدہ اس واسطے قتل کرنا مناسب نہ سمجھا گیا
 کہ عوام دہوکے میں پڑ جائینگے۔ اور یہ سمجھیں گے کہ اس نے غیبت اختیار
 کر لی ہے۔ پس تبریز میں پیر کے دن ۲ شعبان ۱۲۶۵ھ کو ملا محمد علی
 زنجانی کے ساتھ حمزہ مرزا کے حکم سے نشان سے باندھا گیا۔ اور اُن فوجی
 آدمیوں کو جو عیسوی مذہب تھے حکم دیا کہ بازو ماریں۔ یہ لوگ اسکے مردوں
 کے قصوں اور فسادوں سے خوب واقف تھے گولیاں باد ہوئی چلانے
 لگے مگر ملا محمد علی کے زخم کاری آیا اور اس نے مرتے وقت باب سے کہا کہ
 آپ اب مجھ سے راضی ہوئے۔ اور جان دیدی۔ باب سپاہیوں سے ہٹا کر

کہنے لگا کہ تم میری کرامت دیکھتے ہو۔ کہ گولیوں کی آہنی بوجھا رہے۔ مگر
 پھر بھی میرے کوئی گولی نہیں لگتی اور خطا جاتی ہیں۔ بلکہ ایک گولی باب
 کی رسی میں لگی۔ تو کٹ گئی۔ اور کھل کر بھاگا۔ اور ایک سپاہی سکی کو ٹھہری
 میں جا چھپا۔ اور کہنے لگا کہ اے لوگو یہ میری کتنی بڑی کرامت ہے۔ کہ
 ایک گولی نہیں لگی۔ بلکہ میں رہا ہو گیا۔ پھر تو خیال ہوا کہ کوئی اسکی طرف
 گولی نہیں چلاتا تھا۔ بلکہ صد ہا عورت و مرد اس کے گرد اس میدان میں جمع
 ہو کر جلاتے اور غل مچاتے تھے۔ مگر حکام کی تاکید سے سپاہیوں نے پھر اسے
 پکڑ لیا۔ اور کئی گھنٹوں سے مارے۔ اور گولی ماری۔ اور لاش اسکی گلی کوچوں
 میں پھرا کے شہر کے باہر ڈالوا دی۔ باب کے قتل کے بعد شیخ علی نامی ایک
 بابی نے امیر سلیمان کو اپنا ہم مذہب بنا کر اس بات پر آمادہ کیا کہ ناصر الدین
 شاہ والی ایران کو قتل کر دینا چاہیے۔ اس نے دس بارہ آدمی اپنے ہم مذہب
 ساتھ لیکر ہنگام سواری میں شاہ پر حملہ کیا۔ اگرچہ ختم سخت لگا۔ مگر جان سے
 بچ گئے۔ تحقیقات کے بعد سلیمان اور شیخ علی اور وہ ہمراہی مروادئے گئے
 اور جس قدر بابی ہاتھ لگے۔ وہ ایران سے نکلوا دئے گئے۔ قرۃ العین بھی
 ماری گئی۔ مرزا حسن خلیفہ باب الدجس کا لقب باب نے صبح ازل
 مقرر کیا تھا۔ اور مرزا حسین جب کا خطاب بہاء الحق ہے بھاگ کر بغداد
 میں چلے گئے۔ اور یہاں بابیوں کی جماعت دن بدن بڑھنے لگی۔ ۱۸۶۲ء میں
 فارس میں گورنمنٹ نے ترکی گورنمنٹ سے استدعا کی کہ بابیوں کے سرگروہ
 لیڈروں کو بغداد سے کسی دوسری جگہ میں منتقل کر دے۔ کیونکہ بغداد فارس
 کے نزدیک ہونے کی وجہ سے اہل فارس کے لئے بابیوں کی طرف سے تکلیف
 کا باعث ہے۔ ترکی گورنمنٹ نے صبح ازل اور بہاء الحق کو بغداد سے فلسطین
 میں تبدیل کر دیا۔ یہاں انہوں نے بہت سے آدمی اپنے طریقے میں لانے
 سفیر ایران نے سلطان عبدالعزیز سے سارا ماجرا بیان کیا سلطان نے

انکو قسطنطنیہ سے ایڈریانوپل بھیجا دیا۔ ایڈریانوپل میں ایک عجیب معرکہ ہوا
صبح ازل نے جو باب کے بعد اپنے آپکو اسکا جائزہ جانشین ظاہر کرتا تھا
اعلان کر دیا۔ کہ جس باب کے آنے کی مرزا علی محمد نے پیشگوئی کی تھی۔ وہ
میں ہی ہوں۔ اس طرح بابیوں میں دو گروہ ہو گئے۔ بعض نے صبح ازل
کو اپنا لیڈر تسلیم کیا۔ اور بعض نے بہاء الحق کو بہاء الحق کے معتقدین کی تعداد
۹۹ فیصدی تھی۔ اور صبح ازل کے معتقدین کی تعداد مشکل سے سترہ ماہ فی
صدی تھی۔ اس وقت سے بہاء الحق کے معتقدین اپنے آپکو بہائی اور صبح
ازل کے معتقد اپنے آپکو ازلی کہنے لگے۔ دونوں فرقوں میں سخت نزاع
پیدا ہوئی۔ یہاں تک کہ ترکی گورنمنٹ دخل دینے کے لئے مجبور ہو گئی۔ اور اُس
نے ان دونوں لیڈروں کو علیحدہ کر دیا۔ صبح ازل کو توجزیرہ قبرس میں اور
بہاء الحق کو شہر عکہ میں بھیج دیا۔ چونکہ بانی لوگوں کی ایک کثیر تعداد بہاء الحق
کی معتقد تھی۔ اسلئے بابیوں کو بہائی یا بہاء الحق کا معتقد بھی کہا جاتا ہے
اسی بنا پر سید علامہ خیر الدین نعمان آلوسی زادہ مفتی حنفیہ بغداد نے کتاب
جلال العینین فی محاکمۃ الاحمدین میں بیان کیا ہے وکذا الفرقة المعروفة
بالبابیۃ۔ هم اتباع محمد حسین واخيه الذین ادعوا انہما الباب ۵
یعنی فرقہ بابیہ محمد حسین اور اسکے بھائی کا متبع ہے جنہوں نے دعویٰ کیا
ہے کہ ہم باب ہیں۔ بعض تحریروں میں صبح ازل کا نام مرزا یحییٰ اور اسکے
بھائی کا خطاب بہاء اُپایا گیا ہے۔

فرقہ بابیہ کے بعض عقائد

بہشت و دوزخ کے بارے میں بابیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ بہشت اور
دوزخ انسان کے محض اندرونی حالات کا نام ہے۔ اور وہ کسی خاص جگہ
سے تخلیق نہیں کھتے۔ ایک انسان جیتے جی بہشت میں رہ سکتا ہے اگر
وہ خاک کا باشندہ ہو۔ بشرطیکہ وہ ان باتوں پر یقین کرتا ہے جو کہ بائبل

ظاہر کی ہیں۔ اور وہ سرور الہی کو اپنے اندر محسوس کرتا ہے تو وہ بہشت میں بہتا ہے۔ خواہ وہ ایک گھسیارہ ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن اگر وہ غلط عقائد میں پھنسا ہوا ہے۔ اور دنیا کے پیچھے بھاگ کر دکھی ہوتا ہے۔ تو وہ دوزخ میں بہتا ہے۔ خواہ وہ بادشاہ ہی کیوں نہ ہو۔ الغرض بابیوں کے نزدیک بہشت اور دوزخ انسانی اندرونی حالات سے تعلق رکھتی ہیں جبکہ نئے تعلق نہیں رکھتیں۔ حشر و نشر کے بارے میں بابیوں کا اعتقاد یہ ہے کہ قیامت ہر ایک انسان کی زندگی سے تعلق رکھتی ہے۔ اگر وہ گناہ آلودہ زندگی بسر کرتا ہے۔ تو وہ مڑھ ہے۔ لیکن جوں ہی اسکو خدا کے برگزیدہ انسانوں کے تعلق میں آئیکا موقع ملتا ہے۔ اور وہ نئی زندگی پاتا ہے۔ اس سے حشر و نشر ہوتا ہے۔ گناہ کی زندگی کو چھوڑ کر نیکی کی زندگی حاصل کر کے نئی زندگی پاتا ہے۔ حشر و نشر ہے۔ اس کے سوا قیامت کچھ بھی نہیں ہے۔ اور یوم الحساب کے بارے میں انکا اعتقاد ہے۔ کہ ہر ایک انسان کے اپنے اعمال ہی سے فرشتے ہیں۔ جو کہ اسکو نیکی یا بدی کی طرف لیجاتے ہیں۔ خدا اکہیں غائب نہیں ہے۔ بلکہ جب ہی ہم خدا کو اپنے اندر دیکھتے ہیں۔ تب ہی ہمارے لئے خدا کی ملاقات کا دن ہوتا ہے۔ یہ دوزخ قیامت سے وابستہ نہیں ہے۔ بلکہ ہمارے زندگی سے تعلق رکھتا ہے۔ اور یہ انسان کی روحانی حالت کا نام ہے۔ دیگر مذاہب کے اوتاروں کے بارے میں بابیوں کا اعتقاد یہ ہے۔ کہ مذہب کے سب کم و بیش خدا کی قدرت کو دنیا پر ظاہر کرتے ہوئے آئے تھے۔ اور وہ مذہب خدا کی ایک ہی ہستی کا نشان بتاتے تھے۔ بابی لوگ روح کی بدایت کے قائل نہیں۔ وہ مرنے کے بعد روح کی زندگی کے قائل ہیں۔ مگر وہ اس باب کے قائل نہیں۔ کہ موت کے بعد روح اسی مردہ جسم کے ساتھ زندہ ہوگی۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم حظیرۃ القدس میں لکھتے ہیں کہ ۱۲۹۳ھ میں پہار الحق کا ایک مرید ہندوستان کو آیا۔ اور علما الدین احمد خاں رئیس

کو بار کو اپنا معتقد کر لیا۔ اور طریقہ پابندیہ کے بیان میں ایک رسالہ لکھ کر
 ذکر الاسرار فی معارج الاسفار لمن یرید ان یتعارج الی اللہ المتقدّر الجبار
 نام رکھا۔ اور اپنا نام اُس سالے میں جمال الدین ہروی الاصل قسطنطنیہ
 اہلسکین ظاہر کیا۔ اور رسالہ پہاٹیہ کے ساتھ اُس سالے کو بقیہ کیا۔
 کیونکہ وہ بہاء الحق کا مرید تھا۔ مضافاً میں اُس سالے کے وحدت الوجود
 وغیرہ کے قبیل سے ہیں۔ اس شخص کو ہم نے بھی دیکھا ہے۔ رام پور میں
 آیا تھا۔ اور یہاں کئی آزاد منش جٹلمین اور ایک دو پرانی فیشن کے امیر
 بھی اسکے معتقد ہو گئے تھے۔ امیرانہ ٹھاکے کے ساتھ رہتا تھا۔ بعضوں کی
 خیال یہ تھا کہ یہ شخص انگریزوں کا مخبر ہے۔ تاہم کلزار شاہی اور شکول
 محمد علی شیرازی میں فرقہ بابیہ کا حال مجمل اور ناسخ التواریخ میں مفصل
 مرقوم ہے۔ یکم سنہ ۱۸۹۶ء کو ناصر الدین شاہ قاجار والی ایران محمد رضا
 بابی کے ہاتھ سے مارے گئے۔ اور انکی فرزند صلیبی شاہ مظفر الدین تخت
 نشین ایران ہوئے۔

فرقہ ہستم پجری

پجری ایک انگریزی لفظ ہے۔ اور وہ ٹھیک ٹھیک مراد ہے لفظ
 فطرۃ اللہ اور قانون قدرت کے پجری وہ مسلمان کہلاتے ہیں۔ جو
 سید احمد خاں کی تصانیف کے پیرو اور انکی ایجادی پالیسیوں پر قدم
 بقدم چلنے والے ہیں۔ اور پرانی وضع کے حاسد نئی تہذیب کے قائل ہیں
 بننے کے شائق۔ یورپ میں سائنس اور مذہب میں جو رزم آرائیاں ہیں
 وہ اس وقت نہایت حیرت انگیز معلوم ہوتی ہیں۔ جب وہاں علم طقائلا
 نے یہ بات ثابت کی کہ یہ دنیا لاکھوں برس سے قائم ہے۔ اور انسان بھی
 بجائے پانچ چھ ہزار برس کے ہزاروں صدی سے دنیا میں آباد ہے۔

مذہب والوں کو مخالفت کرنے کی بڑی گنجائش ملی۔ علی ہذا القیاس جس
حکومت ڈارون اور والس نے یہ ثابت کیا کہ جو جاندار چیزیں ہم دنیا میں
پیدا ہو رہے ہیں۔ وہ خود بخود ایک دوسرے کی تبدیلی سے پیدا ہوتی ہیں
جیسا شک کہ انسان بھی ایک حیوانی موجد سے پیدا ہوا ہے۔ تو مذہب
والوں کے پیر تلے کی مٹی نکل گئی۔ لیکن چونکہ ان مباحثوں میں عقل و
ضمیر نے سائنس کی تائید کی۔ لہذا مذہبی آخر کار سائنس والوں سے
دوستی پیدا کرنے پر مجبور ہوئے۔ اس وقت فرقہ سائنس زبردست پہچکا
تھا۔ وہ مذہب کی دستگیری کا خواہاں نہ تھا۔ بلکہ مذہب کو حقارت کی
لفظ سے دیکھتا تھا۔ اسلئے یورپ میں دو فرقے ہو گئے۔ ایک کا نام مذہبی اور
دوسرے کا نام نیچری ہوا۔ یہی حال ہندوستان کے مسلمانوں کا ہو گیا ہے
کہ جو مذہبی باتوں کو تاویلات کے ذریعہ سے سائنس کا ہم آہنگ بناتے
ہیں۔ وہ نیچری کہلاتے ہیں۔

سید احمد خاں ۱۷ اکتوبر ۱۸۵۷ء میں دہلی میں پیدا ہوئے انکے
دادا سید ہادی ہرات سے ہندوستان میں آئے تھے ان کے جد عالمگیر
ہانی کے عہد میں پانسو سوار اور ایک ہزار پیدل پرانسر تھے۔ اور سید احمد
خان کے پرانا نادبیر الدولہ امین الملک خواجہ فرید الدین خاں مصلح جنگ
دہلی میں عہدہ وزارت پر ممتاز تھے۔ سید احمد خاں کے باپ محمد تقی
خان بہادر شاہ کے وقت میں دہلی کے وزیر ہوئے مگر اس وقت دہلی کا
قتاب اقبال مغرب ہوئے کو تھا۔ سید احمد خاں ابن راہیں مولوی محمد خاں
صاحب نمبرہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کی خدمت میں
حاضر ہو کر کسی قدر صرف و نحو سے آشنا ہوئے۔ اور تعویذ گنڈے بھی سیکھے
لیکن جب نسخہ نہ ملتا تو گورنمنٹ برٹش کی طرف رجوع کیا بیس سال
کا عمر میں انگریزی لازمت حاصل کی۔ پہلی مرتبہ عدالت صدر امین کے

سیررشتہ دار ہوئے تین سال کے اندر نائب سررشتہ دار کشمیری مقرر ہو کر
 اگرے پہنچے گئے۔ اور سال بھر سے کچھ زیادہ زمانہ گزرا تھا کہ فتح پور
 سیکری کے صدر الصدور ہوئے۔ پانچ برس کے بعد اسی عہدے پر واپس
 پہنچے گئے۔ اور اس عرصے میں سید صاحب کے دہائی قبیع مولوں میں
 اسماعیل صاحب مرحوم ہو گئے۔ ۱۸۷۱ء میں ایک کتاب جس کا نام آٹا الفیہ
 ہے لکھ کر شہر دہلی کے اہل علم و فضل میں شہرت اور عزت حاصل کی بلکہ
 یہ کتاب عام طور پر ایسی مقبول ہوئی کہ فرنیچ زبان میں بھی ترجمہ ہو گیا
 اور اسی کتاب کے صلے میں رائل ایشیاٹک سوسائٹی انگلستان کے فیلو
 بنائے گئے۔ ۱۸۷۲ء میں رہنماک پہنچے گئے۔ اور پانچ برس کے بعد بنجورائے
 ۱۸۷۳ء میں غدر ہو گیا۔ اور سید صاحب اپنی خیر خواہی اور حکام رسی کے
 ذریعہ سے بڑی ترقی کر گئے۔ اور اس خیر خواہی میں دوسو روپیہ ماہوار کی
 خاص پنشن انکے اور ان کے فرزند کلاں کے لئے تاحین حیات منظور ہوئی
 ۱۸۷۴ء میں سید صاحب نے حالات غدر کا ایک رسالہ شائع کیا۔ بعد
 اسکے ۱۸۷۵ء میں ایک کتاب لکھی جس کا نام ہندوستان کے وفادار
 مسلمان رکھا۔ مقصود سید صاحب کا انکی تحریر سے مسلمانوں کی طرف سے
 انگریزوں کے خیالات کی کدورت کا نکالنا تھا۔ اب سید صاحب کا کام یاد
 ترقی کرنے لگا۔ اور خوش بیانی اور عالی داعی کی وجہ سے انگریزوں میں
 بڑے فاضل فلما سفر مانے گئے۔ اور انہوں نے مسلمانوں کی طرف سے
 گورنمنٹ کو اطمینان دلانے اور اپنی ترقی اور خیر خواہی کے لئے ایک کتاب
 تبیین الکلام بائبل کی تفسیر میں لکھ کر عیسائیوں اور مسلمانوں کو باہم ملانا
 اور ایک بنانا چاہا۔ لیکن اس امر محال کے وقوع میں سید صاحب نا کام
 رہے۔ ۱۸۷۹ء میں سید صاحب مع سید محمود و سید حامد کے ولایت انگلستان
 گئے۔ اور جب تک ولایت میں رہے۔ علاوہ فرلو کے ۵۵ پونڈ سالانہ ملتا

۱۵۰۰ء کے آخر میں ہندوستان واپس گئے۔ ۱۵۰۱ء میں کینٹنل خانہ
قانون کے ممبر مقرر ہوئے۔ اور ۱۵۰۲ء میں دوبارہ لارڈ برین نے وہی
خزانتہ انکے سپرد کی۔ ۱۵۰۳ء میں ایجوکیشنل کمیٹی کے ممبر مقرر ہوئے اور
چند سال کے بعد سی۔ ایس۔ آئی کا خطاب گورنمنٹ نے اور ایڈمنسٹریٹو
نے ایل ریل روڈ کی ڈگری عطا کی۔ سید صاحب نے جو کلکتہ میں پہلو سراج
نذہب کو ہونہار دیکھا اور اسکے اصول کو یورپ کے فلاسفوں اور
ایشیا کے مصلوں کے مطابق خیال یا کر اسکو از حد پسند کیا۔ اور جو دل میں
مراو تھی اسکو بلا محنت و مشقت پایا۔ لیکن یہ بات نہ تھا انکے مقصد بلکہ
شاہ راجہ رام موہن رائے ایک بنگالی ہندو نے اہل اسلام اور پارسیوں کی کتابوں
سے واقف ہو کر ایک نیا نذہب اسلام سے اخذ کیا۔ اور یورپ کے مجذوں کے خیالات
کچھ عیسائیوں کی عبادات کو ملا کر ایک نیا نذہب بنایا۔ اور برائے نام اسکو قدیم نذہب ہنود کا
عطر کہہ کے براہم دھرم نام رکھا۔ اس نذہب کے اصول میں آسمانی کتاب قرآن یا وید یا
تورات کوئی نہیں بلکہ آسمانی دو کتابیں ہیں اول طبیعی خیالات دوم وہ اصلی صداقتیں جو اخلاق
خدا اور بقا کی بابت میں مابینا علیہم السلام سے نہ سمجھ سکتے ہیں نہ کہیں سرزد ہو اپنے اور نہ ان سے
خدا نے بطریق وحی یا الہام کلام کیا ہے۔ نہ اس قسم کے ثبوت کہ کچھ ضرورت ہے بلکہ عقل کافی ہی بنیا
اپنے اپنے وقت میں بزرگ اور نا صحیح اور امورات دینی میں فائدہ بخش تھے مگر وہ موصوم نہ تھے
نہ انہیں دینی ترقی کا خاتمہ ہو گیا بلکہ ہر زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہونگے اس میں حضرت موسیٰ عیسیٰ
و محمد و ناک و کبر سب شریک ہیں یعنی نبوت کے جو معنی اہل اسلام اور اہل کتاب کے دین میں
ہیں۔ یہ اسکے منکر ہیں۔ اس نذہب میں ہندو مسلمان عیسائی جو کسی جوان باقول کچھ مقصد میں
سب شریک ہیں۔ مرنے کے بعد صرف عمدہ کمالات کی خوشی کا نام جنت ہے۔ اور برے
ملکات سے تاسف کر چکا نام جہنم ہے۔ وسیلہ نجات عبادت ہے۔ اور عبادت کے چار رکن
ہیں (۱) حمد الہی (۲) روح الہی کا اپنی روح میں مراقبہ کرنا (۳) خالق کا ہر دم شکر گزار رہنا
(۴) اور اسی سے دعا مانگنا۔ منقول از تفسیر حقانی ۱۲ منہ

انکی شان کے بھی خلاف تھی کہ وہ کھلم کھلا اسلام کو ترک کر کے ایک
 بنگالی بابو کے مرید اور امت کہلاتے۔ پس دل میں یہ سوچا کہ براۓ نام
 نام تو اسلام ہو مگر اسکو برہمنوں سمجھ کر مذہب کے مطابق کیجئے۔ لفظ نبی اور
 ملائکہ اور جبریل و جنت و دوزخ و وحی و الہام و شیطان بلکہ آسمان و جن
 کو تو بحال خود رہنے دیجئے۔ اور ہر مسلمان سے کہئے کہ میں ان چیزوں
 پر ایمان رکھتا ہوں۔ تاکہ مسلمانوں کو بحال تکفیر نہ ہو۔ اور ان الفاظ کے
 معانی بالکل پلٹ دیجئے۔ بیان ثبوت۔ سید صاحب کہتے ہیں کہ نبوت
 ایک فطری ملک تہذیب اخلاق کا ہوتا ہے۔ اور جس شخص میں جس فن کا
 ملک بدرجہ کمال ہوتا ہے۔ وہ اس فن کا امام یا پیغمبر ہے۔ لوہار بھی اپنے
 فن کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے۔ شاعر بھی اپنے فن کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے
 ایک طبیب بھی فن طب کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے۔ مگر جو شخص روحانی
 امراض کا طبیب ہوتا ہے۔ اور جس میں اخلاق انسانی کی تعلیم و تربیت
 کا ملک بمقتضائے اسکی فطرت کے خدا سے عنایت ہوتا ہے۔ وہ پیغمبر کہلاتا
 ہے۔ خدا اور پیغمبر میں سچا اس ملک نبوت کے جسکو ناموس اکبر کہتے ہیں اور
 زبان شرع میں جبریل کہتے ہیں۔ اور کوئی مجسم یا مچی پیغام پہنچانے والا نہیں
 ہوتا۔ خود اسی کے دل سے فوارے کی مانند وحی اٹھتی ہے۔ اور خود اسی
 پر نازل ہوتی ہے۔ وہ اپنا کلام نفسی ان ظاہری کاتوں سے اس طرح
 پرستار ہے۔ جیسے کوئی دوسرا شخص اس سے کہہ رہا ہے۔ وہ اپنے آپکو
 ظاہری آنکھوں سے اس طرح پردیکھتا ہے۔ جیسے دوسرا شخص اس کے
 سامنے کھڑا ہوا ہے۔ ان واقعات کے بتانے کو اگرچہ یہ قول یاد آتا ہے

سچ قدر این باوہ ندانی سچا تانا چشتی

مگر ہم بطور تمثیل کے گو وہ کیسی ہی کم رتبہ ہو۔ اس کا ثبوت دیتے ہیں۔
 ہزاروں شخص ہیں جنہوں نے مجنوںوں کے حالات دیکھے ہونگے۔ وہ

بغیر بولنے والے کے اپنے کانوں سے آواز سنتے ہیں تنہا ہوتے ہیں۔ مگر
 اپنی آنکھوں سے اپنے پاس کسی کو کھڑا ہوا باتیں کرتا ہوا دیکھتے ہیں
 وہ سب انہی کے خیالات ہیں۔ جو سب طرف سے بے خبر ہو کر ایک طرف
 مصروف اور اُس میں مستغرق ہیں۔ اور باتیں سنتے ہیں۔ اور باتیں
 کرتے ہیں پس ایسے دل کو جو فطرت کی رو سے تمام چیزوں سے بے تعلق
 اور روحانی تربیت پر مصروف اور اُس میں مستغرق ہو ایسے اور اکالچ پیش
 آنا کچھ بھی خلاف فطرت انسانی نہیں ہے۔ ہاں ان دونوں میں فرق
 ہے۔ کہ پہلا مجنون ہے اور کچھلا پیغمبر گو کا فر پہلے کو بھی مجنون بتاتے
 تھے۔ یہ مثال سید صاحب نے فلاسفہ کے اقوال سے استنباط کی ہے چنانچہ
 شرح مواقف میں لکھا ہے سال ما ذکرہ فی الغامۃ الثالثۃ تخیل مالا وجود
 فی الحقیقۃ کما لایفرق الیہانین یعنی اس تیسری شرط میں مال قول فلاسفہ کا
 معاملہ نبوت میں طرف تخیل ایسی چیزوں کے ہے جنکا حقیقت میں کچھ
 وجود نہیں۔ جیسے کہ مریضوں اور مجنوں کا حال ہوتا ہے۔ یہ تو سید صاحب
 نے اپنی تفسیر میں کہا ہے۔ اور تہذیب الاخلاق میں ایک جگہ فرماتے ہیں
 کہ خلقت انبیاء کی دیگر انسانوں سے ایک نوع جداگانہ ہے بشر صرف اسکی
 جنس ہے۔ اور صاحب الوحی ہونا اسکی فصل ہے۔ اور یہ ایک ملکہ ہے
 جو خلقت انبیاء میں پیدا کیا ہے۔ پس جس طرح کہ حیوان اور انسان میں
 ناطق فصل ہے۔ اسی طرح انسان اور انبیاء میں ذوالوحی ہونا فصل ہے
 اور بغیر میں ایک مقام پر لکھا ہے کہ نبی اور امت کی مثال راعی اور غنم کی
 سی ہے۔ گو نبی اور امت انسانیت میں شریک ہیں مگر نبی اور امت میں فطرت
 نبوت کی ایسی فصل ہے۔ جیسے کہ راعی اور غنم میں ناطقیت کی یہ مصنفین
 سید صاحب نے سعدی کے اس شعر سے اخذ کیا ہے
 دریں راہ جز مرد راعی ز غنم گم ہاں شد کہ دنبال راعی ز غنم

اور ہمارے اسلام نے انبیاء اور عام انسانوں میں بجز اسکے کہ انکو ایک
صفت نبوت کی مل گئی ہے اور کچھ فرق نہیں سمجھا اور اسی لئے اشاعرہ اور
ماترید یہ نے نبی اور امت کی مثال سلطان اور رعیت کی سمجھی ہے۔ پس
ماہ الامتیاز نبی اور غیر نبی میں وہی صفت نبوت ہے۔ بیان معجزہ معجزہ
اثبات نبوت یا خدا کی طرف سے ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ کیونکہ اثبات
نبوت کے لئے اول خدا کا وجود اور اسکا شکم ہونا ثابت کرنا چاہئے پھر
یہ ثابت کرنا چاہئے کہ وہ اپنی طرف سے رسول اور پیغمبر بھیجا کرتا ہے۔ پھر یہ
ثابت ہونا چاہئے کہ جو شخص دعویٰ نبوت کرتا ہے وہ درحقیقت اس کا
ہیجا ہوا ہے ہم پہلی دو باتوں سے قطع نظر کرتے ہیں۔ کیونکہ کہا جاسکتا ہے
کہ قرآن مجید میں ایسے مقامات پر اکثر اہل کتاب مخاطب ہیں جو ان دنوں
پہلی باتوں کو مانتے تھے اور اس لئے معجزات سے صرف تیسری بات ثابت
کرنا مقصود ہوتا ہے۔ مگر وہ تیسری بات بھی معجزے سے ثابت نہیں ہو سکتی
ماورسید صاحب یہ بھی کہتے ہیں کہ کوئی معجزہ کسی نبی کا خلاف پیغمبر و خلاف
فطرت الہی نہیں ہے۔ صرف نبوت اس کے وقوع کا ذکر کرتا ہے اور جب
ثابت ہوا کہ فلان امر واقع ہوا۔ تو بلاشبہ اس پر یقین کیا جائیگا۔ اور یہ بھی
یقین کیا جائیگا کہ فطرت الہی یعنی پیغمبر کے مطالبات سے بگو کہ اسکی اہمیت
ہماری سمجھ میں نہ آئے۔ کیونکہ ہزاروں کام پیغمبر کے ایسے ہیں جنکی ماہیت
ہماری سمجھ سے باہر ہے۔ معجزات انبیاء قانون فطرت کے پورا کرنے کے لئے ہوتے
کہتے ہیں کہ حضرت یونس غیب سے برآئے ہوئے تھے جو غلام یا بچہ اور وہ بچہ تھا اور کوئی جبرائیل کی بات
اور حضرت ادریس جو بنی اسرائیل کو لکھتے ہوئے تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قاتل کیا تو ان بات حضرت
امری بنی اسرائیل حیرت و حیران کیا۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت یہودیہ اور عیسائیوں کو یہ بات
اس مقام پر نہ تھی کہ بنی اسرائیل کو لکھتے ہوئے تھے یا یہودیہ کو لکھتے ہوئے تھے یا یہودیہ کو لکھتے ہوئے تھے
باتوں ان کے لئے تھے اور یہ کوئی معجزہ کی بات نہ تھی۔ نہ عیسائیوں کو لکھتے ہوئے تھے۔ تو وہ وقت پانی کے

بڑے سے کا تھا۔ دریا میں پانی بڑھ گیا۔ جیسے اپنی عادت کے موافق بڑھتا ہے اور ڈباؤ ہو گیا۔ جس میں فرعون اور اسکا لشکر ڈوب گیا۔ اور حضرت مسیح کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بھی منکر ہیں۔ یہاں ملائکہ و شیطان و جن ملائکہ اشقی صلیحہ بالذات نہیں۔ قرآن میں جو لفظ ملک یا ملائکہ یا جبریل آتا ہے۔ اُس سے انسان کی قوت ملکہ مراد ہے جس طرح شیطان سے قوت پیچیدہ حضرت آدم کے قصے میں سجود ملائکہ سے قوائے ملکہ کا انسان کے تابع ہو جانا مراد ہے۔ اور شیطان سے قوت حیوانیہ یعنی قوائے بہیمی و سبعی مراد ہے جو مبدیہ شہوات اور غضب کا ہے۔ جبکہ منشاء یعنی محل تولد ناریہ یعنی حرارت ہے ابلیس کے نار سے پیدا ہونے کے یہی معنی ہیں یہاں صاحب کے نزدیک انسان ایک مجموعہ قوائے ملکوئی اور قوائے بہیمی کا ہے۔ اور دونوں قوتوں کے بے انتہا ذریات ہیں جو ہر ایک قسم کی نیکی اور بدی میں ظاہر ہوتے ہیں۔ اور وہی انسان کے فرشتے اور انکی ذریات اور انسان کے شیطان اور انکی ذریات ہیں۔ غرض کہ سید صاحب کے نزدیک شیطان کا وجود خارج میں نہیں ہے بلکہ وہ انسان ہی میں موجود ہے۔ خارج عن انسان نہیں ہے۔ سید صاحب نے فرشتوں کے آسمان پر سے اترنے اور پر دار ہونے کو بطور تمسخر کے چیلوں کے منہ لانے سے تشبیہ دی ہے اور لکھا ہے کہ اس بات کے سمجھنے سے کہ خدا کے قولے جو اپنے جاہ و جلال اور اپنی قدرت اور اپنے افعال کو فرشتوں سے نسبت کرتا ہے۔ تو جن فرشتوں کا قرآن میں ذکر ہے۔ اُنکا کوئی اصلی وجود نہیں ہو سکتا۔ بلکہ خدا کی بے انتہا قدرتوں کے ظہور کو اور اُن قوے کو جو خدا نے اپنی تمام مخلوق میں مختلف قسم کے پیدا کئے ہیں۔ ملک یا ملائکہ کہ جن میں سے ایک شیطان یا ابلیس بھی ہے۔ پہاڑوں کی صلابت بانی کی رقت درختوں کی قوت نمبو برق کی قوت جذب و دفع غرض کہ تمام قوے جن سے مخلوقات موجود ہوئی ہیں۔ اور جو مخلوقات میں ہیں۔ وہی ملک اور ملائکہ ہیں

جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے، اور توریت کی کتاب سیدائش کے باب ۳۲ میں جو حضرت یعقوب سے شب بھرا ایک فرشتے کا کشتی لڑنا پھر فرشتے کا یعقوب کو لنگر اکر نارا اور یعقوب سے فرشتے کا رخصت مانگنا۔ اور یعقوب کا فرشتے سے برکت مانگنا۔ اور یعقوب کا اس جگہ کا نام فنی ایل رکھنا اور کہنا کہ میں نے خداوند یعنی فرشتہ کو روبرو دیکھا ہے۔ بیان ہے۔ سید صاحب اسکی نسبت فرماتے ہیں کہ یہ نفس یا وجع الورك کا درد تھا اور ان کے نزدیک جن سے ایک جنگلی قوم کہ جو لوگوں سے پوشیدہ رہتی تھی مراد ہے۔ اور قرآن میں کہ جنات حضرت سلمان کے حکم کے موجب قلو اور تصویرین تیار کرتے تھے سید صاحب کہتے ہیں کہ صرف کہاں یا کارگیر یہ کام بناتے تھے۔ بیان عجیب از قرآن۔ تمام علماء و مفسرین نے یہ خیال کیا ہے کہ خدا نے قرآن کے من البد ثابت کرنے کو یہ معجزہ قرآن میں رکھا ہے کہ ویسا نصیح کلام کوئی بشر نہیں کہ سکتا رہ نہ نہیں کہ سکا پس انہوں نے اس قسم کی آیتوں میں قالوا ابدودہ من شدة یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کی مانند تم بھی بنا لاؤ۔ اور فاتحہ البش سورہ قرآن کی مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا مراد لیا ہے۔ لیکن سید صاحب کہتے ہیں کہ میری سمجھ میں ان آیتوں کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن مجید را علی سے اعلیٰ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے اور جو کہ وہ ایسی وحی ہے جو پیغمبر کے قلب نبوت پر نہ بطور معنی اور مضمون کے بلکہ بلطفہ ڈالی گئی تھی۔ اس لئے ضرور تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجہ فصاحت پر ہو جو پیشل و بے نظیر ہو۔ مگر یہ بات کہ اسکی مثل کوئی نہیں کہ سکا یا کہ سکتا اس کے من البد ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں آج تک دوسرا کلام نہیں ہوا۔ مگر وہ من البد تسلیم نہیں ہوتے نہ ان آیتوں میں ایسا کوئی اشارہ ہے جس سے فصاحت و بلاغت میں معارضہ چاہا گیا ہو۔ بلکہ

صاف پایا جاتا ہے۔ کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے اس میں محارصہ چاہا گیا ہے۔ ربیان رویت الہی۔ ان کے نزدیک رویت الہی محال ہے وہ کہتے ہیں کہ انسان کے دل میں کسی چیز کے دیکھنے کی خواہش نہیں طرح پیدا ہوتی ہے۔ یا اس کا حال اور اوصاف سننے سے یا دل میں کسی خاص قسم کا ذوق و شوق پیدا ہو جانے سے یا اس کا حال کہنے والے کی بات یقین کرنے سے موسیٰ کو بھی خدا کے دیکھنے کا شوق ہوا مگر وہ شوق دوسری قسم کا تھا جس کے غلبے میں انسان کی عقل پر پردہ پڑ جاتا ہے اور ہونے نہونے کی بات کہہ اٹھتا ہے۔ بنی اسرائیل نے بھی خدا کا دیکھنا چاہا مگر یہ سوال ان کا تیسری قسم کا تھا موسیٰ کی اس بات پر کہ خدا سے پروردگار عالم موجود ہے۔ اور اس نے موسیٰ کو اپنا پیغمبر کیا ہے یقین نہیں لاتے تھے اور اس بنا پر انہوں نے کہا تھا کہ ہمیں خدا کو دکھائے جب تک ہم علامہ خدا کو نہ دیکھ لینگے۔ تجھ پر ایمان نہ لائینگے۔ حضرت موسیٰ اپنے شوق کے سبب جس میں انسان کو ذہول ہو جاتا ہے بھول گئے۔ کہ خدا ان آنکھوں سے دکھائی نہیں دے سکتا۔ اور بنی اسرائیل نے اپنی حماقت سے یہ چاہا کہ علامہ ہم خدا کو دیکھ لیں مگر یہ نہ سمجھے کہ نہ خدا اپنے نہیں دکھا سکتا ہے۔ اور نہ کوئی خدا کو دیکھ سکتا ہے۔ یہ تمام واقعات موسیٰ و بنی اسرائیل پر سینا کے مقام میں گزرے تھے۔ وہاں ایک سلسلہ پہاڑوں کا ہے جسکو طور سینا اور کبھی طور بھی کہتے ہیں۔ کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت موسیٰ کے زمانے میں وہ آتش نشان تھا جب بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو کہا کہ ہم علامہ خدا کو دیکھنا چاہتے ہیں۔ تو وہ بجز اسکی قدرت کا ملکہ ایک عظیم الشان کرشمے کے اور کچھ آنکھوں نہیں دکھا سکتے تھے پس وہ انکو اس پہاڑ کے قریب لے گئے جسکی آتش فشانی اور گڑگڑاہٹ اور زور و شور کی آواز اور ہتھروں کے اڑنے کے خوف سے وہ بیہوش ہو گئے۔ خدا نے ان تمام کاموں کو جو اسکے قانون

قدرت سے ہوتے ہیں خود اپنی طرف منسوب کرتا ہے جسکے منسوب کر دینا
بلاشبہ وہ مستحق ہے۔ اسی طرح ان واقعات عجیبہ کو بھی اُس نے اپنی طرف
منسوب کیا ہے۔ بیان لغات و لذاتِ جنت یہ سمجھنا کہ جنت مثل ایک
باغ کے پیدا کی ہوئی ہے۔ اُس میں سنگ مرمر کے اور موتی کے جڑاؤ محل میں
باغ میں شاداب اور سرسبز درخت ہیں۔ دودھ اور شراب اور شہد کی
نڈیاں بہ رہی ہیں۔ ہر قسم کا میوہ کھانے کو موجود ہے۔ صافی ساقین نہایت
خوبصورت چاندی کے کنگن پہنے ہوئے جو ہارے یہاں کی گھونٹیں پہنی
ہیں شراب پلا رہی ہیں۔ ایک خنقی ایک جوڑے گلے میں ہاتھ ڈالے پڑا ہے
ایک نے سان پر سر دھرا ہے۔ ایک چھاتی سے لیٹا رہا ہے۔ ایک نے لب
جان بخش کا پوسہ لیا ہے۔ کوئی کسی نے میں کچھ کر رہا ہے۔ کوئی کسی کو نے میں
کچھ ایسا بیہودہ پن ہے جس پر تعجب ہوتا ہے۔ اگر بہشت یہی ہے۔ تو بے
مبالغہ نہائے خرابات اُس سے ہزار درجہ بہتر ہیں۔ اس امر کے ثبوت کیلئے
کہ باقی مذہب کا ان چیزوں کے بیان کرنے سے صرف اعلیٰ وجہ کی راحت
کا بقدرِ فہم انسانی خیالی پیدا کرنا مقصود تھا۔ نہ واقعی ان چیزوں کا بہشت
میں موجود ہونا ایک حدِ بیش کا ذکر کرنا مناسب سمجھتا ہوں جو تہذیب نے
برید سے روایت کی ہے۔ اس میں بیان ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت
سے پوچھا کہ بہشت میں گھوڑا بھی ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ تو سچ یا قوت اسکے
گھوڑے پر سوار ہو کر جہاں چاہے گا اڑتا پھرے گا۔ پھر ایک شخص نے پوچھا
کہ حضرت وہاں اونٹ بھی ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ وہاں جو کچھ چاہو گے۔ رہا
پھر ہوگا۔ پس اس جواب سے مقصود یہ نہیں ہے کہ وہ بیضقت بہشت میں
اونٹ اور گھوڑے موجود ہونگے۔ بلکہ صرف اُن لوگوں کے خیال میں اس
اعلیٰ درجہ کی راحت کا خیال پیدا کرنا ہے جو اُن کے خیال اور اُن کے عقل و فہم
و طبیعت کے مطابق اعلیٰ وجہ کی ہو سکتی تھی غرض کہ اُن کے نزدیک جنت و

دو رخ صرف خوشی و غمی کا نام ہے۔ باقی حوریں اور نہروں اور میوہ جاتا جو
قرآن اور نبی اسلام نے بیان فرمائے ہیں۔ وہ محض رنجیت اور غم و دل کے
اس خوشی و غم کی ان چیزوں کے ساتھ تفسیر یا تشریح کر دی ہے۔ ورنہ کچھ نہیں
دوسری جگہ سید صاحب فرماتے ہیں کہ بہشت کی مابیت خود خدا نے تعالیٰ
نے بیان فرمائی ہے وہ تو یہ ہے۔ فلا تعلم لنفسنا اشقی ام من قرۃ اعین
یعنی کوئی جانتا نہیں کہ کیا اس کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک یعنی راحت چھپا رہی
لٹی ہے۔ اس کے بدلے میں جو وہ کرتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو حقیقت بہشت کی فرمائی جیسے کہ بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ کی سند پر بیان
کی ہے۔ وہ یہ ہے قال اللہ تعالیٰ اعدت لعیادی اللہ الحین ملائکین ذات ذرا
الذن سمعت و لا یخطر علی قلب بشر :-

یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا تیار کی ہے۔ میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے
وہ چیز جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی ہے۔ اور نہ کسی کان نے سنی ہے۔ اور نہ کسی
انسان کے دل میں اس کا خیال گذرا ہے پس اگر حقیقت بہشت کی یہی باغ
اور نہروں اور سوتلی کے اور چاندی سونے کی اینٹوں کے مکان اور دودھ
و شراب اور شہر کے سمندر اور لذت میوے اور خوبصورت عورتیں اور لوہے
پہوں۔ تو یہ تو قرآن کی آیت اور خدا کے فرمودہ کے بالکل مخالف ہے کیونکہ
ان چیزوں کو تو انسان جان سکتا ہے۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ ویسی عمدہ
چیزیں نہ آنکھوں نے دیکھی ہیں۔ اور نہ کانوں نے سنی ہیں۔ تو بھی و لا یخطر علی قلب
بشر سے خارج نہیں ہو سکتیں۔ عمدہ ہونا ایک اضافی صفت ہے اور جبکہ ان
سب چیزوں کا نہ دنیا میں موجود ہے۔ تو اسکی صفت اضافی کو جہاں تک کہ ترقی
دیتے جاؤ انسان کے دل میں اس کا خیال گذر سکتا ہے حالانکہ بہشت کی ایسی
صفت بیان ہوئی ہے کہ لا یخطر علی قلب بشر پس بہشت کی جو یہ تمام چیزیں
بیان ہوئی ہیں وہ حقیقت جو بہشت میں قرۃ اعین ہو گا اس کے سمجھانے

بہشت کی بات

نقد رطقت بشری شیلیں ہیں نہ بہشت کی حقیقت بیان حبت و دوزخ
 کے بالفعل موجود ہونے کا قرآن میں خدا نے تعالےٰ نے جنت و
 دوزخ کا ذکر کیا ہے۔ اور انکی نسبت لفظ اعدت جس کے معنی تیار یا آمادہ
 کے ہیں۔ چار جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔ اول تو سورہ بقرہ میں دوزخ کی نسبت
 فاتقوا النار التي وقودها النجار والنجاسات من كان في ذر و اس آگ سے جس کا ایندھن
 آدمی ہیں اور پتھر اور تیار ہے کافروں کے واسطے پھر سورہ آل عمران میں
 فاتقوا النار التي اعدت للكافرين اور اسی سورت میں جنت تھی
 نسبت دوسری جگہ ہے اعدت للمتقين اور پھر سورہ حدید میں ہے اعدت للذين
 امنوا بالله ورسوله اور اس لفظ پر علمائے اسلام نے استدلال کر کے یہ
 عقیدہ قائم کیا ہے الجنۃ والناخلوتتان یعنی بہشت اور دوزخ دونوں پیدا
 ہو چکی ہیں۔ یعنی بالفعل موجود ہیں۔ مگر غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ ان
 آیتوں سے یا اعدت کے لفظ سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا۔ تمام قرآن کی طرز بیان
 اس طرح پر ہے کہ آئندہ کی باتوں کا جو یقینی ہونے والی ہیں ماضی کے
 صیغوں سے بیان کیا جاتا ہے جو انکے قطعی ہونے پر دلالت کرتی ہیں اسی
 طرح ان آیتوں میں جو باتیں ہونے والی ہیں انکو بطور ہو چکنے کے یعنی ماضی
 کے صیغے سے بیان کیا ہے مثلاً پہلی آیت میں فرمایا ہے۔ سجدو اس آگ سے
 جسکا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں۔ اور جو ہے کافروں کے لئے آدمیوں پر
 ایندھن کا اطلاق ہو سکتا ہے جب آگ بھڑکانے کے لئے آگ میں ڈالے
 جائینگے اور ان علمائے اسلام کے نزدیک اگر یہ ہوگا تو قیامت میں حساب
 کتاب کے بعد ہوگا۔ پس اس وقت نہ کوئی آدمی جہنم کی آگ کا ایندھن ہے
 اور نہ کوئی ایسی آگ موجود ہے جسکا ایندھن آدمی ہوں۔ ممکن ہے کہ کہا
 جائے کہ ایسا ہوگا۔ پھر اگر ایسا ہوگا۔ تو بالفعل ایسا ہونا قائم نہ پایا جان
 سب صاحب آسمانوں کے وجود کے منکر ہیں یا اور اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔ کہ

سموات جمع ہے سماء کی جس کے معنی اونچے کے ہیں۔ یونانی مسئلہ مسلمانوں میں بہت رائج ہو گئے تھے۔ اور سب (الاشاذرو نادور) بطور سچے مسئلوں کے تسلیم کیے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ قرآن کے بیانات کو بھی ان کے مطابق کیا جاتا تھا۔ آسمانوں کا مسئلہ بھی ایسا ہی تھا جس میں علمائے اسلام نے کچھ ٹھوڑی ترمیم کی تھی اور اس کے جسم کے گرد سی محیط ارض ہوئے اور ستاروں کے اس میں جڑے ہوئے ہوئے اور سورج کے گرد زمین چکر کھانے کو ویسا ہی تسلیم کیا تھا جیسا کہ یونانیوں نے بیان کیا تھا۔ اس کے تفسیروں میں اور مذہبی کتابوں میں آسمان کے وہی معنی یا اس کے قریب قریب مروج ہو گئے جو یونانی حکیموں نے بیان کئے تھے اور بہت بڑی غلطی یہ پڑ گئی کہ لفظ تو لیا قرآن کا اور اس کے معنی لئے یونانی حکیموں کے اور رفتہ رفتہ وہ معنی ذہن میں ایسے راسخ ہو گئے کہ اس کا انکار کرنا گویا قرآن کا انکار کرنا ٹھیکر گیا مگر ایسا سمجھنا بنائے فاسد علی الفاسد ہے۔ اسکے بعد سید صاحب اپنی طرف سے سنی لکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں سما کا اطلاق اس وسعت پر بھی ہوا ہے جو ہر شخص کو اپنے سر کے اوپر دکھائی دیتی ہے۔ اور ان چمکتے جسموں پر بھی ہوا ہے جسکو ہم ستارے یا کواکب کہتے ہیں۔ بارہوں پر بھی ہوا ہے جو نیند پر ساتے ہیں۔ مگر قرآن نے آسمان کے وہ معنی جو یونانی حکیموں نے بیان کئے ہیں کہیں نہیں بتلائے۔ سید صاحب کے نزدیک آسمان سے مراد بلندی و جوب ہے۔ اور چونکہ یہ بُد غیر متناہی اور متصل تکے بعد دیگر ہے اس لئے اسکو سبع سموات کے ساتھ تعبیر کیا ہے

ابہم سید صاحب کے بعض عقائد تہذیب الاخلاق وغیرہ سے انتہا کرتے ہیں (۱) خدا علّٰیہ العلّٰیہ جمیع کائنات کا ہے۔ اور وہ علّٰیہ العلّٰیہ اپنے معلومات کے تمام حالات کا علم واقعی رکھتی ہے جسکو وہ تقدیر کہتے ہیں۔ یعنی انکی تحقیق میں علم باری کا نام تقدیر ہے (۲) صفات باری عین ذات ہیں

(۳) اگر تمام موجودات کے عوارض نوعیہ یا شخصیہ معدوم ہو جائیں تو جو کچھ
 باقی رہے گا وہ ناقابل عدم ہوگا (۴) قانون فطرت کبھی نہیں ٹوٹا کیونکہ جو
 کچھ ہے اگر تاہم وہی قانون فطرت ہے (۵) عقل بہرہ مناسبت سے اور اس سلام و کفر
 میں جو تمیز کرنے والی ہے وہ بھی عقل ہے (۶) حسن و قبح تمام اشیاء کا عقلی
 ہے (۷) مسئلہ بین الحجب والاختیار کوئی چیز نہیں بلکہ انسان اپنی جبلت اور
 فطرت میں مجبور ہے اور اپنی قدرت میں مختار ہے سید صاحب نے اس
 تفصیل سے دوسری عبارت میں یوں بیان کیا ہے کہ وہ قوس جو خدا کا انسان میں پیدا
 کئے ہیں ان میں وہ قوس بھی جو انسان کو کسی فعل کے ارتکاب کے لئے تیار نہیں کرتی
 وہ قوت بھی جو اس فعل سے روکتی ہے ان تمام قوس کے استعمال پر انسان مختار ہے
 مگر اصل سے خدا کے علم میں ہے کہ فلان انسان کن کن قوس کو اور کس کس طور پر
 کام میں لائے گا اسکے علم کے برخلاف ہرگز نہ ہوگا مگر اس سے انسان اس قوس
 کے استعمال یا ترک استعمال پر جب تک کہ وہ قوس قابل استعمال کے اس میں
 نہیں مجبور نہیں متصور ہو سکتا (۸) اجماع امت یا اجماع جمہور مسلمین یا اجماع
 جسکی سند قرآن مجید اور حکم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہو قابل حجت نہیں بلکہ
 غموضاً سید صاحب نے یہ کلیہ غیر قید کے قائم کیا ہے الا جماع المسلمین بحجۃ
 (۹) سوائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کی تقلید واجب نہیں ہے
 اور سوائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی شخص ایسا نہیں ہے جسکا
 قول و فعل دینیات میں بلا دلیل حجت ہو (۱۰) جو مسئلہ قرآن مجید اور احادیث
 میں پایا دوسرے عمل کرو گو وہ شافعی کے مطابق ہو یا حنفی کے (۱۱) کوئی مسئلہ
 شرعی نیچر یعنی فطرت کے برخلاف نہیں ہے (۱۲) اصل ایمان تصدیق قلبی
 ہے اور جب تک وہ تصدیق انسان کے دل میں ہے کوئی فعل اسکو عیبہ دین
 کا فرق نہیں کرتا یہ بات قطعاً سے ثابت ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 پر دل سے یقین رکھتا ہے اسکا کوئی فعل مع یقین مذکور کے اسکو کافر نہیں

کر سکتا۔ پس اگر اس قول پر جس پر ابو جہل کی نجات مختصر تھی اسکو یقین ہے۔ تو وہ کسی قوم کے ساتھ تشابہ کرے و لونی خصوصیات الدین و شعائر الکفر کا لڑنا و الصلیب و الاعیاد وہ کافر نہیں ہو سکتا (۱۳) مہراج روحانی تھی نہ جسمانی (۱۴) واقعہ شوق صدر ایک جز ہے ان تمام واقعات کا جو شب معراج کو واقع ہوئے تھے (۱۵) مذہب اسلام کے تمام احکام نیچر کے مطابق ہیں اور بدعات محدثات سے اور خیال اجماع سے اور خطائے اجتہادات سے اور دھوکو سہ قیاسات سے اور شکنجہ اصول فقہ مخترع سے مبرا و پاک ہے (۱۶) غلام بنانا اسلام نہیں (۱۷) طوفان فوج عام نہ تھا (۱۸) کتب مقدسہ میں تحریف صرف مثنوی ہے (۱۹) ہر آدمی اس مسئلے میں جو قرآن و سنت میں منصوص نہیں اپنے نفس کے لئے مجتہد ہے (۲۰) قرآن میں نسخ جاری نہیں ہوا (۲۱) کوئی آیت منسوخ التلاوت نہیں (۲۲) جس قدر کلام الہی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم پر نازل ہوا وہ سب دودھ و دہن میں موجود ہے (۲۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت نبوت نہیں (۲۴) دینیات میں سنت نبوی کے اطاعت میں ہم مجبور ہیں مادہ دنیاوی امور میں مجاز (۲۵) تمام افعال مامورہ خواہ وہ اعضا کے ہوں یا دل و غیرہ کے فی نفسہ حسن ہیں اور افعال ممنوعہ فی نفسہ قبیح ہیں اور پیغمبر صرف ان کے خواص حسن یا قبیح کے بتانے والے ہیں۔ جیسے کہ طیب جو ادویہ کے ضرر اور نفع سے مطلع کر دے (۲۶) تمام افعال اور اقوال رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بالکل سچائی تھے مصلحت وقت کی نسبت رسول کی طرف کرنی سخت بے ادبی ہے جس میں خوف کفر ہے۔

غرض کہ یہ صاحب نے ایک جدید اسلام کی بنیاد ڈالی۔ چنانچہ پرچہ تہذیب الاخلاق مطبوعہ ۱۲۹۶ھ صفحہ ۴۷۱ سے ۴۷۳ و ۱۰۰ میں یوں فرماتے ہیں الاسلام هو الفطرۃ الفطریۃ الاسلام یعنی اسلام جو ہے وہ فطرت ہے۔ اور فطرت

جو ہے وہ اسلام ہے۔ اور فطرت اسلام کا دوسرا نام ہے۔ لہذا یہی بھی حقیقت
اسلام ہے کیونکہ لاندہب بھی درحقیقت کوئی مذہب رکھتا ہے۔ اور وہی
اسلام ہے الخ اور وہی عین فطرت وینچر ہے جو آدمی نہ کسی مذہب کو ماننا ہو
اور نہ کسی اوتار کو اور نہ کسی کتاب الہامی کو اور نہ کسی حکم کو جو مذہب میں
فرض اور واجب سے تعبیر کئے گئے ہیں بلکہ صرف خدائے واحد بریقین رکھتا
وہ آدمی کسی مذہب میں نہیں ہے۔ اور جو لوگ خدا کے بھی قائل نہیں۔ وہ
بھی مسلمان ہیں کیونکہ الخ انکے اہل جنت ہونے میں کیا شک باقی رہا کسی
تائید میں سید صاحب ابوذر کی حدیث کو پیش کرتے ہیں صحیح بخاری و صحیح
مسلم میں ان سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں
کوئی بندہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا۔ پھر اسی پر مر لیکن داخل ہوگا جنت میں
ابوذر کہتے ہیں۔ میں نے عرض کیا گو اس نے زنا کیا ہو۔ چوری کی ہو۔ فرمایا
گو اس نے زنا کیا ہو چوری کی ہو۔ پھر میں نے یہی کہا۔ اور اپنے وہی جواب
دیا جو تھی بار میں فرمایا اذان دے دے ان ساق دہم الف الی ذر
یعنی اگرچہ زنا اور چوری کرے اور خاک آلودہ ہونے ناک ابوذر کے یعنی اس
بات کو اگرچہ وہ اچھا نہ جانے۔ لیکن اسلام میں سید صاحب فرماتے ہیں کہ
جو شخص خدا کو ماننا ہے۔ اور وحدہ لا شریک جانتا ہے۔ اور اس پر یقین رکھتا
ہے اور کسی نبی کی تصدیق نہیں کرتا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
بھی تصدیق نہیں کرتا۔ اسکی نسبت یہ کہنا کہ محمدی نہیں یا سرافضی نہیں
یہ کہنا کہ وہ مسلمان نہیں ہے بالکل صحیح ہے مگر اسکو کافر یعنی مشرک کہنا یا مومن
نہ کہنا اسلام کے اصول کی رو سے درست نہیں۔

سید صاحب نے اکثر مضامین اہل سنت کے عقائد کے خلاف اور غلام
اور مختار کے موافق اپنی تفسیر میں درج کئے ہیں۔ بلکہ تفسیر لکھنا انکی ایک بندہ
تھی۔ انکو قرآن و احادیث کے ساتھ کوئی مہارت و فراغت نہ تھی۔ یہی وہ

ہے کہ قرآن کے الفاظ میں تصحیف و تحریف بھی کہیں کہیں کر گئے ہیں یا ایک مقام پر اپنی تفسیر میں انہوں نے بیضاد ہی کی عبارت نقل کی ہے اس میں سجاے، و قوما لکنتم تعلمون ذوقوا ما لکنتم تعلمون نقل کیا ہے اور اسکا ترجمہ بھی یہی کیا کہ چاکھو جو تم جانتے تھے حالانکہ صحیح ذوقوا لکنتم تعلمون تھا۔ اور اسکا ترجمہ یہ تھا کہ چاکھو جو تم عمل کرتے تھے پس نہایت افسوس ہے کہ جس شخص کو قرآن سے اتنی بھی مناسبت نہ ہو کہ غلط آیت لکھ دے اور غلط اسکا ترجمہ کر دے وہ قرآن کی تفسیر کا ارادہ کرے اور تحریف عمل میں لائے۔ خطیۃ القدس میں لکھا ہے کہ فرقہ نیچر یہ ابھی تک اسی پر قانع ہے کہ زبانی دعوت کرتا ہے اور بیان کے ذریعہ سے لوگوں کو بھانسن رہا ہے ابھی انکو یہ قدرت اور موقع نہیں ملا۔ اور انکی جمعیت اتنی فراہم نہیں ہوئی کہ مقتضیاً رکھ کر اہل صلاح کے ساتھ کشت و خون کریں۔ سید صاحب نے علی گڑھ میں ۲۷ مئی ۱۸۹۵ء تک شبہ کی رات کو ایک انتقال کیا

دہلی اور لکھنؤ اور رام پور اور بھوپال کے مولوی صاحبوں نے سید صاحب کے کفر کے فتوے دیئے۔ اور وہ کلمات کفر جو انکی نسبت منسوب کئے گئے ہیں۔ یہ ہیں ۱، متعدد مسائل میں انکو مسلمانوں سے اختلاف ہے ۲، جو مذہب نیچر یعنی اصلی حالات فطرت انسانی کے برخلاف ہے۔ وہ صحیح نہیں اور جو نیچر کے مطابق ہے۔ وہ صرف ایک مذہب ہے۔ جسکو وہ ٹھیکٹ اسلام کہتے ہیں ۳، بدعات محدثات ٹھیکٹ اسلام نہیں ہیں ۴، غلط خیال اصنام کا ٹھیکٹ اسلام نہیں ہے ۵، قیاس ٹھیکٹ اسلام نہیں ہے ۶، اصول فقہ قواعد مختصر میں ٹھیکٹ اسلام نہیں ہیں ۷، خطائے اجتہادات ٹھیکٹ اسلام نہیں ۸، اکثر عالموں نے قرآن مجید کی حالت کی نسبت غلطی کی ہے ۹، تفسیر میں یہودیوں کے تصویب سے بھری ہوئی ہیں اور روین کی تصحیح و ترقی سے اخذ کی گئی ہیں ۱۰، احادیث کی کتابوں کی کوئی حدیث قابل یقین

نہیں ہے (۱۱) وجود شیطان نہیں ہے (۱۲) وجود ملائکہ نہیں ہے (۱۳)
وجود آسمان نہیں ہے (۱۴) طوفان نوح عام نہ تھا (۱۵) بعثت حضرت نوح
عام نہ تھی (۱۶) پرند مسخفہ جب کو نصایب نے گردن مڑ کر مار ڈالا احوال
ہے (۱۷) معراج ایک خواب ہے (۱۸) تصویر کھینچنا جائز ہے۔

سید صاحب کی نسبت علمائے حرمین شریفین نے بھی تکفیر کا فتوے دیا
تھا جبکہ مولوی علی بخش خاں مرحوم صدر الصدور گو رکھو جو اس زمانے
میں حج کے لئے گئے تھے۔ اپنے ہمراہ لائے تھے۔ اسکی نسبت سید تہذیب
میں لکھتے ہیں جو صاحب ہماری تکفیر کے فتوے لینے کو مکہ معظمہ تشریف لے گئے
تھے۔ اور ہمارے کفر کی بدولت انکو حج اکبر نصیب ہوا ان کے لئے ہوئے
فتوے کے دیکھنے کے ہم بھی مشتاق ہیں۔

یہ ہیں کرامت میخانہ سرالشیخ کہ چوں خراب شود خانہ خدا گردد
سبحان اللہ ہمارا کفر بھی کیا کفر ہے کہ کسی کو حاجی اور کسی کو حاجی اور کسی کو
کافر اور کسی کو مسلمان بناتا ہے۔

باران کہ در لطافت و طبعش خلاف نیست در باغ لالہ روید و در شور و بوم شمس
سرید کی ان تصانیف میں جو انہوں نے اپنی درمیانی عمر میں کیں
اور انکی آخری عمر کے زمانے کی تصانیف میں زمین و آسمان کا فرق ہے
آخری زمانے کی تصانیف میں پرانی تعلیم کے اثرات صاف صاف ملتے ہیں
اور نیز انکی آخری عمر میں نشست و برخاست اور بسر زندگی کے طریقوں
میں بہت سی وہ پرانی رسمیں ملتی تھیں جنہیں تہذیب الاخلاق کے زمانے
میں خاک کے اڑنے لگے تھے۔ وجہ اسکی صرف یہی ہے کہ کمزور ہو جانے کے
بعد انسان اپنی سوسائٹی سے مقابلہ کرنے کی ہمت جب نہیں پاتا ہے تو
انکو راضی کرنے کے واسطے وہی احوال کرنے لگتا ہے جس کا رواج ہوتا ہے
فائدہ یہ پینچری عقائد جو سید صاحب کی بدولت مسلمانان ہندوستان

میں پھیلے ہیں۔ پرانے زمانے بھی بعض لوگوں کے ایسے ہی عقائد تھے موجودہ زمانے میں چونکہ سید صاحب نام برآوردہ تھے۔ اور ایسی باتوں کی ابتدا انہی نے کی۔ اس لئے ایسے خیالات واسلے انہیں کے متبع کہلاتے ہیں۔ اور مذہب پنجری کے بانی یہی سمجھے جاتے ہیں۔ اور ایسے عقائد کا پنجری نام انہی کی وجہ سے مقرر ہوا ہے۔ اگلے لوگ دوسرے نام سے مشہور تھے جسکی تفصیل یہ ہے۔ کتاب الملل و النحل مولفہ محمد بن عبدالکریم شہرستانی مطبوعہ مصر کی جلد اول کے صفحہ ۱۰۴ میں بعض اہل اہوا کا یہ عقیدہ لکھا ہے۔ کہ ان کے نزدیک سوائے عالم محسوس کے اور کوئی عالم نہیں۔ انکا ہر بات میں اپنے ذہن صافی اور فطرت سلیمہ پر اعتماد کلی ہے۔ اور اس گروہ کا نام طبعیہ دہریہ ہے۔ اور ان میں جو لوگ کسی قدر ترقی یافتہ ہیں۔ وہ یہ کہتے ہیں۔ کہ شریعت اور اس کے احکام حرام و حلال مصلحت عباد اور رفاه بلاد کے لئے رفارم لوگوں نے اپنی طبیعت صافیہ سے مقرر کر دیے ہیں۔ اور وہ جن روحانی چیزوں کی خبر دیتے ہیں۔ جیسا کہ لوح و قلم عرش و کرسی ملائکہ وغیرہ سودہ و حقیقت ان کے خیالات ہیں کہ جنگو وہ جسمانی صورتوں کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور اسی طرح آخرت کے احوال جنت اور جور و قصور اور نہر و مہوجات جو وہ بیان کرتے ہیں محض عوام کی طبیعتوں کو رجوع کرنے کی باتیں ہیں۔ اور اسی طرح دوزخ اور اس کے عذاب ملوک وغیرہ لوگوں کے ڈرانے کے لئے بیان کرتے ہیں۔ کہ ان سے ڈر کر امن امور مصلحت پر کہ جنگو انہوں نے واجب و فرض بتایا ہے۔ اور جن نامناسب چیزوں سے کہ مصلحت وقت جائز منع کیا اور حرام و مکروہ کہا۔ بچپن و رنہ عالم آخرت میں کہ عالم علوی ہے۔ صورت جسمانی اور اشکال جبرانی کہاں انتہی

فرقہ نہم احمدیہ جو قادیانی کے نام سے معروف

یہ فرقہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کی طرف منسوب ہے۔ جسکے والد کا نام غلام مرتضیٰ اور دادا کا نام عطا محمد اور پردادا کا نام گل محمد تھا انکی قوم خنہار ہے۔ قادیان ملک پنجاب کے نامی رئیس ہیں۔ انکے بزرگ سمرقند سے اس ملک میں آئے تھے۔ اور بادشاہ وقت کی طرف سے بہت دیہات بطور جاگیر انکو ملے سکھوں کے ابتدائی زمانے میں مرزا گل محمد کے پاس ۵۰ گاؤں اس نواح کے تھے۔ اور بہت سے گاؤں سکھوں کے متواتر حملوں کی وجہ سے ان کے قبضے سے نکل گئے۔ جب وہ فوت ہوئے تو بچائے انکے مرزا عطا محمد جانشین ہوئے انکے وقت میں روز بروز سکھ لوگ انکی جاگیر دیہات پر قبضہ کرتے گئے۔ اور آخر کار انکو قادیان سے بھی نکال دیا۔ تھوڑے عرصہ کے بعد انکو زہر دیا گیا پھر رنجیت سنگھ کی سلطنت کے آخری زمانے میں غلام مرتضیٰ صاحب قادیان واپس آئے۔ اور پانچ گاؤں دیہات جاگیر میں سے واپس ملے

مرزا غلام احمد صاحب کی پیدائش ۱۲۳۹ یا ۱۲۴۰ء میں ہوئی مولوی محل علی شاہ صاحب سے نحو اور منطق اور حکمت وغیرہ علوم مروجہ کو حاصل کیا اور اپنے والد کے ساتھ انگریزی عدالتوں میں اپنے اجداد کے بعض دیہات کو دوبارہ لینے کے لئے مقدمات میں مشغول رہے۔ اور زمینداری امور کی نگرانی میں لگے۔ اور چند سال انکے انگریزی ملازمت میں بھی بسر ہوئے۔ ان کے والد کے مرنے سے قبل انکو تھوڑی سی غنودگی ہو کر یہ الہام ہوا والسماء والطارقہ قسم ہے آسمان کی جو قضا و قدر کا سبد ہے۔ اور قسم ہے اس حادثے کی جو غروب کے بعد نازل ہوگا۔ اور انکو سمجھا یا گیا کہ الہام بطور معجزا پرسی خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے اور حادثہ یہ ہے کہ آج ہی تمہارے والد آفتاب کے غروب کے بعد فوت ہو جائینگے۔ جب انکو اپنے والد کی وفات کی نسبت یہ الہام ہوا تو بشریت کی جب

سے خیال آیا کہ بعض وجوہ آمدنی والد کی زندگی سے وابستہ ہیں پھر نہ معلوم کیا
 کیا ابتلا پیش آئے۔ اس وقت یہ دوسرا الہام ہوا۔ الیس اللہ بکاف عبدہ
 یعنی کیا خدا اپنے بندے کو کافی نہیں ہے۔ انہوں نے کبھی ریاضت شاکہ نہیں
 کی۔ اور نہ محاہدات شدیدہ میں اپنے نفس کو ڈالا۔ اور نہ گوشہ نشینی کے اہتمام
 سے کوئی جد کشی کی۔ ہاں اُنکے والد کے زمانے میں ہی ایک مرتبہ ایسا اتفاق
 ہوا کہ ایک عہد بزرگ اُنکو خواب میں دکھائی دیا۔ اور یہ کہا کہ کسی قدر روزے
 انوارِ سماوی کی پیشوائی کے لئے رکھنا سنت خاندانِ نبوت ہے۔ سو انہوں نے
 کچھ مدت التزامِ صوم کیا۔ پھر دو تین ہفتے کے بعد انہیں معلوم ہوا کہ ایسے
 روزوں سے جو ایک وقت میں پیٹ بھر کر روٹی کھالی جاتی ہے۔ بہتر ہے کہ
 کسی قدر کھانے کو کم کریں۔ سو انہوں نے کھانے کو یہاں تک کم کیا کہ چند روزہ
 بیس سے آٹھ پہر کے بعد انکی غذا تھی اور آٹھ یا نو ماہ تک انہوں نے ایسا ہی کیا
 اس قسم کے روزے سے بہت لطیف مکاشفات اُنپر اُس زمانے میں کھلے
 چنانچہ بعض گذشتہ نبیوں اور اعلیٰ طبقے کے اولیائے امت سے ملاقاتیں ہوئیں
 ایک دفعہ عین بیداری کی حالت میں جناب رسول خدا کو مع حسنین علی
 وفاطمہ رضی اللہ عنہم کے دیکھا غرض کہ کشفِ صریح کے ذریعہ سے خدائے تعالیٰ سے
 اصلاح پا کر جسمانی سختی کشی کا حصہ آٹھ نو ماہ لیکر پھر اس طریقے کو علی الدوام بحال
 چھوڑ دیا۔ اور کبھی کبھی اسکو اختیار بھی کیا۔ جب تیرہویں صدی کا اخیر ہوا۔
 اور چودہویں صدی کا ظہور ہونے لگا۔ تو خدائے تعالیٰ نے اُنکو الہام کے
 ذریعہ سے خبر دی کہ تو اس صدی کا محدث رہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 یہ الہام ہوا۔ الرحمن الرحیم لتذرنہن ما ائذنا بالہن لتنبیل الجہن قل ان
 بہت دانا اول المؤمنین یعنی خدائے مجھے قرآن سکھلایا۔ اور اُسکے صحیح معنی سمجھ
 کھول دئے۔ یہ اسلئے ہوا کہ تا تو ان لوگوں کو بد انجام سے ڈرائے جو بیجا عشت
 پشت و پشت کی غفلت اور مشوجہ کے جانے کے غلطیوں میں پڑ گئے اور تائب

مجرموں کی راہ کھل جائے کہ جو ہدایت پہنچنے کے بعد بھی راہ راست کو قبول کرنا نہیں چاہتے۔ انکو کہہ دے کہ میں ماسور من الدا و اول المؤمنین ہوں۔ اسکے بعد مرزا صاحب نے مسیحیت کا دعوے کیا۔ اور الدین الہام میں انکا نام عیسیٰ اور مسیح موجود رکھا عبارت الہام یہ ہے جلناک المسیح ابن مریم ہم نے تجھے مسیح بن مریم بنایا۔ اور پھر ایک اور الہام ہوا الحمد للہ الذی جعلہ المسیح ابن مریم انت شیخ المسیح الذی کا لیضاع وقد کثرت لیضاع ۛ یعنی خدا کی سب حمد ہے جس نے تجھے کو مسیح بن مریم بنایا۔ تو وہ شیخ مسیح ہے جسکا وقت ضائع نہیں کیا جائیگا تیرے جیسا موتی ضائع نہیں کیا جاتا مرزا صاحب کے سریدان کے نام تھے علیہ السلام کا لفظ لکھتے ہیں۔ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ میرے دل میں اس دعوے کی بنیاد حدیث نہیں بلکہ قرآن اور وحی ہے جو مجھ پر نازل ہوئی۔ ہاں تائیدی طور پر ہم وہ حدیثیں پیش کرتے ہیں جو قرآن شریف کے مطابق ہیں۔ اور میری وحی کی معارض نہیں۔ اور دوسری حدیثوں کو ہم رومی کی طرح یحییٰ کہتے ہیں۔ اگر حدیثوں کا دنیا میں وجود بھی نہوتا۔ تب بھی میرے اس دعوے کو حرج نہ پہنچتا تھا۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ بات صحیح نہیں۔ کہ عیسیٰ بن مریم آسمان پر اٹھائے گئے ہیں۔ اور وہ زندہ ہیں۔ وہ اپنے قول کی تائید میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب عزیز اور قرآن کریم میں انکو ستونیوں کی جماعت میں داخل کر چکا ہے۔ اور سائے قرآن میں ایک دفعہ بھی انکی خارق عادت زندگی اور کئے دوبارہ آنے کو ذکر نہیں کیا۔ بلکہ انکو صرف فوت شدہ کہہ کر چھپا ہو گیا۔ لہذا ان کا زندہ بچہ العنصری ہونا۔ اور پھر دوبارہ کسی وقت دنیا میں آنا صرف اپنے ہی الہام کی رو سے خلافت واقع سمجھتا ہوں۔ بلکہ اس خیال حیات مسیح کو انصوح بینہ قطعہ قرآن کریم کی رو سے لغو اور باطل جانتا ہوں۔ اور نہ کوئی حدیث مرفوعہ متصل موجود ہے جس نے متونی کے لفظ کی کوئی مخالفت تفسیر کر کے مسیح کی حیات جسمانی پر گواہی دی ہے بلکہ بخلاف

میں بچائے ان باتوں کے امام منکم لکھا ہے۔ اور حضرت مسیح کی وفات کی شہادت دی ہے۔ اس زمانے میں خدا تعالیٰ نے چودہویں صدی کے سر پر مجھے مبعوث فرما کر اس پیشگوئی کی معقولیت کو بھی کھول دیا۔ اور ظاہر فرمایا کہ مسیح کا دوبارہ دنیا میں آنا اس رنگ اور طریق سے مقدر تھا جیسا کہ ایلیا بنی کا دوبارہ دنیا میں آنا ملا کی نبی کی کتاب میں لکھا گیا تھا۔ پس میں جو نزول مسیح کے معنی کرتا ہوں نیچے معنی نہیں دیتا۔ یہی معنی ہیں جو حضرت مسیح علیہ السلام کی زبان سے پہلے نکل چکے ہیں۔ کیونکہ نزول مسیح ابن مریم کا مقدمہ نزول ایلیا بنی کے مقدمے سے بالکل ہم شکل ہے۔ پس جس حالت میں آج تک یہودیوں کی یہ تمنا پوری نہیں ہوئی کہ ایلیا بنی آسمان سے اترتے اور اسی درجہ سے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے منکر ہے۔ تو مولویان اسلام کی تمنا کیونکہ پوری ہو سکتی ہے۔ کہ کسی وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام خود آسمان سے نازل ہوں گے۔ ہمارے مخالف اپنی جہالت سے عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو حقیقی طور پر انتظار کرتے ہیں۔ اور ہم جو درجہ طوری پر اور ہم مانتے ہیں۔ کہ نزول مسیح کی پیشگوئی پوری ہو گئی۔ مرزا صاحب کہتے ہیں۔ کہ جب تک مجھے خدا نے اس طرف توجہ نہ دی۔ اور بار بار نہ سمجھایا کہ تو مسیح موعود ہے۔ اور حبشی فوت ہو گیا ہے۔ تب تک میں اُسی عقیدے پر قائم تھا جو اور مسلمانوں کا عقیدہ ہے۔ اسی وجہ سے کمال سادگی سے میں نے حضرت مسیح کے دوبارہ آنے کی نسبت براہین احمدیہ میں لکھا ہے۔ جب خدا نے مجھ پر اصل حقیقت کھول دی تو میں اس عقیدے سے باز آ گیا۔ میں نے بحر کمال یقین کے جو میرے دل پر چھپا ہو گیا۔ اور مجھے نور سے بھر دیا۔ اُس رسمی عقیدے کو نہ چھوڑا۔ حالانکہ اسی براہین میں اس نام عیسیٰ رکھا گیا تھا۔ اور مجھے خاتم الخلفاء ٹھہرایا گیا تھا۔ اور میری نسبت کہا گیا تھا کہ تو ہی کس صلیب کرے گا اور مجھے بتلایا تھا کہ تیری خبر فرماؤں اور حدیث میں موجود ہے۔ اور تو ہی اس آیت کا مصداق ہے۔ ہوا الذی ارسل رسولہ بالحق و دین الحق لیصلی علی الدین کلہ۔ تاہم یہ الہام جو براہین احمدیہ میں کھلے کھلے طور پر درج تھا

خدا کی حکمت عملی نے میری نظر سے پوشیدہ رکھا اور اسی کتاب میں عیسیٰ کی آمد
 ثانی کا عقیدہ لکھ دیا اور قریباً بارہ برس تک اس رسمی عقیدے پر جمار ہا جب
 وقت وہ آگیا کہ مجھ پر اصل حقیقت کھول دیجائے تب تو اترے اس بارہ
 میں الہامات شروع ہوئے کہ تو ہی مسیح موعود ہے اور مجھے حکم ہونا صدمہ مانو
 یعنی جو مجھے حکم ہوتا ہے وہ کھو لکر لوگوں کو سنا دے۔ اور یہ بھی کہتے ہیں کہ
 مہدی آخر الزمان میں ہوں۔ مرزا صاحب نے اپنے مقابلے کے لئے
 دجال کی بھی ایجاد کی۔ ان کا بیان یہ ہے کہ حدیثوں میں دو قسم کی صفات
 دجال مہود کی بیان فرمائی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ نبوت کا دعوے کرے گا۔
 اور دوسرے یہ کہ وہ خدائی کا دعوے کرے گا۔ ان دونوں باتوں کو اگر حقیقت
 پر حمل کیا جائے تو کسی طرح تطبیق ممکن نہیں۔ کیونکہ نبوت کا دعوے اس بات
 کو مستلزم ہے کہ شخص مدعی خدا کا قائل نہ ہو اور خدائی کا دعوے اس بات
 کو چاہتا ہے کہ شخص مدعی آپ ہی خدا بن بیٹھے۔ اور کسی دوسرے خدا کا قائل
 نہ ہو۔ پس یہ دونوں دعوے ایک شخص سے کیونکر ہو سکتے ہیں۔ مرزا صاحب
 کہتے ہیں کہ دجال ایک شخص کا نام نہیں ہے بلکہ وہ دجال کے معنی خود
 جہل سے اس طرح لیتے ہیں کہ لغت عربی کی رو سے دجال اس گروہ کو کہتے
 ہیں جو اپنے تئیں امین اور متدین ظاہر کرے اور دراصل نہ امین نہ
 نہ متدین بلکہ اسکی ہر ایک بات میں دھوکہ دہی اور فریب دہی ہو۔ سو یہ
 صفت عیسائیوں کے اس گروہ میں ہے جو پادری کہلاتے ہیں۔ یہ گروہ
 چونکہ اصل آسمانی انجیل کو گم کر کے محرف اور مغشوش مضمون بنا م نہاد ترجمہ
 انجیل کے دنیا میں پھیلاتا ہے۔ یہ فعل ان کا دوسرے لفظوں میں گویا نبوت
 کا دعوے ہے۔ کیونکہ انہوں نے جہل سازی سے نبوت کے منصب کو اپنے ہاتھ
 میں لے لیا ہے جو چاہتے ہیں ترجمہ کے بہانے سے لکھ دیتے ہیں۔ اور پھر اسکو
 خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ پس یہ طریق ان کا نبوت کے دعوے سے

مشابہ ہے اور اس دام میں گرفتار اکثر عوام عیسائی ہیں اور دجال کا دوسرا
 جز جنکے افعال خدائی کے دعوے سے مشابہ ہیں۔ یورپ کے فلاسفروں اور
 ملکوں کے ایجاد کرنے والوں کا گردہ ہے جنہوں نے اسباب اور علل کے
 پیدا کرنے کے لئے اپنی کوششوں کو انتہا تک پہنچا دیا ہے۔ اور بہت سکی بائیوں
 کی وجہ سے آخر اس ردی اعتقاد تک پہنچ گئے ہیں کہ خدا کی قدرت اور اس پر
 ایمان رکھنا کچھ چیز نہیں ہے۔ اور وہ رات دن ان تماشوں میں لگے ہوئے
 ہیں کہ خود ہی کسی طرح اس زار کے مالک ہو جائیں۔ کہ جب چاہیں بارش
 برسائیں۔ اور جب چاہیں کسی کے گھر میں لٹکا کا یا لٹک کی پیدا کر دیں۔ اور جب
 چاہیں کسی کو عقیدہ بنادیں۔ پس سمجھ شک نہیں کہ یہ طریق دوسرے لفظوں
 میں خدائی کا دعوے ہے اور اس گردہ کے تابع یورپ کے اکثر خواص عیسائی
 ہیں۔ غرض کہ دراصل یہی لوگ دجال ہیں جنکو پادری یا یورپین فلاسفر
 کہا جاتا ہے۔ یہ پادری اور یورپین فلاسفر دجال مہمود کے دو جڑے ہیں
 جن سے وہ ایک اثر دہا کی طرح لوگوں کے ایمانوں کو کہا جاتا ہے۔ میں ایسے
 وقت میں آیا ہوں کہ جب اندرونی اختلافات انتہا تک پہنچ گئے۔ اور ایک
 فرقہ دوسرے کو کافر بتانے لگا۔ اس تفرقے کے وقت میں امت محمدیہ کو ایک
 حکم کی ضرورت تھی۔ سو خدا نے مجھے حکم کر کے بھیجا ہے۔ اور قرآن اور احادیث
 سے اس بات کا کافی ثبوت ملتا ہے۔ کہ آنے والا مسیح چودھویں صدی میں
 ظہور کرے گا۔ علاوہ ان سب امور کے ایک عظیم الشان علامت مسیح موعود کی احادیث
 صحیحہ میں لکھی گئی ہے۔ کہ وہ ایسے وقت میں آئے گا۔ کہ جب صلیبی مذہب بڑے
 جوش سے پھیلا ہو ہوگا۔ جیسا کہ حدیث یکسر الصلیب جو صحیح بخاری میں ہے
 اس پر دلالت کرتی ہے۔ سو ایسے وقت میں اور ایسے زمانے میں یہ عاجز آیا
 ہے۔ اور دوسری علامت اشارات احادیث سے مسیح موعود کے لئے معلوم
 ہوتی ہے۔ کہ وہ ہمالک مشرقیہ میں مبعوث ہوگا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ہمارا ملک

ہندو خاص کر پنجاب کا حصہ مکہ معظمہ سے بجانب مشرق واقع ہے۔ اور احادیث میں یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ وہ مہدی موعود ایسے قصبے کا رہنے والا ہوگا جس کا نام کہ عہد یا کہ یہ ہوگا اور ہر ایک دانا سمجھ سکتا ہے کہ یہ لفظ گدھر دراصل قادیان کے لفظ کا مخفف ہے جس میں مسیحیت اور مہدیت کا مدعی بھی موجود ہے جس کا نام یعنی غلام احمد قادیانی اپنے حروف کے اعداد سے اشارہ کرتا ہے یعنی تیسرہ سو عدد جو اس نام سے نکلتا ہے۔ وہ بتلا رہا ہے کہ تیسری صدی کے ختم ہونے پر یہی مجدد آیا جس کا نام تیسرہ سو کا عدد پورا کرتا ہے ہمارے جدید تحقیق سے جو کہ صلیب کے لئے خدا قائل کی طرف سے ہم کو عطا ہوئی ہے۔ یہ بات خوب صفائی سے ثابت ہو گئی۔ کہ مسیح کا ہرگز رفع جسمانی نہیں ہوا۔ ہاں ایک سو بیس برس کے بعد رفع روحانی ہوا بلکہ صلیب کے دونوں میں رفع روحانی بھی نہیں ہوا۔ کیونکہ وہ صلیب کے زخموں سے شفا پا کر ۴۰ برس زندہ رہے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ جس سیلاطوس گورزقبصر کے ہاتھ میں عیسے کے مار ڈالنے کی کاروائی تھی۔ اسکی بیوی کو خواب آئی کہ اگر یہ شخص مر گیا۔ تو پھر اس میں تمہاری تباہی ہے۔ اس لئے اُس نے اندرونی طور پر کوشش کر کے مسیح کو صلیبی موت سے بچالیا۔ مگر یہودی اپنی حماقت سے سمجھتے رہے کہ مسیح صلیب پر مر گئے۔ حالانکہ حضرت مسیح بخیر دعائیت اپنے حواریوں کے پاس آئے۔ اور انکو مبارکباد دی کہ میں خدا کے فضل سے بدستور اب تک زندہ ہوں اور پھر انکے ہاتھ سے لیکر رہی اور مچھلی کھائی۔ صلیب کی کیلول زخم انکو دکھلائے۔ اور چالیس دن تک ان کے زخموں کا اُس مرہم کے ساتھ علاج ہوتا رہا۔ جب کہ قرا بادینوں میں مرہم عیسے یا مرہم رسل یا مرہم حواریین کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اور قانون بوعلی سینا میں بھی مندرج ہے۔ اور ہنگی دواؤں کو خدا قائل نے بطور الہام کے اُنہی ظاہر کیا تھا۔ بعد اسکے مسیح خدا کا حکم پا کر پوشیدہ طور پر اپنے وطن سے سفر کو نکلے۔ اور حواریوں کو تاکید

سے منع کر دیا کہ میرے اس سفر کا حال کسی سے مت کہنا اور لوگوں کی سیر
 کرتے ہوئے نصیبین آئے اور وہاں سے افغانستان میں پہنچے۔ اور ایک مدت
 تک اس جگہ جو کوہ لغمان کہلاتا ہے۔ اس کے قریب سکونت پذیر رہے۔ چنانچہ
 اس جگہ شہزادہ نبی کا چبوترہ ابتک گواہی دے رہا ہے۔ اور اس کے بعد پنجاب
 میں آئے۔ اور ہندوستان کا بھی سفر کیا۔ اور غالباً بنارس اور پیپال میں بھی
 پہنچے۔ پھر پنجاب کی طرف لوٹے چونکہ سرد ملک کے رہنے والے تھے اس لئے
 اس ملک کی شدت گرمی کا تحمل نہ کر سکے۔ اس لئے کشمیر کا قصد کیا۔ اور کوہ
 سلیمان پر ایک مدت تک عبادت کرتے رہے۔ اور سکھوں کے زمانے تک انکی
 یادگار کا کوہ سلیمان پر کتبہ موجود تھا۔ اور بقیہ عمر سری نگر میں گذاری۔ اور ایک سو
 سچیں برس کی عمر میں وہی فوت ہوئے۔ اور محلہ خان یار کے قریب دفن کئے
 گئے۔ اور ابتک وہ قبر و آسٹ بنی کی قبر اور شہزادہ نبی کی قبر اور عیسیٰ نبی کی
 قبر کہلاتی ہے۔ اور اس مزار کا زمانہ تخمیناً دو ہزار برس بتلاتے ہیں۔ اور عوام
 و خواص میں یہ روایت بکثرت شہو ہے کہ یہ نبی شام کے ملک سے آیا تھا
 یہاں سے علماء کی یہ غلطی ہے کہ معاصیہ کے ساتھ حضرت عیسیٰ کا رفع جسمانی ماننے
 ہیں۔ یسوع کا آسمان پر مع جسم جانا ایک جھوٹا مسئلہ ہے اور جو مسلمان ایک فرضی
 و جال اور فرضی مسیح کے منتظر تھے جس کے ماننے سے تھے سرے سے اس شرک
 کی بنیاد پڑتی ہے جسکی قرآن شریف سے کئی کر چکا ہے۔ اور مسئلہ ختم نبوت بھی
 ہاتھ سے جاتا ہے۔ سو خدا کے تعالے کے لئے مجھے پہچانا کہ میں اس خطرناک حالت
 کی اصلاح کروں۔ اور لوگوں کو خالص توحید کی راہ بتاؤں اور وہ حوادثِ ارضی
 و سماوی جو مسیح موجود کے ظہور کی علامات ہیں۔ وہ سب میرے وقت میں ظہور
 پذیر ہو گئے ہیں۔ مدت ہوئی کہ خسوف و کسوف رمضان کے مہینے میں ہو چکا ہے
 اور ستارہ ذوالسنین بھی نکل چکا ہے۔ اور زلزلے بھی آئے۔ اور سری بھی پڑی
 اور عیسائی مذہب بڑے زور شور سے دنیا میں پھیل گیا۔ اور جیسا کہ آثار میں

پہلے لکھا گیا تھا۔ بڑے تشدد سے میری سختی بھی ہوئی، غرض تمام علامات
ظاہر ہو چکی ہیں۔ اور کس صلیب میرے ہاتھ سے یہ ہوئی۔ کہ نشان ظاہر ہوئے
اور پیش گوئیاں ظہور میں آئیں۔ اور پادریوں کا منہ بند کیا گیا۔ اور اگر وہ
حیا سے کام لیں۔ تو آئندہ اعتراض کرنے کی انکو جگہ نہ رہے۔ اور قرآن کی تعلیم نے
جو میری طرف سے بیان کی گئی بڑے بڑے جلسوں میں لوگوں کا سر جھکا دیا
اور عیسائی مذہب کے اصول کو ایسے طور سے توڑا گیا کہ کبھی کسی کو پہلے اس
سے میسر نہ آیا۔ ایسی ہی مسیح موعود کے وجود کی علت غائی احادیث نبویہ میں
یہ بیان کی گئی ہے۔ کہ وہ عیسائی قوم کے جبل کو در کرینگے۔ اور ان کے صلیبی
خیالات کو پاش پاش کر کے دکھلا دینگے۔ چنانچہ یہ امر میرے ہاتھ خدا تعالیٰ نے
ایسا انجام دیا کہ عیسائی مذہب کے اصول کا خاتمہ کر دیا۔ کہ وہ لغتی موت کہ
جو نفوذ باللہ حضرت مسیح کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔ جس پر تمام مدار صلیبی
نجات کا ہے۔ وہ کسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب نہیں
ہو سکتی۔ اور کسی طرح لعنت کا مفہوم کسی راست با د پر صادق نہیں آسکتا۔
بخاری کی یہ حدیث کہ مسیح آئینگا اور صلیب کو توڑینگا۔ وہ معنی نہیں رکھتی
جو ہمارے قابلِ رحم علماء بیان کرتے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اپنی کوتاہ اندیشی سے
یہ سمجھا ہوا ہے۔ کہ مسیح دنیا میں آکر ایک بڑے جہاد کا دروازہ کھولینگا۔ اور محمد
مہدی خلیفہ سے ملکر دین پھیلانے کے لئے لڑائیاں کریگا اور تلوار اٹھائیگا اور
ایک بڑی خونریزی ہوگی۔ جو دنیا کی ابتدا سے اس وقت تک کبھی نہیں ہوئی
ہوگی۔ اور یہاں تک خونریزی کریگا جو زمین کو خون سے بھر دینگا اور راست
دراں کا کہ جزیہ بھی قبول نہیں کریگا۔ اسکی تقسیم اوقایہ ہوگی۔ کہ کچھ حصہ انکو تو لوگوں کو قتل کرنے میں نصیب
کریگا۔ اور کچھ حصہ دن کا جنگلوں میں جا کر سو رہنے کا کریگا۔ اسکی شہر
صاحب ایسی مسیح و مہدی کو خونریزی مسیح اور خونریزی مہدی کہتے ہیں۔ یہ
یاد رہے کہ یہ عقیدہ سراسر باطل ہے۔ بلکہ کس صلیب اس بات کی طرف اشارہ

کہ مسیح موعود ایسے زمانے میں آئیگا جبکہ ہر طرف سے ایسے اسباب پیدا ہو جائیں گے کہ جنگی پرزور تاثیروں سے صلیبی مذہب عقائدوں کے دلوں سے کڑا جائیگا وہ حق محض خدا نے ہمیں سمجھایا ہے یہ ہے مسیح جبکہ دوسرا نام مہدی ہے۔ دنیا کی بادشاہت سے ہرگز حصہ نہیں پائیگا۔ بلکہ اُس کے لئے آسمانی بادشاہت ہوگی۔ اسلئے مجھے جو میں مسیح موعود ہوں زمین کی بادشاہت سے کچھ تعلق نہیں۔ بلکہ ضرور تھا کہ میں غربت اور مسکینی میں آتا۔ اور یہ جو حیثیت میں آیا ہے۔ کہ مسیح حکم ہو کر آئیگا۔ اور وہ اسلام کے تمام فرقوں پر حاکم عادل ہوگا۔ سو یہ حکومت اسکی زمین کی نہیں ہوگی۔ بلکہ ضرور ہے۔ کہ وہ حضرت عیسیٰ بن مریم کی طرح غربت اور خاکساری سے آئیگا۔ سو ایسا ہی وہ ظاہر ہوا تاکہ وہ سب باتیں پوری ہوں جو صحیح بخاری میں ہیں کہ نفع الحرب یعنی وہ مذہبی جنگوں کو موقوف کر دیگا۔ اور اُس کا زمانہ امن اور صلح کاری کا ہوگا۔ لاکھی اور ملوار سے ہرگز ہرگز دین دلوں میں داخل نہیں ہو سکتا۔ خدا کے سچے مہدی اور مسیح کے لئے ضروری ہے کہ آسمانی نشانوں کے ساتھ دین کو پھیلانے تاکہ وہ لوگ شرمندہ ہوں جنہوں نے خدا کے دین اسلام پر ناحق جھوٹے الزام لگائے سو اس وجہ سے میں نشانوں کے ساتھ بھیجا گیا ہوں اور ایک بڑا بھاری معجزہ میرا یہ ہے کہ میں نے بدیہی ثبوتوں کے ذریعہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کو ثابت کر دیا ہے۔ اور اُن کی جائے وفات اور قبر کا پتہ دیدیا ہے۔ میں اس پتے نہیں آیا کہ آپ لوگوں کو دنیا کے گندے مال میں مبتلا کروں۔ اور آپ پر ہوا دھوس کے پورے دروازے کھول دوں۔ بلکہ میں اسلئے آیا ہوں کہ موجودہ دنیا کے خط سے بھی کچھ کم کر کے خدا تعالیٰ کی طرف کھینچوں پس حقیقت میں آپ لوگوں کا میرے آنے سے بہت ہی خرچ ہوا۔ یہ بات جلد عقائد اور منصف مزاج کی سمجھ میں آسکتی ہے۔ کہ ہر ایک مجدد اُن مفسد کے دور کرنے کے لئے بعوث ہوتا ہے۔ جو سب سے زیادہ خطرناک اور سب سے زیادہ موجب ہلاک

اور نیز سب سے زیادہ کثرت میں بیٹے ہیں۔ اور انہیں حدیث کے مناسب حال اُس مجدد کا نام آسمان پر ہوتا ہے۔ اور جبکہ یہ بات واقعی اور صحیح ہے تو صاف ظاہر ہے کہ اس پر آشوب زمانے میں جبکہ لوگ چاروں طرف سے عداوت کی پر زہر تعلیم سے ہلاک ہوئے جاتے ہیں۔ بڑا کام مجدد کا ہونا چاہیے۔ کہ اہل اسلام کی ذریت کو اس زہر سے بچائے۔ اور صلیبی قوتوں پر اسلام کو فتح بخشنے۔ اور جبکہ اس صدی کے مجدد کا یہ کام ہوا تو بلاشبہ آسمان پر اس کا نام کا سر صلیب ہوا۔ میں زور سے اور دعوے سے کہتا ہوں کہ جس کسر صلیب کا بنجار کی وعدہ تھا۔ اُس کا پورا سامان مجھے عطا کیا گیا ہے۔ اور ہر ایک عقل سلیم کو اسی دیگی کہ بجز اس صورت کے اور کوئی مؤثر اور معقول صورت کسر صلیب کی نہیں۔ مسیح موعود کے اسی امت میں آنے پر بہت سی گفتگو کر کے یہ حدیث لکھی ہے۔

لو کان الایمان معلقا بشریا لئلا یرجلن فادیس اس کے بعد کہتے ہیں کہ چونکہ اس فارسی شخص کی طرف وہ صفت منسوب کی گئی ہے جو مسیح موعود اور مہدی سے مخصوص ہے۔ یعنی زمین جو ایمان اور توحید سے خالی ہو کر ظلم سے بھر گئی ہے۔ پھر اس کو عدل سے پر کرنا۔ لہذا یہی شخص مہدی اور مسیح موعود ہے اور وہ میں ہوں۔ اکثر لوگوں نے غلت تدبیر سے ان تین ناموں کی وجہ سے تین علیحدہ علیحدہ شخص سمجھ لئے ہیں۔ اور تین قومیں انکے لئے مقرر کی ہیں۔ ایک فارسیوں کی قوم دوسرے بنی اسرائیل کی قوم تیسرے بنی فاطمہ کی قوم مگر یہ تمام غلطیاں ہیں حقیقت میں یہ تینوں ایک ہی شخص ہے جو تھوڑے تعلق کی وجہ سے کسی قوم کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے۔ مثلاً ایک حدیث سے سمجھا جاتا ہے کہ اہل فارس یعنی بنی فارس بنی اسحاق میں سے ہیں۔ پس اس طرح پر۔ وہ آنے والا مسیح اسرائیلی ہوا۔ اور بنی فاطمہ کے ساتھ امہاتی تعلق رکھنے کی وجہ سے جیسا کہ مجھے حاصل ہے۔ فاطمی بھی ہوا۔ پس گویا وہ نصف اسرائیلی اور نصف فاطمی ہوا۔ ہاں میرے پاس فارسی ہونے کے لئے بجز الہام الہی کے اور کچھ ثبوت

نہیں۔ اور وہ یہ ہے خذ والتوحید خذ والتوحید یا ایہم الفاسد
یعنی توحید کو پکڑو۔ توحید کو پکڑو لے فارس کے بیٹو اور بنی فاطمہ ہونے میں یہ
ایہام ہے الحمد للہ الذی جعل لکم الصبر والنشہ استکو نعمتی و تثبت خذ یحییٰ
یعنی تمام حید اور تعریف اس خدا کے لئے جس نے تمہیں فخر و امادی سادات
اور فخر علو نسب جو دونوں مماثل اور مشابہ ہیں عطا فرمایا یعنی تمہیں سادات کا
واماد ہونے کی فضیلت عطا کی۔ اور میری نعمت کا شکر ادا کر کے لو نے میری خدیجہ
کو پایا۔

مرزا صاحب اپنی کتابوں میں بہت جگہ بیان کر چکے ہیں کہ یہ عاجز جو
حضرت عیسیٰ کے رنگ میں پہنچا گیا ہے۔ بہت سے امور میں حضرت
عیسیٰ علیہ السلام سے مشابہت رکھتا ہے۔ یہاں تک کہ جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کی پیدائش میں ایک ندرت تھی کہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے۔ اس عاجز کی
پیدائش میں بھی ایک ندرت ہے۔ اور وہ یہ کہ میرے ساتھ ایک لڑکی پیدا ہوئی
تھی۔ وہ پیغمبر خدا کو مثیل موسیٰ کہتے ہیں۔ اور اپنی ذات کو مثیل عیسیٰ
قرار دیتے ہیں۔ انکا قول ہے کہ جیسا کہ ایک سلسلہ چودہ سو برس کی مدت تک
موسیٰ سے لیکر عیسیٰ بن مریم تک ختم ہوا۔ ایسا ہی دوسرا سلسلہ جو خدا کے کلام میں
اسکے مشابہ مقرر کیا گیا ہے۔ اسی چودہ سو برس کی مدت تک مثیل عیسیٰ بن مریم
یعنی مرزا صاحب تک ختم ہوا۔ ایک جگہ فرماتے ہیں کہ خدا کے فضل و عنایت
سے امام الزمان میں ہوں۔ اند فرماؤ واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول اولی الامر منکم
اولی الامر سے مراد جسمانی طور پر بادشاہ اور روحانی طور پر امام الزمان ہے
اور جسمانی طور پر جو شخص ہمارے مقاصد کا مخالف نہ ہو اور اس سے نہ ہنسے نہ ڈرے
بہیں حاصل ہو سکے وہ ہم میں سے ہے۔ خواہ عیسائی ہو یا مسلمان مرزا صاحب
خدا کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ خدا کے عظیم نشان نشان مجھ پر بارش کی طرح
اوتر رہے ہیں۔ اور غیب کی باتیں مجھ پر کھل رہی ہیں۔ ہزار ہا عالمائے ربانک

قبول ہو چکی ہیں۔ اور تین ہزار نشان ظاہر ہو چکے ہیں۔ اور ہر ایک دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ میرے الہامات اور پیشگوئیاں انسان کی طاقت سے بالاتر ہیں۔ مرزا صاحب نے ایک رات کشفی حالت میں دیکھا کہ ایک شخص جو فرشتہ معلوم ہوتا تھا۔ گرجواب میں معلوم ہوا کہ اس کا نام شیر علی ہے۔ اس نے مرزا صاحب کو ایک جگہ لٹا کر انکی آنکھیں نکالی ہیں۔ اور صاف کی ہیں۔ اور میل کہ درت ان میں سے پھینک دی ہے۔ اور ہر ایک بیماری اور کوتاہ بینی کا مادہ نکال دیا ہے۔ اور صفا نور جو آنکھوں میں پہلے سے موجود تھا۔ مگر بعض کے نیچے دبا ہوا تھا۔ اسکو ایک جگہ سے ستارے کی طرح بنا دیا ہے۔ اور یہ عمل کر کے پھر فرشتہ غائب ہو گیا۔ اور مرزا صاحب اس کشفی حالت سے بیدار کی طرف منتقل ہو گئے۔ اور کہتے ہیں کہ ایک بار مجھے کو کشفی طور پر دکھایا گیا کہ میں نے بہت سے احکام فقہانہ و قدر کے اہل دنیا کی نیکی بدی کے متعلق اور نیز اپنے لئے اور اپنے دوستوں کے لئے لکھے ہیں۔ اور پھر تشریل کے طور پر میں نے خدا کو دیکھا اور وہ کاغذ جناب باری کے آگے رکھ دیا۔ کہ وہ اسے دستخط کر دے۔ سو خدا نے سرخی کی سیاہی سے دستخط کر دئے۔ اور غلم کی نوکیل پر جو سرخی زیادہ تھی اسکو جھاڑ دیا۔ اس کے قطرے میرے کپڑوں پر پڑے جنکو میں نے بجشم خود دیکھا۔ ایک بار عالم کشف میں دیکھا کہ میں نے بشمیر اس کہتری کے نوشتہ فقہانہ و قدر کی قصص قید کو اپنے قلم سے کاٹ دیا۔ مگر بری نہیں کیا۔ ایک بار کشف میں دیکھا کہ وہ اور حضرت عیسیٰ ایک جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ ایک بار حالت کشفی میں اللہ کی روح ان پر غالب ہو گئی۔ اور اس نے اپنے وجود میں مرزا صاحب کو پہنا کر لیا۔ اور انہوں نے اس حال میں دیکھا کہ وہ نئے نظام اور نئے آسمان اور نئی زمین کے پیدا کئے پر قادر ہیں۔ پھر انہوں نے آسمان دنیا کو پیدا کیا۔ اے آخرہ لکھتے ہیں کہ ایک بار مجھے مخاطب کر کے فرمایا عیاش خدا کا نام ہے۔ یہ ایک نیا الہامی

لفظ ہے کہ ایک میں نے اسکو اس صورت پر قرآن اور حدیث میں نہیں پایا اور نہ کسی لغت کی کتاب میں دیکھا۔ اس کے معنی مجھ پر یہ کھولے گئے کہ یا شریک الہام میں بار بار میرا نام ابراہیم رکھا گیا ہے۔ جیسا کہ براہین احمدیہ کے صفحہ ۵۹۱ میں الہام ہے سلام علی ابراہیم صافینا جس طرح خدا تعالیٰ نے مصائب سے نجات پانے کے لئے بعض اپنے نبیوں کو دعائیں سکھائیں تھیں۔ مرزا صاحب کو بھی خدا نے الہام کر کے ایک دعا سکھائی۔ اور وہ یہ ہے سبحان اللہ وبحمده سبحان اللہ العظیم اللہم صلی علی محمد و آل محمد و سلم کہتے ہیں کہ ہم اپنی اجتہادی باتوں کو خطا سے معصوم نہیں سمجھتے۔ اجتہادی غلطی نبیوں اور رسولوں سے بھی ہو جاتی ہے۔ مرزا صاحب پر کئی بار عداوتوں میں مقدمات بھی دائر ہوئے۔ مگر نہایت کشاکش کے بعد وہ ہر ایک مقدمے میں آخر کار بری ہو گئے۔ ان مقدمات کو وہ ابتلا کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں بعض مقدمات انہیں اپنے سخت اہم کی وجہ سے اور بعض کسی کی موت یا دولت کی بیشکونی کے سبب سے عائد ہوئے۔ ڈاکٹر ہنری مارٹن کلارک کے اقدام قتل کا مقدمہ انہیں دائر کیا گیا جو ڈپٹی کسٹرن ضلع گورداسپور کی عدالت سے ۲۲ اگست ۱۸۹۷ء کو خارج کیا گیا بری کرنے کے حکم کے آخر میں مرزا صاحب کے حق میں نوٹس بطور تہدید کے لکھا گیا کہ ہم اس موقع پر مرزا غلام احمد کو بذریعہ تحریر نوٹس کے جسکو انہوں نے خود پڑھ لیا اور اس پر دستخط کر رہے ہیں باضابطہ طور سے متنبہ کرتے ہیں کہ ان مطبوعہ دستاویزات سے جو شہادت میں پیش ہوئی ہیں۔ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے اشتعال اور غصہ دلائیو اسے رسالے شائع کئے ہیں جن سے ان لوگوں کی ایذا متصور ہے جن کے مذہب انکی مذہبی لائے مختلف ہیں۔ جو اثر انکی باتوں سے انکے بے علم مردوں پر ہو گا انکی ذمہ داری انہی پر ہو گی۔ اور ہم انہیں متنبہ کرتے ہیں۔ کہ جب تک وہ زیادہ تر میانہ روی کو اختیار نہ کریں گے۔ وہ قانون کی زد سے بچ نہیں سکتے بلکہ وہ اسکی

زندگی اندر آجاتے ہیں۔ مرزا صاحب نے ڈپٹی عبدالمد آتھم کی نسبت پیشگوئی کی۔ کہ وہ روز ختم مباحثہ سے ۱۵ مہینہ تک ادویہ میں ڈالاجائیگا جبکہ آتھم ۱۵ مہینہ کے اندر فوت نہیں ہوا تو مرزا صاحب نے تاویل کی کہ الہام حق کی طرف رجوع کی شرط سے وابستہ تھا۔ عیسائیوں نے مرزا صاحب کی تکذیب کی۔ اور اس تاویل کو نہ مانا۔ تو انہوں نے چار ہزار روپیہ اس بات کے لئے دینا کیا کہ وہ مجلس میں شتم کھا جائے۔ کہ اُس نے دل میں خدا کی طرف رجوع نہیں کیا مگر آتھم نے شتم کھانے سے صاف انکار کر دیا۔ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ الہام میں پیش از وقت شائع کیا گیا تھا کہ آتھم رجوع سے فائدہ اٹھائیگا۔ لیکن اگر گو اہی کو پوشیدہ کر لیا۔ تو پھر جلد بکڑا جائیگا۔ اور فوت ہو جائیگا۔ اُس نے شرط پر عمل کیا۔ تو بقدر اُس عمل کے تاخیر ہو گئی۔ اور جب گو اہی کو چھپایا۔ تو بکڑا گیا۔ اور آخری اشتہار سے چھ ماہ بعد فوت ہو گیا۔ اگر وہ اُس غیرت اور غامضی اور خوف پر قائم رہتا جو اُس نے پیشگوئی کی مبادی میں اختیار کی تھی۔ تو اُسکو لمبی زندگی دیجاتی۔ اور وہ بیس برس تک اور زندہ رہتا۔ ایک آریہ لیکچرار کی موت کی نسبت پیشگوئی کی۔ کہ وہ چھ برس کے اندر ہلاک کیا جائیگا۔ وہ ۲۶ مارچ ۱۸۹۷ء کو ایسے وقت میں مارا گیا۔ کہ مرزا صاحب کی پیشگوئی میں ابھی اڑدہائی سال باقی تھے۔ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ جس طرح گوسالہ سامری کے کٹنے کے بعد حضرت موسیٰ نے بڑی عزت پائی تھی۔ اسی کے مطابق اس بندے کی عزت کو بھی اللہ نے زیادہ کیا۔ اور جس طرح گوسالہ بنائے کے بعد خدا تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر طاعون بھیجی تھی۔ اسی طرح لیکچرار کے مرنے کے بعد بھی اس ملک میں طاعون پھیلی۔ عبدالمد آتھم کی پیشگوئی جمالی تھی اور لیکچرار کی جملائی۔ یہ پیشگوئی مجھ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مشترک ہے اور لیکچرار کا حال خسرو پرور سے مشابہ ہے۔ اور جیسا کہ تمام مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ سرسے کا مارا جانا ایک بڑا معجزہ تھا۔ ایسا ہی اگر مسلمان چاہیں

تو گو اسی نے کہ کیا حرام کا مارا جانا بھی ایک بڑا معجزہ تھا۔ مولوی محمد حسین بٹالوی ایڈیٹر اشاعت السنۃ نے گورنمنٹ تک یہ شکایتیں پہنچی ہیں کہ مرزا صاحب گورنمنٹ انگریزی کے بڑے بدخواہ ہیں۔ اور اجادات کے خیالات رکھتے ہیں تو انہوں نے اعلان کیا کہ جس فرقے کا خدا نے مجھے ایام اور پیشوا مقرر کیا ہے۔ ایک بڑا امتیازی نشان اپنے ساتھ رکھتا ہے۔ اور وہ یہ کہ اس فرقے میں تلوار کا جہاد بالکل نہیں۔ اور نہ اسکا انتظار ہے۔ بلکہ یہ مبارک فرقہ نہ ظاہر طور پر اور نہ پوشیدہ طور پر جہاد کی تعلیم کو جائز سمجھتا ہے۔ اور قطعاً اس بات کو حرام جانتا ہے کہ دین کی اشاعت کے لئے لڑائیاں کی جائیں یہ نظم بھی انہوں نے بنائی ہے ۵

اب چھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال دین کے لئے حرام ہے اب جنگ و قتال اب آگیا مسیح جو دین کا امام ہے دین کی تمام جنگوں کا اب اختتام ہے انہوں نے ۱۰ اکتوبر ۱۹۰۷ء کو ایک درخواست شائع کی جس میں گورنمنٹ انگریزی پر ظاہر کیا ہے کہ اس ملک کے مسلمان مجھے کافر اس وجہ سے کہتے ہیں کہ میں نے انگریزی سلطنت کو سلطنت روم پر ترجیح دی ہے۔ اور یہ لوگ مجھے اس وجہ سے کافر ٹھہراتے ہیں کہ میں نے خدا کے پیچھے الہام سے مسیح ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ اور اس خود فی مہدی کے آنے سے انکار کیا ہے جس کے یہ لوگ منتظر ہیں۔ آخر درخواست میں تحریر کرتے ہیں کہ میں سلطنت انگریزی کے مقابل سلطنت روم کو بھی نہیں پاتا جو اسلامی سلطنت کہلاتی ہے۔ مرزا صاحب نے اپنے تہوں کا نام فرقہ احمدیہ و احمدی مذہب کے مسلمان رکھا ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام تھے۔ ایک محمد دوسرا احمد ان میں سے محمد جلالی نام تھا۔ اور اس میں یہ مخفی بیشکونی تھی کہ آنحضرت اکرم و دشمنوں کو تلوار کے ساتھ سزا دینے کے جہنوں نے تلوار کے ساتھ اسلام پر چلے کیا۔ اور صد مسلمان کو قتل کیا۔ لیکن اسم احمد جلالی نام تھا جس سے یہ مطلب

تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں آشتی اور صلح پھیلانے گئے۔ اور خدا نے ان دو ناموں کی اس طرح پر تفسیر کی کہ اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کے کی زندگی میں اسم احمد کا ظہور تھا کہ در ہر طرح سے صبر و شکیبائی کی تعلیم تھی۔ اور پھر مدینہ کی زندگی میں اسم محمد کا ظہور ہوا۔ اور مخالفوں کی سرکوبی خدا کی حکمت اور مصلحت نے ضروری سمجھی۔ لیکن یہ پیشگوئی کی گئی کہ آخری زمانے میں پھر اسم احمد ظہور کرے گا۔ اور ایسا شخص ظاہر ہو گا جس کے ذریعہ سے احمدی صفات ظہور میں آئیں گی۔ اور تمام لڑائیوں کا خاتمہ ہو جائیگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو بروزوں کی حاجت پڑی ایک جمعہ روز مجھڑی موسمی ہر بروز احمدی عیسوی بروز مجھڑی موسمی کے لحاظ سے مظہر حقیقت محمدیہ کا نام مہدی رکھا گیا۔ اور ہلالِ ملل باطلہ کے لئے سجائے سیف کے قلم سے کام لیا گیا۔ اور بروز احمدی عیسوی کے لحاظ سے مظہر حقیقت احمدیہ کا نام مسیح اور عیسیٰ رکھا گیا وہ کہتے ہیں کہ ہماری مجلس خدا نما ہے۔ انکو خدا کی طرف سے عربی فارسی اردو انگریزی میں الہام ہوتا ہے۔ کبھی ایک ہی سلسلہ الہام میں ایک وقت میں کئی زبانوں کے الفاظ ہوتے ہیں۔ بطور نمونہ کے ملاحظہ ہو (۱) لا تخف انک انت الاعلیٰ یعنی کچھ خوف مت کر کہ تو غالب ہے (۲) بکر و ثنیٰ مرزا صاحب اس الہام کے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ خدا کا ارادہ ہے کہ وہ دو عورتیں میرے نکاح میں لائیں گی جن میں سے ایک بکر ہوگی دوسری بیوہ (۳) ایک زمانے میں مرزا صاحب کا دل بیاعت گوشہ نشینی اور ترک دنیا کے اہتمامات تاہل سے سخت کارہ تھا۔ اور عیال داری کے بوجھ سے طبیعت تنفر تھی۔ تو اس حالت کے تصور کے وقت یہ الہام ہوا۔ ہرچہ باید نوعی را بہ سامان کنم یعنی اس شادی میں تجھے کچھ فکر نہیں کرنا چاہئے۔ ان تمام ضروریات کا رفع کرنا میرے ذمے رہے گا (۴) یا احمد اسکن انت و زوجک الحبستہ (۵) قادر ہے وہ بار کہ ٹوٹا کام بنا دے بنانا یا توڑ دے کوئی اس کا

(۷) دس دن کے بعد موج دکھاتا ہوں۔ (۸) انصاری اللہ قریب فی شاتیل
 مقیاس دین دل یوگو ثاوت مر۔ یہاں تک الہام کی عبارت ہے۔ مطلب اسکا
 یہ ہے کہ دس دن کے بعد روپیہ آئیگا۔ خدا کی مدد نزدیک ہے۔ اور جیسے جب
 جتنے کے لئے اونٹنی دم اٹھاتی ہے۔ تب اسکا بچہ جتنا نزدیک ہوتا ہے۔ ایسا
 ہی مدد الہی بھی قریب ہے۔ دس دن کے بعد جب روپیہ آئیگا۔ تب تم بھی اترتے
 جاؤ گے (۹) اپنی چمکار دکھاؤ لگا۔ اپنی قدرت نمائی سے تجھکو اٹھاؤ لگا دینا
 میں ایک نذیر آیا۔ پر دینا نے اسکو قبول نہ کیا۔ لیکن خدا اُسے قبول کرے گا۔ اور
 بڑے زور اور حملوں سے اُسکی سیجائی ظاہر کر دینگا (۱۰) ایک عزت کا خطاب
 ایک عزت کا خطاب اک خطاب انعت ایک بڑا نشان اُسکے ساتھ ہوگا۔
 (۱۱) اے بسا آرزو کہ خاک شدہ۔ مرزا صاحب اپنی دعا کے ضمن میں خدا
 سے خطاب کرتے ہیں۔ تو نے ہی اس جو دہویں صدی کے سر پر مجھے مبعوث
 کیا۔ اور فرمایا کہ اٹھ میں نے تجھے اس زمانے میں اسلام کی حجت پوری کرنے
 کے لئے اور اسلامی سیائیوں کو دنیا میں بھیلانے کے لئے اور ایمان کو زندہ
 اور قوی کرنے کے لئے بھینا۔ اور تو نے ہی مجھے کہا۔ کہ تو میری نظر میں منظور ہے
 میں اپنے عرش پر تیری تعریف کرتا ہوں۔ تو نے ہی مجھے فرمایا۔ کہ تو وہ مسیح
 ہے۔ جسکے وقت کو ضائع نہیں کیا جائیگا۔ اور تو نے ہی مجھے مخاطب کر کے کہا کہ
 تو مجھ سے ایسا ہے۔ جیسا کہ میری توحید اور تفرید اور تو نے ہی مجھے فرمایا کہ تو
 میری درگاہ میں وجیہ ہے۔ میں نے اپنے لئے تجھے اختیار کیا۔ مرزا صاحب نے
 البدر مورخہ ۱۹ جولائی ۱۹۶۶ء میں شائع کرایا تھا۔ کہ میرا کام یہی ہے۔ کہ میں
 عیسیٰ پرستی کے ستون کو توڑ دوں۔ اور بجائے تثلیث کے توحید کو بھیلادوں
 پس اگر مجھ سے کروڑ نشان بھی ظاہر ہوں۔ اور یہ علت غائی ظہور میں نہ آئے
 تو میں جھوٹا ہوں۔ مرزا صاحب نے مبارکے کے مقابلے میں جس میں لعنت
 ہوتی ہے۔ احتجاجی مقابلہ ایجاد کیا ہے۔ کہ فصیح و بلیغ عبارت اس حد تک

لکھی جائے کہ کوئی مخالف اسکی نظیر بنا لے پرتاؤں۔

مرزا صاحب خٹہ گولڑہ میں لکھتے ہیں کہ ہنود اپنے گذشتہ اوتاروں کے ناموں پر آئندہ اوتاروں کے انتظار کرتے رہے ہیں۔ اوداب بھی آخری اوتار کو جسکے ٹکلی اوتار کے نام سے موسوم کرتے ہیں کرشن کا اوتار ماننے میں۔ اور کہتے ہیں کہ جیسا کہ کرشن کی صفات میں روڑ گوپال ہے۔ یعنی سورول کو ہلاک کرنے والا اور گایوں کو پالنے والا ایسا ہی ٹکلی اوتار ہوگا۔ یہ ایک کرشن کی صفات کی نسبت استعارہ ہے کہ وہ درندوں کو ہلاک کرتا تھا یعنی سورول اور بھیڑیوں کو اور گایوں کو پالتا تھا یعنی نیک آدمیوں کو اور برے اس سے یہ ہے کہ زمانے کا دور ہی ایسا آجائے گا۔ اور آسمانی ہوا شریروں کو نابود کرتی جائیگی۔ اور نیک بڑھینگے اور بھولینگے۔ اور زمین کو پر کرینگے۔ تب اس مسیح پر روڑ گوپال کا اسم صادق آئے گا اور میں جو وہی مسیح اور مظهر صفات مذکورہ ہوں۔ اسلئے کشفی طور پر مجھے ایک شخص دکھایا گیا گویا وہ سنکرت کا ایک عالم آدمی ہے جو کرشن کا نہایت درجہ متقد ہے وہ میرے سامنے کھڑا ہوا اور مجھے مخاطب کر کے بولا کہ ہے روڑ گوپال تیری امت گیتا میں لکھی ہے اس وقت میں سمجھا کہ تمام دنیا ایک روڑ گوپال کا انتظار کر رہی ہے۔ خدا نے کشفی حالت میں بارہا مجھے اس بات پر اطلاع دی ہے کہ آریہ قدیم میں کرشن نام ایک شخص گذرا ہے۔ وہ خدا کے برگزیدہ اور اپنے وقت کے نبیوں میں سے تھا۔ اور میرے بر ظاہر کیا گیا ہے کہ وہ میں ہوں کرشن کی دو صفت ہیں۔ ایک روڑ یعنی درندوں اور سورول کو قتل کرنے والا یعنی لائل اور نشانوں سے دوسرے گوپال یعنی گایوں کا پالنے والا یعنی اپنے انفس سے نیکیوں کا مددگار اور یہ دونوں صفتیں مسیح موعود کی صفتیں ہیں۔ مرزا صاحب کی اس آخری الہامی جست کی داد دینے کو جی چاہتا ہے اس نئی تلکث نے مسلم عیسائی اور اہل ہنود سب کو اپنی اپنی جگہ پر

اپنے اپنے عقیدے اور رسم و رواج پر قائم رہنے کے باوجود ایک ہی سلسلے میں
منسلک کرنے اور سہ رنگی بھیتوں کا ایک گلہ بنانے اور بالآخر نجات دلانے کا
بیڑہ اٹھایا ہے

مرزا صاحب نے بڑے شدد وند سے دعوے کیا تھا کہ میرا ایک خوبصورت
نکاح ہونا ضرور ہے جو آسمان پر ان سے بڑھا جا چکا تھا۔ مگر وہ بی بی باوجود
ہزار کوششوں کے انکے نکاح میں نہ آئی۔ بلکہ اس زمانے سے آج تک اگلہ دوسرے
شریف آدمی کی بی بی ہے۔ مرزا صاحب نے جب دیکھا کہ اب آسمانی مشکوٰۃ
کے ملنے کی کوئی امید نہیں۔ تب انہوں نے حقیقتہً الوحی میں لکھ دیا کہ خدا اس
خبر اور وعدے کو چاہے پورا کر دے۔ اور جسکو چاہے باطل کر دے۔ اور یہ بہت
سی پیشگوئیاں انکی موت سے باطل ثابت ہو گئیں (۱) مولوی شہزاد احمد میری
زندگی میں فوت نہ ہوا تو میں دنیاں اور کذاب اشتہار مرزا صاحب مورخہ
۱۵ اپریل ۱۹۰۷ء (۲) جوانی کا واپس آنا دبدر مورخہ ۲۴ مئی ۱۹۰۷ء
(۳) ڈاکٹر عبدالحکیم میری آنکھوں کے روبرو صاحب فیصل کی طرح نیست و نابود
ہو جائیگا تبصرہ مورخہ ۵ نومبر ۱۹۰۷ء (۴) مرزا صاحب کی عمر ۵۴ سال
کی ہوگی (۵) احکم ۲۴ دسمبر ۱۹۰۳ء (۶) قیامت خیز زلزلہ آنے کو پہلے مرزا
صاحب کا اشتہار مورخہ مارچ ۱۹۰۶ء (۷) غلام حلیم اویسیجی کی بشارت تبصرہ
(۸) عالم کباب کی پیدائش جس کے پیدا ہونے ہی تمام عالم کے لئے تباہ ہو جانا
تھا۔ اور پھر مرزا نیوں کی فتح اور خوشی ہونی تھی (۹) احکم ۱۰ جون ۱۹۰۷ء (۱۰)
دوبارہ زندگی غصوخ شدہ زندگی (۱۱) دبدر ۲۳ اپریل ۱۹۰۷ء (۱۲) دو خواتین
مبارکہ تیرے نکاح میں آئیں گی۔ جنکو تو نصرت جہان بیگم کے بعد پائیگا۔ اور ان
سے تیری نسل بکثرت ہوگی (۱۳) مرزا صاحب کا اشتہار مورخہ ۲۰ فروری ۱۹۰۷ء
ان پیشگوئیوں کے وقوع میں آنے سے پیشتر ۲۰ مئی ۱۹۰۷ء مطابق ۱۵ مارچ
۱۳۲۶ھ کو دس بج کر دس منٹ پہلے صبح لاہور میں خداوند درگاہ

انتقال کیا تاہم انہیں اپنے کام میں خاصی کامیابی ہوئی اور لاکھوں تک
انکے مریدوں کی تعداد پہنچ گئی جن میں کئی رئیس اور جاگیردار اور اکثر تعلیم یافتہ
اور بڑے بڑے تاجر شامل ہیں

مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی نے مرزا صاحب کے حق میں تکفیر کا
مقصد لکھا ہے جس پر بہت سے علماء کی تصدیق ہے۔ اس میں انہوں نے
بیان کیا ہے کہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی اہل سنت سے خارج ہیں، انکا
عملی اور طریقہ عہدین باطنیہ وغیرہ اہل ضال کا طریق ہے۔ ان کے دعوے و
شاعت اکاذیب اور اس عہدہ طریق سے انکو تیس دہائیوں میں سے جنگی خبر
حدیث میں وارد ہے۔ ایک وجہ یہ کہ انکو تیس دہائیوں کو چاہئے کہ ان
سے احتراز کریں اور ان سے وہ دینی معاملات نکریں جو اہل اسلام میں باہم
ہونے چاہئیں۔ نہ انکی محبت اختیار کریں۔ اور نہ انکے جنازے کی نماز پڑھیں
جون ۱۹۰۹ء میں ریاست رام پور میں علمائے اسلام اور جماعت احمدیہ
قادیانی میں نہایت عمدہ مناظرہ ہوا۔ اس مناظرے کے دوران میں ایک نیا
مسئلہ جماعت احمدیہ قادیانی سے معلوم ہوا کہ سات برس کے بعد ہر انسان کا
جسم بدل جاتا ہے۔ مرزا صاحب کی ضد خلافت پر حکیم نور الدین صاحب
خلیفۃ المسیح و المہدی کے نام سے ہیں اور بیعت توبہ اور بیعت اطاعت لیتے
ہیں۔

فرقہ دہم اہل قرآن

فرقہ اہل قرآن کا مذہب جو کہ چند سال سے مسلمانوں میں ایک نیا مذہب
جاری ہو گیا اس میں اکثر لوگ پنجاب و صوبہ سرحدی و ہندوستان وغیرہ
لے یہ تمام بیان اول سے آخر تک مرزا صاحب کے مہضہ رسائل سے انتخاب کیا ہے بلکہ انکی
اصل عبارت کو بقدر ضرورت نقل کیا ہے اکیس جہازات سے بھی اقتباس کیا گیا ہے ۱۲۰

شامل ہو چکے ہیں۔ اس جدید مذہب کی بنیاد مولوی عبداللہ صاحب چکڑا لوی نے ڈالی ہے۔ اس لئے عام لوگ اس مذہب والوں کو بھی چکڑا لوی کہتے ہیں۔ یہ گروہ ابھی اسلام کے مقتدر فرقوں میں شمار کئے جانے کے لائق نہیں ہوا، کیونکہ اس کے محدودے چند پیروجن میں سے اکثر ناخواندہ ہیں، صرف لاہور یا اُس کے مضافات میں پائے جاتے ہیں۔ اور اُنکے عقائد یہاں سے آگے نہیں بڑھ سکے، لیکن اس میں شک نہیں کہ اُنکے اکثر عقائد تمام فرقہ سالقہ اور موجودہ سے مختلف ہونے کے باعث بہت عجیب ہیں۔ دوسرے فرقہ کے آخر میں جب میں لاہور کو گیا تھا۔ تو اُن سے ملا تھا۔ اور مغرب کی نماز پڑھتے، انکو دیکھا تھا۔ خود سب سے پیچھے مسجد کے ستون سے تکیہ لگا کر کھڑے ہوئے کپڑے اُنکے ایک بہت ہی غریب آدمی کے سے تھے۔ اور چہرے پر کوئی نشانہ نشان نہ تھی۔ اور ساتھ ہی اُسکے قد و قامت اور بشرے پر وجاہت کے آثار نہیں پائے جاتے۔ بلکہ خاکساری برستی ہے۔ یہی حال اُنکے معتقدین کا دیکھا گیا۔ مجھے اُنہوں نے اپنے بنائے ہوئے چند رسائل دئے جن کا استنباط یہ ناظرین کرتا ہوں۔

اُنکے نزدیک مسلمانوں کی موجودہ نماز اور اُسکے کلمات و تسبیحات کا پڑنا کفر ہے۔ اسی لئے اُنہوں نے اپنے گروہ کے لئے ایک نئی نماز بنائی ہے جو عین اہل اسلام کی نماز سے بالکل مختلف ہے جو بات یا لفظ قرآن شریف میں صاف مذکور نہیں اُنکے نزدیک وہ لغو اور ناقابل عمل ہے۔ خواہ معتبر احادیث۔ تواریخ یا تواتر سے اسکا ثبوت کامل موجود ہو۔ اُن کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی نبی یا رسول سے افضل نہیں۔ بلکہ انبیاء سب برابر ہیں۔ انبیاء کے نام کے ساتھ علیہ السلام کی جگہ سلام علیہ کہتے ہیں۔ اور اسلام علیک کی جگہ سلام علیک بولتے ہیں۔ گروہ اہل قرآن نے ارادہ کیا ہے کہ جس ذبیحہ پر بسم اللہ لکھا ہو پڑھی جائے اُسے نہ کھائیں۔ انہیں اعتراض یہ ہے کہ یہ تکیہ قرآن میں نہیں

نہیں پائی جاتی۔ اور علاوہ اسکے بسم اللہ بھی پوری نہیں بغرض قرآن کریم کی کوئی اور آیت پڑھی جائے۔ اسلئے کئی چکر لوگوں نے ذیچہ کھانا چھوڑ دیا ہے۔ طریق نماز عام مسلمان جو نماز پڑھتے ہیں۔ یہ قرآن مجید کے مطابق نہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ نے نہیں بتائی۔ بلکہ انہوں نے اصل نماز کو بدل ڈالا ہے صرف قرآن مجید ہی کی سکھائی ہوئی نماز پڑھنی فرض ہے اور اسکے سوا اور کسی طرح کی نماز پڑھنا کفر و شرک ہے۔ قرآن مجید ہی نے نماز کی تعلیم دی ہے اور وہ کسی ذریعہ سے تعلیم نہیں دی اس آیت میں واقموا الصلوٰۃ ولا تکلوا من الثمرات

یعنی قائم رکھو نماز اور شرک کرنے والوں سے نہ ہو جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو شرک کہا ہے جنہوں نے خدا کی سکھائی ہوئی نماز کو چھوڑ کر اپنی نماز بنالی۔ حضرت کی جن لوگوں میں پیدائش و پرورش ہوئی ان میں بھی نماز مروج تھی وہ لوگ نماز پڑھتے تھے روزے رکھتے تھے حج کرتے تھے کعبہ کو اپنا قبلہ جانتے تھے۔ یہ لوگ مسلمان تھے۔ نماز کے ارکان قیام رکوع قمرہ سجدہ جلسہ قعدہ ان تمام ٹھیک طور سے جاری تھے۔ لیکن اذکار نماز ان کے صحیح نہ تھے۔ اور آسمانی کتاب صحف ابراہیم کی دعائیں وہ چھوڑ بیٹھے اور اپنے اماموں میں نثوں کی بنائی ہوئیں دعائیں پڑھتے تھے۔ اور ان میں بھی سہجکل کے مسلمانوں کی طرح احادیث موجود تھیں۔ چنانچہ وہ ابراہیم اسماعیل و اسحاق کے اقوال و افعال و تقاریر یقین کرتے تھے۔ چونکہ خاتم النبیین نے انہی لوگوں میں پرورش پائی تھی۔ اسلئے یقینی امر ہے کہ جو نماز آپ کے بزرگ ادا کرتے تھے۔ وہ آپ کو بھی پہچان سے سکھائی گئی تھی اس نماز میں بھی قیام رکوع سجود موجود تھے۔ اور اسی لئے ان ارکان کی کیفیت آپ خود بھی خوب جانتے تھے۔ آپ کے اصحاب بھی جانتے تھے۔ نہ خبر ملی نمونے کے ضرورت تھی۔ اور نہ ہی ایکوینا نمونہ بننے کی ضرورت تھی۔ نمونہ پہلے ہی سے موجود تھا۔ صرف اذکار میں کچھ رد و بدل واقع ہو گیا تھا۔ جسکو رفع کر دیا گیا۔ لیکن دقت نہیں بلکہ بتدریج اور رفتہ رفتہ اشرف ہو گیا۔

حالت میں دو رکعتیں ہیں اور اشد اطمینان کی حالت میں چار رکعات اور
 اشد خوف و اطمینان کے بین میں کی حالت میں دو اور چار کا مابین یعنی تین
 رکعات بحالت امن سفر میں قصر نماز جائز نہیں بحالت خوف جائز ہے اور
 انا اعطیناکم السکون سے ادنٹ کی قربانی کا حکم نہیں بلکہ مرد نماز میں
 سینہ کھول کر کھڑا ہونا ہے۔ ہر تکبیر کے ساتھ اپنے کان پکڑنے فرض ہیں۔ یہ قرآن
 مجید و توبہ کی علامت ہے۔ اماں اور اولیوں کے مقلد نماز میں کانوں کو نہیں
 پکڑتے۔ وہ کانوں یا مونڈھوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں۔ ترتیب ارکان نماز کی یہ
 ہے کہ قیام میں دایسنا ہاتھ بائیں ہاتھ کی کہنی تک ملا کر دونوں دل پر رکھے جائیں
 اور الہ اکبر کی بجائے تکبیر یہ ہے وان اللہ هو العلی الکبیر نماز جمعہ اور عیدین
 سے پہلے کھڑے ہو کر خطبے میں قرآن مجید مع ترجمہ سنایا جائے۔ سب آیات ظہر
 عصر کے سوا تمام روزمرہ کی نمازوں اور جمعہ اور عیدین میں اس قدر بلند آواز
 سے نماز پڑھانے والا پڑھے جس کو اسکے سوا دوسرے ساتھ کے نمازی بھی سن
 لیں۔ اور ہر ایک رکن قیام رکوع قومہ سجدہ جلسہ قعدہ سلام وغیرہ یکساں
 بلند آواز سے پڑھے جائیں۔ مگر تکبیر و سلام ظہر و عصر میں گھٹا آواز سے بلند پڑھے
 جائیں۔ اور قرآن مجید سے یہ گزرتا ہے نہیں ہوتا۔ کہ کوئی شخص نمازوں کے
 آگے اکیلا کھڑا ہو۔ اور نہ ہی امام کا لفظ نماز کے متعلق کتاب اور میں کسی جگہ
 آیا ہے۔ پس نماز پڑھانے والے کو بھی دوسرے نمازیوں کے ساتھ کھڑا ہونا چاہیے
 آگے کھڑا ہونا پھر گزرتا ہے نہیں۔ اور نہ اذان و وجہ کا قرآن مجید میں کوئی ذکر
 ہے۔ اس لئے اذان کہنا ناجائز ہے۔ بلکہ نداء اور منادی کے الفاظ مذکور ہوئے
 ہیں۔ لیکن ان سے مراد پانچوں اوقات ہیں۔ نہ موجودہ اذان یہ بھی دیگر رسوم
 کی طرح ایک رسم ہے۔ قیام رکعت اول میں پڑھے اتی وجہ و جوی للذی
 فطر السموات والارض خنیفا وما اتانا من الشرحین ان صلواتی و تسکینی و حیاتی
 و ماتی اللہ رب العالمین لا شریک لہ و بذا لک اکھرت وانا اول المسلمین رہنا

علیک توکلنا و الیک انبنا و الیک المصیر دینا لا یجعلنا فتنۃ للذین کفروا
 و اغفر لنا ربنا انک انت العزیز الحکیم نفی آیات قیام اول میں پڑھے۔
 علی اللہ توکلنا دینا لا یجعل فتنۃ للقوم الظالمین و یجعلنا برحمتک من القوم
 الکافرین دینا لا یجعلنا من القوم الظالمین قیام ہر رکعت میں سیدنا و محمد قبل الہی پڑھیں
 سبحان ربنا انک ان وعدنا لم فعل لا الخیر لله الذی لم یتخذ ولدا و لم
 یکن له شریک فی الملک و لم یکن له ولی من الزن دینا اصرف عذاب جہنم
 ان عذابہا کان غراما انہا ساءت مستقر ادمقاما دینا وسعت کل شیء
 رحمتہ و علما فاغفر للذین تابوا و اتبعوا سبیلک و قم عذاب الجحیم
 دینا و ادخلہم جنت عدن النقی و عذابہم یومئذ نقد رحمت و ذلک هو
 الفوز العظیم

رکوع میں نفی دعائیں پڑھے۔ دینا ھب لنا من اذ و اجناد ذریتنا
 قرۃ اعین و اجعلنا للمتقین اما ما قومہ میں پڑھے۔ ما خلقت هذا
 باطلا سبحانک فقنا عذاب النار۔ دینا انک من تدخل النار فقد اخرجتہ
 و ما للظالمین من انصار دینا انما سمعنا صنادیاً ینادی للایمان ان امنوا
 بزیکم فامنا دینا فاغفر لنا ذنوبنا و کفر عنا سیئاتنا و توفنا مع الابرار دینا
 و اتنا ما وعدتنا علیک و لا تخزنا یوم القيمة انک لا تخلف الیعاد سجدہ اول
 و دوم میں رکوع کی سب آیات پڑھیں یا جس میں رکوع کی سب آیات پڑھیں پڑھے
 دینا لا تؤمنحننا ان شینا و اخطانا دینا و لا تقبل علینا اصر کما حملتہ علی الذین
 من قبلنا دینا و نخلنا ما لا طاقنا ید و اعف عنا و اغفر لنا و ارحمنا انت
 صولا تا فاضر علی القوم الکافرین دینا افرغ علینا صبرا و ثبت اقداننا فیہ
 علی القوم الکافرین دینا لا تفرق قلوبنا بعد اذ هدیتنا و ھب لنا من لدنک رحمتہ
 انک انت الوھاب دینا انک جا مع الناس لیوم لا ریب فیہ ان اللہ لا یخلف الیقا
 و سم دینا کل شیء علی اللہ توکلنا و بنا اقمہ بینا و بین قومنا بالحق انت

خیر الفالحین دینا اتنا من لدنک رحمتہ وھنیۃ لنا من امرنا دشن ادینا
 اتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرۃ حسنة و قنا عذاب النار قدہ میں نفلی دعا پڑھے
 ادینا احقر لنا ذنوبنا واسرافنا فی امرنا وثبت آتدا منا وانصرنا علی القوم الکاف
 ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرین دینا امننا
 فا اغفر لنا وارحمنا وانت خیر الراحمین۔ درود یعنی سلام تمام رسولوں پر
 سبحان ربك رب العزة ھما الصغور وسلا علی المرسلین والحمد لله
 رب العالمین۔ اخیر قدہ کے آخر میں نفلی دعا پڑھے ربنا تقبل منا انك انت السميع
 الخائف پر دائیں بائیں اس طرح سلام کہے سلا علیک کتب ربکم علی نفسه
 الرحمة انه من عمل منکم سوء یجھالہ ثم تاب من بعدہ واصلہ فانہ
 غفور الرحیم۔ نفلی آیات سے یہ مراد ہے۔ کہ اُن کے پڑھنے سے تواب ہے
 اور اگر نہ پڑھے جائیں۔ تو پھر بھی نمانہ ہو جاتی ہے و حدیث یہ ہو ہی نہیں
 سکتا کہ کسی نبی نے ماسوا کتاب اللہ کے کوئی قولی یا فعلی یا تقریری حدیث اپنی
 امت میں جاری کی ہو۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں۔ کہ محمد رسول اللہ نے ماسوا
 کتاب اللہ کے بھی احکام بتائے ہیں۔ وہ حقیقت میں خاتم النبیین پر تہمت لگاتے
 ہیں۔ کتاب اللہ کے مقابلے میں انبیاء اور رسولوں کے اقوال و افعال یعنی
 احادیث قولی و فعلی و تقریری پیش کرنے کا مرض قدیم مرض ہے۔ اور جس میں
 مختلف فرقے آج کل قرآن مجید کے مقابلے میں احادیث پیش آتے اور دوسرے کہتے ہیں
 اُنکو محمد رسول اللہ کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ بھی جانتے ہیں قرآن مجید پڑھنا جانا
 جو آپ کے مقابل و مخاطب تھے۔ وہ بھی یقیناً اُنہیں روکا۔ صرف نماز سے
 اسماعیل سلیمان یعقوب۔ اسحاق کی احادیث پیش یہ حیافت آتی ہے۔ وہ مثل دیگر
 کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اُن انبیاء کی ایسی امتیاز کی کہ اللہ کا رسول اللہ کی کتاب سے
 احادیث کو کفر و شرک کہنا لڑن لڑکت لیصلوہ اس والی کو بھی قرآن مجید پڑھنے کی
 توتیر عمل برباد ہو جائیگے۔ اس آیت سنچ جنی کو اور حاضضہ اور نفاس والی کو

جس طرح شرک فی العبادۃ موجب عذاب ہے۔ اسی طرح شرک فی الحکم یعنی مسائل میں
 سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کا حکم ماننا بھی اعمال کا باطل کرنے والا باعث امیدی
 و دائمی عذاب ہے۔ اس وجہ سے احادیث رسول کہ نہ ماننا جائیے نہ صرف مانہ
 محمد رسول اللہ کے لوگ ہی کتاب اللہ کے مقابلے میں احادیث پیش کرتے تھے
 بلکہ یہ ملعون کام اس سے بھی پرانا ہے۔ فرعون بھی اہل حدیث ہی تھا۔ اور
 موسیٰ کے مقابلے میں یوسف کی احادیث پیش کرتا تھا۔ اور انکو ختم المرسلین
 جانتا تھا۔ اور موسیٰ کو دعویٰ رسالت کرنے کی وجہ سے کافر کہتا تھا۔ اور انکی
 رسالت سے انکار کرتا تھا۔ حدیث میں صرف ایک خوبی ہے جسکی وجہ سے لوگ
 اسپرائل اور فریفتہ ہوتے ہیں۔ اگرچہ وہ خوبی جھوٹی اور بے بنیاد ہے۔ اور وہ
 یہ ہے۔ کہ یہ کم نجات محمد رسول اللہ کے پیارے نام کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔
 اگر اس میں یہ خوبی نہ ہوتی تو اسکی بری صورت کوئی آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھتا
 رسول اللہ اور آپ کی ازواج مطہرات کی جس قدر ستاک اور اہانت ان محمد بن
 اور راویوں نے دوستی کے پیرائے میں کی ہے شاید کوئی دشمنی کے پیرائے میں
 بھی نہ کرتا۔ دقرآن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمان برداری
 پر ایک سوا قرآن مجید کو بھی کتاب اللہ میں رسول اللہ و توفنا مع الابداد دینا
 و اتنا ما دوسری کا حکم ہوا ہے۔ وہ خاص قرآن ہے۔ **قُرْآنُكَ لَا يَخْلُقُ إِلَّا عَادَ سَجْدَةً** اول
 دوم میں کوع کی سب آیات پر **وَجِئْتُمْ بِإِيمَانِكُمْ سُبُحَاتٍ بَرَّاسٍ** پر ہے
 دینا لا تو بخد نا ان نبینا **وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُعْلَمُ عَلَيْنَا صِرَاطٌ كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ**
مِنْ قَبْلِنَا دِينًا وَنَحْنُ نَمْلِكُ مَا لَمْ نَكُنْ قَدَرًا عَلَيْهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّ
مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ دینا افرغ علینا صبرا و ثبت اقدارنا فیما
 علی القوم الکافرین ربنا لا تفرغ قلوبنا بعدلہ دھیتنا وھب لنا من لدنک رحمۃ
 انک انت الوھاب ربنا انک جامع انساں لیوم لا یریب فیما ان اللہ لا یخلف الیقا
 وسم ربنا کل شیء علی اللہ تو کلتا دینا اقم بینا و بین قومنا بالحق انت

اور ہر زمانے کے لوگوں کے پاس فلاں بنی نسل چلا آتا ہے۔ اور قرآن میں جس جگہ
 اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول آیا ہے۔ اس جگہ رسول سے مراد قرآن مجید ہے یہی
 حال اذا اذعولہ اللہ در رسول کا ہے اور استقم اللہ ورسولہ میں بھی رسول
 سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں۔ کیونکہ اس میں یہ بیان ہوا ہے کہ رسول اللہ
 حرام کرتا ہے۔ لیکن محمد کسی چیز کو حرام کرنے کے مجاز نہ تھے قل ان کنتم تحبون
 اللہ ما فتقونی بھجکہ اللہ یعنی تو کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو۔ تو میری پیروی
 کرو تم سے اللہ محبت کریگا۔ اس آیت میں کوئی قرینہ اس امر کا موجود نہیں
 کہ اس آیت کے مخاطب خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ کسی سون یا رسول
 کا ہر ایک فعل واجب الاتباع نہیں ہوتا۔ و مسائل فرو عیدہ ہنہیات فقہ
 پاخانہ پیشاب طبعی امور ہیں۔ اور ان کے رفع کرنے کے طریقے ہر انسان کے دل
 میں اللہ نے ڈال رکھے ہیں۔ کتاب اللہ کو ان فروعات کے بتلانے کی کوئی
 ضرورت نہ تھی۔ جو تے پہنار نماز پڑھنا خلاف تعلیم قرآن ہے۔ بخاری وغیرہ
 کتب حدیث میں اس مضمون کی بہت سی احادیث موجود ہیں۔ کہ جو تے کے
 ساتھ نماز پڑھنی چاہئے۔ حتیٰ کہ یہاں تک لکھا ہے۔ کہ اگر کوئی مسجد میں آئے اور
 جوتے میں گندگی لگی ہو تو زمین سے رگڑ کر اسکے سمیت ہی ضرور نماز پڑھے
 اب یہ تعلیم کتاب اللہ کے کیسے مخالف ہے۔ موسیٰ کو جب ہمارے خداوند نے
 کوہ طور پر بلایا تو قبل کسی اور بات کے یہ کہا کہ اپنی جوتیاں اتار دے۔ کیونکہ
 تو اپنے رب کے سامنے پاک جا میں کھڑا ہے۔ جنب کے لئے قرآن مجید پڑھنا جائز
 ہے۔ کیونکہ خدا نے قرآن مجید پڑھنے سے جنبی کو نہیں روکا۔ صرف نماز سے
 قرآن میں اسکو روکا گیا ہے جن احادیث میں یہ ممانعت آئی ہے۔ وہ مثل دیگر
 حدیثوں کے رسول پر افتراء ہیں۔ یہ ممکن نہیں کہ اللہ کا رسول اللہ کی کتاب سے
 بڑا حکم بتا سکے۔ ایسے ہی عائضہ اور نفاس والی کو بھی قرآن مجید پڑھنے کی
 یا اتھ لگانے کی کوئی ممانعت نہیں ابھی طرح جنبی کو اور عائضہ اور نفاس والی کو

مسجد سے گزرنے کی بھی کوئی ممانعت نہیں جہنمی کے بدن پر اگر کوئی غلاظت
 و نجاست نہ لگی ہو تو وہ پاک ہے۔ اگر آسکو دھینا آجائے۔ تو اسکے کپڑے ناپا
 نہیں ہونگے۔ بعض احادیث میں اس قسم کے بیان ہیں۔ کہ عائشہ رضی اللہ عنہا
 روایت کرتی ہیں۔ کہ میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی۔ اور رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے بدن لگاتے تھے۔ اور آپ میری گود میں تکیہ کر کے قرآن بھی پڑھ لیا
 کرتے تھے۔ اور سیمونہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ساتھ لیٹتے تھے۔ اور میں حائضہ ہوتی تھی وغیرہ وغیرہ اب جن لوگوں کے
 دلوں میں محمد رسول اللہ کی کچھ وقعت اور قرآن کریم کی ذرا بھی عصمت اور حریت
 ایمانی ہے وہ انصاف فرمائیں۔ کہ یہ احادیث کس سلوک کی مستحق ہیں اللہ
 تعالیٰ تو حکم دیتا ہے حائضہ عورتوں سے جدا ہوا۔ اُنکے قریب نہ جاؤ۔ اور
 یہاں حائضہ بیویوں کی گود میں تکیہ کرنا اور اُن کے ساتھ لیٹنا رسول پاک کے
 ذمے لگایا جاتا ہے۔ کیا یہ کبھی ممکن ہو سکتا ہے۔ کہ اللہ کا پیارا رسول اس
 طرح اس کے حکم کی خلاف ورزی کرے۔ قرآن مجید میں کوئی میعاد حیض و
 نفاس کی مقرر نہیں۔ نہ اسکی ضرورت ہے۔ نہ عورت اپنے حیض و نفاس
 کی حالت کو جانتی ہے۔ اسکی تعین فضول کوئی ہے۔ یہ عورتوں کی طبیعتوں پر
 کئی تھوڑے دن تکھی کو زیادہ دن تک۔ کتب حدیث و فقہ میں بیفائدہ اس کے
 متعلق طول و کلام کی گئی ہے۔ وضو کے اعضا کو ایک بار یا دو بار یا تین بار
 دھونے کی کوئی تعین نہیں۔ غرض صفائی سے ہے جتنے بار وضو ملے سے
 ہو بھایا کرے۔ اور سکر سے وضو فرض ہے۔ اور جب کوئی شخص اضطراب
 بے بسی۔ بے اختیار سی۔ لاچار سی کی حالت میں جو غسل جنب وضو تیمم قبلہ
 قیام۔ رکوع۔ سجدہ سب معاف ہو جاتے ہیں۔ بے غسل۔ بلا وضو و تیمم دل ہی دل
 میں نماز پڑھ لے۔ لیکن وقت نہ ٹلنے دے۔ کیونکہ اسکا التوا خداوند تعالیٰ
 نے جائز نہیں رکھا۔ آیت اقم الصلوۃ للذکر الشمس میں ظہر عصر مغرب تنہیل

نمازوں کا حکم ہے مترجمین و مفسرین نے جو دلوک الشمس سے زوال یا غروب
 شمس مراد لی ہے۔ انکی غلطی ہے (مساجد) ایسی تمام مسجدیں جن میں
 احادیث و فقہ کی تعلیم ہوتی ہے ضرار ہیں۔ کیونکہ ان میں کتاب اللہ کو ضرر
 پہنچ رہا ہے۔ ایسا ہی وہ تمام مسجدیں جن میں ورد و وظائف اور مولود پڑھتے
 ہیں۔ اور جن میں مرد و عورتیں جو غیر قرآنی ہیں پڑھیں۔ سب ضرار ہیں۔ کیونکہ
 یہ کتاب اللہ کو ضرر پہنچاتی ہیں۔ اور جس مسجد میں اس پاک کتاب کے ساتھ
 اور بھی مذہبی کتابوں کو پڑھایا جاتا ہے۔ سب مسجد ضرار کا حکم رکھتی ہیں مسجد
 ضرار کی آیت کو عرب کی خاص مسجد سے منسوب و مخصوص کرنا قرآن مجید کی
 شان کو گھٹانا ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے
 ایک لاکھ نماز کا ثواب ملتا ہے۔ اور مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں سچاس
 ہزار کا اور مسجد جمعہ میں پانسو نمازوں کا اور قبیلے کی مسجد میں پچیس نمازوں
 کا قرآن مجید میں ان باتوں کا کوئی ذکر نہیں۔ یہ ملاؤں کی سن گھڑت باتیں
 ہیں۔ مسجد میں آنے جانے کی دعائیں بھی قرآن مجید میں مذکور نہیں
 حدیث۔ فقہ۔ تفسیر اور تقلید اگر حدیث و فقہ ہوتی۔ تو قرآن کریم کی
 طرف سے اس قدر لا پرواہی نہ کی جاتی۔ انکے وجود سے قرآن کریم کو بہت کچھ
 ضرر پہنچا ہے اور پہنچ رہا ہے۔ اور کوئی چیز ایمان کو اس قدر ضرر نہیں پہنچا سکتی
 جس قدر کہ تقلید کلام الہی کے فہم صحیح سے جو لوگ محروم ہے۔ وہ بھٹی اس
 بلا کی وجہ سے اپنے اماموں اور بزرگوں اور راویوں کی تقلید سے مامورین
 میں جس طریقہ و روش و مذہب کے پابند تھے۔ مترجمین و مفسرین نے آیات
 قرآن مجید کے ترجمے و تفسیر کو اسی سانچے میں ڈھالا۔ قرآن کو اپنی آنکھوں
 سے پڑھیں۔ تو حقیقت نظر آئے بخاری و مسلم یا ابو حنیفہ و شافعی یا احمد الدین
 و جلال الدین کی آنکھوں سے نہ دیکھنا چاہئے و فرشتے جب یہ اعتقاد لوگوں
 نے سیکھا۔ کہ فرشتے آسمان سے رسولوں پر آتے جاتے ہیں۔ تو بعض احمقوں کو یہ

فکر ہوتی کہ وہ کیونکر اتنا طولِ طولِ فاصلے طے کرتے ہونگے اور ہوا میں کس
 طرح چڑھتے ہونگے۔ ایسے انہوں نے فرشتوں کے واسطے پر تجویز کئے اور اس
 مضمون کی حدیثیں بھی گھڑ لیں۔ کیا خدا فرشتوں کو بغیر پروں کے آنے
 جانے کی قدرت نہیں دے سکتا۔ وہ بغیر پروں کے قوتِ خدا داد سے آسمانوں
 سے آتے جاتے ہیں اور نبی پر درود (ان السلام علیک یا صاحبِ علی النبی
 میں علی النبی سے صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد نہیں ہیں بلکہ ہر ایک نبی
 مراد ہے۔ اور آدم سے محمد رسول اللہ تک جس قدر نبی بندے۔ وہ سب علی النبی
 میں داخل و شامل ہیں۔ اور مراد یہ ہے کہ ہر نبی پر اللہ رحمت کرتا رہا ہے
 اور محمد پر بھی (شفاعت) قیامت کے دن کوئی کسی کی خیر خواہی یا سفارش
 نہیں کر سکیگا۔ بلکہ ہر شخص اپنے اقربا تک کی خیر خواہی و سفارش سے سبزا ہوگا
 ہر ایک رسول اور نبی بھی اپنے بھائی برادر ماں باپ اہل و عیال سے
 سبزا ہوگا جبکہ وہ اپنے عزیزوں غرضوں کی کچھ ذرہ بھر بھی خیر خواہی نہ
 کر سکیں گے۔ تو غیروں کے حق میں وہ ہم و خیال کرنا سراسر فضول ہے۔ اللہ تعالیٰ
 ہرگز ہرگز اپنے کسی وعدے کا خلاف نہیں کرے گا۔ اور اپنے جیسا حکم کو کسی کی
 سفارش سے نہیں بدلے گا۔ بلکہ اگر ملائکہ مقربین اور تمام رسل انبیاء بھی ملکر
 چاہیں کہ اپنے کسی بیاتے کو جو مجرم ہے سزا سے سبیل لیں۔ تو اللہ ابھی ہرگز نہ ہوگا
 اور قیامت کے دن شفاعت بضرع سفارش ہرگز نہ ہوگی بلکہ محض بضرع شہادت
 ہی ہوگی۔ اور شہادت صرف اپنے ویرہ شہیدہ واقعات کی دے سکیں گے جبکہ
 انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور کانوں سے سنا ہوگا۔ دوسرے کو تو اب
 صرف کو بدنی عبادت یا مالی صدقہ وغیرہ کسی چیز کا ثواب نہیں پہنچ سکتا
 آدم کی خلافت اور جبریل کی وسالت اللہ تعالیٰ پائی ہے۔ اس
 بات سے کہ اس کا کوئی خلیفہ بن سیکے۔ ہاں اللہ تعالیٰ سب کا خلیفہ ہے اور
 ہر کچھ سکتا ہے۔ پس آدم کو خلیفہ اللہ تعالیٰ بنایا ہے اور صریح و صاف کفر

ہے بلکہ وہ جنوں کے خلیفہ ہیں کیونکہ آدم سے پیشتر اس زمین پر معلوم نہیں
 کس قدر عرصہ دراز سے جن آباد چلے آتے تھے اور اول ہی سے ہر زمانے میں
 رسل انبیا کا معلم اسی زمانے کا جبریل ہوتا رہا ہے۔ اور کتاب اللہ ہر ایک
 اپنے زمانے کے رسول کو پڑھاتا اور سناتا رہا ہے۔ اور اپنے زمانے کے رسولوں
 کے موزیوں ظالموں کو دفع کرتا رہا ہے۔ کیونکہ خاص اسی جبریل کا حق ہوتا
 ہے کہ اُسکے ذریعہ وہ سیلے سے رسولوں کے موزیوں اور ظالموں کو دفع کیا جائے
 واذ قال ربک للملائکۃ میں بھی قطعی اور یقینی طور پر خاص وہی جبریل مراد
 ہے جو کہ اُس زمانے کے جن رسولوں کا معلم تھا اور بس صرف اس جبریل کی
 معرفت بدلہ و انتقام جن رسول کا اسکے موزیوں ظالموں جنوں سے لیا گیا
 بعدہ آدم کو انہیں موزی جنوں کا قائم مقام و جانشین بنادیا۔ خاص یہی سنت اللہ
 اول ہی سے جبریل عباد اللہ میں چلی آتی ہے (عرش) دیگر صفات خداوندی
 سمیع و بصیر وغیرہ کی طرح عرش بھی ایک صفت الہی ہے۔ اور جس طرح
 اور صفات خدا اُسکی ذات کی طرح قدیم ہیں۔ اسی طرح یہ صفت عرش بھی قدیم ہے
 (روحی خفی) جسکو وحی خفی یا وحی غیر متنازعہ کہا جاتا ہے۔ وہ رسول پر نازل نہیں
 ہوتی تھی صرف انس قرآن مجید ہی نازل ہوا تھا صدقہ نہ کوۃ اور
 مصرف بخش مال غنیمت میں صدقہ پانچواں حصہ ہے اور مال کسب طیب
 وغیرہ نہ کوۃ کا دسواں حصہ ہے۔ اور سخت مشقت کے کسبوں اور جنس زمین
 کی خوش فتنہ الی پیداوار میں بیسواں حصہ معین و مقربین اللہ ہوا ہے۔ بارگاہ کامل
 کامل منافق نفقہ فی سبیل اللہ کے مہینوں کی معاد اللہ تعالیٰ کی جانب سے
 مقرر کی گئی ہے یعنی بارہ ماہ کامل محاف کئے گئے ہیں جب بارہ ماہ کامل سونے
 چاندی پر گزر جائیں۔ اور جو کچھ کہ اس معاد میں ضروری خرچ کیا جائے۔
 وہ سب کا سب خرچ محاف ہوتا ہے اسکے بعد جو کچھ باقی ماندہ رہ جائے اس میں
 عشر یا نصف العشر ادا کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ اور مال غنیمت میں سے جو دینی

اور ابن سبیل کو حصہ دینے کا قرآن میں حکم ہے۔ تو وہاں ذوالقرنی سے پیغمبر کے قرابت دار مراد نہیں بلکہ مولفۃ القلوب مراد ہیں یعنی وہ لوگ جو مسلمانوں کو ناحق ایذا دیکھ دیں۔ اور دہن سنگ بہ لقمہ دوختہ بہ کے مطابق کچھ لیکر وہ ایذا سے باز آجائیں۔ اس قسم کا خرچ مال نے میں سے کیا جائیگا جو کفار سے امیر المؤمنین کو بے لڑے ملتا ہے۔ اور ابن سبیل سے مراد قرآن مجید کے پڑھنے والے طالب علم ہیں۔ ابن کے معنی لڑکا اور سبیل کے معنی قرآن مجید ہیں۔ و قربانی ہلکے میں ہر سال لاکھوں آدمی حج کو جاتے ہیں۔ اور ہر ایک آدمی کم از کم ایک دن یا کبیرہ ضرور بیچ کر تا ہے۔ اور قربانی کے دن کئی لاکھ دنبے بکریے اونٹ وغیرہ ذبح ہو جاتے ہیں۔ چونکہ اس قدر گوشت وہاں کھایا نہیں جاسکتا بلکہ سنا جاتا ہے کہ آج کل حکام کہ ہر سال ایک لڑاگرٹھا کھدواتے ہیں جس میں قربانی کا گوشت پھینکا جاتا ہے۔ اور پھر مٹی سے دبایا جاتا ہے اگر یہ بات درست ہے تو قربانی کا نہایت برا حال ہوتا ہے۔ اور یہ تو اسراف و تبذیر ہے۔ جو خلاف تقویٰ ہے۔ اب جانور ذبح کرنے جائز نہیں۔ جب تک کہ کوئی ایسا انتظام نہ ہو جائے کہ گوشت سجائے مٹی میں دبایا جانے کے فقرائے مساکین کے کام آئے۔ تب تک تقویٰ اسی میں ہے کہ سجائے جانور ذبح کرنے کے جانور کی قیمت کی برابر صدقہ دیدیا جائے۔ لیکن جہاں گوشت کے لینے والے مومن فقرائے مساکین موجود ہوں۔ وہاں قربانی ہی گونا گونا گونا گوندہ۔ اس فرقے کے سرگرم ممبر میاں چٹوہ سوداگر کتب ساکن لاہور تھے جنہوں نے اپنی ذات اور مال سے ہر طرح اس فرقے کی سہ سہری اور اس مذہب کی اشاعت میں کوشش کی تھی۔ مگر اب وہ اس مذہب سے بیزار ہو گئے۔ انکا بیان ہے کہ یہ فرقہ بھی قرآن کا کافر ہے۔ اور قرآن کی اشاعت کرنا نہیں چاہتا انہوں نے اہل قرآن کے نام ۲۵ ہزار کی جائداد وقف کی تھی جس وقف کو اب توڑ ڈالا یہ سب سے پہلے تخمیناً ۲۵ برس خفی مذہب پر قائم رہے تھے

اس کے بعد اہل حدیث بنکر ایک مدت دراز تک اس فرقے میں سرگرمی سے کام کرتے رہے۔ پھر اہل حدیث سے نکل کر تخمیناً آٹھ سال سے اہل قرآن کے نئے مذہب کے مقلد ہو گئے تھے۔ انہوں نے اہل حدیث کے نام بھی اپنی دس ہزار کی جائداد وقف کی تھی جب ان سے علیحدہ ہوئے۔ تو وہ وقفہ بھی توڑا

تفسیر احصہ مہدیوں کے بیان میں

اعلیٰ طبقہ کی کتب حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم، مہدی موعود کے ذکر سے ساکت ہیں۔ دوسرے طبقے کی کتابوں میں جو اس مضمون کی حدیثیں پائی جاتی ہیں وہ جرح سے خالی نہیں۔ قاضی ابن خلکان حصری نے جو عملاً آمد مہدی سے منکر گذرے ہیں اپنی کتاب العبر و دیوان البتداء بخیر فی ایام العرب و العجم و السیر میں ان احادیث کو ایک ایک کر کے رد کیا ہے۔ اور بہت سے علمائے ان کا جواب دیا ہے۔ مہدی کے حق میں جو حدیثیں آئی ہیں باوجود اختلاف روایات بہت ہیں۔ جمہور کے نزدیک وہ مسلم ہیں فقط ایک ابن خلکان نے احادیث مذکورہ میں کلام کیا ہے۔ انکے ظہور کا ضعف ثابت کیا ہے۔ اولیٰ کے مکشوفات پر بھی انکے حق میں جرح کی ہے۔ احادیث مہدی اگرچہ صحیحین میں نہیں مگر ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، حاکم، طبرانی، ابویعلیٰ موصلی وغیرہ کے نزدیک مسلم ہیں۔ بعد بخاری و مسلم کے یہی کتابیں معتبر ہیں خصوصاً جبکہ کوئی حدیث کسی باب میں شیخین کے نزدیک نہ ہو۔ تو پھر یہی احادیث کتب سنن وغیرہ حجت مستقل ہیں۔ پس یہ احادیث مہدی کی ایسی ہیں کہ بعض تقویت بعض کی کرتی ہیں۔ انکے لئے شواہد و متابعات بھی علیحدہ ہیں۔ ان حدیثوں میں بعض حدیثیں صحیح بعض حسن بعض ضعیف ہیں۔ کافہ اہل اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آخر زمانے میں ضرور ایک شخص اہل بیت نبوت سے ظاہر ہوگا جو دین

کی تائید کریگا۔ عدلی ظاہر فرمائیگا۔ مسلمان اُسکے تابع ہو جائینگے۔ اُس کو ممالک
اسلامیہ پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اُسکو مہدی کہینگے۔ حضرت عیسیٰ اُسکے سامنے اترینگے
وہ جال و بغیرہ علامات قیامت کا ظہور اسی کے سامنے ہوگا۔

اب تک بہت سے لوگوں نے دعوے کیا ہے۔ کہ ہم مہدی ہیں پس بعضوں
نے تو اس لفظ سے معنی لغوی مراد رکھے ہیں۔ یعنی مقصود اُن کا یہ تھا کہ ہم مدت
کرنے والے ہیں۔ اس میں تو کچھ گفتگو کی جگہ نہیں۔ اور بعضوں نے دعوے کیا کہ
کہ ہم وہی مہدی ہیں۔ جنکے ظہور کی قیامت کے قریب پیغمبر خدا نے خبر دی ہے
اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ یہ مہدی اب تک پیدا نہیں ہوئے۔ بلکہ میں ظہور
کرینگے۔ شیخ کے بعض فرقوں نے بھی اپنے ائمہ کے مہدی موعود ہونے کا دعوہ
کیا ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے۔

نذر کیا بن امام محمد باقر

(۱) غلام میں سے مغیرہ بن سعید عجل کے نزدیک جسکا فرقہ مغیرہ کہلاتا ہے
مہدی موعود نذر کیا بن محمد باقر بن علی بن امام حسین بن علی بن ابی طالب ہیں
اور وہ زندہ ہیں۔ کوہ ہاجر میں مقیم ہیں۔ جب حکم ربی ہوگا۔ تو اس سے برآمد ہونگے

مغیرہ

(۲) بعض مغیرہ کے نزدیک خود مغیرہ بن سعید عجل امام منتظر ہے

عبداللہ بن معاویہ

(۳) جناحیہ کے نزدیک عبداللہ بن معاویہ بن جعفر ذوالجناحین بن ابی طالب
امام منتظر ہیں۔ اور وہ اصفہان میں کسی پہاڑ کے اندر زندہ موجود ہیں۔ مغیرہ بن
نکلنے والے ہیں۔

محمد بن حنفیہ

(۴) کیسانہ میں سے کریمہ کا عقیدہ یہ ہے کہ محمد بن حنفیہ امام منتظر اور
مہدی موعود ہیں۔ وہ ظہور کرینگے۔ تو سارا عالم عدل سے بھر جائیگا۔ اور مختاریہ

نزدیک بھی محمد بن حنفیہ مہدی ہیں۔

اسماعیل بن جعفر صادق

(۵) اسماعیلیہ اسماعیل بن جعفر صادق کو مہدی منتظر مانتے ہیں

محمد بن اسماعیل

(۶) اسماعیلیہ میں سے قراٹہ کہتے ہیں کہ محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق مہدی ہیں اور وہ زندہ ہیں اور مبارکیہ کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

احمد بن محمد بن حنفیہ

(۷) تاریخ الوفا میں ہے کہ شیخ قراٹہ نے ایک دوست اپنے بتوں کو دیا تھا جس میں مندرج تھا کہ احمد بن محمد بن حنفیہ مہدی ہیں اور وہی مسیح و عیسیٰ ہیں۔

عبداللہ بن احمد قاسمی

(۸) اسماعیلیہ میں سے مہدویہ کا یہ عقیدہ تھا کہ عبداللہ مہدی موعود تھے جنہوں نے دولت عبیریہ قائم کی تھی۔

محمد نفس زکیہ

(۹) زیدیہ میں سے بعض جارود یہ کہتے ہیں کہ محمد نفس زکیہ بن عبداللہ

محض بن حسن مثنیٰ بن حسن سبط امام منتظر ہیں اور امامیہ میں سے فرقہ نفس کا

بھی زعم یہی ہے اور تاریخ التواریخ کی پانچویں جلد میں لکھا ہے کہ محمد نفس

کو بھی یقین تھا کہ میں مہدی موعود ہوں

محمد بن قاسم

(۱۰) بعض جارود یہ کہ نزدیک محمد بن قاسم بن علی بن امام حسین بن علی

بن ابی طالب امام منتظر ہیں۔

امام محمد باقر

(۱۱) امامیہ سے باقریہ کہ نزدیک محمد بن علی بن امام حسین بن علی

بن ابی طالب ہیں۔

امام جعفر صادق

(۱۲) ناؤسیہ کے نزدیک جعفر صادق بن محمد باقر مہدی ہیں۔

امام موسیٰ کاظم

(۱۳) مملووریہ اور موسویہ اور راجعہ کے نزدیک موسیٰ کاظم بن جعفر صادق مہدی ہیں۔

حسن عسکری

(۱۴) فرقہ عسکریہ کے اعتقاد میں مہدی موعود حسن عسکری ہیں جو دوبارہ دنیا میں آئیں گے۔

محمد بن حسن عسکری

(۱۵) اثنا عشریہ کا عقیدہ یہ ہے کہ مہدی موعود حسن عسکری کے فرزند محمد ہیں۔ وہ سرے نہیں بلکہ لوگوں کی نظروں سے مخفی ہو گئے ہیں۔ اور وہ امام زمانہ ہیں۔ اپنے وقت پر ظاہر ہونگے۔ محمد بن یوسف کجی نے کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان میں کہا ہے کہ آخر زمانہ تک وہ زندہ رہیں گے۔

محمد مہدی عباسی

(۱۶) فتوحات اسلامیہ میں صنواعی محرقہ وغیرہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ مہدی موعود حضرت عباس عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں سے ہو گا۔ اور ہارون الرشید کے باپ محمد مہدی بن ابو جعفر محمد منصور کو مہدی قرار دیتے ہیں۔ اور اس بات پر استدلال اس حدیث سے کرتے ہیں جس میں ذکر ہے کہ مہدی اولاد عباس عم رسول علیہ السلام سے ہو گا۔ اس محمد مہدی کو اس لئے مہدی موعود خیال کرتے ہیں کہ وہ تمام خلفائے عباسی میں بہتر تھا جس طرح بنی امیہ میں سے عمر بن عبد العزیز بہتر تھے۔

عمر بن عبدالعزیز

(۱۷) اور اسی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ ایک فرقے نے عمر بن عبدالعزیز کو مہدی بتایا ہے۔ یہ نہایت عادل تھے۔ یہاں تک کہ رعیت انکو عمر ثانی کہتی تھی یہ خلفائے بنی امیہ کے انھویں خلیفہ ہیں۔ تمام خلفائے بنی امیہ تا ایام دولت سلیمان بن عبدالملک خلیفہ ہفتم بنی امیہ حضرت علی مرتضیٰ کی مذمت ممبروں پر کیا کرتے تھے جب عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے۔ تو انہوں نے یہ رسم بدوقوف کی۔ اور اپنے تمام ناہیوں کو جاسجا لکھا۔ کہ اس رسم بد سے باز آئیں اور موقوف کریں۔ حجرہ کے دن خطبہ پڑھا۔ اور خطبے کے آخر یہ آیت پڑھی ان الله باهر بالعدل والاحسان وایتام ذوی القربی وینہی عن الفحشاء والمنکر والبغی یعظکم لعلکم تذكرون یعنی اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے۔ واسطے انصاف کے اور احسان کے اور واسطے دینے حق رشتہ داروں کے اور اہل حقوق کے اور منع کرتا ہے بے حیائی اور برے کام اور ظلم و ستم سے نصیحت کرتا ہے۔ کہ تم یاد رکھو اس روز سے علی مرتضیٰ کو برا کہنا موقوف ہو گیا۔ اور سب خطیبوں نے اس آیت کا پڑھنا خطبے میں مقرر کیا۔

احمد بن کتال

(۱۸) فرقہ کتالیہ کے نزدیک احمد بن کتال مہدی ہے۔

علی محمد باب

(۱۹) ملک ایران میں علی محمد باب نے مہدیت کا دعوے کیا تھا اس کا بیان

فرقہ بابی میں ہو چکا

محمود مسجوانی

وہ مسلمان بھی اپنی ذات کو مہدی موعود جانتا تھا جس کا ذکر فرقہ داعویہ میں گذر چکا

مرزا غلام احمد قادیانی

(۲۰) مرزا غلام احمد قادیانی نے بھی اور کئی دعوؤں کے ساتھ مہدی خود اپنا

ہوئے کا بھی دعوے کیا تھا۔

سید محمد جوہر پوری

(۲۲) ہندوستان میں سید محمد جوہر پوری نے علانیہ مہدی موعود ہونے کا دعوے کیا۔ یہ غنی الذہب تھے۔ ہدیہ مہدویہ میں لکھا ہے کہ محمد جوہر پوری کی بنگو مہدوی لوگ میران سید محمد مہدی موعود و پکارتے ہیں۔ ابتدا یوں ہے کہ شہر جوہر میں ایک والدین کا نام سید خاں تھا رہتے تھے۔ ان سے دو فرزند پیدا ہوئے۔ پہلے فرزند کا نام احمد رکھا۔ اور دوسرے فرزند کا نام محمد کہ وہ یہی شیخ موصوف ہیں۔ ولادت انکی شہر جوہر میں شمسہ میں واقع ہوئی۔ انکی والدہ کا نام بی بی اخلاک ہمشیرہ ملک قوام الملک ہے۔ لیکن متاخر بن مہدویہ نے جبکہ زمانہ گزر گیا اور محمد جوہر پوری کے باپ دادا کی بجائے والے مر گئے تو یہ مصلحت دعوے مہدیت کے محمد کے باپ کا نام بدل کر بنیاں عبد اللہ مقرر کر دیا بلکہ صاحبہ شوآباد ولایت نے ناں کا نام آمنہ ٹھیکر دیا حالانکہ مطلع الولایت والا کہ اس سے مقدم ہے انکی ماں کا نام بی بی اخلاک لکھا ہے۔ جیسا کہ ہدیہ مہدویہ میں مذکور ہے۔ مگر مطلع الولایت کی اصل عبارت یہ ہے۔ والدہ آنحضرت سانا نام بی بی آمنہ بود بی بی اخلاک نام بن سید عثمان اشتہ بودند مہدویہ کہتے ہیں کہ سید محمد اولاد سے موسیٰ کا ظلم کے میں۔ اور دوسرا مہدی مذکور اور حضرت امام موسیٰ کا ظلم کے بارہ پشت ہیں کہ اسکی تفصیل یہ ہے۔ سید محمد مہدی بن سید عبداللہ بن سید عثمان بن خضر بن سید موسیٰ بن سید قاسم بن سید نجم الدین بن سید عبداللہ بن سید یوسف بن سید یحییٰ

لہ کتاب شوہد الولایت تصنیف برہان الدین بن اللہ بخش بن محی الدین بن سید شہاب الدین بن سید

خوندمیر ۱۱۱۰ سید محمد جوہر پوری کی ہے۔ شمسہ میں تالیف ہوئی ہے ۱۲۔

لہ کتاب مطلع الولایت تصنیف سید قاسم بن سید یوسف بن سید یعقوب بن سید محمد بن سید محمد جوہر پوری

۱۲۔ شمسہ میں تصنیف ہوئی ہے ۱۲۔

بن سید جلال الدین بن سید اسماعیل بن سید نعمت الدین بن امام موسیٰ کاظم اور
شمس الولايت میں لکھا ہے کہ سید جلال الدین بن سید اسماعیل بن سید
نعمت الدین بن امام موسیٰ کاظم اور شمس الولايت میں لکھا ہے کہ سید جلال الدین
بن امیر سید نعمت الدین بن امیر سید اسماعیل بن امیر امام موسیٰ کاظم اور خاتم
سیامانی میں بھی یہی مندرج ہے کتاب انصاف نامہ کے باب اول میں لکھا ہے
کہ محمد جو پوری سے جب لوگوں نے یہ سوال کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ
یو احمیٰ سید اسمیٰ واسم ابدا اسم ابی یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ مہدی کا
نام میرے نام کے ساتھ موافق ہوگا اور اُس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام
اور تمہارے باپ کا نام سید خاں ہے تب ان بزرگ نے جواب دیا کہ خدا سے
کہو کہ سید خاں کے بیٹے کو کیوں مہدی کیا اور بعضوں کو یوں بھی جواب دیا
کہ رسول خدا کے باپ کا فرقیہ انکا نام عبد اللہ کیونکر ہو سکتا ہے بلکہ محمد رسول اللہ
کا نام محمد عبد اللہ تھا اور یہ سہو کا تہ ہے کہ محمد بن عبد اللہ لکھ دیا ہے اور
مہدی کا نام وہی محمد عبد اللہ ہے۔ القصہ جب عمر انکی چار سال و چار ماہ و چار
روز کی ہوئی۔ سید خاں نے اشرف واعیان جو پوری کی ضیافت بہ تکلف کر کے
زبان شیخ دانیال جو پوری سے کہ مشائخ وقت سے تھے بسم اللہ پڑھوا کر اسٹل
تعلیم کے اُکو انہی کے حوالے کیا۔ چنانچہ ہمراہ اپنے برادر کااں میاں احمد کے
اُن کے پاس جایا کرتے تھے۔ اور اکتساب علوم میں مشغول ہوتے تھے جو تعلیمیت
اور ذہن دل پندر رکھتے تھے۔ اول سات برس کی عمر میں حفظ قرآن سے فارغ
ہو کر بقیہ کتب علوم درسیہ سے سن دوازدہ سالگی میں فارغ التحصیل ہو گئے
اور چونکہ موشگافی میں دلیر اور بحث میں شیر تھے۔ شیخ دانیال جو پوری اور علمائے
دانا پور نے انکا لقب اسد العلماء مقرر کیا۔ آبا و اجداد اُنکے طریقہ چشتیہ رکھتے تھے
لیکن انکی مریدی کا مہدویہ انکار رکھتے ہیں بلکہ کہتے ہیں اُس دوازدہ
سالگی میں حضرت خضر علیہ السلام نے اُنکو ذکر خفی وغیرہ سائب رسول خدا صلی اللہ

علیہ وسلم سے لاکر پہنچا یا اور پھر خود ان سے لیکھا۔ اور شیخ دانیال بھی حضور علیہ
 کے اشارے سے ان سے تلقین پاکر صدق مہدیت ہوئے۔ لیکن اہل سنت کی
 کتابوں میں اسکے بالعکس لکھا ہے۔ کہ خود شیخ دانیال کے مرید تھے۔ جو چاہے
 واسطے سے حضرت نظام الدین اولیا کے خلیفہ ہیں۔ القصہ سید محمد جوینوری نے
 عنقوان شباب سے قدم درویشی میں رکھا۔ اور لوگ اُنکے نہایت معتقد ہوئے
 یہاں تک کہ سلطان حسین حاکم دانا پور نے بھی خراج گزار دلت راؤ والی
 ملک کوڑکا تھا۔ اُنکے ساتھ رابطہ اخلاص پیدا کیا۔ کہ ہر مہم میں اُنکو ہمراہ کھتا
 تھا۔ آخر کار شیخ موصوف نے اُسکو راجہ نذکور کی اطاعت سے تنگ و غار دلا کر
 مستعد جنگ کیا۔ کہ تیس ہزار سپاہ لیکر یہ سید محمد کے ہمراہ روانہ کوڑہوار اور
 اور پندرہ سو سپاہی قوم بیراگی سید محمد کی رکاب میں تھے۔ جب یہ خبر دلت
 کو پہنچی۔ ستر ہزار سپاہ ہمراہ لیکر اپنے قلعہ سے تین میل آگے آکر مقابل ہوا سلطان
 نے قلت سپاہ کی وجہ سے ہزیمت پائی۔ لیکن شیخ نے مقابلہ جاری رکھا۔ اور
 اُن پندرہ سو بیراگیوں کے ساتھ ایسا حملہ کیا۔ کہ سید محمد جوینوری اور دلت راؤ
 دوچار ہو گئے۔ اور وہ شیخ کی تلوار سے مارا گیا۔ اور اُسکے دو ٹکڑے ہو کر زمین
 پر گر پڑا۔ راجہ کادل جسم سے باہر نکل آیا میاں دلا اور سید محمد کے خلیفہ
 راجہ نذکور کے بھانجے ہیں۔ اسی جنگ میں دستگیر ہو کر سید محمد کی خدمت میں
 آئے کہتے ہیں۔ کہ راجہ کدل پر اُس بیت کا نقش جسکی ہمیشہ عبادت کیا کرتا
 تھا موجود تھا۔ یہی امر سید محمد کے جذبہ کا موجب ہوا۔ کہ جب باطل کو اس قدر
 اثر ہے۔ کہ کیا کچھ اثر ہوگا۔ مگر خدا کے ساتھ برس تک کچھ ہوش و حواس نہ تھے
 اگر فرض نماز ادا کرتے تھے۔ کتب مہدویہ مانند مطلع الولاہ وغیرہ میں لکھا ہے
 کہ اس سات برس میں ایک ذرہ طعام اور ایک قطرہ پانی کا کبھی نہ چکھا۔
 ایک روز انگلی بی بی الہدیٰ نے کہا۔ کہ کیا سبب ہے کہ بے ہوش رہتے ہو۔ اور
 تھل نہیں کر سکتے ہو۔ بولے کہ اس قدر تھلی الوہیت کی ہوتی ہے۔ کہ اگر ان

دریاؤں میں کا ایک قطرہ کسی ولی کامل یا نبی مرسل کو دیا جائے۔ تو تمام عمر بھی
 ہوش میں نہ آئے۔ القصہ بعد سات برس کے کچھ ہوش آیا گا ہے ہوش و
 گاہے ہوش رہتے تھے۔ یہ حال مذہب پانچ برس تک رہا۔ کہتے ہیں۔ کہ اس
 پانچ برس میں غلہ و گوشت و روغن ساڑھے سترہ سیر بردایت بی بی بالہ دیتی
 کے کھایا ہو گا۔ بعد اس حال کے طریقہ ہجرت یعنی وطن چھوڑنے کا اختیار کیا
 کہ جلائے وطن کر کے مع زن و فرزند و چند مرید کے دانا پور کے جنگل کی راہ سے
 جہان گردی کو نکلے بی بی مذکور اور سید محمود و فرزند ان کے اور شیخ بھیک وغیرہ
 ہمراہ تھے۔ اور اس جنگل میں الہامات اپنی مہدیت کے بھی ظاہر کئے۔ اور ان
 ہمراہیوں نے تصدیق بھی کی۔ اور وہاں سے رفتہ رفتہ شہر چندیری میں پہنچے
 اور وہاں انکے وعظ و بیان میں جب ہجوم خلایق زیادہ ہوا۔ وہاں کے شیخ
 زادوں کو کہ صاحب سجادہ مشیخت تھے ناگوار معلوم ہوا۔ آخر الامر مجبوراً کراہ
 وہاں سے انکو نکال دیا۔ وہاں سے شہر مانڈو کو چلے گئے۔ وہاں بھی انکا غلبہ ہوا
 یہاں تک کہ سلطان غیاث الدین نے جبکہ اسکے فرزند سلطان نصیر الدین نے
 اُس ایام میں قید کر دیا تھا۔ شیخ موصوف کے دو مرید سید سلام الدار و ابو بکر کو بلا کر
 باغران تمام ملاقات کر کے رخصت کیا۔ اور بیش قیمت تحائف سید محمد کی خدمت
 میں پیش کئے۔ یہاں ایک امیر صاحب سلطان غیاث الدین الہمدانی
 کو فاضل اور شاعر بھی تھا ترک دنیا کر کے ہمراہ ہوا۔ اور تادم مرگ ہمراہ رہا۔ شیخ
 اور دیوان غیر منقوط اور رسالہ بار امانت اور رسالہ ثبوت مہدیت تصنیف
 اسی کی ہیں۔ اور اسکو خلیفہ ششم سید محمد کا شمار کرتے ہیں۔ غرض کہ اب یہاں سے
 لوگ متفق ہو کر ہمراہ ہونے لگے۔ اور اسی شہر میں سید اجل فرزند سید محمد
 چھوٹا بھائی سید محمود کا فوت ہوا۔ اور ہیں اسکو مدفن کیا موصوف سید محمد بعد
 اسکے کوچ کر کے شہر جاپانیر میں کہ دار السلطنت گجرات کا تھا پہنچ کر مسجد جامع
 میں آئے۔ وہاں بھی انکے وعظ و تجرد کا چرچا ہوا۔ یہاں تک کہ والی گجرات

سلطان محمود بیگ نے بھی ارادہ آنے کا کیا لیکن دو عالم کو اول حسب الحکم
 طاقات کو گئے تھے مانع ہوئے اور یہاں نظام کہ مسجد اسلام خاں میں طلب علمی
 کرتے تھے سید ہو کر سہرا ہوئے اور آخر تک رفقہ ہے اور بی بی لالہ دیتی بیجو
 کلاں سید محمود ہیں فوت ہو گئیں اور ان کے انتقال کے بعد سے طریقہ تقسیم
 بالویہ کا فتوحات میں شروع ہوا پھر اقامت ڈیڑھ برس کے وہاں سے برمانیہ
 کی راہ سے دولت آباد میں وارد ہوئے وہاں سے سزرات اولیاء الدین کی زیارت
 کر کے شہر احمد نگر میں پہنچے اس وقت احمد نظام الملک نے قلعہ اور باغ نظام کی
 بنیاد ڈالی تھی چونکہ آرزو مند فرزند کا تھا اسی خیال سے انکی خدمت میں
 بھی آیا اور مقصد ہوا اتفاقاً عنقریب برمان نظام الملک پیدا ہوا کہ بعد
 اسکے جانشین وہی ہوا اور مقصد اس فرقی کا تھا اسی واسطے سید محمد کے
 بعد انکے خلفاء مریدین کو مانند شاہ نظام ودلاور نعمت وغیرہ کے گجرات سے
 طلب کیا تھا اور اپنی بیٹی سید محمد کے پوتے میراں جی بن حمید بن سید محمد ہدی
 کے عقد نکاح میں دی تھی یہی سبب ہے انکی اولاد خلفاء کے دکن میں آنیکا
 المقصد شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر بنید پور پہنچے عہد ملک برید میں وہاں شیخ
 منن مقصد ہوئے اور ملا ضیا اور قاضی علاء الدین ترک دنیا کر کے چلے ہوئے
 پھر وہاں سے سید محمد گلبرگہ کو آئے اور سزا گیسو دراز پر گئے پھر وہاں سے
 روانہ ہو کر قصبہ رائے پاک ہوئے ہوئے بندر واصل کو پہنچے اور وہاں سے
 جہاز پر سوار ہو کر روانہ کعبۃ اللہ ہوئے اور بعد طے منازل کے حرم محترم میں
 اس مقام میں دعوے من اتبنی فہو من کا کیا اور یہاں نظام اور قاضی علاء
 الدین نے آمنا و صدقہ تباہل کر جھٹ بیعت کر لی اور بولے کہ دو گوہ بس ہیں
 اور سید رسولی دعوے ہوا تا ریخ قرشتہ میں مقام سوم کے روضۂ سوم میں
 امیر الہیم بن برمان نظام شاہ ثانی کے حالات میں غلطی سے یہ لکھ دیا ہے کہ
 شہرہ کے آغاخیز میں سید محمد ابو پوری نے مہدیہ کا دعوے کیا تھا اسی

طرح مولف عقائد الاسلام کی بھی غلطی ہے کہ اُس نے لکھا ہے کہ اکبر کے زمانے میں سید محمد جونپوری نے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا تھا۔ الغرض یہاں سے سید محمد حضرت آدم کی زیارت کو گئے۔ اور کہا کہ میں نے باو آدم سے حافقہ کیا۔ انہوں نے مجھ سے کہا کہ خوش آمدنی صفا اور دبی پھر بغیر زیارت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ معظمہ سے بحجرات تمام مراجعت کر کے جدہ کو آکر جہاز پر سوار ہو کر بندر دیو لکھنات پر اتر کر وہاں سے ملک گجرات میں شہر احمد آباد میں آکر مسجد تاج خاں بن سالار خاں میں قریب دروازہ جمال پور کے مقیم ہوئے۔ یہاں بھی اٹھارہ مہینے رہنے کا اتفاق ہوا اور طریقہ وعظ و دعوت کا شروع کیا۔ اور ملک برہان الدین وہیں مرید و تارک بن کر رفیق ہوئے۔ انکو مہمدیہ خلیفہ ثالث جانتے ہیں اور ملک کو سر خلیفہ چاہتے ہیں۔ اسی مقام سے رفیق سفر و حضر ہوئے۔ اور اسی مسجد میں ایک روز مجمع عام میں سید موصوف نے سترہ میں دعویٰ مہدیت کا کیا یہ دعویٰ دوم ہے ایک دن انہوں نے یہ کہا کہ ہم خدا کو دنیا میں انہی انگھوں سے دیکھتے ہیں۔ اس بات کے سنتے ہی علمائے گجرات نے اُنکے قتل کا فتوے دیا مگر مولانا محمد تاج نے انکو سمجھایا کہ کیا تم نے علم ایک سید کے قتل کے لئے ہی بڑا ہے جبکہ علماء و مشائخ گجرات نے سلطان محمود سے شکایت کی کہ شیخ تازہ وارد اپنے وعظ میں حقایق خلاف شریعت بیان کرتا ہے۔ سلطان نے اخراج کا حکم دیا اس سبب سے وہاں سے اونٹھکرا ایک گاؤں سولہ ساتیج نام میں اترے میاں نعمت کہ خلیفہ کلام ہیں۔ بڑے راہزن اور خونی تھے۔ خون حبشی کے جرم سے بھاگ کر وہاں پہنچے۔ اور مرید ہو کر ساتھ ہوئے۔ پھر وہاں سے روانہ ہو کر شہر خرواہ پیران پٹن میں کہ علاقہ گجرات میں ہے آکر ان سرور گئے لب حوض اترے۔ یہاں اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا۔ اور میاں خوند میسر وہیں آکر تربیت پذیر و مرید ہوئے۔ اور ملک سخن بر خور دیا اور ملک الہداد

اور ملک حماد کہ انکے اقربا سے ہیں۔ وہ بھی مرید ہو کر ہمراہ ہوئے۔ اور خوند
میر کو اجازت گھر میں رہنے کی ہوئی کہ فی الحال یہیں رہو۔ اور انکے اقربا کو
مبارک اللہ وغیرہ اسراٹے گجرات نے بھی نہ چھوڑا۔ بلکہ نظر بند کر کے رکھا
اور جب مبارک اللہ نے دیکھا کہ اپنے اکثر اقارب وغیرہ اہل گجرات اس قدر
سید محمد کے دام تسخیر میں گرفتار ہوئے جاتے ہیں کہ کسی ملک میں نہوئے تو
ایک فرمان بنانی سلطان محمود کا صادر کیا کہ پیران میں سے بھی اخراج کرنا
اور سید محمد کی عداوت تھی کہ جب حکم اخراج کسی حاکم کا آتا۔ تو بولتے تھے کہ مجھ کو
خدا کا حکم بھی یہاں سے نکلنے کا ہوا ہے میں خود بہ خود جاتا ہوں۔ چنانچہ
پیران میں سے نکل کر تین کوشن کے فاصلے پر قصبہ بدلی میں آئے۔ اور وہاں
بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا۔ اور یہاں خوند میر کہ بالا خانے میں
محبوس تھے بعد چھ مہینے کے خفیہ نکل کر سید محمد کے پاس آئے۔ یہاں سب
خاص و عام مریدین کا جمع ہوا۔ ایک دن سید محمد نے فرمایا کہ مجھ کو اٹھارہ
برس سے بایں حکم خدا کا بلا واسطہ ہوتا ہے کہ مہدیت کا دعوے کر میں
ٹاٹا چلا جاتا ہوں۔ اب مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ اے سید محمد دعوے مہدیت
کہلاتا ہونے کو کہلا نہیں تو ظالمان میں کا کرونگا۔ اس واسطے میں بہ صحت
عقل و جو اس دعوے کرتا ہوں۔ کہ انا مہدی مسیح مراد اللہ اور اپنا چہرہ دونوں
انگلیوں سے پکڑ کر کہا کہ جو کہ مہدیت اس ذات سے منکر ہوئے وہ کافر ہے
اور میں خدا سے بے واسطہ وغیرہ احکام لیا کرتا ہوں۔ اور فرمان حق تعالیٰ
کا ہوتا ہے کہ علم اولین و آخرین کا تجھ کو دیا۔ اور بیان معنی قرآن اور نبی خاتم
ایمان کی تجھ کو دی ہم نے۔ تجھ کو جو قبول کر لگا۔ وہ مومن ہے۔ اور تیرا جو منکر
ہو دے وہ کافر اسی طرح بہت سی باتیں خدا نے پاک کی طرف نسبت
خو پائی و تمام اصحاب کہ میں نے سنا ہے تھے پکارتے آمنا و صدقنا۔ یہ تیسرا دعویٰ
ہے کہ شش چہرہ ہوا۔ اور خرقے وقت اس پر قائم ہے۔ اسی واسطے اس کو

و دعویٰ موکد بولتے ہیں مگر ضلکہ یہ خبر جب مشہور ہوئی تو شہر نہروالہ میں
کہ وہاں سے تین گوسن بچھا شور و غوغا ہوا کہ جس سید کو یہاں سے شہر بدر کیا
تھا اس نے قصہ بدلی میں جا کر دعویٰ مہدیت کا کیا۔ پس چند علما قضیہ
نذکور میں آئے۔ اور سید موصوف کے ساتھ مباحثہ و سوال و جواب مہدیت
وغیرہ دعادی کے باب میں دیر تک کرتے رہے۔ اور سید محمد اپنے دعویٰ سے
باز نہ آئے ختم الہد سے سہل السوے میں ذکر کیا ہے کہ جس وقت سید محمد کو
اس دعویٰ کا حکم حق تعالیٰ کی جانب سے ہوا ایک حکم نامہ وہاں کے بادشاہ
کو اس مضمون کا روانہ فرمایا کہ میں سید محمد الدت تعالیٰ کے فرمان سے مہدیت
کا دعویٰ کرتا ہوں ایسی حالت میں کہ عقل برجا اور سب طرح سے ہوشیار
ہوں نہ سکر و سہو کی حالت میں اور سب صورتوں سے صحت ہے اور کسی
طرح کی حاجت نہیں اور اس دعویٰ پر اتباع کلام اللہ اور پیروی رسول اللہ
بہر دو شاہد ہیں۔ پس ہر ایک کو کہ بادشاہ ہو یا امیر قاضی ہو یا وزیر کو نگر ہو یا
فقیر لازم ہے کہ تحقیق کر کے تصدیق کریں۔ اگر بندے کو جھوٹا اور مفتی علی اللہ
جانیں تو قتل کریں۔ ورنہ ہم جہاں جائینگے خلق کو اپنے مدعا پر بلائیگے۔ ان
دونوں صورتوں میں وبال تمہاری گردن پر ہوگا کہ دونوں جہان کی یہی
تمہارے لئے ہے اس فرمان کے روانہ کرنے کے بعد چار مہینے آپ اس جگہ
اقامت فرما رہے تھے اس عرصے میں نہ وہاں کا بادشاہ متعرض ہوا نہ کوئی دوسرا
پھر یہاں سے شہر جالور کو چلے گئے۔ وہاں کے بہت لوگ مرید و متقاد ہوئے
پھر وہاں سے شہر ناگور میں پہنچے۔ اور وہاں بیان کیا۔ فالذی باجروا شد
د آخر جو ہم دیار ہم شد او ذوالنی سبلی شد قاتلو اذ قتلوا امانہ است بادشاہ
خواہد شد۔ بعد اسکے وہاں سے روانہ ہوئے۔ اور ملک سندھ میں شہر نصر پور
میں داخل ہوئے۔ وہاں سے میاں نعمت اور میاں غنیمت کو گجرات جانے کی
رضعت دی۔ اور ایک جماعت کثیر ان کے اصحاب کی روانہ گجرات ہوئی بلجالی

شکر خاتون بھی انہی میں تھیں۔ پھر وہاں سے دارالسلطنت ٹھہرے میں پہنچے
 اور وہاں اٹھارہ مہینے رہنے کا اتفاق ہوا۔ اور کچھ لوگوں نے تصدیق
 مہدیت کی کی۔ جب یہ حال دیکھا اہل اسلام سندھ پر منکشف ہوا۔ تو نہایت
 تنگ پکڑا۔ یہاں تک کہ چوراسی آدمی سید محمد کے رفقاء اصحاب میں سے اسے
 قافوں کے سرگئے سید محمد نے بشارت دی کہ ان سب کو مقامات انبیاء و مرسلین
 اولوا العزم کے ملے مالمقصہ بادشاہ سندھ نے حکم دیا کہ اس درویش کو مع تمام
 مریدوں کے قتل کرو۔ لیکن دریا خاں امیر بادشاہ مذکور نے اپنی عرض و
 معروض سے حکم قتل ملتوی کروا کے مملکت سندھ سے اخراج کروا دیا۔ پس
 سید محمد سب اصحاب کے ساتھ خراسان کو روانہ ہوئے۔ کہتے ہیں کہ قریب
 نو سو آدمیوں کے ان کے ہمراہ تھے۔ ان میں سے تین سو ساٹھ اصحاب و نہاجین
 خاص کہلاتے تھے غرض کہ ہزار خرابی و بربادی افتان و خیزان یہ قافلہ وارد
 قندہار ہوا۔ وہاں بھی انکی اس قبیل و قال کا چرچا ہوا۔ حاکم قندہار مرزا شہ بیگ
 نے حکم دیا کہ سید ہندی کو جمعہ کے روز مسجد جامع میں علما نے اسلام کے سامنے
 حاضر کرو۔ چنانچہ حسب الحکم ملازمین اس کے دوڑے اور جبراً و قہراً گمربند سید کا
 پیرا کر اس عجلت سے لے چلے کہ جوتا بھی پہننے نہ دیا۔ اور مریدوں نے جب کادو
 ہمراہی کا کیا۔ تو منع کیا۔ بلکہ زد و کوب کی بھی نوبت پہنچی۔ جب سید محمد داخل
 مسجد ہوئے۔ علما و غیرہ نے سہجیم کر کے سخت سست کہنا شروع کیا۔ سید محمد
 نے تحمل کر کے وعظ قرآن شروع کر دیا۔ شہ بیگ کہ جو ان بست سالہ تھا۔ انکے
 بیان پر فریفتہ ہو گیا۔ اس سبب سے وہ گرمی سرد ہو گئی۔ اور سید محمد نے انکے
 ہاتھ سے نجات پا کر بعد چند روز کے راہ شہر فراہ کی لی۔ جب فراہ میں پہنچے
 وہاں بھی یہی باز پرس پیش آئی کہ اول ایک عہدہ دار لے آکر سید محمد اور
 تمام ہمراہیوں کے ہتھیار چھین لئے۔ اور گوشہ کمان رجب سربرکہ کا ایک
 ایک گوشہ لکڑے کہا کہ کل سب کو قید کرینگے۔ بعد اس کے امیر ذوالنون حاکم

شہر واسطے دریافت کیفیت کے بذات خود آیا لیکن ماما قاسم کے معتقد شیخ کا
 ہوا۔ اور علما کو اجازت دی کہ امتحان مہدیت کا کریں چنانچہ علمائے فراہ
 نے سوال و جواب شروع کئے۔ اور امیر ذوالنون نے یہ تمام کیفیت مرزا حسین
 بادشاہ خراسان کے حضور میں لکھ کر روانہ کی۔ بادشاہ نے چار عالم واسطے
 دریافت حقیقت حال کے روانہ کئے۔ چنانچہ علمائے مذکورین نے اگر مباحثہ
 کیا جب فراہ میں تین عیسائی گزر چکے۔ تو خود میرادریاں نعمت کہ نصرت
 اپنے وطن کو واپس گئے تھے۔ اور میاں محمود فرزند سید محمد کہ شہر فرہ والہ میں
 اپنے والد سے جدا ہو کر تلاش نوکری کے ارادے سے جا کر سلطان محمود کی
 سرکار میں مردم سپاہ پیشہ میں نوکری ہوئے تھے۔ یہ تینوں شخص فراہ کو آئے
 اور ہدایا و نذر کہ مردم گجرات نے سید محمد کے واسطے میاں نعمت کے ہمراہ
 روانہ کئے تھے۔ راہ میں ابن میں سے میاں محمود فرزند سید محمد نے خرچ کئے
 کچھ اٹکا میاں نعمت نے کہا کہ پرانی امانت میں خیانت کرنے نہ دوں گا۔ مگر
 میاں محمود کے خفا ہونے کی وجہ سے خود میر نے اپنا خرچ راہ مع اس امانت کے
 جو ان کے ہمراہ تھی پیش کر دیا۔ جب کہ فراہ پہنچے۔ تو مسئلہ امانت میں سید محمد نے
 طرفدار سی فرزند کی کی۔ اور کہا کہ کیا مثل گجرات کی یاد نہ تھی۔ کہ اکٹھا
 یا تیرے باپ کا مال ہے۔ بعد اسکے سید محمد نے وہ امانتیں میاں نعمت کو
 طلب کیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ طالبان خدا اثنائے راہ سے آپ کی
 طرف روانہ ہوئے انہیں خرچ کیا گیا۔ سید محمد نے کہا کہ ان لوگوں کو کس نے
 مالک خدا بنایا۔ یہ کلام سنتے ہی طالبین مذکور بیاختہ بھاگے اور میاں
 نعمت جن کا لقب مقراض بدعت ہے جوش میں اگر مع اہل عیال روٹ
 پڑے۔ سید محمد نے ایک گوجری مثل بول کے انکی فہمائش کی کہ تو مجھ کو
 توڑ سہاگن ہوں تجھے توڑ نہاں۔ یعنی تو مجھ کو چاہ نہ چاہ میں تیرا چاہنے والا
 ہوں۔ اور بہت سادہ لاسا کر کے واپس لائے۔ چنانچہ تفصیل اس کی

تذکرۃ الصالحین میں موجود ہے۔ اور فرزند مذکور کی حق میں کہا کہ جس کا یوت
یوت ہو کر آوے اسے کاہے خوشی نہ ہوئے۔ غرض کہ ان لوگوں کے آنے کے بعد
سید محمد چھ مہینے اور زندہ رہے۔ پس کل قیام فراہ کا نو مہینے رہے۔ اور اکثر نشان
و اشارات اپنے اور اپنے مریدوں کے فضائل میں اسی عرصے میں بیان کیے
ہیں۔ القصہ بعد نو مہینے کے تھوڑے برس کی عمر میں مقام فراہ میں پختہ ہو کر
سناٹہ میں انتقال کیا۔ مضافہ مدنی تاریخ وفات ہے۔ کہتے ہیں انتقال
سے پہلے جمعہ کے دن نماز و تراویح کی تھی۔ اور یہ علامت انتقال کی تھی۔ کیونکہ
حضرت رسالت پناہ نے بھی قبل رحلت بعد نماز جمعہ کے و تراویح کی تھی۔
شواہد الاولایت کے باب ۲۸ میں لکھا ہے۔ کہ سید محمد بروز انتقال اپنی زود
بی بی یون کے گھر میں تھے۔ اور عادت یہ تھی کہ زمین میں میٹھیں واسطے
شناخت وقت نوبت ازواج کے گاڑی تھیں جب ان میٹھوں پر سایہ پہنچتا
تھا۔ ایک بی بی کے گھر سے دوسری بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اس
روز جب سایہ پہنچ فرمایا کہ مجھ کو بی بی ملک ان کے گھر میں لے چلو۔ بی بی
ملک ان وہاں حاضر تھیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ آپ پر سختی ہے اور میں
یہاں حاضر ہوں۔ اور میں نے اپنی نوبت تم کو بخش دی۔ آپ یہیں رہو
اور پاروں نے بھی یہی مضمون کمال اصرار عرض کیا میراں نے جواب دیا
کہ خوب تم نے اپنا حق بخشا۔ لیکن حد شرع محمدی کی۔ کہ خدائے تعالیٰ نے حکم کیا
کہ کون بخش سکتا ہے۔ بعد اسکے پھر دو تین بار بی بی ملک ان وغیرہ نے یہی
مضمون عرض کیا۔ لیکن میراں نے قبول نہ کیا۔ اور کہا کہ برادر لوگ میراں
رعایت کرتے ہیں۔ اور شرع محمدی کی رعایت نہیں کرتے۔ الغرض نہ مار
ادوبی بی بی ملک ان کے گھر میں بہر طور اپنے میٹھیں پہنچایا انتہی۔ القصہ انتقال
کے بعد سید محمد کے جنازے کی نماز پرانی عید گاہ فراہ میں پڑھ کر ایک جگہ
کہ فراہ اور موضع راج کے درمیان ہے دفن کیا۔ اور میاں الدین حمید نے

سائے چند مہینے قبر پر پڑھے کہ اس میں یہ شعر بھی تھا ہ
 فضاش کہ بر جمیع پیمر شد از خدا باد ہر روز شہر شفاعت گرا از خدا
 اور شہرہ میں شاہ قاسم عراقی حاکم فراہ نے قبر پر گنبد بنوایا لیکن یگان
 سلطان حاکم فراہ نے اسکی تکمیل کی غرض دہم کے بعد میاں خوند میر
 اپنے وطن گجرات کو چلے گئے۔ اور نہروالہ میں متوطن ہوئے۔ اور بعد چند روز
 کے اہل اسلام نے وہاں سے شہر بدر کیا۔ تو قبضہ سلطان پور میں آکر رہے انہوں
 نے اپنی اس تعجیل معاودت کا یہ عذر بیان کیا تھا۔ کہ میراں کی روح نے
 مجھ کو کہا ہے کہ تم گجرات جاؤ۔ اور سید محمود فرزند میراں نے ایک سال
 فراہ میں پھیر کر کہا۔ کہ مجھ کو بھی میراں کی روح نے جانے کا حکم دیا۔ اس
 واسطے وہ گجرات میں آکر مقام بہلوٹ میں متوطن ہوئے۔ اور خوند میر بھی
 ان کے قرب و جوار کے واسطے موضع بھادی پور میں ایک منزل کے فاصلے
 پر بہلوٹ سے متوطن ہوئے۔ پھر وہاں سے موضع جھننی واڑہ میں رہے
 اور سید محمود کی طرف سب خلفاء و مریدین سید نجم جو پوری کی جموع ہوئی
 اس سبب انکا شہرہ زیادہ ہوا۔ اور روز بروز خلق انکی تسخیر میں یادہ
 ہونے لگی جب یہ بات سلطان محمود سیکڑہ کو معلوم ہوئی۔ بھاری زنجیر پاؤں
 میں ڈلو کر قید کر۔ اکتالیس روز کے بعد راجے سون اور راجے سرادی امران
 بادشاہ کی سفارش سے کہ میراں کی متعلقہ تھیں رہائی پائی لیکن زخم زنجیر
 سے پاؤں برسر کیا۔ اور اڑبائی مہینہ کے بعد اسی وجہ سے پچاس سال کی عمر
 میں رحلت میں اپنے والد کی وفات سے نو برس کے بعد مقام بہلوٹ میں
 انتقال محمود کے میاں خوند میر فرقتہ مہدویہ کے رئیس ہوئے
 انہوں نے دعوت اس مذہب کی شرمع کی عوام الناس ان کے سخر ہونے
 لگے۔ ستائیس بار مقامات سے انکو بدر کیا گیا۔ سلطان مظفر گجراتی نے اس فرقہ
 کی زیادتی کا حال سنکر کچھ فوج اسکی تباہی کے لئے عین الملک کی ماتحتی میں

موضع کھانسیل کو پہنچی لشکر بادشاہی نے اس فرقے کے تمام مکانات جلانے
 ساتھ سوار اور چالیس سپاہیوں کی جمعیت سے مہدویہ نے مقابلہ کیا ایک برس
 آدمی انکے کام آئے اور خونذمیر ختم تیر سے نابینا ہو گئے شرف الدین مہدوی
 بھی انہی سواروں کے ساتھ انکی مدد کو آگیا تھا۔ تمام مہدویہ مع اصل کمان
 کے کھانسیل سے موضع سدرا سن کی طرف چلے گئے فوج بادشاہی نے پیچھا نہ
 چھوڑا اور سدرا سن میں پہنچ کر جنگ دوم میں میاں خونذمیر اور انکے فرزند
 جلال الدین اور داماد وغیرہ اقربا و مریدین جملہ آدمیوں کو قتل کیا یہ واقعہ ۹۳۳
 میں واقع ہوا تذکرۃ الصالحین میں مذکور ہے کہ ان مقتولوں میں سے باغی
 کے سر شہر پٹن کے پاس لے گئے۔ سردوں کی ٹوکری شہر کے دروازے کے
 پاس رکھ دی۔ جب ظہر کی اذان مسجدوں میں ہوئی۔ تو وہ سب ٹوکری سے
 نکل کر صف آرا ہوئے۔ اور ان کے آگے میاں خونذمیر کا سر ہوا اور نانا
 جگر کے لئے پیشانی پر سجدہ کیا۔ کہتے ہیں کہ انکی تکبیر کی آواز سردوں نے
 سنی۔ اس جنگ کو مہدوی لوگ جنگ بدر ولایت بولتے ہیں۔ اور شہداء
 بدر کا ہم رتبہ اس جنگ کے شہداء سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ آیت انا
 عوضنا لکما نذہ علی السموات لایہ میں امانت سے مراد یہی جنگ ہے اور انسان
 سے مراد میاں خونذمیر ہیں۔ گو کہ اخراج و قتل وغیرہ اہل احتساب اسلامی
 کی طرف سے ہوتا رہا۔ لیکن مہدویہ اپنے ان کلمات و دعاوی سے باز نہ آئے
 چنانچہ ۹۵۲ء میں شیخ علی متقی نے چار فتوے شیخ ابن حجر مکی وغیرہ ائمہ جام
 مذہب کے مکہ معظمہ سے بادشاہ گجرات کے پاس بھجوائے۔ کہ یہ مہدویہ کافر ہوئے
 ہیں۔ اگر یہ لوگ اس مذہب باطل سے توبہ نہ کریں۔ تو انکو قتل کرنا بادشاہ
 اسلام پر واجب ہے۔ شاہ مظفر بادشاہ گجرات نے فتووں پر عمل کر کے گیارہ
 آدمیوں کو پکڑ کر پھر قتل کیا۔ اور شاہ نعمت خلیفہ مہدوی کی گرفتاری کے عوض
 میں سید علی خیر زند مہدوی نے اپنے آپکو گرفتار کرادیا اور مقتول ہوئے اور

شاہ نعمت موضع لوہ گریں گرفتار ہو کر مع سولہ ہمراہیوں کے مارے گئے۔ اور ملک الہداد خوند میر کی شکست یابی کے بعد سردار سن سے نکل کر رفتہ رفتہ ملک مارواڑ میں پہنچ کر موضع پاڑا گریں دائرہ باندھ کر رہنے لگے۔ وہاں اس قدر مہدویہ سختی پیش آئی کہ ان کے رفقا قاتلوں کے مارے مرنے لگے۔ یہ لوگ اسی طرح ملک ملک متفرق و منتشر ہوتے رہے۔ اور رفتہ رفتہ یہ واقعہ سلاطین دہلی و اکبر آباد کے حضور میں بھی پہنچا۔ چنانچہ منتخب التواریخ اور تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ سلیم شاہ بن شیر شاہ کے عہد میں شیخ علانی بن حسن مرید شیخ سلیم حشتی نے شیخ عبداللہ افغان نیازی کی ہدایت سے طریقہ مہدویہ اختیار کر لیا۔ اور سید محمد جوہوری کی مہدیت کا قائل ہو گیا۔ یہ شخص بیانہ میں رہا کرتا تھا۔ اور اسکی بدولت صد ہا آدمی اس طریق پر آگئے۔ شیخ علانی نماز کے وقت قرآن کی تفسیر کیا کرتا۔ اور ایسے پر معانی بیان کرتا کہ اسکی مجلس میں جوق جوق مسلمان حاضر ہونے لگے۔ اور جو اسکے پاس حاضر ہوتا۔ وہ یا تو بالکل اہل و عیال سے قطع تعلق کر کے پیشہ اور مال اسباب چھوڑ کر مہدوی ہو جاتا۔ یا گناہوں سے توبہ کر کے سید محمد جوہوری کی مہدیت کا قائل ہو جاتا۔ اور جو کچھ دہندہ کرتا اس میں سے دسواں حصہ اسکی راہ میں نکالتا۔ اس طرح کے بہت سے آدمی جمع ہو گئے کہ باب بیٹے سے جو روخاوند سے بھائی بھائی سے چھٹ گئے۔ اور فقر و فساد کا طریق اختیار کر لیا۔ شیخ علانی کو جو کچھ نذر و فتوح میں حاصل ہوتا۔ سب کو اسمیں علی السویہ شریک کرتا۔ اور اگر کچھ نہ ملتا۔ تو یہ لوگ دو دو تین تین روز تک فائقے سے بیٹھے ہتے۔ مگر کسی سے سوال نہ کرتے۔ اور شیخ علانی ہتھیاروں سے ہر وقت مسلح رہتا۔ گلی کوچوں میں پھرتا کسی مسلمان کو ناشرع کام کرتے دیکھتا۔ تو اول ملامت سے سمجھاتا۔ جب نہ مانتا۔ تو سختی سے پیش آتا۔ جو حکام وقت اسکو اپنا مقتدا سمجھتے تھے اسکی مدد کرتے۔ جب یہ سختی بہت بڑھ گئی۔ اور

فساد پیدا ہونے کا احتمال ہوا تو شیخ عبداللہ نے شیخ علانی کو سفر حجاز کیلئے
 آمادہ کیا۔ اور تیسری شستر خاندان اسی بے سرو سامانی کی حالت میں ہمراہ ہونے
 جب خواص پور واقع سرحد چوہدریں یہ قافلہ پہنچا۔ تو خواص خان نے
 استقبال کیا اور معتقد ہو گیا۔ لیکن تھوڑے سے عرصے میں مذہب مہدویہ
 کی برائی اُس پر روشن ہو گئی۔ شیخ علانی نے یہ بات سمجھا کر خواص خاں سے
 تعلق توڑ دیا۔ اور یہ بہانہ کر کے کہ امر معروف اور نہی منکر میں میری اطاعت
 نہیں کرتا۔ اُس سے زنجش ظاہر کر کے خواص پور سے اپنا قافلہ اٹھایا
 اور حج کا عزم فرما کر کے بیانہ کو واپس چلا گیا۔ سلیم شاہ اُن دنوں آگرے
 میں مقیم تھا۔ شیخ علانی کا حال سنا کر اپنے دربار میں بلایا جب شیخ دربار شاہی
 میں داخل ہوا۔ تو آداب شاہی بالکل ترک کر دئے صرف سلام علیک
 شروع طور پر کی۔ سلیم شاہ نے بکراہت جواب دیا۔ علیک السلام مقربین کو
 یہ بات سخت ناگوار گذری۔ ملا عبداللہ سلطانپوری المناط بے محمد الملک
 شیخ علانی کا مخفی ہو گیا۔ اور اس کے قتل کا فتوے بھی دیدیا۔ اور بادشاہ
 سے عرض کیا کہ یہ شخص خود بھی مہدیت کا مدعی ہے۔ سلیم شاہ نے مزار فیض الدین
 بنحو اور ملا جمال مجیم دانش اور ملا ابو الفتح شہناہی سری وغیرہ علما کو جمع کر کے
 اس قضیے کی تحقیق اس کے حوالے کی۔ سلیم شاہ کے حضور میں مجالس مباحثہ مقرر
 ہوئی۔ شیخ علانی علما سے مغلوب ہو گیا۔ جواب نہ دیا۔ مگر اس طرح قرآن کی
 آیات کے معانی بیان کرنے لگا۔ کہ اسکی تقریر نے بادشاہ کے دل میں اثر کر لیا
 اور بادشاہ نے شیخ سے کہا کہ اگر تم اس دعوے باطل کو ترک کر دو۔ تو میں تم کو
 اپنی تمام قلمرو کا محتسب بنا دوں۔ اور اب تک تم میرے حکم امر معروف و نہی منکر
 کرتے رہے۔ محتسب ہو جانے کے بعد میرے حکم سے یہ کام کر دو گے۔ مگر شیخ نے
 سلطان کی بات کو منظور نہ کیا۔ سلطان نے اُسے قتل تو نہ کرایا۔ سرحد کن
 پر ایک شہر سے ہند پڑاں بھجوا دیا۔ وہاں کا حکم یہاں سلیم شاہ کے امرا

میں سے تھا تمام شکر سمیت شیخ علانی کا معتقد ہو گیا۔ مخدوم الملک نے اس بات کو ایک برس پیرائے میں بادشاہ سے عرض کر کے شیخ علانی کو وہاں سے واپس طلب کر لیا۔ اس مرتبہ بھی سلیم شاہ نے علما کو جمع کیا اور اس قضیہ کی تشخیص میں بہت کچھ توجہ کی۔ مخدوم الملک نے بادشاہ سے کہا کہ شیخ علانی خود بھی مہدی ہو نیکادھی ہے۔ اور مہدی تمام روئے زمین کا بادشاہ ہوگا۔ سارا لشکر آپکا اور آپکے اکثر عزیز بھی درپردہ اسکے معتقد ہو گئے ہیں آپکی سلطنت میں فتور پیدا ہو جائیگا اندیشہ ہے مگر بادشاہ شیخ علانی کے قتل پر آمادہ ہوا۔ بہار میں شیخ بڑہ ایک نہایت دانشمند شخص رہتا تھا شیر شاہ ہکا بڑا معتقد تھا۔ یہاں تک کہ اسکی جوتی اپنے ہاتھ سے سیدھی کرتا تھا سلیم شاہ نے شیخ علانی کو اسکے پاس بھیج دیا کہ جو کچھ اسکے حق میں شیخ بڑہ لکھے۔ وہ کیا جائے۔ شیخ بڑہ نے بھی مخدوم الملک کے فتوے کی تقلید کی۔ اس زمانے میں مرض طاعون کا بہت روز تھا۔ شیخ علانی بھی اس مرض میں مبتلا ہو گیا جب بادشاہ کے حضور میں شیخ بڑہ کے فتوے کے ساتھ پیش ہوا تو اس وقت بولنے تک کی اس میں طاقت نہ تھی۔ سلیم شاہ نے آہستہ اُنکے کان میں کہا کہ اگر تم میرے سامنے یہ کہو کہ میں مہدی نہیں ہوں۔ تو میں تم کو رہا کر دوں گا۔ مگر اُس نے نہ مانا سلطان نے حکم دیا کہ اسکے کوڑے مارو تیسرے کوڑے میں اسکی جان نکل گئی۔ یہ واقعہ ۱۰۵۵ھ کا ہے۔

جمال خاں مہدی کی ہدایت سے نظام شاہ سی خاندان کے چھٹے بادشاہ اسماعیل بن برہان نظام شاہ ثانی نے بھی یہ مذہب اختیار کر لیا تھا۔ فقیر مہدی کو اس وقت میں بڑی رونق ہو گئی۔ انکے کارنامے تاریخ فرشتہ کے مقابلہ سوم کے روضہ سوم میں مفصل مندرج ہیں۔ علاقہ چیمور کہ جسکو ڈھونڈھار کہتے ہیں وہاں اس قوم کی آمد کی ابتدا یوں ہوئی کہ اسراٹے افغانیہ جو دہلی کے اطراف میں سلاطین لودھی اور شیر شاہی کے وقت سے جاگزیں تھے جلال الدین اکبر

شہنشاہ نے شیر شاہ کی طرف داری کی وجہ سے انکا اخراج کیا۔ یہ لوگ مخلوبہ ہو کر
 عجمت کو چلے گئے۔ اور وہاں علمائے مہدویہ زبردکشت اہل اسلام سے ہرمان
 ہو کر انکی پناہ میں آئے جب اختلاط پیدا ہو گیا تو کچھ افغانہ نے یہ مذہب اختیار
 کر لیا۔ اور کچھ اپنے تسنن پر باقی رہے جب ان پٹھانوں کی صفائی راجہ جیپور
 نے اکبر سے کرا دی۔ تو یہ لوگ لوٹ کر جیپور کے علاقے میں آ گئے لیکن مذہب
 میں ویسے ہی دو رنگ ہے چنانچہ ابناک وہی رنگ ہے مکہ مندو زئی وغیرہ
 چند فرقے سنی ہیں۔ اور دوسرے فرقے قوم سنی وغیرہ مہدوی ہیں۔ ان
 وہات کے سوا بلاد دکن میں بھی مہدویہ جا سجا بکثرت موجود ہیں۔ اور اکثر صاحب
 ثروت بھی ہیں۔ سرنگ پٹن پیلطان ٹیپو کے پاس بھی بہت سے افغان
 مہدوی نوکر تھے۔ ایک بار عدول حکمی کرنے پر فوج سلطانی کے ٹاٹھ سے کئی سو
 ماٹے گئے۔ باقی وہاں سے نکال دئے گئے۔ سردار خاں غڑے زئی مہدوی لازم
 باجی راو والی پونا نے باوجود منع کرنے اپنے آقا کے چھا دینی انگریزی پر حملہ کیا
 اور تمام دولت مرہٹہ کو برباد کر گیا۔ باجی راو کو انگریزوں نے سالہ ۱۸۳۲ء میں
 گرفتار کر کے بھٹور پہنچا دیا جب ریاستیں دکن کی بگڑا گئیں۔ تو ہماروں طرف
 سے سمٹ کر مہدویہ حیدر آباد دکن میں آئے۔ اور وہاں وہ کثرت اور عزت
 راجہ چند ولال پیشکار کی بدولت پیدا کی۔ کہ دس بارہ ہزار کی جمعیت سے
 بمشاہرات بیش قرار نوکر ہوئے۔ بعض دولت مند انکے کردار پستی تک ہو گئے۔ اور
 یہاں اپنی کثرت و ثروت کے غرور میں مقدمات مذہب میں ہر ایک سے
 بے باکانہ بحث و تکرار شروع کی۔ یہاں تک کہ سالہ ۱۸۳۳ء میں مولوی عبدالکریم کو
 بحث مذہب پر میر عالم بہادر کی مسجد میں مار ڈالا۔ چوتھے روز اہل سنت
 نے بھی مکہ مسجد میں جمع ہو کر مہدویوں کے مکاتیب پرورش کی۔ اور فساد نے
 اتنا طوول کیا کہ شام تک بہت سے مہدوی اور سنی باہم لڑ کر مائے گئے
 تو آج سیکندر جاہ مسند نشین تھے۔ انہوں نے انگریزی فوج کی مدد سے انکو

ملک سے نکال دیا۔ در بدر شہر یہ شہر باہر حد و ممالک محروسہ آصفیہ سے پھرنے لگے۔ ایک مدت دراز اسی طرح گزری۔ اور نواب سکندر جاہ کا انتقال ہوا۔ اور نواب ناصر الدولہ مندر نشین دولت آصفیہ کے ہوئے۔ اور نسب انقرض عہد اور بعد مدت کے اہل حیدر آباد کے دلوں سے بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب لالہ چند ولال کے دربار میں نذر لانے اور رشوتیں دے دیکر ایک ایک دو دو مہدوی آکر گھسنا شروع ہوئے۔ اور راجہ کی نظر عنایت سے پھر انکا جھاو ہو گیا۔

مہدویہ کے عقائد

مہدویہ کہتے ہیں۔ کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں ایک صدیق تھے۔ تو میراں کے دربار مہدیت میں دو تھے۔ سید محمود اور خوند میر اور اگر وہاں خلفائے راشدین چار تھے تو یہاں پانچ تھے۔ سید محمود۔ خوند میر۔ میاں نعمت۔ میاں نظام۔ میاں دلاور۔ اور اگر وہاں دس شخص ایسے تھے جنکے جنتی ہونے کی بشارت دی گئی تھی۔ تو یہاں بارہ تھے۔ پانچ مذکورین اور باقی کے نام یہ ہیں۔ امین محمد۔ ملک معروف۔ عبد المجید۔ ملک جو ملک گوہر۔ ملک برہان الدین۔ اور اگر آنحضرت کی امت میں تہتر فرقے ہیں تو مہدوی کی امت میں چوتہتر فرقے ہیں۔ ایک فرقہ کہ عقیدہ خوند میر پر ہے ناجی ہے۔ باقی غیر ناجی۔ اور سید محمود پس مہدوی کو مہدوی ثانی بھی کہتے ہیں۔ اور میاں خوند میر داماد مہدوی کو بدلہ مہدوی بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ قتال کا کام مہدوی سے نہوا۔ انکے بدلہ میں انہوں نے کیا۔ اس جنگ کو جنگ بدر ولایت بولتے ہیں۔ اور اسد اللہ الغالب بھی انکا لقب ہے۔ اور انکے بیٹے سید محمود خاتم مرشد پڑا سہ مہدوی کو حسین ولایت کہتے ہیں۔ انکے ساتھ لڑا کہن میں خدا ہمیشہ کیلے لاکر تا تھا جیسا کہ پنج فضائل میں منقول ہے اور انکی ماں فاطمہ ولایت ہیں۔ اور مہدوی کی سب بی بیان ازواج مطہرات

اور اہمات المؤمنین ہیں۔ اور مہدی کے نواسے سید محمود نامی کو حسن ولایت قرار دیکر امام حسین شہید کربلا کی برابر یا ان سے ہم تر جانتے ہیں۔ اور انکی شہادت اس طرح ثابت کرتے ہیں کہ ایک روز سید محمود بعد نماز تہجد کے جانناڑ پر بیٹھے تھے کہ نرید کی روح کئے کی صورت میں وہاں داخل ہوئی محمود نے اپنے ہاتھ سے اُسکو ہانکا اس نے اُسکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اُس کے وردے ۴۳ روز کے بعد ندر ہوین محرم کو انتقال کیا۔ جیسا کہ تذکرۃ الصالحین میں مذکور ہے۔ مہدویہ کا عقیدہ یہ ہے کہ تصدیق مہدیت سید محمد جوینوری کی فرض ہے۔ اور انکار انکی مہدیت کا کفر ہے۔ اور شیخ جوہر سے کہ انہوں نے اس سنہ میں دعوے مہدیت کا کیا تھا۔ اس طرف جس قدر اہل اسلام گذرے ہیں اور گزریں گے۔ سب بہ سب اس انکار کے کافر مطلق ہیں۔ مسلمان صرف مہدوی ہیں۔ اور سید محمد اگرچہ داخل امت محمدی ہیں۔ لیکن افضل ہیں ابراہیم مومنین ابوبکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان غنی الثورین اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سے اور سید محمد جوینوری سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام انبیاء سے افضل ہیں۔ اور سید محمد جوینوری اگرچہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پورے پورے تابع ہیں۔ لیکن تھے میں دونوں برابر ہیں۔ دونوں میں سر مومی بیشی نہیں احادیث رسول خدا کی اور تفاسیر قرآن اگرچہ کسی ہی روایات صحیحہ سے مروی ہوں۔ لیکن سید محمد کے بیان و احوال سے مقابل کر کے دیکھا اگر مطابق اُنکے احوال کے ہوویں تو صحیح جاننا ورنہ غلط ہدیہ مہدویہ میں اسی طرح لکھا ہے۔ اور عطیہ میں ہے کہ سید محمد بہ تعلیم الہی بہ اتباع نبی مفسر حق الطاعات ہیں پنج فضائل میں تحریر کیا ہے۔ کہ جو کوئی قرآن مہدی میں تاویل کرے وہ آں مہدی سے نہیں ہے۔ اور عقیدہ شریفہ میں بیان کیا ہے کہ جو شخص بیان مہدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے۔ وہ مخالف بیان اُس ذات کا ہوگا۔ انکار سوزان کا مولف کہتا ہے۔ کہ یہ مذہب متقدم مہدویہ کا ہے۔ اور سند

سیراں جی بن سید سلام اللہ کے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ منکر اجماع صحابہ بنوت اور صحابہ ولایت کا فرہے صحابہ ولایت سے مراد سید محمد کے اصحاب ہیں۔ مہدویہ کا یہ بھی اعتقاد ہے کہ سید محمد جو پوری اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ دو شخص تو پورے مسلمان ہیں اور رسول اللہ ان کے حضرات انبیاء و مرسلین ناقص الاسلام ہیں۔ چنانچہ پنج فضائل میں ہے کہ شاہ دلاور نے اپنے مہدیؑ کی روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ ناک کے نیچے سے بالائے سر تک مسلمان تھے اور نوحؑ زیر حلق بالسر تک مسلمان تھے اور عیسیٰؑ زیر ناف بالسر تک مسلمان تھے۔ دوسری بار جب آئیگے پورے مسلمان ہو جائینگے اب آویس مسلمان ہیں۔ مہدویہ کہتے ہیں کہ جو نقل اس مضمون کی ہماری کتابوں میں منقول ہے۔ وہ نقل متشابہ ہے اور متشابہات میں جو اعتقاد اہل سنت کا ہے وہی اعتقاد مہدیوں کا ہے اور مہدویہ کے نزدیک تصحیح مہدی کا اعتقاد رکھنا فرض ہے اور اسکے انکی اصطلاح میں معنی یہ ہیں کہ تمام ارواح انبیاء اور رسل الواعزم اور اولیائے بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات آدم سے اس دم تک سید محمد کے حضور میں پیش کی جاتی ہیں اور یہ انکا داخلہ اور موجودات دیکھتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ کا ان ارجح کو حکم ہوتا ہے کہ تم نے جس خزانے سے نور لیا تھا۔ پھر اس محل سے مقابلہ کر کے تصحیح کرو۔ اور جو شخص یہاں مقبول ہوا۔ وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے اور جو یہاں مردود ہوا۔ وہ عند اللہ بھی مردود ہے۔ اور تفصیل اسکی مطلع ولایت میں موجود ہے۔ اور جب تک آدمی بہ چشم سر یا بہ چشم دل یا خواب میں خدا کو نہ دیکھے مومن نہیں ہے۔ مگر طالب صادق کہ اپنے دل کو غیر حق سے پھیر کر خدا کی طرف متوجہ ہو کر ہمیشہ مشغول بہ خدا رہے۔ اور دنیا اور خلق سے غفلت اختیار کرے اور خودی سے باہر کرنے کی ہمت کرنا ہو۔ ایسے شخص کے حق میں بھی مہدی نے حکم ایمان کیا ہے۔ چنانچہ عقیدہ خوند میر میں جسکو مہدوی ام القیام بھرا تھا دہشتے ہیں نہ کہ رہے کفر و ایمان کے مسئلے میں مہدی سے نقلیں

اس طور پر واقع ہیں۔ مطلع الولاہیت میں منقول ہے۔ الحال ہر کہ بظاہر شریعت
از آتش خلاص یا بد و بد را ز ظہور این دعوے مقبل مومن منکر کافر گردد و
فرمودند ہر کہ بر مہدیت این ذات ایمان آرد مومن گردد۔ و ہر کہ انکار کند کافر
گردد۔ اور عقیدہ شریعت میں منقول ہے۔ فرمودہ کہ ایمان ذات خداست
ان نقلوں سے مفہوم ہوا کہ وہ ایمان عوام کا ہے۔ اور یہ ایمان خواص کا اور
دیدار کے شے میں نفی اس ایمان کی ظاہر ہے۔ نہ اس ایمان کی اور مہدیت
کا قول ہے۔ کہ تین پہر خدا کا ذکر کر نیوالا منافق ہے۔ اور چار پہر ذکر کر نیوالا
مشرک ہے۔ اور پانچ پہر کا ذکر کر نیوالا مومن ناقص ہے۔ اور آٹھ پہر کا ذکر کرنے
والا مومن کامل ہے۔ اور ان کے عقائد سے یہ بھی ہے۔ کہ اشیائے دنیوی اگرچہ
حلال و مباح ہوں مگر اس میں مشغول رہنے والا بلکہ اسکا ارادہ رکھنے والا کافر
ہے جیسا کہ انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے۔ کہ میرا نے فرمایا۔ کہ
وجود حیات دنیا کفر ہے۔ چنانچہ زنان و فرزند ان و اموال و حیوانات و زما
د عمارات و ملبوسات و ماکولات و غیر ہا جو کہ انکا مرید ہو۔ اور ان میں مشغول ہو
وہ بھی کافر ہے۔ اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت رکھے یا اس کے گھر کو جائے
یا اس کے ساتھ الفت رکھے۔ وہ ہماری آن سے نہیں ہے۔ اور ان محمدی سے
نہیں ہے۔ اور ان خدا سے نہیں ہے انتہی۔ اور ان کے نزدیک ترک وطن کی تا
اور اپنے وطن سے ہجرت کر کے صادقوں کی صحبت اختیار کرنا فرض ہے چنانچہ
شواہد کے باب سسی و سوم میں مرقوم ہے۔ اور جو شخص کہ اس ہجرت و صحبت
کو سبب نہ لائے۔ وہ منافق ہے۔ مہدویہ کے نزدیک مہدیت اور نبوت میں
نام کا فرق ہے۔ اور کام اور مقصود ایک ہے جیسا کہ شواہد کے تیسرے باب
میں لکھا ہے۔ عطیہ میں بیان کیا ہے۔ کہ مہدویہ مہدی کی مہدیت کی تصدیق
انکو علیہ السلام تابع نام شریعت رسول اللہ اخذ احکام شریعہ مبین قرآن براد اللہ
خدا تعالیٰ کی اور روح مبارک رسول اللہ کی تعلیم سے اور شرع اجتہاد یہ اور

مسائل اختلافیہ میں حاکم صواب و خطا کا مٹانے والا بدعت چلانے والا سنت احکام ولایت کو ظاہر کرنے والا خاتم ولایت مقیدہ محمدیہ کا ایسا امام کہ جسکی طاقت تمام اہل اسلام پر فرض عین ہے سمجھتے ہیں۔ اور انکے نزدیک سید محمد علم و عمل دونوں میں معصوم ہیں۔ ہر ایک عمل اور بیان مہدوی کا اللہ کی تعلیم سے جانتا اور انہر احکام تازہ بتازہ نو بنو خدا کی طرف سے اترنے کا یقین رکھتا ان کے نزدیک فرض ہے۔ پس اگر کسی مجتہد یا مفسر کا قول موافق حکم بیان مہدوی کے ہو۔ تو وہ قول خطا ہے۔ اور احادیث آحاد میں سے جو حدیث ان کے قول و فعل کے مخالف ہو۔ تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں۔ بلکہ کسی اوی کی غلطی ہے۔ غرض کہ سید محمد کے افعال و اقوال سب معصوم ہیں۔ اور سید محمد نے فرمایا ہے۔ کہ نماز دو گانہ ستائیسویں رمضان لیلة القدر فرض ہے۔ اور سید محمد نے یہ بھی کہا ہے۔ کہ آدمی جب کسی قدر مال کا مالک ہو قلیل ہو یا کثیر اس کا سوال حصہ خیرات کرنا اس پر فرض ہو اور یہ عبادت مال ہے برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب زبدۃ البراہین تصنیف سید عبد الرحیم بن اسحاق بن عبدالحی مہدوی میں مذکور ہے غرض کہ یہ عشرہ عشر نہیں ہے جو کہ محاصل زمین میں شرع میں مقرر ہے۔ بلکہ یہ ایک تشریع جدیدہ ہے۔ اور دو گانہ مذکور سابق کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ مہدوی نے اپنی کتاب تالیف شکر اللہ اور عطیہ میں یوں لکھی ہے۔ کہ رمضان کی ستائیسویں رات کو بعد عشا کے میراں کو حکم ہوا کہ آسمان کی طرف دیکھو جب اُدھر نگاہ کی تو دیکھا۔ کہ تمام آسمان اور ہشتین حور و قصور کے ساتھ آراستہ کی گئی ہیں۔ اور تمام ملائک کھڑے ہیں تب سلام اللہ نے عرض کیا۔ کہ یہ شب قدر ہے۔ میراں نے فرمایا کہ اللہ کا حکم ہوا ہے۔ کہ سید المرسلین پر یہ شب ہم نے نازل کی تھی۔ اور تمہارے واسطے پوشیدہ رکھی تھی۔ ہزار مہینوں کی عبادت بیکسے ہے۔ میں تجھ کو دیتا ہوں۔ اسے سید محمد اس دو گانہ میں شکر ادا کر جیسا کہ حضرت آدم نے نماز فجر پڑھی تھی۔ اور

حضرت ابراہیم نے نماز ظہر پڑھی تھی۔ اور یونس نے نماز عصر پڑھی تھی۔ اور عیسیٰ نے نماز مغرب پڑھی تھی۔ اور موسیٰ نے نماز عشاء پڑھی تھی۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز وتر پڑھی تھی۔ اور تو اسے سید محمد شب قدر میں اس نماز کو پڑھا کر میں اس بزرگ نے اپنے گیارہ اصحاب کے ساتھ امامت کر کے نماز دو گنا اور رکعت اول میں سورہ ضحیٰ اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھی مہدی میں وقت دعا کے ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے مطلقاً ممنوع و موقوف ہے۔ مہدیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ سید محمد خاتم الولاہیت ہیں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبوت ہیں۔ اسی لئے مہدیہ فاضلین جیدہ تشنیہ کہتے ہیں۔ شواہد الولاہیت کے اثبوتیں باب میں لکھا ہے کہ انکے مہدی نے کہا کہ قرآن حق تو ہے کہ انہو تا ہے کہ اولی الالباب اللین یدکون اللہ قیاماً و قعوداً و علی جنوبہم الایہ۔

اسے سید محمد یہ آیت فقط تیرے گروہ کی شان میں ہے پھر میراں نے کہا جیسا کہ قوم موسیٰ کا خطاب یہود اور قوم عیسیٰ کا خطاب نصاریٰ اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہے یہی قوم کا خطاب اولی الالباب ہے انتہی۔ اور سترہویں باب میں لکھا ہے کہ میراں نے دعویٰ کیا کہ حق تو ہے میں نے معلوم کیا کہ قرآن میں اٹھارہ آیتیں بعض حق ذات مہدی میں اور بعض انکی گروہ کے حق میں ہیں اور وہ مہدی میں ہوں۔ پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ میراں نے خود میر کو کہا کہ تمہاری خبر حق تو ہے اپنے کلام میں دی ہے چنانچہ اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کشکوہ سے مراد معینہ خود میر ہے۔ یہی صاحب سے مقصود نبلی حق تو ہے الصلح فیہ زجا حجتہ سے مطلوب دل خود میر ہے۔ اور الذی اجبت کاندھا کو کب و ذی یوفن شیعۃ مبارکۃ سے مراد شیعہ ذات سید محمد ہے کہ چوتھے آسمان پر میرا نام سید مبارک ہے تنبیہ الغافلین میں امام علی قاری کہتے ہیں کہ سنا گیا ہے کہ مہدیہ اپنے جھوٹے برابر بناتے تھے اور ہر ایک

جھوٹے میں روزانہ ہوتا تھا کہ ہر ایک شخص دوسرے شخص کے افعال پر
مطلع ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر ایک مہدوی اپنی عورت سے صحبت کرتا تو دوسرا
اسے دیکھتا رہتا۔ اور اس ناناک جھانک کو یہ لوگ برا نہیں جانتے۔ انکا قول
تھا کہ ہم سب مرد آپس میں بھائی ہیں۔ اور ہماری عورتیں باہم بہنیں ہیں
ہمارا آپس میں دیکھنا کچھ برا نہیں انتہی میاں نعمت و خوند میرے حکم کیا۔ کہ
ترکہ مہاجر کا اسکے وارثوں نیکو مہاجرین اختیار پر بالو یہ تقیم کرنا چاہیے۔
چنانچہ انصاف نامہ کے باب ہشتم سے ظاہر ہے۔ اور سید محمود دین خوند میر
نے کہ مہدی جو پوری کے نواسے اور مہدیوں کے خاتم مرثیہ و جین لائے
انصاف نامہ کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ انہوں نے معاملہ میں دیکھا کہ قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ
نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ حساب خلق کا کرو۔ انہوں نے سیراں کو فرمایا میراں خود نے کچھ فرمایا
پس خود میر حساب تمام عالم کا کرتے ہیں لیکن اسی باب میں لکھا کہ انہی میں محمود دوسری بار معاملہ میں لکھا
ہیں نے اس عالم سے عروج کیا۔ اور عرش و کرسی سے گذر گیا۔ وہاں کیا دیکھتا
ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے مہدی کے بعض اصحاب اپنے سر در بال کھولے
ہوئے ناچ رہے ہیں۔ اور دستکیں بجا رہے ہیں۔ اس جگہ جو کچھ رسول خدا کو
دکھلایا تھا مجھ کو بھی دکھلایا انتہی۔ اسی طرح انکے نانا مہدی نے بھی دعویٰ
کیا تھا کہ ایک رات ثلث شب کے وقت میں مع سید سلام اللہ کے اطلاق پر
چڑھتا چلا گیا۔ اور قاب قوسین کا مقام اور کلام ہوا۔ اور یہ عبارت وحی ہوئی
رضی اللہ عنہما والحمد للہ رب العالمین وحی اللہ من یرالہ السلام
والامان من امن بالصبیح علی الفضل و من انکرم بالحقت لہا السیران ۵
سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب اثبات مہدیت مولفہ ۳۳۳ کے صدر میں طویل عبارت
میں اس معراج کا حال بیان کیا ہے۔ سید محمد جو پوری کو جو وحی ہوتی تھی وہ
کبھی عربی زبان میں ہوتی تھی کبھی ہندی اور کبھی گجراتی زبان میں ہوتی تھی۔
ایک یہ ہندی فقرہ بھی وحی ہوا تھا۔ اے سید محمد و محمد علیہ السلام تا ہر دے تو کہلا

نہیں تو ظالمان میں کرونگا چنانچہ شواہد کے باب ہفتم میں لکھا ہے اور انکی وحی میں سے یہ عبارت عربی بھی ہے جو ابتدائے رسالہ ام العقائد میں لکھی ہوئی ہے قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم علقت من اللہ بلا واسطۃ جدید الیوم قل انی عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی الزمان وارث بنی الرحمن عالم علم الکتاب والایمان سبیل الحقیقۃ والمشریۃ والرضوان ۛ

پنج فضائل میں لکھا ہے کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور مہدی نوری ہاتھی پر سوار ہونگے کہ نام اسکا محمود ہوگا اور گردا کے انبیاء و رسل الوالعزم اور اولیاء شہداء اور حجاج وغیرہم مومنین امت محمدی چلتے ہونگے اور دانت اس ہاتھی کے اس قدر لمبے ہونگے کہ انہیں تمام فرقہ ہدویہ سوار ہوگا اور میدان حشر میں گشت کر کے ذرا بحلال کے آگے آکر بی بی مریم کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور بی بی آسیہ کے ساتھ سید محمدؑ کا نکاح ہوگا اور اسکے عرصات میں آکر دونوں شفاعت کریں گے شواہد الولاہیت کے جو بیسویں باب میں لکھا ہے کہ مہدی نے کہا کہ مجھکو حق تعالیٰ نے تمام ارواح اولین و آخرین کا پیشوا بنایا ہے اور اکتیسویں باب کی سیستویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت تاب نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبہ کی برابر فرمایا ہے اور انیسویں حدیث بیان کرتے ہیں ”ہم اخوانی بمنزلی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں“ شاہ نظام الدین خلیفہ مہدی نے کہا ہے کہ یہ صفت عام اصحاب مہدی کی ہے اور بڑے اصحاب کے مرتبہ اس سے بھی آگے ہیں اور شاہ دلاور خلیفہ مہدی نے کہا ہے کہ یوگ مقام مرسلواں رکھتے ہیں اور بارہ آدمی ان سے فاضل تر ہیں اور کہا کہ یہ سب بھائی خوانی بمنزلی کا مقام رکھتے ہیں مگر چار شخص اس سے بڑھکر مقام رکھتے ہیں یہ سب مرید شاہ دلاور کے تھے علمائے مہدویہ نے ان اقوال کی تاویلیں کی ہیں جبکہ احصل یہ ہے کہ تمام منازل و مقامات میں انبیاء کے ہمسر و برابر ہونا لازم نہیں آتا

سید محمد نور بخش جو پوری

(۲۳)، سید محمد نور بخش کہ اولیائے مغلوب اس حال سے ہیں کہ انہیں ایک گروہ مہدی موعود جانتا ہے۔ حالانکہ صاحب معارج الولاہیت کہتا ہے کہ سید محمد نور بخش جو پوری کو ایک روز حال آیا دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ انت مہدی یعنی تو مہدی ہے۔ انہوں نے سمجھا کہ میں مہدی موعود ہوں۔ ایک مدت تک اسی دعوے پر رہے۔ آخر جب حج کو چلے گئے۔ اثنائے راہ میں انکو کشف ہوا کہ میں مہدی بایں معنی ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں رہنمائی خلق میں طرف عبادت الہی کے نہ مہدی موعود ہوں۔ پس اس دعوے سے باز آ کر مرید اور ہمراہیوں کو اس اعتقاد سے پھیر دیا۔ اور کہا کہ جب اس سفر سے پلٹو نگا۔ تو باقی مریدوں کو بھی اس اعتقاد سے باز رکھو نگا۔ آخر اثنائے راہ میں وفات پائی۔ بعد اسکے ہمراہیوں نے غائبوں کو یہ خبر پہنچائی۔ بعض اس عقیدے سے پھر گئے۔ اور بعض پہلے اعتقاد پر اترے۔ میرزا حیدر نے کتاب رشیدی میں لکھا ہے کہ کشمیر کے تمام آدمی حنفی المذہب ہیں۔ فتح شاہ والی کشمیر کے زمانے میں کہ ۱۰۶۷ھ سے اُس کا دور حکومت شروع ہوتا ہے، ایک شخص شمس الدین نامی عراق کی طرف سے آیا۔ اور اپنے آپکو میر محمد نور بخش کا میر و ظاہر کیا۔ اور ایک نیا مذہب جاری کیا۔ اور اسکا نام مذہب نور بخش یا نور بخشی رکھا۔ اور طریح طریح کی باتیں کفر و الحاد کی پھیلائیں۔ اور ایک کتاب فقہ میں بنا کر اس کا نام احوط رکھا۔ اس کتاب کو لوگوں میں رواج دیا۔ یہ فقرہ اس کتاب میں کا ہے

اللہ احرى ان ارفع الاختلاف من بين هذه الامة اولا في فروغ مدن الشريعة
المحمدية كما كانت في زمانه من غير زيادة و نقصان و ثانيا في الاصول من بين الامم و
كافة اهل العالم باليقين ۵

یعنی خدا نے تمہارے زمانے میں مجھے حکم دیا ہے کہ اس امت میں جو اختلاف ہے اس میں جو
دور کروں۔ اور اول شریعت محمدی کا اختلاف دور کر کے ویسے قائم کروں۔

جیسے خاص آنحضرتؐ کے زمانے میں تھی۔ اس میں جو کچھ کمی بیشی ہے۔ سب
 مشادوں۔ اور پھر وہ اختلاف مثلاًوں جو تمام امتوں اور سب مخلوقات کے
 عقائد میں ہے۔ اس کتاب کے مسائل مذہب اہل سنت میں سے کسی مذہب
 کے مطابق نہ تھے نہ شیعہ کے موافق تھے جن لوگوں نے اس مذہب کو اختیار کیا
 وہ اصحاب ثلاثہ اور بی بی عائشہ کو برا کہنے لگے۔ اور سید محمد نور بخش کو صاحب
 الزمان اور مہدی موعود بتانے لگے۔ اور معاملات و عبادات میں وہ تصرفات
 کئے کہ تمام باتوں میں تفرقہ پیدا ہو گیا۔ کشمیر کے اہل سنت نے اس کتاب کو
 ہندوستان کے اہل سنت کے پاس پہنچا۔ جنہوں نے اس پر یہ فتوے دیا۔ کہ
 اس کتاب میں بہت سی غور و غوض کے بعد معلوم ہوا کہ اسکے بنانیوالے کا مذہب
 باطل ہے۔ وہ اہل سنت کے کسی مذہب پر نہیں۔ اور اسکا یہ قول کہ خدا نے
 قتال نے مجھے دین محمدیؐ کا اختلاف دور کرنے کے لئے حکم دیا ہے۔ جھوٹ
 اور دھوکا دہی ہے۔ جہاں تک ممکن اور قدرت میں ہو۔ اس کتاب کا فنا کرنا
 ہر دیندار پر فرض والا ہے۔ اور اس مذہب کا مٹانا واجب ہے۔ پس
 جو لوگ اس مذہب پر چلے ہوں۔ انکو سمجھا کر دھمکا کر اس سے ہٹانا چاہئے
 اگر وہ نہ سمجھیں۔ تو انکو سزا دینا اور قتل کرنا واجب ہے۔ اگر تو یہ کہیں۔ تو ان سے
 کہنا چاہئے کہ مذہب امام ابوحنیفہؒ کی متابعت اختیار کریں۔ جب یہ فتوے کشمیر
 میں پہنچے تو بہت سے نور بخشہ مارے گئے۔ اور بعض سے جبراً یہ مذہب چھوٹا
 گیا۔ کچھ ایسے تھے کہ انہوں نے قصوف کا پردہ اپنے ارتداد پر ڈال لیا لیکن
 تاریخ فرشتہ کا مولف کہتا ہے کہ کتاب احوط میر شمس الدین عراقیؒ کی تصنیف
 نہیں۔ کسی محدث نے اسکو بنایا ہے۔ اور جن سید نور بخش کی طرف یہ لوگ اپنے
 آپ کو منسوب کرتے ہیں۔ وہ بڑے بزرگ اور نیک تھے۔ حیدر خود کہتا ہے کہ بدشال
 میں میں نے انکے پیروں کو دیکھا۔ ظاہر انکا شریعت سے بالکل مطابق تھا۔
 اور تمام باتوں میں اہل سنت کے ساتھ اتفاق رکھتے تھے۔ سید محمد نور بخش

کی اولاد میں سے ایک شخص نے مجھے انکی تالیفات میں سے ایک رسالہ دکھایا تھا۔ اسکے مطالب نہایت عمدہ تھے۔ اس میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ سلطنت ظاہری طہارت اور تقوے کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ یہ صحیح نہیں کیونکہ بڑے بڑے انبیاء و رسل نے نبوت کے ساتھ سلطنت بھی کی ہے جیسے حضرت یوسف اور حضرت سلیمان اور حضرت داؤد اور حضرت موسیٰ اور حضرت محمد علیہم السلام

ادریس

(۲۴) ملا علی قاری اپنے اُس رسالے میں جو انہوں نے ۱۶۵۷ء میں مہدی موعود وغیرہ کی بابت شہر مکہ میں لکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے جسے ادریس کہا کرتے تھے سلطان بایزید کے عہد میں مہدیت کا دعویٰ کیا اسکے اسنی خلیفہ تھے۔ ایک دن خلفا کو بلا کر کہا کہ مجھ کو کشف سے معلوم ہوتا ہے کہ میں مہدی ہوں۔ تم بھی اپنے باطن کی طرف متوجہ ہو۔ اور جو کچھ تم پر ظاہر ہو مجھ سے بیان کرو۔ خلفا ایک مدت تک متوجہ رہ کر اُس کے پاس آئے اور کہا کہ ہم پر یہ ظاہر ہو گیا۔ کہ تم حق پر ہو۔ سلطان کے حضور میں یہ واقعہ عرض کیا گیا۔ وہ بڑا دیندار تھا۔ اُس نے شک نہ کیا۔ ہر ترے۔ تم لوگ خروج کرو۔ میں تمہارا ساتھ دوں گا۔ اور تمہاری ہر طرح مدد کروں گا۔ چنانچہ روز کے بعد جب باطن کی طرف رجوع کیا۔ تو معلوم ہوا کہ الہام۔ بانی نہ تھا۔ بلکہ خطرہ شیطانی تھا۔ اور اس عزم سے پھر گئے۔ اور سلطان کو بھی مطلع کر دیا۔

گرو

(۲۵) سلطان محمد چہارم کے عہد میں شہرہ میں ایک مسلمان نے گرو نامی ایک شخص کو اپنا متفقہ بنا لیا اور اسی زمرے میں ایک یہودی امام سبائتھانی نے مسیح موعود و مہینہ کا دعویٰ کر کے یہودیوں میں عام شہرک پیدا کر دی تھی۔ اور اس اجماع مغربیہ عام

مسلمانوں کو قرب قیامت کا یقین ہو گیا۔ احمد کو برلی وزیر اعظم نے مسیح کا ذب کو گرفتار کر کے قید خانہ میں بھیج دیا۔ سلطان نے سباتھانی سے کہا کہ اگر تو تائب ہو کر مسلمان ہو جائے، تو تیرے جرم سے درگزر کروں گا۔ سباتھانی ٹیڑھی خوشی سے مسلمان ہو گیا۔ مہدی صاحب کا حشر بھی بعینہ مسیح صاحب کی برابر ہوا۔ مول کے پاشا نے سباتھانی کے مسلمان ہونے سے چند ماہ بعد اُسے گرفتار کر کے سلطان کی خدمت میں بھیج دیا۔ نطل اللہ کے روبرو جلتے ہی وہ مہدی آخر الزمان کے دعوے سے دست بردار ہو گیا مگر چونکہ اُس نے سلطان کے سوالات کے جواب نہایت معقولیت اور عقلمندی سے دیے۔ اور سلطان نے غور سے ہو کر اُسکی خطا معاف کر دی۔ اور مسیح موعود یا مسیح دجال کی طرح اُسے بھی اپنی ملازمت میں لیکر خزانہ سلطانی کے محافظین میں داخل کر دیا۔

ازبک

(۲۷) بدھ مہدویہ میں مذکور ہے کہ ازبک نامی ایک شخص اس جھوٹے دعوے پر اٹھ کر مہدی کہلایا۔ شہر زور کے پہاڑوں کی طرف نکل کر ایک بڑی جماعت کو اپنا تابعدار کیا۔ آخر اس طرف کے امیر احمد خاں کر دی نے اُس پر فوج کشی کر کے اُسکو قتل کیا اور اُسکی جماعت کو پراگندہ کر دیا اور اُسکے بھائی کو اسیر کر کے راہ راست پر لایا۔

ابن قومرت

(۲۸) ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں لکھا کہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن قومرت کوہ سوس میں جو بلاد مغرب کے منہی میں ہے۔ شش گھنٹے میں پیدا ہوا تھا۔ قبیلہ ہرغہ میں سے تھا جنکی نسبت مشہور ہے کہ امام حسن بن حضرت علی رضی اللہ عنہما کی نسل سے ہیں جنابی بن طالب علمی کے لئے مشرق کی سمت گیا تھا امام غزالی علیہ الرحمۃ سے بھی کچھ پڑا تھا۔ مدت تک مکہ میں رہا علم حدیث وفقہ وغیرہ علوم شریعت میں دستگاہ حاصل کر کے زہد و عبادت میں مصروف ہو گیا تھا۔

دنیا دارسی کے سامان میں سے اُسکے پاس سوا عصار اور ایک لوٹے کے کچھ اور نہ تھا۔ امر معروف و نہی منکر میں نہایت سخت و پابند تھا۔ زبان عربی و مغربی نہایت فصاحت سے بولتا تھا۔ اگر کسی سے کوئی ایذا اُسکو پہنچتی تو اُسے بکشا دہ پیشانی برداشت کر لیتا۔ مکہ میں کوئی دشواری اُسکو لاحق ہوئی تو مصر چلا گیا۔ اور جو کام مخالف شرع دیکھتا اُسکے مٹانے میں سجدہ کوشش کرنے لگا۔ لوگوں کی سخت مخالفت کی وجہ سے مختلط باتیں کرنے لگا۔ اور اپنی جان کو اپنے دلوانے ثابت کرنے لگا۔ مصر سے اسکندریہ کو آیا۔ وہاں سے جہاز میں سوار ہو کر اپنے وطن کو روانہ ہوا۔ اُس نے اس سے پیشتر یہ خواب میں دیکھا تھا کہ دریائے ساراپانی پی گیا ہوں۔ اہل جہاز کو بھی وعظ و نصیحت کرتا۔ اور قرآن پڑھتا رہتا۔ ششہ میں شہر مہدیہ میں پہنچا بعض کہتے ہیں کہ اللہ نے مصر سے فقہاء کے لباس میں نکلا مہدیہ میں پہنچ کر مسجد غلق میں کھیرا یہ مسجد سیراہ تھی اُس میں بیٹھ کر اسنے کی طرف نگرانی رکھنے لگا۔ اگر کسی کے پاس کوئی خلاف شرع چیز پاتا یا کسی کے پاس شراب کا برتن دیکھتا تو اُسے توڑ ڈالتا یہ مسلمانوں نے اُسکا حال سنا۔ تو اُسکے پاس آنے لگے۔ اور کئی دینی کتابیں اُس سے پڑھیں امیر سجیہ بن تیم بن معریں بادریس کو اسکا حال معلوم ہوا۔ تو فقہاء کی جماعت کے ساتھ اُسے اپنے حضور میں بلایا۔ جب امیر کی اُس سے ملاقات ہوئی تو اُسکی بات چیت سنی۔ تو بہت تعظیم و تکریم کی۔ اور کہا کہ آپ میرے حق میں عیا کھئے کچھ دنوں مہدیہ میں اور رہ کر سجا یہ کو چلا گیا۔ یہاں بھی اس نے اپنا وہی حال رکھا۔ یہاں کے آدمیوں نے اُسے شہر سے نکال دیا۔ وضع مالہ میں چلا گیا۔ اور یہاں اسکی ملاقات عبداللہ بن علی قیسی سے ہوئی۔ لوگ مغرب کے حالات میں ایک کتاب ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ ابن تومرت کتاب جعفر سے واقف تھا۔ جو علوم اہل بیت میں ہے۔ اُس کتاب میں اس نے یہ لکھا ہوا دیکھا کہ ایک آدمی اس صورت کا سرور کائنات کی اولاد میں سے ہو گا۔ اور وہ آدمیوں

راہ خدا کی طرف دعوت کریگا۔ اور اس کا مدفن اس مقام پر ہوگا جس کے یہ
 حروف ہیں۔ ت۔ سی۔ ن۔ م۔ ل۔ اور یہ بھی اُس کتاب میں دیکھا تھا کہ اُس کے
 اصحاب میں سے ایک آدمی ہوگا۔ جس کے سب سے اُس کے کام کو قوت ہوگی۔ اُس کے
 نام کے یہ حروف ہیں۔ ع۔ ب۔ د۔ م۔ و۔ م۔ ن۔ اور پانچویں صدی میں اُس کا
 ظہور ہوگا۔ ابن تومرت کو یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسے شخص کے ظاہر ہونیکا اب
 وقت قریب ہے۔ اسلئے عبدالمومن کی تلاش میں پھرنے لگا جس جگہ جاتا رہا
 اور جس سے ملتا اُس کا نام دریافت کرتا۔ اور حلیہ اسکا عبدالمومن کے حلیہ سے
 جو اس کے پاس موجود تھا ملاتا۔ بالآخر ایک شخص سے ملاقات ہوئی۔ اس سے
 نام دریافت کیا جواب دیا مجھے عبدالمومن کہتے ہیں۔ حلیہ ملایا۔ تو موافق پایا
 بہت خوش ہوا۔ پھر ابن تومرت نے عبدالمومن سے دریافت کیا تم کہاں رہتے ہو اور کہاں کا قصیدہ عبدالمومن نے
 کہا کو فیہ کلمات ہوں شرق کو تحصیل علم کیلئے جا رہا ہوں ابن تومرت نے کہا کہ شرق اور علم تم سے
 اپنے میرے ساتھ چلو۔ یہ سب تم کو حاصل ہو جائیگا۔ عبدالمومن ابن تومرت
 کے ساتھ ہو گیا۔ پھر ابن تومرت نے اپنا تمام راز اُس سے کہا۔ ابن تومرت
 کی ملاقات ایک اور شخص سے ہوئی۔ جسے عبدالدالو نشر شیعنی کہتے تھے۔ یہ
 شخص فقیہ و جہ فہم لغات عرب و اہل مغرب کا بڑا ماہر تھا۔ ابن تومرت نے
 اسے بھی اپنے راز سے آگاہ کر کے موافق کر لیا۔ اور تینوں نے مقصود اصلی کے
 حاصل کرنے پر غور کیا۔ ابن تومرت نے عبدالد سے یہ کہا کہ تم کو چاہئے کہ
 اپنی فصاحت و بلاغت کو چھپالو۔ ہر کلاس کے باتیں کرنا شروع کرو۔ اور ایسے طور پر
 باتیں کرو کہ جس سے لوگوں پر تمہارا جہل ثابت ہو پھر ایک ایک نئے فضائل
 و فصاحت لسانی کو ظاہر کرنا کہ لوگوں کو تمہارا معجزہ ثابت ہو۔ اور جو کچھ میں
 لوگوں سے کہوں۔ اُس پر یقین کریں۔ اس مشورے کے بعد ابن تومرت اہل مغرب
 سے ملا۔ اور انکو موافق کرنا شروع کیا۔ چھ آدمی اُسکی ہمراہی اور رفاقت کو آمادہ
 ہوئے۔ اور یہ تمام جماعت مرا کو روانہ ہوئی۔ اس وقت یہاں کل حکمران

ابو الحسن علی بن یوسف بن تاشفین تھا جو مرابطین سے تھا کہ جو مشین بھی کہلاتے
 اور یہ ان چند قبیلوں سے ہیں جو حمیر کی طرف منسوب ہیں۔ اور نہایت حلیم عادل
 متواضع تھا۔ مالک بن دہب کو ابن تومرت کی بات حجت معلوم ہوئی۔ تو اس نے
 سلطان سے کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ ایک ایسا دروازہ کھلنے والا ہے جس کا
 بن کر ناشعل ہو گا مناسبت یہ ہے کہ ابن تومرت اور اس کے ساتھیوں کو علما کے
 مجمع میں بلا کر اس کی باتیں سنو۔ ابن تومرت ایک ٹوٹی ہوئی مسجد میں شہر کے
 باہر ٹھہرا ہوا تھا۔ سلطان نے اسے دربار میں بلایا۔ اور علمائے شہر کو بھی جمع
 کر کے ان سے کہا کہ اس شخص سے دریافت کرو کہ تمہارا کیا مدعا ہے۔ قاضی
 محمد بن اسود نے ابن تومرت کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ یہ سلطان عادل
 حلیم اللہ تعالیٰ کے حکام کا پابند ہے۔ اپنی خواہشات نفسانی پر اللہ کی فرمانبرداری
 کو ترجیح دیتا ہے۔ مگر اس سلطان کے حق میں تمہاری زبانی بعض باتیں اسکے
 خلاف سننے میں آئی ہیں۔ ابن تومرت نے کہا کہ جو کچھ باتیں سلطان کے حق میں
 میری زبانی تم تک پہنچی ہیں۔ وہ واقع میں میں نے کہی ہیں۔ اور ابھی بہت
 کچھ کہوں گا۔ قاضی صاحب تم نے جو یہ کہا کہ یہ سلطان اللہ کے احکام کا پابند
 ہے۔ اپنی ہوا و ہوس پر طاعت الہی کو ترجیح دیتا ہے۔ یہ قول تمہارا مستحسن
 تمہارے الہی خوشامد کے الفاظ نے سلطان کو دہوکے میں ڈال دیا ہے۔ یہ تم کو
 خوب معلوم ہے کہ اکثر ناجائز کام اس کی قلمرو میں ہوتے ہیں۔ لوگ شراب علانیہ
 پیچتے ہیں۔ سور علی الاعلان پالتے ہیں۔ یتیموں کا مال لیتے ہیں۔ اسی طرح اور کئی
 باتیں ابن تومرت نے بیان کیں۔ سلطان دیندار نے اس کا کلام سن کر خجالت
 سے سر جھکا لیا۔ اور رونے لگا۔ حاضرین نے سمجھ لیا کہ یہ شخص سلطنت کی قطع
 رکھتا ہے۔ سلطان پر اس کی باتوں کا اثر پیدا ہو گیا ہے۔ مگر سلطان کے رعب کی
 وجہ سے خاموش رہے۔ مالک بن دہب نے اس وقت سلطان سے عرض کیا کہ
 میں جو کچھ آپ سے کہتا ہوں۔ اس پر اگر توجہ کیجائیگی۔ تو انجام آپ کا بہتر ہو گا۔

ورنہ ایک بڑی سخت مصیبت میں پھنس جانے کا اندیشہ ہے۔ آپ اسے اور اسکے
 ہمراہیوں کو گرفتار کر لیجئے۔ اور ایک دینار روزانہ انکے خرچ کے لئے مقرر کر دیجئے
 تاکہ یہ کوئی فتور پیدا نہ کر سکے۔ اگر ایسا انتظام آپ نے نہ کیا۔ تو پھر ایسا وقت آئیگا
 کہ تمام خزانہ خرچ کرنے سے بھی اسکا تدارک نہ ہو سیکے گا۔ سلطان نے یہ بات کرنا
 چاہی۔ مگر وزیر نے عرض کیا کہ ایسا مناسب نہیں۔ ابھی تو آپ اسکی بات پر
 ابدیدہ ہو گئے تھے۔ اور ابھی گرفتار کرنا چاہتے ہیں۔ یہ ایک منحلج آدمی ہے کیا
 کر سکتے ہیں۔ سلطان نے ابن تومرت کو رخصت کر دیا۔ اُس نے دوبار سے نکل کر
 یاروں سے کہا کہ اس مقام پر ہمارا ٹھہرنا مفید نہیں۔ مالک بن دہب ساری مخالفت
 پر آمادہ ہے۔ یہاں ٹھہرنا خلاف مصلحت ہے۔ شہر اخات میں ایک فقیہ عبدالحق
 بن ابراہیم نامی میرا دوست ہے۔ اُسکے پاس چلکر مشورہ کریں۔ ابن تومرت اور
 سب ہمراہی وہاں پہنچے۔ اور عبدالحق سے ساری سرگزشت بیان کی۔ اُس نے
 کہا کہ تمہارا یہاں رہنا بہتر نہیں۔ یہاں سے ایک تنزل کے فاصلے پر بخل نام ایک
 ایک موضع ایک پہاڑ میں ہے۔ تم وہاں جا کر رخصت ہو۔ اس جگہ تمہاری حفاظت بخوبی
 ہوگی۔ جب یہ جماعت تین تنزل گئی اور نہایت زبرد تقویٰ اور فقر و فاقہ کے
 ساتھ بسر اوقات کرنے لگے۔ تو مسلمانوں کو انکے ساتھ حسن عقیدت پیدا ہو گئی
 ابن تومرت کی اس ضلع میں بڑی شہرت ہو گئی۔ مقدس اور مذہبی پیشوا مانا گیا
 اطراف سے لوگ اُسکی پابوسی کو آتے ابن تومرت کے پاس جو کوئی آتا۔ یہ اُس
 سے یہی کہتا کہ میں سلطان مرا کو پر خروج کر دنگا۔ تم بعض میری شرکت کرو۔ جو
 شخص قبول کرتا اسے اپنے اصحاب میں داخل کرتا جو انکار کرتا اس سے اعراض
 کرتا بہت سے نوجوان اُسکے ساتھ ہو گئے۔ اس انتظام کو زیادہ عرصہ گزرنے سے
 ابن تومرت کو یہ خیال پیدا ہوا کہ مبادا میں مرجاؤں اور یہ سارا انتظام نام تمام
 نسبت۔ یا سلطان ان پہاڑیوں کو کچھ دے دلا کر مجھے ان کے ہاتھ سے نقصان

پہنچو اے اسلئے خروج کے لئے حیدر و صوفیہ ہتھے لگا۔ ان پہاڑیوں کے بعض بچے
 سرخ و سفید کنبھی آنکھوں والے اور ان کے باپ سانولے سیاہ چشم دیکھ کر ان سے
 دریافت کیا کہ اولاد اور ماں باپ میں اس اختلاف رنگ کا کیا سبب ہے انہوں
 نے بھید نہ بتایا۔ اس نے اصرار کیا۔ تو جواب دیا کہ سلطان کے غلام ہر سال خراج
 وصول کرنے کے لئے اس پہاڑ پر آتے ہیں اور سامنے مکانوں میں ٹھہرتے ہیں
 اور ہماری عورتوں سے صحبت کرتے ہیں۔ ہم کو انکی زیادتی کے روکنے کی قدرت
 نہیں۔ ابن تومرت نے کہا۔ ایسی زلیست سے موت بہتر ہے۔ تم جیسے شجاع و شہید
 و شہر کے چلانے والے ایسی بیجانی پرکھتے راضی ہو ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم کو ضرورت ہے جو دیکھا ہے
 ابن تومرت لکھا کہ اگر کوئی تمہاری حمایت کرے اور سر پرستی کرے تو کیا کرے گے اپنے جواب دیا کہ اسکا بی جانی
 شکر کریں گے و شہر کو ماریں گے اور سینکڑوں آدمی کہاں ہیں تومرت تو اس بات کی تلاش میں تھیں انہوں
 وعدہ کیا کہیں تمہارے ساتھ ہوں انہوں نے اسکی سرداری منظور کی ابن تومرت شہر سے سارے کھانے
 تیار کر کے لو جو سلطان کے غلام یہاں آئیں اور تمہاری عورتوں سے ہمستری کی خواہش کریں تو تم شہر ان کے
 پاس کھانا جب وہ پکیرتے ہیں تو لے ہو جائیں تو مجھے مطلع کرنا غرض کہ وہ غلام جب حمل لے لے اور بچاڑیوں
 انہیں مسکے کہ ابن تومرت کو خبر کی اس حکم دیا سب کو قتل کر ڈالو حکم کی تعمیل ہوئی ایک غلام جتنی کسی ضرورت
 باہر چلا گیا تھا وہ بچہ بچہ بھاگ گیا۔ اور سلطان کو سب حال سے مطلع کیا سلطان کو
 ابن تومرت کی اس کارروائی نے متاسف کیا۔ اور اب خیال ہوا کہ مالک بن وہب
 کی تجویز اسکی نسبت بہت مناسب تھی سلطان نے سواروں کی فوج کو باغیوں
 کی سزا دہی کے لئے روانہ کیا۔ ابن تومرت نے پہاڑیوں سے کہا کہ بلند مقامات
 اور دروں میں جم کر سواروں پر اتنے پتھر برسائو کہ انکے منہ پھر جائیں۔ اس سخت
 مقابلے سے تمام سوار بھاگ نکلے سلطان نے سمجھ لیا کہ اب پہاڑیوں پر قابو
 حاصل کرنا مشکل ہے۔ اب ابن تومرت نے عبداللہ سے کہا کہ اپنے فضل و کمال
 کو ظاہر کرو۔ اور یہ کھانا چھوڑ دو۔ اُس نے ایسا ہی کیا۔ اور نہایت فصاحت و بلاغت
 کے ساتھ کلام کرنے لگا۔ اور لوگوں کے سامنے بیان کیا۔ کہ میں نے شب کو خواب

میں دیکھا کہ دو فرشتے آسمان سے اترے ہیں جنہوں نے میرے سینے کو شق کر کے
 اس میں قرآن کے تمام علوم اور حکمت بھر دی تمام آدمی اسکی اطاعت کرنے لگے
 ابن تومرت نے اس سے کہا کہ اے بزرگوار یہ تو بتا دے کہ میں سعید ہوں یا شقی
 عبداللہ نے جواب دیا کہ اے ابن تومرت تو مہدی قائم بامر اللہ ہے جو مجھ سے
 موافقت کریگا وہ سعید ہے اور جو تیرے ساتھ مخالفت کرے وہ شقی ہے۔
 اپنے سب یاروں کو میرے سامنے پیش کر کہ تجھ کو یہ بتا دوں کہ ظلالِ دوزخی ہے
 اور ظلالِ بہشتی۔ اس جیلے سے ابن تومرت کے سارے مخالف قتل کرادے گئے
 اور جس قدر دستانِ صادق باقی ہے اور مقتولوں کے اہل و عیال سب کو جنتی
 ہو نیکامزادہ دیا۔ اور یہ خوشخبری انگلستانی کے تلمذ و مراکو تھا ہے قبض و تصرف میں
 آجائیکار اور تم سلطان کے تمام خزانوں اور ہتھیاروں کے مالک ہو جاؤ گے۔ تمام
 آدمی اس پیشین گوئی اور فردے سے بہت مسرور ہوئے۔ اب ابن تومرت نے
 دس ہزار آدمیوں کی فوج جمع کر کے مراکو کے محاصرہ کے لئے بھیجا اعلیٰ افسران کے
 عبداللہ بن اور وہی عبداللہ تھے۔ اور خود ابن تومرت پہاڑ پر رہا۔ ایک مہینہ تک
 مراکو کا محاصرہ رکھنے کے بعد اس سپاہ نے شکست پائی بہت سے آدمی کام لئے
 مقتولوں میں عبداللہ کا شمار بھی ہے عبداللہ کے ساتھ یہ تمام مفور سپاہی ابن
 تومرت کے قیام گاہ کو واپس آئے مگر ان کے واپس پہنچنے سے پیشتر ہی ابن
 تومرت کا ۲۴ھ میں انتقال ہو گیا شکست کی خبر اسکو اپنی حیات میں ہو چکی تھی
 اس لئے اس نے حاضرین کو سمجھایا تھا کہ ایسی شکست سے دل نہ چھوڑیں بلکہ
 میں ہی ہوتا ہے۔ کبھی آپ فتحیاب ہوتے ہیں کبھی مخالف فتح پاتا ہے صبر
 اور استقلال رکھنے سے ہر طرح کامیابی حاصل ہوگی۔ ابن تومرت نہایت اللہ والا
 صابر شجاع تھا۔ اس کے ظہور کی ابتداء ۱۲۱ھ ہے متوکلی آئنا بڑا تھا کہ جب
 اسکو فتوحات حاصل ہوئیں۔ اور اس کے ساتھیوں نے امیرانہ ٹھاٹ بنا ناچا
 تو اس نے ٹوٹ کا تمام مال جمع کر کے جلوادیا اور سب کو دیا کہ جو شخص دنیا کے

مترے چاہتا ہے۔ وہ میرے پاس سے چلا جائے۔ یہاں آخرت ہے جسکا نفع اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ ابن تو مرت نے اپنے فرقے کا نام موحیدین رکھا تھا اس تمام بیان اور کتب تواریخ کی تحقیقات سے اتنا حال ضرور تحقیق ہو گیا کہ ابن تو مرت کا یہ دعوے نہ تھا کہ میں مہدی موعود ہوں بلکہ غرض اسکی اس لفظ سے ہدایت کرنے والے کے معنی تھے جو اسکو مہدی موعود ہونے کا دعویٰ سمجھتے ہیں۔ وہ کوچہ تحقیق سے دور ہیں۔ ابن تو مرت کی وفات کے بعد عبدالمومن بن علی اسکا خلیفہ ہوا۔ فرقہ موحیدین نے علی سلطان مراکو کے ساتھ بہت جنگ کی۔ اور پہلے پہلے شکست کھاتے رہے۔ بالآخر عبدالمومن نے علی بن یوسف کو ۵۳۹ھ میں اور اسکے بھائی اسحاق کو ۵۴۲ھ میں قتل کیا۔ اور المرابطین کی حکومت انشی برس کے بعد ختم ہو گئی۔ اور موحیدین نے تمام مغرب پر قبضہ کر لیا۔ اور بالآخر اندلس کی بقیہ اسلامی سلطنت پر بھی قابض ہو گئے۔ اور ۶۶۸ھ تک ۵۵۰ آدمیوں نے حکومت کی

شہر سوس کا مہدی

(۲۸) فتوحات اسلامیہ میں لکھا ہے۔ کہ ایک شخص متصوفہ کی جماعت میں سے تھا۔ اُس نے شہر سوس میں جو مغرب میں واقع ہے۔ اور سوس الاقصیٰ کہلاتا ہے۔ ظہور کیا۔ پھر مسجد واسہ میں آیا۔ اور دعوے کیا۔ کہ میں فاطمی اور مہدی منظر ہوں اور لوگ چونکہ حوادث کے ظہور کی وجہ سے مہدی موعود کے منظر ہو رہے تھے اس لئے اسکو یہ موقع ہاتھ آگیا۔ اور اُن سے کہا۔ کہ مہدی کی دعوت یہیں سے اول شروع ہوگی۔ برابر کی بہت سے رعایا نے اسکی دعوت کی اجابت کی یہاں کے سرداروں نے فتنہ بڑھ جانے کے خوف سے ایک آدمی کو اسکے قتل کے لئے مامور کیا جس نے گھات سے اُسے سوتے ہوئے کو مار ڈالا اور یہ شورش دفع ہو گئی

لے جلد دوم نفع الطیب مطبوعہ لندن میں لکھا ہے محمد بن تو مرت الملقب بالمہدی بالذی استس دولة الموحیدین فلم یزل یسعی فی مدہم بنیان التوحید حتی مات واولیٰ علیہ حنفیۃ سلطنتہم حلک لکن ملک کثیرا من البلاد واستخلفہ عبدالمومن بن علی

سید محمد

(۲۹) ہدیہ مہدویہ میں لکھا ہے کہ ایک کیمیا گر سید محمد نامی نے سنہ سات ہجری میں ملک مغرب کی طرف سے نکل کر دعویٰ مہدیت کا کیا اور اکثر اُس اطراف کے لوگوں کو مطیع کر لیا آخر دروغ اسکا نہ چلا۔ چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا

محمد بن عبدالمد

(۳۰) ہدیہ مہدویہ میں بیان کیا ہے کہ محمد بن عبدالمد نامی نے سنہ ۹۱۷ھ میں اطراف مصر میں مہدی بنکر ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا تھا۔ آخر کو اُس طرف کے حکام کے ہاتھ میں قید ہو کر توبہ کی۔

مہدی مغربی

(۳۱) ملا علی قاری اپنے اُس رسالے میں جو مہدی کے باب میں سنہ ۹۶۵ھ میں تالیف کیا ہے کہتے ہیں کہ ایک شریف (سید) نے بلاد مغرب میں مہدیت کا دعویٰ کیا ہے۔ اور اثبات موجود ہے۔ اُسکی شوکت بہت بڑھ گئی ہے۔ مغرب کے شہروں میں سے چار منزل تک اُسکے قبضے میں آگیا ہے اور وہ اب ترقی رہے۔

شیخ سنوسی

(۳۲) انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۱۵ کے صفحہ ۲۸۵ میں مہدیوں کے بیان کے متعلق ایک نوٹ ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص نے ولایت ایڈن میں اور ایک شخص نے طرابلس الغرب میں کہ شمالی افریقہ میں واقع ہے اور ٹریپولی کے نام سے بھی مشہور ہے۔ مہدیت کا دعویٰ کیا تھا طرابلس والا مہدی سید محمد سنوسی کہلاتا ہے۔ ذی الحجہ ۱۲۱۹ھ کے مصری رسالہ الہمال میں لکھا ہے کہ فرقہ سنوسیہ محمد بن محمد بن علی سنوسی کی طرف منسوب ہے محمد سنوسی اُن لوگوں میں شمار ہوتا ہے جو اسلام میں مدعی مہدیت ہو گئے۔ اسی بنا پر اُس کا نام بجائے محمد سنوسی کے محمد مہدی سنوسی پڑ گیا تھا اسکا نسب حضرت امام حسن سے جا ملتا ہے۔ فرقہ سنوسی کی بنیاد محمد مہدی سنوسی

کے باب سے شروع ہوتی ہے جس کا نام محمد بن علی سنوسی تھا۔ اور جو ۱۲۰۴ھ میں علامۃ انجرائز کے ایک بادیہ میں پیدا ہوا تھا جس کا نام متغانم ہے۔ وہیں پرورش پائی۔ پھر شہر فاس دار الحکومت مراکش کو تعلیم پانے کے لئے گیا۔ اور چند دنوں کے بعد سلسلہ درقاویہ میں جو وہاں ایک مقدس اسلامی سلسلہ سمجھا جاتا ہے داخل ہو گیا۔ پھر مکہ معظمہ میں گیا۔ وہاں شیخ احمد بن ادیس کی صحبت میں رہنا پسند کیا جو علم تصوف میں اعلیٰ درجے کی مہارت رکھتا تھا جس نے اس کو اپنی صحبت میں رہنے کے بعد اپنا خلیفہ بنا لیا۔ محمد بن علی سنوسی نے کوہ ابی قیس میں اپنی عبادت گاہ بنائی۔ پھر اسکندریہ کو چلا گیا۔ اور وہاں عبادت گاہ بنائی۔ مگر بعض ایسے واقعات پیش آئے۔ کہ قاہرہ کے شیخ الاسلام نے اس کو وہاں سے نکلوا دیا۔ یہ وہاں سے روانہ ہو کر شمالی افریقہ میں پہنچا۔ اور ۱۲۵۵ھ میں بنغازی کے قریب جو ملک برقہ کا علاقہ ہے جبل اخضر میں فرزند کش ہوا۔ اور ایک زاویہ یعنی خانقاہ بنائی جس کے آس پاس کھجور کے درخت تھے۔ اور ایک ہزار کے قریب اسکے پیرو وہاں جمع ہو گئے۔ جبل اخضر میں دو بیٹے پیدا ہوئے جن میں سے ایک نام محمد مہدی ہے جو ۱۲۶۱ھ میں پیدا ہوا۔ اور دوسرے کا نام محمد شریف ہے جو ۱۲۶۳ھ میں پیدا ہوا۔ محمد بن علی سنوسی مکہ معظمہ کو گیا۔ اور وہاں سات سال تک اپنی عبادت گاہ واقع جبل ابی قیس میں حدیث و فقہ پڑھاتا رہا۔ پھر اپنے مرشد احمد بن ادیس کے ساتھ یمن میں رہنے لگا۔ اور مرشد کے انتقال کے بعد دوبارہ مکہ معظمہ میں آ گیا اس اثنا میں عبد المطلب شریف مکہ نے حکومت عثمانیہ کے خلاف بغاوت برپا کر دی جس کے بعد محمد بن علی پر بھی خفیہ طور پر شریف مکہ کی اعانت کا الزام لگایا گیا۔ اس کو کسی نے خبر کر دی۔ کہ حکومت عثمانیہ اس کی گرفتاری کے لئے کوشش کر رہی ہے۔ یہ خبر سنتے ہی جبل اخضر کو بھاگ گیا۔ اور اپنی گرفتاری کے خوف سے بجائے شہر میں رہنے کے صحرا میں اپنے مریدوں میں رہنا پسند کیا۔ مریدوں نے جھنوبہ میں رہنے کا مشورہ دیا۔ ۱۲۶۲ھ میں وہاں روانہ ہو گیا۔ اور وہاں عبادت گاہ

بنائی۔ اور نہایت آزادی سے وہاں کے لوگوں میں جو زیادہ تر اہل عرب اور بربری تھے اسلام کے احکام پھیلاتا رہا۔ اُسکے عقائد مذہبی بڑی قبولیت کے ساتھ شمالی اور وسطی افریقہ میں پھیل گئے۔ اُسکا بڑا مدعا یہ تھا کہ اسلامی ممالک کو مغربی تہذیب کی پیشقدمی اور عیسائی طاقتوں کے اثر سے محفوظ رکھنے کے لئے ایک سد سکندری بننا چاہیے۔ اسی لئے اُن نئے تمام دستوروں کا جنہیں ترکی یا مصری حکومت یورپین تہذیب کی تقلید میں اختیار کیا تھا سخت مخالف تھا۔ اُس نے بہت سی عبادت گاہیں مراکو اور گم کے درمیان کے ضروری مقامات میں بنالیں جو خانقاہیں یا زاویے کہلاتی ہیں۔ اور داعی جنگ و مقدمین کہتے ہیں۔ اسلامی ہر ایک حصے میں مقرر کئے۔ اُسکے فرقے کو سنوسیہ کہتے ہیں۔ اور طرابلس میں اُسکے پیرواخوان کہلاتے ہیں۔ فرقہ سنوسیہ کے قائم کرنے سے اسکی غرض یہ تھی کہ مسلمانوں میں اصلاح ہو۔ اور اسلام کی اشاعت کی جائے۔ فرقہ سنوسیہ پر فرض ہے کہ احکام قرآن اور اصول توحید کے مطابق چلیں اور انکی پابندی میں سرسرفراز نہ ہوں۔ صرف خدا سے وعدہ لاشریک کی بندگی کریں۔ فقیروں اور درویشوں کی بے حد تعظیم اور مقابر کی زیارت سے بے خبر کریں۔ قہوہ اور تمباکو نہ پیئیں۔ یہودیوں اور عیسائیوں سے کسی طرح رسم پیدان کریں۔ اور ہر شخص پر فرض تھا کہ اگر وہ ہمیشہ اس فرقے کی خدمت میں مصروف اور ترقی اسلام میں ہمیشہ ساعی رہ سکے جسکے ساتھ اہل یورپ کے اثر سے بچنا بھی ضروری ہے۔ تو وہ اپنی آمدنی کا ایک حصہ اس جماعت کے فائدے کے لئے دیا کرے۔ لہذا کلہ میں سید محمد بن علی نے انتقال کیا جنوب میں اسکی قبر ہے۔ اسکی بہت سی کتابیں یادگار ہیں۔ جو مریدوں کے حلقے میں نہایت عظمت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ اس کی وفات کے وقت اسکے بڑے بیٹے کی عمر جس کا نام محمد ہے۔ سو لہ سال کی تھی۔ یہی اُس کا جانشین ہوا۔ خوش اعتقاد مریدوں نے اسکی بیعت کی۔ اپنے والد کی طرح اس نے بھی سلسلہ تدریس جاری کیا۔ تمام لوگوں کا اسکی نسبت یہی خیال تھا۔ کہ

مہدی موعود یہی ہے۔ اور اسی خیال سے محمد مہدی بن محمد بن علی کے پاس اطراف ملک کے لوگ دہڑا دہڑاتے اور اسکی آستان بوسی کو مایہ ناز سمجھتے یہ تحقیق رسالۃ الہلال سے ماخوذ ہے۔ ۳ مارچ ۱۹۱۲ء کے اخبار اللواء مطبوعہ مصر میں ایک چٹھی سید سنوسی کی چھپی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موجودہ شیخ سنوسی کا نام احمد بن محمد ہے۔ اور یہی ۳ مارچ ۱۹۱۲ء کے الموند سے ثابت ہے اور اب احمد شریف کفرہ میں رہتے ہیں۔ کفرہ اور جنوب کیابین ایک ماہ کی مسافت ہے۔ بعض رسالوں میں لکھا ہے۔ یورپین اسے سنوسی اور مسلمان شیخ المہدی کہتے ہیں۔ اسکے وقت میں جنوب کی خانقاہ کو بہت ترقی ہوئی، کیونکہ یہی جگہ شیخ سنوسی کا مرکز ہے۔ یہ گاؤں مصر اور طرابلس کے درمیان صحرائے لیبیا میں واقع ہے۔ ممالک حجاز اور تہارہ میں بھی اس فرقے کی اب بہت سی خانقاہیں قائم ہو گئی ہیں۔ باقی طریقہ اور اسکے اول جانشین کے خیالات سلطان عبدالعزیز اور سلطان عبدالعزیز کی اور دیگر چند قابل افسوس کمزوریوں کی وجہ سے عثمانیہ سلطنت کی نسبت لمبے نہ تھے۔ لیکن سلطان عبدالحمید ثانی سے شیخ طریقہ اور اس کے لاکھوں مریدوں کو سچی عقیدت تھی۔ وسط افریقہ میں ذاتی کا فرمان رد سنوسی طریقہ کا سچا معتقد اور پیر رہے۔ جس قدر حجاج شمالی افریقہ سے یونیو اور ہما سے آتے ہیں۔ وہ شیخ کے پاس حصول برکت کے لئے جاتے ہیں۔ اسکے پاس ہائی دانت اور شتر مرغ کے پردوں سے لدے ہوئے قافلے کے قافلے اندرونی ممالک کے سلاطین کی طرف سے آتے ہیں۔ اور بہت سے نامعلوم الاسم ساحلوں سے تھمیا اور گولی بارود کا سامان اسکے پاس آتا ہے۔ سنو یہ فرقہ شمالی افریقہ کے سب ملکوں میں پھیلا ہوا ہے۔ اور اسکی خانقاہیں مصر، مراکو، ٹیونس، الجزائر، طرابلس، مصر، شمالی اور سوڈان کے شاداب قطعات میں جا بجا موجود ہیں۔ جنوب کے مذہبی مدرسے میں سات سو طالب علم ہیں جنکو صرف یہی نہیں سکھایا جاتا ہے بلکہ ان میں جو جو خرابیاں پڑ گئی ہیں۔ انکی اصلاح کی کوشش کر رہی۔ بلکہ اسلام کی اصلاح

کی تدبیر کریں۔ اور دعوت اسلام کے بھی طریقے سکھائے جاتے ہیں۔ اشاعت اسلام میں اس فرقے کو اس قدر کامیابی ہوئی کہ افریقہ کی اکثر قومیں جو بہت یابرائے نام مسلمان ہیں جس وقت سنوسیہ کے لوگ پہنچے۔ تو یہ سب قومیں اسلام کی نہایت پابند ہو گئیں۔ مذہب کے پھیلائے کے لئے یہ لوگ مدرسے کھولتے ہیں۔ اور صحرا کے شاداب مقامات پر بستیاں آباد کر دیتے ہیں۔ غلاموں کو خرید کر کے مسلمان کر لیتے ہیں۔ خاصکر وادی کی قوموں میں انہوں نے اس طریقے سے مسلمانوں کی تعداد بڑھائی ہے جنہوں میں ان غلاموں کو تعلیم و تربیت دی جاتی ہے۔ اور جس وقت وہ سنوسیہ کی تمام باتوں سے واقف ہو جاتے ہیں۔ تو آزاد کر کے وطن پہنچا دئے جاتے ہیں۔ تاکہ اپنے بھائی بندوں کو مسلمان کریں اس فرقے کے لوگ عراقی عرب مجمع الجزائر اور ملایا میں بھی نظر آتے ہیں۔ جمیل چاڈ کے شمالی مغربی علاقے میں سنوسی نہایت مستعدی سے کام کر رہے ہیں سلسلہ کی بڑی مجلس وقتاً فوقتاً جنہوں میں منعقد ہوتی ہے۔ ان اجلاسوں میں تمام خاتقاہوں کے مقدمہ یعنی مہتمم اپنی کارگزاری کی رپورٹیں پیش کرتے ہیں۔ اور آئندہ کے لئے احکام حاصل کرتے ہیں۔ مقدموں کو اپنے علاقہ میں ان لوگوں پر بھی جو سلسلے میں شامل نہیں ہیں۔ بہت اقتدار حاصل ہے اس سطح سے شیخ کو ایک شاہانہ منزلت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ اشاعت مذہب کے لئے سنوسی پہلے مقتدر اشخاص پر اثر ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور بچوں کی تعلیم وہ بہت قہصے کرتے ہیں ورنہ لیش کا خطاب اُسے ملتا ہے جس نے اپنی رائے اور خودی کو بالکل دور کر دیا ہو۔ اور اپنی جان کو شیخ طریقت کے کامل تصرف میں کر دیا ہو۔ یہ نتیجہ طویل شاگردی اور با احتیاط نگرانی و تربیت کا حاصل ہوتا ہے اس سلسلے میں نہایت زبردست صوفیانہ اتحادی عنصر موجود ہے سنوسیوں کو سادگی کے ساتھ زندگی بسر کرنا۔ اور ہمیشہ آزادی کے ساتھ رہنا پسند ہے اور ان کی روش یہ ہے کہ ان کے سبب سے کسی آدمی کو ذرا بھی تکلیف

نہ پہنچے وہ سچے انسانی پھر د اور نیک دل لوگ ہیں۔ باوجودیکہ یہودیوں اور عیسائیوں سے بچنے کا حکم ہے۔ مگر وہ انکے ساتھ بھی خوش اخلاقی کے ساتھ پیش آتے ہیں۔ اور کسی قسم کی تکلیف نہیں دیتے۔ شرارت اور فساد سے دور رہتے ہیں۔ سنوسی کے مریدوں کا قول ہے کہ انکی تمام تر کوشش دین اسلام کو اصلی مرکز پر لیجانے اور اسے کتاب اور سنت سے ہر طرح مطابق بنا دینے پر مبذول ہے جس کا مدعا عدل اور مساوات حقوق کو پھیلانا اور پاکیزگی نفس کی تدبیر کرتے رہنا ہے۔ سنوسی لوگوں کی زندگی بالکل درویشانہ ہے۔ موٹا جھوٹا لباس اور روکھا سوکھا کھانا انکو بہت پسند ہے۔ اور عبادت الہی کے دناوی لذتوں سے انہیں کوئی سروکار نہیں اب تک اس فرقے کی برادری پانچ لاکھ آدمیوں سے متجاوز ہو چکی ہے۔ اور وہ عام انسانوں کے ساتھ نیکی کرنے قرآن کو زمانہ اول کی طرح سمجھنے اور سکھانے اور جو شخص انکے سلسلے میں داخل ہو۔ اسے ہر طرح کے محصول و خراج سے آزاد بنانے میں کوشاں رہتے ہیں۔ ترک اور سنوسی لوگ باہم بھائیوں کی طرح ملتے اور برتاؤ کرتے ہیں۔ اور گودل میں خلش رہتی ہے۔ لیکن بظاہر تعلقات بہت قابل اطمینان ہیں اور کبھی ان میں غلامیہ بد مزگی کا اظہار نہیں ہوا۔ بلکہ سید الہادی شیخ طریقت سنوسیہ نے اپنی نیک نیتی سے یہ بات مناسب سمجھی کہ اپنے والد کی ان فیود کو توڑ دے۔ جو اس نے ترکوں کے ساتھ میل جول بڑھانے کی روک تھام کے لئے اپنے مریدوں پر لگائی تھیں۔ اور اس معاملہ فہم درویش نے ترکوں کے ساتھ اپنا میل ملاپ خوب بڑھالیا۔ اور فرانس کے مملکت ٹونس پر قابض ہو جانے کے بعد سنوسی فرقے کا تقرب سلطنت عثمانیہ کے ساتھ مزید استحکام پکڑ گیا۔ اور حکومت کی جانب سے سنوسی فرقے کے لوگوں کو عام اجازت مل گئی۔ کہ وہ جہاں چاہیں۔ تمام ملک میں ہر جگہ اپنی خانقاہیں بنالیں۔ اور جتنی اراضی ان خانقاہوں کے اثر میں لینگے۔ وہ معافی دومی اور وقف تصور ہوگی۔ جبکہ محصول و خراج نہ لیا جائیگا۔ پھر سنوسی فرقے کے خاندانوں کے بچوں کو اسلامی اور یورپین تعلیم

ساتھ دلوالے کے واسطے منتخب کیا۔ اور انہیں فوجی خدمت کے قابل بنایا۔
 طرابلس الغرب کے مغربی جانب سہار کے علاقے میں سنوسی فرقے کے لوگ
 زیادہ ہیں۔ اور خاص طرابلس میں شاذ و نادر لیکن بن غازی کے صوبے میں
 تو انکی اس قدر آبادی ہے کہ ملک سہی گویا انکا ہو گیا ہے۔ اور انہیں ہر طرح
 اقتدار حاصل ہے سنوسی فرقے کے درویش محکوم نہیں ہیں بلکہ وہ آزاد
 اور خود مختار حاکم ہیں۔ اور انہوں نے اپنے زیر اثر قطعہ ملک کو تمدن اور ترقی
 سے دور رکھنے میں نہایت کوشش سے کام لیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انکی خانقاہ
 ہے سوا باقی تمام اراضی افتادہ اور غیر آباد ہے جس میں دیہات اور مزارع کا
 کہیں نام تک نہیں۔ ملک برقبہ جو کبھی نہایت شاداب اور زرخیز تھا۔ آج بے آب
 و گیاہ خشک سر زمین بن گیا ہے۔ اور جسے وہ اُس سر زمین میں داخل نہونے
 دیں۔ وہ کبھی وہاں جا نہیں سکتا۔ اور وہ اُن مالی اور فوجی اصلاحوں کو جنہیں
 حکومت جاری کرنے کی فکر میں ہے رخصت اور رشک کی نگاہوں سے دیکھ
 رہے ہیں۔ کیونکہ اُنکے خیال میں یہ باتیں اُن کے پولیٹیکل اور دینی رسوخ کو ضرر
 پہنچائیں گی۔ انکی ہر ایک خانقاہ ایک قلعہ ہے جس میں وحشی اور بادیہ نشین لوگ
 پناہ لیتے ہیں۔ اور خانقاہ ہی کی طرف سے زمین کا لشکاروں کو دیجاتی ہے
 وہی اسکی پیداوار کا حصہ وصول کرتی ہے۔ سیاح اور مسافروں کی حفاظت و
 نگہ رانی کرتی ہے۔ غرض کہ اُن ممالک میں عربی لوگوں کی یہی عادت پڑ گئی ہے
 کہ وہ سنوسی فرقے والوں کو اپنا سردار و دوست و محافظ جان و آبرو و خزانچی اور
 دینی پیشوا سب کچھ تصور کرتے ہیں۔ اور وہیں معاملات فیصلہ ہوتے ہیں۔
 بن غازی میں سنوسی لوگ ہی اپنے آپکو مالک اراضی اور حکمران ملک سمجھ رہے
 ہیں۔ اور انہوں نے یہ کوشش شروع کی ہے کہ تمام ملک کی اراضی اپنے قبضہ
 میں لائیں۔ اور یہ تدبیر کی کہ قبائل کو اس بات پر آمادہ بنالیا کہ وہ اپنی
 زمینیں انکے سپرد کر دیں تاکہ یہ اُن اراضی کو خانقاہوں کی املاک بنا کر خراج

سے آزاد کر دیں۔ آخر اس وجہ سے حکومت کو مجبوراً لوگوں سے حلف لینا پڑا اور اس نے قرآن کی رو سے اس ٹیکس کی مشروعیت ثابت کرنا چاہی۔

خاص بن غازی میں جہاں سنوسی لوگوں کی بہت کچھ قوت و شوکت تھی جمی ہے۔ ایک نیا فرقہ پیدا ہو گیا ہے۔ جسکے سرگروہ شرفائے محمودیہ ہیں ان میں بنی رموز کے ایک سو سچاس شخص شریک ہیں۔ اس طریقے کے داعیوں کا قول ہے کہ وہ لوگوں کو سنوسی فرقے کے ظلم و جبر سے نجات لانے کی سعی کرتے ہیں۔ بنی رموز کا سرگروہ جبکا ناگجا برہ ہے۔ اور جو اپنے آپکو شیخ سنوسی کے لقب سے ملقب کرتا ہے۔ منصبہ مرج کو ہستانی علاقے کے ایک ممتاز قاضی میں باکر اپنے مخالف لوگوں کو علانیہ بلا کسی خوف و خطر کے دعوت دینے اور اپنے علاقہ طریقت میں شامل بنانے کی سعی کرنے لگا جسکی وجہ سے طرفین میں جنگ ہو پڑی۔ اور مجبوراً حکومت کو قیام امن کی خاطر سے بیچ میں مداخلت کرنی لازم آئی۔ حکومت بنی رموز کی معاون اور سنوسیوں کے خلاف ہے۔ اور کچھ عرصے سے سنوسی فرقے پر انکے عام لوگ جنہیں اپنے طریقے کے دینی فرائض ادا کرنے کی پروا نہیں حاوی ہو گئے ہیں۔ اور یہ لوگ بہت کچھ خرابیاں ڈال رہے ہیں۔ خاصکر بن غازی خاص میں منصور قشلی نامی ایک اسی طرح کا آدمی بہت سربرآوردہ ہو گیا ہے۔ اور حکومت نے تمام مرج کے پچھلے فسادوں میں سزائے قید بھی دیدی تھی لیکن پھر اسے رہا کر دیا۔ اور وہ رہائی کے بعد پہلے سے زیادہ زور پکڑ گیا ہے۔ اور اس نے سنوسی فرقے کے جاہل لوگوں کو اپنے دام میں پھانس کر بڑی عزت پیدا کر لی ہے۔ سنوسی لوگ عربوں کی آبادی کھنڈ والے علاقوں میں بالکل پکس و بے بس ہو کر رہتے ہیں۔ شہرہ میں طرابلس الغرب کے علاقے میں سنوسیوں کی چالیں خالصتاً ہیں تھیں جو اب ساٹھ تک ترقی کر گئی ہیں مگر ان میں اعلیٰ درجے کی صرف تیس یا پچیس خاندانیں ہیں۔ اور باقی یوں ہی سی برائے نام

محمد احمد سوڈانی

(۳۳) سوڈان میں محمد احمد نے مہدیت کا دعوے کیا۔ شیخ احمد دحلان نے فتوحات اسلامیہ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۷۶ میں لکھا ہے۔ کہ محمد احمد کے دعوے مہدیت کے باب میں اختلاف ہے۔ بعض آدمی یہ کہتے ہیں۔ کہ اُس نے درحقیقت دعوے کیا تھا۔ کہ میں مہدی منتظر ہوں۔ اور بعض کہتے ہیں۔ کہ مہدیت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ بلکہ کہتا تھا۔ کہ میں اسلئے کھڑا ہوا ہوں۔ کہ حق کو ظاہر کروں۔ مگر شریعت محمدی کو قائم کروں۔ مصر سے انگریزوں کو نکال دوں۔ اور بہت سے آدمی یہ کہتے ہیں۔ کہ محمد احمد نہایت نیک پابند شرع آدمی ہے۔ اور بعض اُس کو برا کہتے ہیں۔ اور اسکے خلاف باتیں اُسکے لئے ثابت کرتے ہیں۔ کہتے ہیں۔ کہ اُسکے لشکر نے بڑے ظلم کئے۔ اُسکی غرض قتل کرنا اور لوٹ مار ہے جب وہ دہقان اور خرطوم وغیرہ پر فتحیاب ہوا۔ تو ایک بہت بڑی جماعت مسلمانوں کی ناحق قتل کر ڈالی۔ جن میں علما صالح اور عورتیں بچے تھے بعض کہتے ہیں۔ کہ یہ مظالم اُسکے لشکر کے بعض مفردوں نے کئے۔ محمد احمد کے حکم سے نہ ہوئے نہ اسکی خوشی سے انتہی۔ ایک تقریر عبدالسد علیفہ مہدی کی اخبارات میں ہماری نظر سے گذری۔ جو اُس نے اپنے لشکر کے سامنے بیان کی تھی۔ اس میں تصریح ہے۔ اس بات کی کہ کلمہ مہدیت سے مراد اتفاق دینیہ ہے نہ اصطلاحی معنی۔ بہر صورت محمد احمد کی نسبت کہا جاتا ہے۔ وہ عرب نہ تھا۔ بلکہ نوبیہ کا اصلی باشندہ تھا۔ اور مقام سبکابا میں دریائے نیل کے تیسرے اشار کے قریب ۱۸۸۳ء میں پیدا ہوا تھا۔ اور بوجہ دوسری روایت کے جزیرہ مینڈا رطی میں جو آردہ یا ڈنگولائے جدید کے محاذی اور اسے نام کے ایک صوبہ کا دار الحکومت ہے۔ اور دریائے تقریباً ۵ میل کے فاصلے پر واقع ہے پیدا ہوا تھا۔ جب اس شخص نے اس امر کا اعلان کیا۔ کہ میں ہی مہدی ہوں۔ جسکے پیدائش کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے اُس وقت عمر اسکی چالیس برس کی تھی۔ یہ شخص پچھنے سے اپنے آپ کو بالغیب ہونے لگا

انار ظاہر کرتا تھا اور بارہ برس کی عمر میں اس نے قرآن شریف حفظ کر لیا تھا یہ مہدی لڑکوں کی طرح مشکایہ میں جو سنار کے محاذ میں ایک بزم یہ ہے اپنے چچا شرف الدین کے پاس رہتا تھا۔ اور کشتی بنانے کا کام سیکھتا تھا۔ ایک دن اسکے چچا نے اسے خوب مارا اور وہ بھاگ کر خرطوم کو چلا گیا اور درویشوں کے مدرسے میں داخل ہوا اس مدرسہ میں ایک عالم تھا درویشوں کا پیشوا شمار کیا جاتا تھا یہ مدرسہ ہوقالی نام قریہ میں قریب شہر کے جاری تھا اس مدرسے میں محمد احمد نے عرصے تک رہ کر دینی تعلیم پائی۔ مگر دنیاوی معاملات نوشت و خواند میں کوئی ترقی محقول حاصل نہ کی۔ بعد اسکے وہ یہاں سے بربر کو گیا۔ اور وہاں پہنچ کر ایک دوسرے مدرسے میں داخل ہوا یہ مدرسہ شیخ غوبوس کے اہتمام میں تھا۔ اور مثل مدرسہ اول الذکر کے ایک مزار کے متعلق تھا اس مدرسے داخل ہونے سے اسکی غرض یہ تھی کہ علوم مذہبی کی تکمیل حاصل کرے بعد اسکے وہ اردوب کو جو کاناکے جنوب میں واقع ہے گیا اور شیخ نور الدین کامرید ہوا اور شیخ نے اسے درویش کا لقب عطا کیا۔ بعض کہتے ہیں کہ محمد احمد نے کسی قدر تحصیل علم کے بعد سمانیہ طریقہ کے درویشوں کا حلقہ پسند کیا اور اس میں شامل ہوا۔ مگر چونکہ محمد احمد کا پیر اس بات کو دیکھتا تھا کہ اسکا میرید مہدی کے دعوے کی بہت تائید کیا کرتا ہے۔ اس لئے وہ اس سے ناخوش ہو گیا۔ اور پیر مرید کے مابین ناچاقی اس قدر بڑھی کہ محمد احمد نے جس وقت اپنے مہدی ہونے کی اشاعت پر زور دینا چاہا تو شیخ نے ایک فرمان اپنے مریدوں کے نام اس مضمون کا صادر کر دیا کہ اُس نے محمد احمد مستہدی کو خلافت کے منصب سے معزول کر دیا اور اُسے اپنے طریقہ سے بھی خارج کر دیا ہے۔ چونکہ وہ جھوٹے دعاری کا بہت دلدادہ اور نہایت بد نفس شخص ہے۔ اب محمد احمد کو کسی دوسری مناسب جگہ کی تلاش ہوئی۔ تاکہ وہاں رہ کر اپنا کام شروع کرے۔ وہ سوڈان سی کے ایک اور مشہور پیر طریقت شیخ قرشی کے پاس پہنچا جس نے محمد احمد کو سناک طریقت میں

منساک کرنے اُسے خلافت کی اجازت عطا کی۔ لوگ تو اس بات کو زور دیکر بیان کرتے ہیں کہ شیخ قرشی ہی نے محمد احمد کے دعوے مہدیت کا راستہ جس شخص کو نشانہ سے پاک کیا کیونکہ وہ اسکا ذکر ہمیشہ بہت ہی اچھے الفاظ میں کیا کرتا تھا اور کہتا تھا کہ مجھے یہ امور کشف اور غیب دانی کے وسیلے سے معلوم ہوتے ہیں۔ پھر اُس نے محمد احمد کو ملک سوڈان میں سیاحت کرنے اور عام لوگوں کے دل ٹٹو کر ان پر اپنا اثر ڈالنے کی ہدایت کی تاکہ وہ ان سے اظہارِ دعوے کے وقت اپنی ہر امانت کرنے کے بیان لے رکھے۔ محمد احمد کی ضلع گردان کے باشندوں کی جانب سے جنکے دل حکومت کی طرف سے غم و غصہ سے بھرے ہوئے تھے اس قدر اُٹ بھٹکت ہوئی کہ اسکی امیدیں آئندہ کے لئے سید قوسی ہو گئیں۔ محمد احمد اپنے سفر سے واپس آیا۔ تو اسے شیخ کی وفات کی خبر راستے ہی میں معلوم ہوئی تو معلوم ہو کہ شیخ کوئی وصیت نامہ چھوڑ گیا ہے جس میں درج ہے کہ مہدی موعود کا وقت آ پہنچا اور جو شخص میری قبر بنو اٹھگا اور میرے بچوں کے خفیہ کرائیگا وہ امام مہدی ہی ہوگا۔ محمد احمد نے شیخ کی وصیت پوری کر دی اور پھر وہ باقاعدہ مہدی بن گیا۔ اور ایک روایت محمد احمد کی نسبت لوگوں میں بیان کرتے ہیں کہ اُسکے باپ کا نام عبد اللہ اور ماں کا نام آمنہ تھا اور اسکا باپ کشتی بنا تا تھا جب عبد اللہ مر گیا۔ تو مہدی کے بڑے بھائیوں نے جو نیل ارض پر کشتی سازی کا کام کرتے تھے۔ یہ خیال کر کے کہ محمد احمد میں مادہ تحصیل علم کا زیادہ ہے اُسے تعلیم کے لئے ملا عبد الرحیم اور الغروجی کے سپرد کیا جو قریب خرطوم کے ہتے تھے اُن مدرسوں کی تعلیم جہاں محمد احمد نے تربیت پائی۔ مخصوص و محدود نوشت خواند و حفظ آیات قرآنی پر تا حد امکان تھی۔ اور ان میں جو لوگ عالم ہونے وہ قرآن مجید کی تفسیر بھی کرتے۔ اس تعلیم میں علاوہ تعلیم مذہب فقہ اسلامی کی بھی تعلیم ہوتی تھی۔ اور ان واعظوں کی ہر درجہ کے لوگوں میں جن میں وہ وعظ کہتے تھے۔ بہت وقعت ہو ا کرتی تھی۔ اقلًا اس ایک صفت کا ہونا۔ تو ان درویشوں

میں اشد ضروری ہے کہ وہ چند آیات قرآنی جھلی پر لکھ سکیں جسے لوگ بطور توثیق
 پہنچیں جسکی وجہ سے ہر قسم کی بیاری اور نیزہ اور گولی کے زخم سے محفوظ رہیں
 اور عورتیں بھی اُسکے پہننے والوں پر فریقہ ہو جائیں۔ اور اُس قوم کا اثر تقویٰ
 و پرہیزگاری پر منحصر تھا۔ اور نو بیا والوں کا تو یہ بھی عقیدہ ہے کہ ایک درویش
 کا لکھا ہوا اور ابر پر بھی اُفتیا کر چنانچہ ایسے عقیدہ والے کسی طرح درویش کی مخالفت نہیں کرتا اور انکی تہذیب
 فقیرانہ ہے بہت سادہ ہوتی ہیں اور یہ درویش شریعتی اور فقہی سے قطعاً پرہیز کرتے ہیں۔
 اور اکثر اوقات اپنی تلاوت قرآن شریف و تفسیر میں صرف کرتے ہیں۔ الغرض
 جب محمد احمد کو لقب درویشی حاصل ہو گیا۔ تو اُسکے بعد اس نے جائے سکونت
 اپنی جزیرہ عبا کو جو خرطوم سے شمالی جانب نیل ابض پر واقع ہے قرار دیا
 و میں بین ایک غار کھود کر اُس میں اس غرض سے رہنے کا عادی ہوا کہ گھنٹوں
 تک وہاں بیٹھ کر ایک اسم کا ورد کرتے۔ چنانچہ بشمول صوم و صلوة کے خوشبو جلا کر
 ایک اسم کا ورد کرتا تھا لوگ بیان کرتے ہیں کہ ہندو سال پورے اُس نے
 اسی شغل میں گزارے محمد احمد کی نیکنامی بوجہ اُسکے تقدس و اتقا کے در تک
 پھیل گئی۔ اور ایک شخص مالدار بنکر بہت سے مرید اپنے گرد جمع کر لئے اور بہت
 سی عورتوں کو اپنے نکاح میں لایا۔ نکاح کی غرض سے عورتوں کا انتخاب بہت
 احتیاط سے کرتا تھا یعنی انکی لڑکیاں شریف و عاقل ہونے چاہیے۔ اور صاحب رعب و ادب
 شیخوں کی لڑکیوں سے عقد کرتا تھا۔ خیال اُسکے کہ چار سے زیادہ تہذیب و ادب
 کی جیسا کہ قرآن میں حکم ہے نہ ہو جائے۔ اسکی یہ عادت تھی کہ عورتوں کو طلاق دینا
 تھا۔ اور پھر مطابق اپنے خیال کے دوسری عورتوں سے نکاح کر لیتا تھا غرض کہ
 رفتہ رفتہ اُس نے بوجہ اپنے تقدس و روح کے بڑی نیکنامی حاصل کی۔ اور بہت
 سے لوگ اسی قسم کے متعصب اُسکے پیرو اور مرید ہو گئے۔ حاکم فتودانے جس نے
 تحت میں مقام عبا بھی تھا۔ محمد احمد سے ایک غیر معمولی ٹیکس کا مطالبہ کیا
 اُس نے اس ٹیکس کے دینے سے انکار کیا اس پر حاکم نے پہلا پہیہ کیا کہ اگر تم ٹیکس

نہ ادا کر دے گئے۔ تو میں تم کو گردن دگلو بہتہ نشو و نما میں پکڑا دیا اور انکا اور ایسے سپاہی مقرر کر دینکا جو اُس جزیرے سے تمہاری اس تہدید و تحویل کا دفعہ کر دیں گے۔ غرض کہ جس وقت وہ سپاہی حاکم نے وہاں مقرر کئے۔ وہ سب قتل ہو گئے۔ اور یہ خبر ورتاب منتشر ہو کر بڑے فساد کا باعث ہوئی۔ محمد احمد نے اپنے موقع وقت پر لحاظ کر کے کہ اجملی مہدی کا ظہور تیرہویں صدی میں ہونے والا ہے۔ یہ ٹھیکہ کیا کہ اس موقع کو ہاتھ سے نہ دو۔ اور اس پہلے کو پیش کر دو۔ جسے باعتبار حالت موجودہ سوڈان کے لوگ بہت اچھی طرح تسلیم کر لینگے۔ چنانچہ ماہ سنہ ۱۸۸۱ء میں اپنے بھائی بندوریشیل کو اُس نے یہ لکھنا شروع کیا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مہدی موعود کی نسبت پیشین گوئیاں کی تھیں۔ وہ مجھ ہی سے مراد تھی۔ اور وہ میں ہی ہوں۔ اور مجھ ہی کو خداوند عالم کی طرف سے یہ منصب عطا ہوا کہ اسلام کی اصلاح کروں۔ اور تمام عالم کو عدل و داد سے بھر دوں۔ اور تمام عالم میں ایک ہی شریعہ اور ایک ہی مذہب اور ایک ہی بیت المال قائم کروں اور کوئی شخص عام اس سے کہہ نہ نصارے ہو یا مسلمان یا بت پرست مجھ پر یقین نہ لاتے اُسے فنا کر دوں۔ ماہ رمضان میں اُس نے عام طور سے اپنے مذہب کا اظہار مقام ایبہ میں جو قریب گنبا کے قریب تھا کیا مہدی کا قول تھا کہ ہم موت کو ایسا ہی چاہتے ہیں جیسا کہ تم زندگی کو موت ہم کو موت چاہتے۔ مہدی کے ان الفاظ میں کچھ ایسا برقی اثر تھا کہ کچھ دنوں میں ہزاروں آدمی اُسکے جھنڈے کے نیچے جمع ہو گئے۔ ماہ جولائی میں رٹ پاشا گورنر سوڈان کو خرطوم میں مہدی کے مضمون خط کی اطلاع ہوئی چنانچہ شروع اگست میں اُس نے ایک نقیب ابو سعید نامی کو بائیں حکم روانہ کیا کہ محمد احمد کو خرطوم میں لے آئے۔ ابو سعید نے مقام عبا میں پہنچ کر مہدی کو بہت سی پانچ برتر پر پایا ابو سعید کے سوال پر کہ آپ کی غرض ان کارروائیوں سے کیا ہے مہدی نے جواب دیا کہ میں خداوند عالم کی جانب سے مہدی موعود ہوں۔ ابو سعید

نے کہا کہ اس ملک کا حکمران بھی مثل آپ ہی کے مسلمان ہے جس کا جواب مہدی نے یہ دیا کہ نہیں ہرگز ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ حکمران نے کرسٹافیل کو مجاز کیا ہے کہ وہ گرجے اپنے اس ملک میں قائم کریں اور اس میں رہیں علماء و اسکے ان کرسٹافیل نے ٹیکس بھی وصول کئے ہیں۔ ابو سعید کی اس نصیحت پر کہ آپ گورنمنٹ مصر سے مخالفت نہ کریں۔ اپنے آپ کو گورنمنٹ مصر کے حوالے کر دیں قبل اسکے کہ بے معین و مددگار ہو کر تاب مقاومت فوج سرکاری اور بددوق و توپ و جہاز جنگی و خانی کی نہ لاسکیں۔ مہدی نے نہایت بہادرانہ طور سے یہ جواب دیا کہ اگر فوج مصری مجھے یا میرے مریدوں کو گولیاں مارے گی تو اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچے گا اور جو جہاز جنگی تیار ہے مقابلے کو آئیے گے سب کے سب ڈوب جائیں گے غرض کہ ابو سعید کا کامیاب خرطوم کو واپس آیا روڈ پاشا نے مہدی کی سزا کے لئے تین سو سپاہی و توپ ایک و خانی جہاز کے ذریعہ بھیجے۔ ۱۱ اگست کو یہ فوج قریہ عباسی تھوڑے فاصلے پر اترتی۔ مہدی کے مقابلے میں ایک سو تیس سپاہی مع افسر کے مقتول ہوئے۔ باقی سپاہیوں نے اپنے ہتھیار ڈال دیے۔ اور بھاگ گئے اس وقت وہ جنگی جہاز بھی قریہ کے پہلو میں پہنچ گیا تھا چنانچہ افروختہ خانہ کو حکم دیا گیا کہ وہ مہدی پر گولہ اندازی کرے۔ اس لئے کہ اس مقام سے مہدی چند گزوں کے فاصلے پر سوار نظر آ رہا تھا۔ مگر وہ شخص مہدی کی مقدس صورت دیکھ کر گھبرا گیا۔ اور پہلے تو عد رکھا۔ بعد اسکے باد ہوائی گولے اڑانے لگا مہدی بے تکلفاً وہ آرام تمام سوار ہو کر چلتا ہوا۔ باقی ماندہ فوج جان بچا کر خرطوم میں واپس پہنچی۔ اس سرکاری فوج کی شکست کا یہ نتیجہ ہوا کہ مہدی کے مرید اور بڑے اور شہر خرطوم میں ایک قسم کا تردد پیدا ہو گیا۔ پھر رشید بے حاکم نشو و چرا سو قواعد دان سپاہی اور ایک ہزار جیشیان شیلوک کو ہمراہ لیکر مہدی کے مقابلے کو روانہ ہوا۔ وہ دسمبر کو لڑائی ہوئی۔ اور یہ بھی بخارا والوں کے غضبناک نیزوں سے چھد گئے جو مہدی کی اعانت کو جمع ہوئے تھے۔ بعد اسکے بہت سی رہنمائی

بے وقتیں اور مصالحوں جنگ اور دیشوں کے ہاتھ آیا۔ اور اس وقت بنو دنا چاروں
 طرف کی ہوا میں پھیل گئی۔ اور درویش شیعہ عرب کے ہاں جاتے اور جہاد
 کے لئے رخصت کرتے پھرتے تھے۔ اور بہتر سے قبیلے نسل ابیض و اسود کے اس
 وقت برسرِ سورش تھے شروع ستمبر ۱۸۸۳ء میں مہدی ساٹھ ہزار ہزار ہندوں
 کی جماعت سے جن میں خاص کر قبیلہ بغارا اور حنفیہ کے لوگ بکثرت تھے العید کے
 مقابل جو صوبہ کردوان کا صدر مقام ہے پہنچا۔ اور ۱۹ جنوری ۱۸۸۳ء کو یہاں
 پر مہدی کا قبضہ ہو گیا۔ اور وہ بڑی شان و شکوہ سے شہر میں داخل ہوا تمام
 مصری سپاہی اور افسر اور اہلکار اس کے مطیع ہو گئے۔ شہر کے محلِ عسائی تاجروں
 نے اسلام قبول کیا۔ مگر رومن کیچھو اس کے پادریوں نے تبدیل مذہب کا انکار کیا
 اسلئے وہ لوگ سخت قید میں رکھے گئے اس زمانے میں مہدی کردوان کا مالک
 ہو گیا۔ اب تک درویش لوگ صرف نیر و شمیر سے لیتے تھے۔ انکا یہ مقولہ تھا کہ ہم
 آتشیں حربے کھا رہے ہیں۔ لیکن آخر کار جب مصری گروہ کے گروہ مہدی سے
 جا ملے تو انکے پاس بے سنگین ریفل بکثرت تھے اور اب وہ لوگ ان بند و قوں کو
 نفرت کی نگاہ سے نہ دیکھتے تھے۔ مصری سپاہی مہدی کے مقابلے میں بے سود
 تھے۔ اسلئے وہ لوگ جنگ پر کسی طرح راغب نہیں ہو سکتے تھے۔ اور افسر ان فوج
 جو کھلے کھلے جانے سے انکار کر سکتے تھے۔ سوڈان کا جانا نہ کرتے تھے۔
 عثمانی فوج جو ایک ترکلی سوداگر کا پوتا تھا جو یہ وہ فروش بھی تھا۔ اور اسکا بھائی
 احمد ۱۸۸۳ء میں مہدی کا شریک ہو گیا۔ مہدی نے اس سے اپنی طرف سے امیر مقرر
 کر دیا۔ بیکر پاشا کو جسکے ساتھ ۲۰۰۰ فوج تھی عثمانیوں نے ۱۲۰۰ درویشوں کے
 ساتھ الطیب کے قریب شکست فاش دی۔ مصری فوج ایک ویشیانہ طور سے
 ماری گئی۔ ۲۴ کرپ توپیں ۵ لاکھ کار قوس اور ۳ ہزار بند و قیں عثمانیوں کے ہاتھ
 لگیں۔ چونکہ گورنر مصر میں بغاوت کے رفع کرنے کی قوت نہ تھی اسلئے یہ تجویز
 کی کہ سوڈان کے مختلف حصوں سے فوج واپس کر لی جائے حفاظت مصر کے لئے

دریائے نیل پر خردم تک قبضہ رکھنا چاہئے۔ اور بحر احمر سے مشرقی سوڈان کا حصہ
گو رنٹ اٹلی کے سپرد کریں۔ انگریزوں نے اس رائے سے رضامندی ظاہر کی
اور یہ بات سمجھ بیٹھئی کہ ایک انگریزی انسر علی باغیارات کامل خرطوم کو اس
غرض سے روانہ کیا جائے کہ وہ فوج سوڈان سے واپس بھیجے اور حتی الامکان
آئندہ کے لئے وہاں عمدہ انتظام بقائے حکومت و ایک کے لئے کرے اور جنرل
کارڈن اس کام پر بحیثیت اعلیٰ کمشنر برٹش گو رنٹ اور خدیو مصر کی طرف
سے گو رنٹ جنرل سوڈان مقرر ہو کر روانہ ہوا۔ ۱۹۸۱ء فروری ۱۲ء کو کارڈن
نے بربر میں پہنچ کر ایک اشتہار آزادی سوڈان کا جاری کیا نصف محصول
بھی معاف کر دیا۔ اور علی العموم لوگوں کے قصور بخش دیئے۔ بلکہ یہاں تک کیا
کہ باشندگان سوڈان کو یہ امتیاز دیا کہ وہ لونڈی اور غلام رکھیں اور اسی
اشتہار کے ذریعہ سے مہدی کو سلطان دارفور مقرر کیا اور کچھ تحفے بھی اسے
بھیجے۔ مہدی نے انکار کیا۔ اور کارڈن سے مسلمان ہونے کی درخواست
کی۔ اور مہدی نے کارڈن کے لئے ایک لباس درویشی کے ایک پیوند لگا ہوا
کشیفا پیرا میں تھا بطور تحفے کے بھیجا۔ وہ کارڈن نے واپس کر دیا تو مہدی
نے بھی وہ تحفے جو کارڈن نے اسے بھیجے تھے واپس کر دیئے۔ مہدی کی فوج نے مئی ۱۸۸۲ء
میں بربر کو فتح کر لیا قاهرہ کو جو تارکاسلہ تھا۔ وہ کاٹ ڈالا۔ اور آئندہ جنرل
کارڈن اور انکی فوج کے حالات پر پردہ ڈھکا گیا۔ اور وہ خرطوم میں گھر گیا
اور اسکا وہاں سے واپس چلا آنا مشکل ہو گیا۔ مہدی کے ساتھ عیسائی قیدی
لباس درویشی میں فوجی خدایات پر مامور تھے۔ اور مہدی کے سرداروں سے
اور شہر خرطوم والوں سے صلاح اور مشورے ہونے لگے۔ شیخ الاسلام اور تھانی
اور مفتی وغیرہ اشخاص اس صلاح و مشورہ میں شریک تھے مگر بوجہ اشتغال
بغوات ان لوگوں کی سزا دہی میں مبادرت نہ ہو سکتی تھی۔ مہدی نے شہر
لی شب کو خرطوم فتح کر لیا۔ شہر کے دروازے کھل گئے اور آپس سخت قتل عام

شروع ہوا جنرل گارڈن بھی مارا گیا۔ اور بہت سے انگریز بشمول یونانیوں کے
 بوسلج خانہ پر متعین تھے۔ اور اکثر معزز لوگ قتل ہوئے سفیر اسٹریا بھی مارا
 گیا اور سفیر یونان اور ایک ڈاکٹر قتل سے بچ کر قید ہوا۔ بخورتوں اور بچوں کے
 سنہرے اور رو پہلے زیور اور جواہرات چھین لئے گئے۔ اور قبیلہ بشارین کے
 سوداگروں کے ہاتھ مثل لونڈی غلاموں کے فروخت کر دئے گئے۔ انگریزی
 اور مصری اور سرکشیا کی سفیر رنگ عورتیں اور حبشی عورتیں سب کی سب
 فروخت کر دی گئی۔ اور انکے شوہر اور آقا انکے سامنے قتل کر ڈالے گئے۔ دوپہر
 تک یہ جنگ اور قتل عام جاری رہا۔ دوپہر کے بعد لوٹ کے لئے جھگڑا اور
 فساد شروع ہوا۔ اور نماز مغرب تک بجز کوسنے اور بد دعاؤں کے اور کچھ نہ سنا
 دیتا تھا۔ نہ موزن لے اذال دی۔ اور نہ کوئی نماز مسجد میں ادا کی گئی
 مہدی نے اپنے تابعین سے یہی تاکید کر رکھی تھی۔ کہ وہ خاکساری اور
 عاجزی سے بسر کریں۔ اور بالکل تارک دنیا رہیں کسی قسم کی جاندا اپنے
 پاس نہ رکھیں۔ اور اپنی فقیرانہ بزرگی قائم رکھنے کے لئے چتھڑوں کے سٹے
 ہوسے کپڑے پہنیں۔ اور پیوند لگائیں۔ لیکن لوٹ مار کے بعد درویشوں کی
 یہ حالت بگڑ گئی۔ اور انکے مذہبی خیالات کو بھی زوال ہونے لگا۔ اور چتھڑوں
 کے لباس کے بدلے اب انہوں نے صاف ستھرے اور صنعت کے کاموں کے
 پر تکلف کپڑے پہننا شروع کئے۔ اور سفید کپڑوں کے اوپر رنگین دھبیاں
 لگانے لگے۔ اور فلسفی اور ترک دنیا کی علامتیں باقی نہیں رہیں۔ پہلے جو
 سچی دیانت کے ساتھ متعصبانہ مذہبی جوش پایا جاتا تھا۔ اسکے بدلے اب
 دنیا داری کی باتیں نہ یادہ پائی جانے لگیں۔ درویشوں نے اس خیال سے
 سوڈان کی تمام جامع مسجدیں توڑ ڈالیں۔ کہ وہ مال مغصوب سے تیار
 ہوئی ہیں۔ وفات سے قبل مہدی کے اقتدار اور سطوت میں بہت کچھ صغفا
 بسبب گھٹا اور جنگ کے آگیا تھا۔

ماہ مارچ ۱۸۵۷ء میں مولوی حسن علی مخالف مہدی نہایت تیز
 اور احتشام سے الجید میں داخل ہوا۔ گھوڑے پر سوار اور ایک برہنہ شہر
 ہاتھ میں لئے ہوئے کہتا جاتا تھا کہ یہ تلوار مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدی
 کے قتل کرنے اور کافروں کے مصر سے نکالنے کو عطا فرمائی ہے۔ اور چند روز
 کے بعد اس مولوی کے مقلدین نے پیروان مہدی کو ایک سخت شکست دی
 اور اس کے سردار کو قتل کر ڈالا۔ مہدی نے چھ ہزار آدمیوں کے ساتھ مقام
 اہم دربان میں اپنا ہیڈ کوارٹر قائم کیا۔ اور یہاں وہ سفید کرتہ دپائے جامہ
 پہنے رہتا تھا۔ اور صبح کا رخصتا اپنے پاس رکھتا تھا۔ اور مصر پر حملہ کرنے
 کے لئے فوج جمع کرتا تھا کہ ۹ جون ۱۸۵۷ء کو عارضہ چیچک میں مبتلا ہوا۔
 مرتے وقت اپنے پاس اپنے بھتیجے عبداللہ قنیشی کو کہ بار خلیفہ میں سے ہی
 خیمے کے اندر بلایا۔ اور اپنی تلوار اسے دی۔ اور اپنا حاشین اسے مقرر کیا
 دوسرے روز مہدی کی حالت خراب ہو گئی۔ اور اپنے اعزہ و اقربا کو الوداع
 کہا۔ اور یہ وصیت کی کہ اگر یزوں سے سلسلہ جنگ برابر جاری رکھنا۔ اسی روز
 پانچ بجے کے قریب شام کو اسکا انتقال ہو گیا۔ اور فوراً ہی دفن کر دیا گیا۔
 اور جس خیمے میں وہ تھا جلا دیا گیا۔ قنیشی دعوے دار اپنی جانشینی کا ہوا
 لیکن عام لوگوں نے اسکی اطاعت تسلیم نہ کی۔ اور سخت نزاع واقع ہوئی مہدی
 کے دفن ہونے کے بعد عبداللہ ام دربان سے مہدی کی فوج اور خزانہ جسے اس
 نے فراہم کیا تھا چھوڑ کر چلا گیا۔ اور محل شاہی میں قیام پذیر ہوا۔ اور جو فوج
 ام دربان میں تھی اسے مہدی کا خزانہ دینے سے انکار کیا۔ اور وجہ انکار یہ
 بیان کی کہ میں نے یہ چاہا کہ یہ لوگ کافروں سے متصل جنگ کریں مگر یہ لوگ
 نہ گئے۔ کچھ دنوں کے بعد قبیلہ بنار اور شہر والوں میں ایک ہنگامہ واقع ہوا۔
 اور کئی فوج بھی انکی مدد کو آئی عبداللہ یہ قصد کر کے کہ اس ہنگامہ میں جھگڑ
 امن قائم کئے قرآن ہاتھ میں لئے ہوئے آیا مگر اسکی کہنی میں ایک تلوار لگی

اور قریب الگ ہو گیا۔ اس حالت میں لوگ اُسے محل میں اٹھا لائے۔ الغرض
 پیروان عبداللہ نے اپنے مخالفین کو پکارتا ہوا۔ اس وقت خلیفہ کی سلطنت
 چار سو میل تک بحر قلزم کے کنارے پر پھیلی ہوئی تھی۔ اور اندرون ملک
 میں اسکا علاقہ نیل اور سرحد حبش تک پہنچ گیا تھا۔ اور مغرب کی طرف سہارا
 حد فاصل تھا۔ یعنی ایک ہزار میل سے زیادہ وادی نیل مصر کے قبضے سے
 نکل گیا۔ ۸۹۹ء میں انگلستان کے حکم سے جنرل کچنر ام درمان پر حملہ کرنے کے
 لئے ۲۰ ہزار انگلش مصری فوج لیکر مقام آگان میں داخل ہوا۔ جو ام درمان
 سے آٹھ میل ہے۔ اور گینٹوٹوں نے ام درمان تک گرداوری کر کے تمام بیرونی
 قلعوں کو مسمار کر دیا۔ اور تیسرے پہر کو خاص ام درمان پر گولہ اندازی ہوئی
 جس مقبرے میں محمد احمد مہدی کی قبر تھی۔ اُسکا گنبد اڑ گیا۔ شام کو یہ گینٹوٹ
 آگان کو واپس آئے۔ درویشوں نے اس دن مقابلہ نہیں کیا۔ لیکن جمعہ کے
 دن علی الصبح خلیفہ کی تمام فوج جسکی تعداد تخمیناً ۳۵ ہزار تھی۔ ام درمان سے
 باہر نکلی۔ اس فوج کی کمان خلیفہ بذات خود کرتا تھا۔ اور نہایت آمادگی سے
 حملہ کیا گیا۔ اور کوشش کی۔ کہ دونوں جانب سے انگلش مصری فوج کو گھیر لیں
 ہر چند کہ انگلش مصری فوج کی توپوں اور بندوقوں سے بارہا میں جلتی تھیں
 اور ہزار ہا درویش پرکاش کی طرح کٹ کٹ کر گر رہے تھے لیکن سخت جنگ کے
 بعد انکو زک ملی۔ اور بڑی خونریزی کے ساتھ پسپا کئے گئے۔ اور دو پہر تک بالکل
 منتشر ہو گئے۔ دو بجے سردار کچنر خلیفہ کا خاص سپاہستان چھین کر ام درمان کی
 جانب روانہ ہوا۔ اور اڑھائی بجے اُسپر قبضہ کر لیا۔ اور درویش کردغان کی
 طرف بھاگ گئے۔ خلیفہ اور اسکے ہمراہی کہ ایک سو تیس آدمی تھے۔ تمام تیز
 رفتا سائڈنیوں پر سوار تھے۔ خلیفہ کی فوج جو بھاگ نہ سکی اُس نے سردار
 کے سامنے ہتھیار رکھ دیئے۔ درویشوں کے مقتولوں کی تعداد کا تخمینہ دس ہزار
 اکٹھ سو پڑے۔ اور سولہ ہزار زخمی ہوئے۔ اور تین ہزار سے چار ہزار تک قید

کئے گئے۔ زخمی درویشوں کو موضع والوں نے لوٹنے کی غرض سے قتل کیا اور شکر پل
 نے بھی ایسی لوٹ مار شروع کی۔ سوڈانیوں نے صد ہا آدمیوں کو قتل کیا جو رستے
 میں ملے۔ اور جو درویش پڑے ہوئے ملے۔ انکے گولی مار دی گئی۔ یا سنگین سے ہلاک
 کئے گئے۔ جس وقت انگریزی فوج نے اخیر درویشوں کے حملے کو ترک دیا۔ اور
 ام درمان پر بڑھ رہی تھی۔ تو سڑکوں پر بہت سے پناہ گزین مع عورتوں اور
 بچوں کے اپنے اونٹوں اور گدھوں اور چھروں کو جن پر مال لدا ہوا تھا کھینچے
 لئے جاتے تھے۔ یہ سب خوف زدہ بھاگے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ گنبوٹوں کے گولہ
 اندازوں کو انپیر گولہ اندازی کا حکم دیا گیا۔ اور نہایت غضبناک گولہ اندازی کی گئی
 اور انپیر میکسم توپوں سے بھی گولہ باری کی گئی۔ رصدا ہا بلکہ ہزار ہا مارے گئے۔ اور
 سردار کی خاص اجازت سے مہدی کا مزار کھودا گیا۔ لاش جو معمولی طور پر حنوط
 کی ہوئی تھی۔ چیر بھاڑ کر بٹیاں وغیرہ نیل میں پھینکی گئیں۔ سردار بعض حصے
 کسی میڈیکل کالج کی نذر کرنے کے واسطے رکھے گئے۔ قبر میں بارود بھرا کر اسکو
 اڑا دیا گیا۔ سٹر برلی نے اپنی کتاب جنگاں طوم میں لکھا ہے کہ محمد احمد کی
 مہدیت کی تمام حقیقت کو بالکل مٹا دینے کی غرض سے یہ بات کی گئی۔ مگر عام
 لوگ لاش کو دیکھ کر اسکا یقین نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ ان میں مشہور تھا کہ مہدی
 آسمان پر چلا گیا ہے۔ اور کچھ عرصے کے بعد واپس آئے گا۔ اگست ۱۸۹۹ء میں انگریزی
 فوج کے ایک افسر نے شوکانا گاؤں میں جا کر مہدی کے چوتھے خلیفہ محمد شریف
 اور مہدی کے دونوں بیٹوں کو بعد جنگ و جہل کے گرفتار کر لیا۔ ۱۹۰۰ء درویش
 اس معرکہ میں قتل ہوئے۔ پھر ان تینوں قیدیوں کے بھی گولی مار دی گئی۔ اور
 لاشیں ندی میں بہا دی گئیں۔ اور وہ گاؤں بالکل جلا دیا گیا۔ اور ساتھ آدمی
 اتباع و اشباع مہدی اسیر کئے گئے۔ ماہ نومبر ۱۹۰۰ء میں دشت کردوان کی ایک
 جگہ میں عبداللہ تعافشی پر کریٹیل ونگٹ نے دبا دیا کیا جس میں تعافشی مارا گیا
 اس لڑائی میں نو ہزار آدمیوں نے اطاعت قبول کی جن میں خلیفہ کے نامی

سردار اور امیر شامل تھے۔ یہ سب گرفتار ہو گئے۔ اور بہت سے لوگ مقتول ہوئے۔ عثمان وقتہ جبکی عمر ستر سال کی تھی۔ نواح ٹوکر واقع شرقی سوڈان کے جنگلوں میں بھٹکتا پھرتا تھا۔ ایک عرب شیخ کی غداہی سے چند مصری سواروں کے ہاتھ اس پر ہو گیا۔

محکم الامین

۳۴ محم الامین نامی ایک شخص نے ضلع کردخان کے حصہ جنوبی کوہستان نگالامین پر مشہور کیا کہ میں مہدی موعود ہوں۔ یہ خبر سنکر کرنیل ماہن جو سوڈان کا ڈپٹی گورنر جنرل ہے۔ فی الفور خرطوم سے ۳۰ سواروں کو طلب کر کے ایک دشانی جہاز کے ذریعہ سے نیل سفید کی جانب روانہ ہوا۔ ساتھ ہی اسکے اعبید کو جو پایہ تخت کردخان کا ہے۔ یہ حکم پہنچا کہ دو سو سپاہ پیدل مع دو میکسم توپوں کے میرے رسالے کے ساتھ آئے۔ یہ پیدل سپاہی اور توپیں دو سو میل کی مسافت طے کرتے ہوئے مقام فاجیشو کے کنارے فروکش ہوئے۔ اور جنوبی مغربی سڑک پر نگالاک کی طرف کوچ کرنے لگے۔ اور ایک صحرائے لق و دق کے درمیان سے دو سو میل کی راہ طے کرتے ہوئے آگے بڑھے۔ اور کرنیل ماہن رود سے خشکی پر اترے۔ پانچ دن کے بعد یہ خبر معلوم ہوئی کہ فلاں قریے میں وہ مہدی موجود ہے۔ کرنیل نے اس فوج کے ساتھ تمام شب دھاوا کر کے فوراً کے تڑکے اس قریے کو گھیر لیا۔ مہدی کے طرفداروں نے بے تکی گولیاں چلائیں۔ آخرش مہدی نے یہ بات سمجھ لی کہ اپنا بچنا محال ہے۔ اس لئے اس نے اطاعت اختیار کی۔ کرنیل نے مقامی شیخوں کو لئے ہوئے اس قریے کی طرف پیش قدمی کی۔ مہدی باہر نکل آیا اور اپنے تئیں سپرد کیا۔ اسکے بشرے اور قیافے سے ثابت ہوا کہ وہ بہت فوکی اور ہوشیار آدمی ہے۔ اور یہ معلوم ہوا کہ وہ دوبار حج کے لئے مکہ معظمہ گیا تھا۔ اور حال ہی میں اسکا وہاں سے مراجعت کرنا ہوا۔ اسکی عمر ہم سال

کی تھی۔ اور ٹونس اسکا وطن تھا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس نے بہت سی آدمیوں
 جمع کیا تھا۔ لیکن اسکے گرفتار ہونے کے ایک دن آگے ہی اسکے اکثر رفیق بھاگ
 گئے۔ انکو دس بات کے تحقیق کرنے کا موقع نہ ملا۔ کہ آیا محمد الامین سچا مہدی موعود
 ہے یا دھوکا باز اور مسکار ہے۔ اس نے اپنے منصوبہ کو نئی تفصیل نہایت جستی
 اور چالاک سے کی۔ اگر اسکو ایک مہینہ کی مہلت حاصل ہوتی۔ اور حکام سوڈان
 سہل انکاری اور بے پروائی اختیار کرتے۔ تو ملک کردغان کے جنوب کی طرف
 تمام لوگ اغلباً اسکے تابع ہوجاتے سوڈان کے اکثر شیوخ کے خطوط ملے جو
 اس مہدی کے حالات کی تحقیقات باب میں ہیں اس طرح ہی طریقہ اختیار کیا تھا جو پہلے مہدی علی مرتضیٰ
 تھا۔ اور اسکی پیروی اختیار کئے ہوئے محل کو رہا تھا۔ اگر نہ اس کو فرصت دیتا تو قہوڑے
 سے عرصے کے اندر اسکی قوت و طاقت بہت ترقی کر جاتی۔ لیکن یہ بات
 خدا کو منظور نہ تھی۔ کرنیل ماہن نے اسکو قید کر کے نہایت حفاظت کے ساتھ
 العبیدہ کو روانہ کیا۔ اور اسپر نفاوت کا الزام لگایا گیا۔ اور اسکو پھانسی دی گئی
 اسکا لباس سوڈان کے عربوں کے لباس کی طرح نہ تھا۔ وہ اور اسکے رفیق
 اپنے منہ پر نقاب ڈالے ہوئے رہتے تھے۔ مہدی کا لباس اکثر ریشمی کپڑوں
 کا ہوتا تھا جیسا کہ کہہ رہے دالے ہوتے ہیں۔ اس شخص کے خاص خاص
 رفیق بھی اسیر کر کے العبیدہ کو روانہ کئے گئے۔ لگالاکے شمالی شرقی سمت کے
 باشندے مہدی کے تابعدار ہو گئے تھے۔ انہیں یقین ہو گیا تھا کہ یہ سچا
 مہدی موعود ہے۔ ان میں سے چند شخص قید کئے گئے۔ مہدی کے تابعداروں
 نے گھانٹ کوزہ ہرا لود کیا تھا۔ اسکے اثر سے بہت سے گھوڑے ہلاک ہو گئے۔

محمد

(۳۵) فاس علاقہ مغرب اقصیٰ میں ایک شخص نے جبکا نام محمد ہے
 مہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ بہت سے قبیلے اسکے تابع ہو گئے ہیں
 چنانچہ قبائل غیاثہ۔ قسوال۔ برانس۔ ہوارو۔ بنی واریں۔ کناسہ اور جھناج

اس سے بہت کچھ عقیدت رکھتے ہیں۔ اور اسکی صداقت پر ایمان لائے ہیں اور اسکے تابعین اسکو سیدنا کر کے بولتے ہیں جیسا کہ انکی اصطلاح میں بادشاہ وقت کو بولا جاتا ہے جب وہ ان قبائل کو جو اسکے تابع ہیں بلانا چاہتا ہے تو اپنے مکاں کے قریب ایک بلند پہاڑ پر آگ روشن کرتا ہے جسے دیکھتے ہی وہ سارے دوڑے چلے آتے ہیں۔ ان قبائل کے سوا اور بھی بہت سے لوگ اسکے تابع ہو گئے ہیں۔ الحاضرہ نے سنہ ۱۹۳۲ء کے آخری سال کے اپنے ایک پرچے میں اسکا حلیہ اس طرح بیان کیا ہے جسم دبلا پتلا قد متوسط رنگ گورا مائل بگندمی داڑھی چھوٹی ہے جس میں چند بال سفید بھی ہیں۔ ایک آنکھ میں قدرے سفیدی ہے جب کوئی خطا یا کتاب پڑھنے لگتا ہے تو اس آنکھ کو بند کر لیتا ہے۔ اکثر خاموش رہتا ہے کلام جب کرے مسائل شرعی سے کرتا ہے کسی قدر فقہ بھی جانتا ہے۔ لیکن تاریخ میں بڑا علامہ ہے تین اسکے خلیفہ ہیں۔ ایک تو بالکل جاہل ہے جسکا نام صالح ہے۔ وہ اس مدعی مہدیت کا خیر ہے۔ دوسرے کا نام محمد حموش ہے۔ یہ بھی بے علم ہے مگر بڑا زائد عابد صاحب اخلاق حمیدہ ہے۔ تیسرے کا نام ابراہیم برنوصی ہے۔ یہ شخص فقیہ صوفی اور بڑا فاضل اعلیٰ درجہ کا مصنف ہے۔ اسکی بڑی بڑی تصانیف ملک میں مشہور ہیں۔ وہ شخص اسکے مہمان خانے کے مہتمم اور لنگر خانے کے منتظم ہیں۔ ایک کا نام محمد شرکی اور دوسرے کا نام حمود بخاری ہے۔

ماہ الصنین شفیعی

(۳۶) تازہ ترین اخبارات یورپ نے اسکی نسبت بہت کچھ لکھا ہے اور اسکو سرزمین مراکش کا موجودہ یا آئندہ مدعی مہدیت قرار دینے کی جدوجہد میں صفوں کے صفحے رنگ ڈالے ہیں لیکن اس نے تو اب تک بصراحت مہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ اور نہ وہ اپنے تئیں امام معصوم بتاتا ہے تاہم اس نے رند داری اور تقیہ کو اپنا شیوہ بنا کر طریقت صوفیہ کے لباس

میں اپنا اثر محیط کرنا آغاز کیا ہے اور درحقیقت وہ ابھی لوگوں کے دل کو اپنے دھاوی قبول کرنے کے لئے آمادہ اور مستعد بنا رہا ہے جس شخص کو گذشتہ زمانہ کے مدعیان ہدایت کے حالات و سوانح معلوم ہونگے وہ باسانی تمام اس شخص کے ظاہری و اطوار دیکھ کر حکم لگا سیکتا کہ یہ بھی اہل فریقہ کے دعوے ہدایت کرینے والوں میں ایک تازہ مدعی مشہور ہونیوالا ہے سیوچاٹلی سیاح افریقہ اپنی کتاب اسلام ان ویسٹرن افریقہ میں العینین کے حاندان کی حالات تفصیل تمام دے چکے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ جنوبی افریقہ میں اسکا گھرانہ دہشتوں کا ندان و لادیندہ فاضل کے نام سے مشہور ہے اس کا پوتہ ایک فاضل ایک فاضل شخص اور اپنے مقام اولائے آکر اس صحرائے سکونت اختیار کی تھی۔ محمد فاضل نے مقام ٹم بکٹو کے مشہور طریقہ صوفیہ بقاعیہ سے سیدی فخرتاریکیر کی وفات کے بعد اپنے تعلقات قطع کر کے صحرائے بود و باش پسند کی۔ اور اپنا جداگانہ شعبہ قائم کر لیا۔ شامہ میں جس وقت سیوچاٹلی نے اس ملک کی سیاحت کی بقاعیہ طریقہ کی اور جدید شاخ کی دو خانقاہیں راستے دیکھی تھیں۔ پہلی خانقاہ شہر مراکش میں تھی۔ اور دوسری شہر فاس میں تھی۔ اور محمد فاضل بانی طریقت کی وفات کے بعد اس سلسلے کے بھی چار حصے بن گئے تھے۔ محمد فاضل کے چار بیٹوں میں سے ایک فرزند ماہ العینین ہے۔ اس نے دوسرے تہج بیت اللہ بھی کیا ہے۔ اور اپنے معلم و زہد و تقویٰ اور صلاح کاری کے باعث ملک مراکش میں بہت کچھ ناموری اور سوخ پیدا کر لیا ہے۔ ماہ العینین کبھی نون کے وادیوں میں اور گاہ مراکو کے جنوبی شہر میں رہا کرتا ہے۔ اس نے اور اسکے بھائی نے اطراف سینگال کے صحرائی قبائل کو اپنا گرویدہ بنا رکھا ہے اور سینگال ایک فرانسیسی نوآبادی ہے۔ ماہ العینین مولائے حسن حکمران مراکو سے ملا تو اس نے سلطان کے دل و داغ پر ایسا اثر ڈالا کہ سلطان اسکے بس میں آگیا۔ اور مولائے حسن کے بعد اسکے فرزند مولائے عبدالعزیز حکمران سابق مراکو نے بھی ماہ العینین کے ساتھ وہی برتاؤ رکھا جو اسکے والد مرحوم نے کیا تھا۔ ہمیشہ جب یہ اسکے دربار میں آتا۔ تو سلطان سید تعظیم و تکریم کرتا اور

بہت کچھ زحمت اسکے نذر کرتا۔ اور دیر تک تنہائی میں باتیں کرتا رہتا۔ العینین کے یہ مغرب اقصیٰ کے ممالک میں زرد پوشی کے نام سے مشہور ہیں۔ کیونکہ وہ معمولی زرد رنگ کے سوتی جیسے اور اسی رنگ کے عمامے پہنتے ہیں۔ اور گنگہ گندم رنگ پر یہ لباس کچھ عجیب و غریب معلوم ہوتا ہے۔ پھر اسکے مانسوا ان کے ملک میں پانی کی کمیابی ہے۔ اور وہ اکثر شیم کرتے رہتے ہیں۔ اسلئے ان کے چہرے عجیب بدہشیت ہو جاتے ہیں۔ مار العینین کے مریدوں کا نام شاقطہ بھی مشہور ہے۔ اور متقی علی کے نام سے بھی پکارے جاتے ہیں۔ اور اپنے شیخ کی جانب منسوب ہونے کے باعث عینہ کہلاتے ہیں۔ حکومت خزان ان کے ساتھ ہر طرح کے سلوک کرتی رہتی ہے۔ سامان رسد اور ذخائر جنگ ان کو دستیاب رہتی ہے اور ان کے شیخ کے لئے وظائف اور ہذا یا ارسال ہوتے رہتے ہیں۔ چنانچہ اس نے صرف ایک ہی دفعہ بمقام مونا دور سلطان تین ہزار دو رو نقد وصول کئے۔ دور واپسین کا فقری سکے پنے کے مساوی ہوتا ہے۔ شیخ مار العینین سفید اونی لباس پہنتا ہے۔ جو بالکل مغربی وضع کا ہوتا ہے۔ اور جس وقت وہ شہر کی گلیوں یا میدانوں میں گزرتا ہے۔ تو اسکے مرید چاروں طرف حلقے میں لئے ہوئے کلمہ شہادت پڑھتے جاتے ہیں۔ اور انکی ہندیل کا غلغلہ بلند ہو کر سننے والوں پر خاص اثر ڈالتا ہے۔ مار العینین کے مرید جو زیادہ تر برہمنی نسل کے لوگ ہیں۔ اپنے پیر کی تعریف میں اتنا مبالغہ کرتے ہیں۔ کہ عام اہل مغرب میں مار العینین کی نسبت الوہیت کے مدعی ہونے کا چرچا پھیل گیا ہے۔ اور شہر فاس کے علمائے اہل قطب کا لقب دے رکھا ہے۔ خود مار العینین اپنی کتابوں میں اپنے جوہر علوی ہونے کا دعوے کرتا ہے۔ اور بہت کچھ دوان کی لیتا ہے۔ حتیٰ کہ اس نے اپنے آپ کو بشریت سے بالاتر اور اسرار الہی کا مظہر لکھا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ وہ اپنی کتابوں میں شیخ ابی قرہ نامی ایک شخص کی بہت عزت کے ساتھ یاد کرتا ہے۔ اور اسے عین الالحاف کا لقب دیتا ہے۔ بہر حال

مغرب کا یہ عالمی مرتبہ درویش خاص صفات کا شخص ہے۔ اور اپنے علم و فضل میں بے مثل ہے۔ اس نے نہ صرف علوم فقہ کلام تصوف اور اخت ہی میں عمدہ کتابیں تصنیف کی ہیں۔ بلکہ وہ نجوم وغیرہ عقلی علوم میں بھی کئی کتابوں کا مولف ہے۔ پھر یہ کتابیں بھی معمولی نہیں۔ بلکہ اتنی ضخیم اور بڑی کہ بعض کتابوں کی بیس بیس جلدیں ہیں۔ اور وہ طبع ہو کر ملک میں شائع ہو گئی ہیں لیکن اہل یورپ اسے شعبہ باہر ٹھک جادوگر اور خدا جاننے کا کیا بتاتے ہیں۔ اور اسکی بربادی کے درپے بنتے ہیں۔ مولائے عبدالغیر سلطان مراکو کے عہد میں پچھلے دنوں جو معاملات بر روئے کار آئے۔ ان میں اس نے بہت بڑا حصہ لینے کی وجہ سے سید شہرت پیدا کر لی۔ ۱۹۱۷ء میں اسکا انتقال ہو گیا۔ اور اخبارات یورپ اسکی نسبت دعویٰ مہدیت کرنے کی پیشگوئی عرصہ ظہور میں نہ آ سکی۔

ملک سومالی

(۳۶)، سومالی عرب کے ایک قبیلے کا نام ہے۔ وہ سرزمین جو اس قبیلے کے لوگوں سے آباد ہے۔ ملک سومالی یا ارض سومالی کہلاتی ہے۔ انگریز اسکی شمالی لینڈ یعنی سوماتیوں کی زمین کہتے ہیں۔ لیکن اس ملک کا اصلی نام سومالی لینڈ نہیں ہے۔ یہ ولایت افریقہ میں واقع ہے۔ اس چھوٹے سے قطع زمین پر جو قومیں آباد ہیں۔ انکے پاس گینڈے کی ڈھالیں ہیں۔ تیرکمان ہیں۔ اور نیزے ہیں۔ اس ملک میں ایک شخص نے مہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ قادیان کے اخبار اللواء مورخہ ۲۸ فروری ۱۹۱۷ء میں لکھا ہے کہ سومالی کے جدید مذہب کا نام حاجی محمد بن عبداللہ ہے۔ اور خاص عرب سماوی الوطن مسلمان ہے۔ جو قاضی ایک اسلامی گھرانے سے نکلا ہے۔ یہاں سے اسے صرف دینی تعلیم ہوئی تھی اور دنیا کا ذرا بھی شائبہ اس پر نظر نہیں آتا۔ قبل اذعانے مہدیت بہت وقت وہ ممالک حجاز تک ہوا آیا ہے۔ اور وہ فرقہ جابر سلیمان سے ہے۔ اسکی عمر تیس

برس کی ہے۔ شیخ محمد صالح ہر بد سے جو کچھ میں فرقہ محلیہ کے سرغنہ ہیں۔ ملے
کا جسم چھریا ہے اور قدر معمولی ہے۔ مال غنیمت اپنے پیروں میں تقسیم کر دیتا اور کچھ
کو سالیوں کو غیر قوموں کے قبضے سے آزاد کر دیتا تھا۔ اور بلور ہندی کے بھیجا گیا
ہوں۔ انگریزوں نے ملا محمد بن عبداللہ کو جب اس نے شائستہ نو جوانوں پر کنارہ
بجھ سے اترتے ہی حاکم کیا دیوانہ ملا خطاب دیا۔ اور مدت تک اس کو دیوانہ سمجھا
رہے یعنی ڈالوں تیرکمانوں اور نیزوں کے بل پر جب اس نے جلدی چلنے
والی قوبوں اور اعلیٰ درجہ کے بندوق رکھنے والے سپاہیوں پر حملہ کیا۔ تو اس کی
دیوانگی میں انگریزوں کو کیونکر شک ہو سکتا تھا۔ مگر جب انگریزوں کی تین چار
ہمیں یکے بعد دیگرے ناکام ہوئیں۔ اور ملا کے ہاتھ سے انگریزوں نے سخت تکلیف
اٹھائی۔ اور اسپر حیرانوں میں صرف توہمت ہوا مگر پھر بھی ناقص رہیں اور
ملاقات دگر تارسی ہی سے محفوظ نہیں رہا بلکہ اس کی عظمت و شان میں کچھ فرق
آئے اور آئندہ اسکے حق نکر نے کی بھی شہادت نہیں ملی تو انگریزوں کی نگاہیں
کھلیں۔ اور اب انہیں معلوم ہوا کہ ملا کو کوئی رمانی مرض ہوتا تو کیوں اس
عہدگی سے مقابلہ کر کے محفوظ رہ سکتا تھا۔ اسکے ہی ایک نئی خبر اور مشہور ہوئی
کہ مہدی سودانی کے بعض پیرو یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مہدی ملا عبداللہ
کی صورت میں پھر پیدا ہوا ہے۔ ملا کھوں روپے خرچ کرنے اور عہدہ سپاہی
میدان جنگ میں ضائع کرنے کے بعد اکیں سلطنت انگلشیہ نے اس کا
فیصلہ کیا ہے کہ ملا کو مطیع کرنے کی کوشش بے سود بلکہ ناقابل عمل ہے۔ اسے
اسکی اپنی حالت پر چھوڑ دینا چاہیے۔

سید محمد بن علی ادیسی

(۳۸) شکر ۱۳۳۷ھ میں سید محمد بن علی بن احمد ادیسی شافعی نے تہارہ ملا
عین میں مہدیت کا دعویٰ کیا۔ مقام عسیر میں پیدا ہوا تھا۔ اور اسی خاندان
سے ہے جو کہ عین میں مشہور اور با اثر ہونے کے علاوہ خود کو اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم بتلاتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ جیسے ہی خاندان میں نبوت کا خاتمہ ہوا ہے
 سید ادریسی کا اصلی وطن مراکویان کیا جاتا ہے مگر اسکے دادا نے یمن میں پورے
 باش اختیار کی تھی اور وہیں ادریسی اسکے والد پیدا ہوئے سید ادریسی اپنا یمن کہ معطل میں رہی
 تعلیم پائی۔ اور پھر مصر میں جا کر جامع ازہر میں داخل ہو گیا تحصیل علم کے بعد
 کچھ دنوں سوڈان میں رہا۔ اور پھر مصری مریدی کا سلسلہ جاری کیا مگر جب وہاں
 دال گلی نظر نہ آئی۔ تو واپس یمن چلا آیا چونکہ یمن کے لوگ نسبتاً کم علم اور سادی
 طبیعت ہیں۔ اسلئے یہاں خوب کامیابی ہوئی۔ بارہا حج بیت اللہ سے بھی شرف
 اندوز ہوا۔ اور اسکے تقدس اور زہد و ورع کا شہرہ عرب و عجم کے کلی کوچوں
 میں ہونے لگا۔ اور لوگ جوق جوق اس سے بیعت کرنے لگے۔ اور اس شہرت
 کے خیال نے اسے مہدیت کے دعوے پر آمادہ کیا مگر خود سید ادریسی نے اپنے
 ایک دوست امین صادق کے نام جو خط لکھا ہے اس میں کہتا ہے کہ ہم مذہب
 اہل سنت والجماعت سے ہیں۔ اور اس کے فرشتوں اور اسکی کتابوں اور
 اسکے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں۔ اور حتی المقدور شریعت مطہرہ کے موافق
 عمل کرتے ہیں۔ امر معروف اور نہی عن المنکر بھی بجالاتے ہیں نہ ہم مہدیت کے
 دعوے کے۔ نہ ہی ہیں نہ کشف و غیب کے نہ ہمیں خلافت و ملک کی ضرورت ہے
 اسکی چند کرامتیں مشہور ہیں جنہیں دیکھ کر یمن کے جاہل بہت متاثر ہوتے
 ہیں۔ اور اسے ولی کامل جانتے ہیں مثلاً ایک کرامت یہ ہے کہ جب نیا شخص
 مرید ہونے کی غرض سے اسکی خدمت میں حاضر ہوتا ہے۔ تو اسکے ہاتھ میں
 ایک ساری دیجاتی ہے جسکے پکڑنے سے ہی حقد کے جسم پر لرزہ اور خوف طاری ہو جاتا
 ہے اس وقت پیر و مرشد ارشاد فرماتے ہیں کہ تیرا دل میری طرف موصاف
 نہیں ہے معتقد درود و اضطراب کی وجہ سے چھٹتا ہے کہ حاشا و کلامیرا دل
 آپکی جانب ہے بالکل صاف ہے اور آپکی ولایت و کرامت کا صدق دل سے
 اقرار کرتا ہوں اس وقت وہ رسی اسکے ہاتھ سے چھٹ جاتی ہے اور اسکے

دل کو قرار حاصل ہوتا ہے۔ پھر وہ اس نوگزشتار کو مرید بنا لیتا ہے۔ کبھی بنو داؤد
 تاریک کرے میں ایک جانب فوج اور سوار جلتے ہوئے دکھلائی دیتے ہیں اس
 وقت مقتدین خشوع و خضوع کے ساتھ درود شریف پڑھتے ہیں۔ مہدی کہتا
 ہے کہ یہ فرشتے ہیں کہ ہماری مدد کو آئے ہیں۔ اور انشاء اللہ کفار و شرکوں
 پر فتح حاصل ہوگی۔ عرب کے بڑے بڑے قبائل نے اسکو مہدی تسلیم کر لیا ہے
 اور اسکے آگے سر نیاز جھکاتے ہیں۔ یمن کا مشہور فرمان روا ابن محمد عبد بن
 ترکوں سے جنگ کا اعلان کیا ہے۔ اس کا مرید ہو گیا ہے۔ فی الحال اس کے
 مریدین ہوا سکے ہمراہ سرفروشی کے لئے تیار ہیں۔ چالیس ہزار تلواریں لگے ہیں
 کہتے ہیں کہ اس نے بڑے زور و شور سے اعلان کیا ہے کہ میں لوگوں کو اس
 صلح کا پیغام سنائے اور شریعت محمدی کی متابعت منوانے کے واسطے آیا ہوں
 اس جدید مہدی کی سطوت و جبروت کا اثر لوگوں پر اس درجہ ہوا ہے کہ اسکے
 احکام پر سطلین چون و چرا نہیں کرتے۔ کچھ دن ہوئے کہ ایک عرب نے اگر اس سے
 عرض کیا کہ احمد شریف جو امراء وقت میں سے ہے۔ میری لڑائی کو جھگڑائے کیا
 ہے۔ اور اسکو ایک شخص غیر کے ہاتھ فروخت کر ڈالا ہے۔ اس نے فوراً اس
 امیر کو طلب کیا۔ اور استغاثہ اس کے رو برو پیش کر کے کہا کہ تم اپنی صفائی
 پیش کرو۔ مگر وہ امیر قاصر ہوا۔ اس مہدی نے حکم دیا کہ شرع کے مطابق اسکے
 ہاتھ قلم کئے جائیں۔ چنانچہ احمد شریف کے ہاتھ تراش دیئے گئے۔ اخیر شریف
 اس وفد کا مہر تھا۔ خیر ان من کی طرف سے سلطان عبدالحج بنانی ثانی کی
 خدمت میں گیا تھا۔ سلطان نے اسکو خاص اعزاز عطا کیا تھا
 مہدی اس قسم کی سزائیں اور لوگوں کو بھی دیکھتا ہے۔ اور ایک بڑے بڑے
 شخص ہے۔ ابتدا میں مرید بننے کے بعد کوئی وظیفہ نہیں دے لئے۔ بلکہ با
 پیرا ہمتہ آرمہ حکومت کی بجائے انہیں بدظن گردایا اور ٹیکس کی ادائیگی
 سے روک دیا۔ بدو عرب کی بادیہ نشین قومیں تو اس قسم کی باتوں کی دلدادہ

ہیں۔ انہیں ٹیکس کا ادا کرنا اور کسی قسم کا مطیع و فرمان بردار ہونا کب گوارا ہے۔ پس سید اویسی کے اغواء سے وہ پورے انجمن بن گئے ہیں۔ اور ہر اویسی نے جھوٹی سچی دلیلیں پیش کر کے ترکوں کو کافر ٹھہرا دیا۔ اور انہیں جہاد کرنا فرض بتا دیا۔ اب کیا تھا معرکہ آرائیاں ہونے لگیں۔ اور طرفین کے ہزار آدمی فوج و تفنگ اور تلوار کے گھاٹ اترنے لگے۔

الشریف مختار

(۳۹) ۱۳۳۸ھ کے آخر میں ایک شخص شریف مختار نامی نے جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ہوئے کا دعوے دار ہے سوڈان کے موضع کثات لباب میں مہدی ہونے کا دعوے کیا۔ اور حکام سوڈان کے اختیارات کی مخالفت کی۔ گورنر بربر نے نائب گورنر داس کو مع ایک دستہ سپاہ کے ایک لفٹنٹ کی ماتحتی میں اس مہدی کو اطاعت قبول کرنے کے لئے ترغیب دینے پر مامور کیا۔ موضع کثات لباب میں پہنچا نائب گورنر داس نے ام درمان کے قاضی کو حکم دیا کہ شریف کے پاس جا کر اسکو مہدیت کا خیال ترک کرنے کے لئے ترغیب دے۔ چنانچہ قاضی نے حکم کی تعمیل کی۔ لیکن وہ اپنی کوشش میں ناکام رہا۔ اسلئے اُس ضلع کے شیخ کو اس کام کے انجام دینے کے لئے مامور کیا۔ شیخ کے پہنچنے تک مہدی کا جوش بہت بڑھ گیا تھا۔ اور شریف نے نیزے کے ایک وار سے شیخ کو ہلاک کر دیا۔ اور ایک جنگ شروع ہوئی جس میں مقتول شیخ کے دو بیٹے بھی سخت مجروح ہوئے۔ اسپر سرکشوں کو ڈرانے کے لئے کمان افسر نے چند خالی فیروزہ بندوق سے کئے۔ لیکن مہدی پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ بلکہ برعکس اسکے مہدی اور اسکے تین بیٹوں نے سلی حملہ کر دیا۔ اسلئے مقابلے میں اسپر فیروز کئے۔ شریف مجروح ہوا۔ اور اس کا ایک بیٹا مارا گیا۔ ایک سخت مجروح ہوا۔ اور نائب لفٹنٹ حقیقت مجروح ہوا۔ شریف اور اسکے دونوں بیٹوں کو گرفتار کر کے ایتارہ کے اسپتال میں بھیج دیا گیا۔

تشیہ

تاریخ اس بات کو بتا رہی ہے کہ جس ملک میں اسلامی حکومت کی کمزوری آغاز ہوئی ہے۔ یا رعایا میں تہذیب و شائستگی مفقود ہے۔ وہاں کوئی نہ کوئی شخص مہدیت کا دعویٰ کر کے کھڑا ہو جاتا ہے۔ اور عیسائی آخر الزمان کے ظہور کی بشارت جناب سید المرسلین کے جن اقوال میں آ رہے۔ انہی احادیث کی سند پر اپنی رکباک تاویلات سے علما کو قائل معقولا بنا کر اپنی مہدیت کا ثبوت دیتا ہے۔ مدعیان مہدیت کے شکار کھیلنے کی ادٹ مذہب ہوتا ہے۔ اور اکثر حالتوں میں وہ طریقت و تصوف کے لڑائی میں جلوہ گر ہو کر اپنی کارروائی کا آغاز کرتے ہیں۔ خاص کر افریقہ کا براعظم جو اپنے باشندوں کی وحشت میں مشہور و معروف ہے۔ بہت کم کسی نہ کسی مہدیت کے مدعی سے خالی رہتا ہے۔ اور ضعیف الاعتقاد لوگوں کی جمیعت میں بھی اُنکے گرد و فراہم ہو جاتی ہے۔ مگر جب وہ اس قابل ہوتے ہیں۔ کہ انہی نے بانی جمع خرچ سے گذر کر عقلی دائرے میں قدم رکھیں۔ تو یکایک پوٹیکل دنی کے کارپرداز اُنکے سروں پر مانتے۔ اور فوج و لشکر بھیجا کر اُنکا اور اُنکے دعاوی کا نہیں۔ بلکہ اُنکی جماعت کا سر پھیل ڈالا۔ اور انہیں بھولنے پھلنے نہ دیا۔ ان مدعیان مہدیت میں سے کچھ لوگ بڑی شہرت اور عزت حاصل کر لیتے۔ کامیاب ہونگے۔ مگر اکثر بد قسمتی سے گناہی کے غار میں پڑے رہ گئے۔ اور اُن حالات ظاہر نہ ہو سکے۔ اور ہر ایک زمانے اور حالات میں اسکے دعویداروں کے باعث مسلمانوں کو نہایت تکلیفیں پہنچیں جن میں انہیں مادی اور اخلاقی دونوں حیثیتوں سے نقصان عظیم برداشت کرنا پڑا۔ اور اُنکی کہ ٹوٹ گئی۔ موعود ہونے کی مدعی سب باہم ملتے جلتے اور دین کے پیرائے میں دنیاوی شہرت یا نام و شہرت کے طالب پائے گئے۔ جس طرح میجک لیسٹرن و سٹیم جاکسٹرن ایک قسم کی لالچین ہے، کا تماشاندہ سیر کے کمرے میں پورے کمالی کو پینے

ہے۔ اسی طرح مہدیت محض تاریک زمانے میں اپنا پورا کرشمہ دکھاتی ہے یہی
 چہرے کہ افریقہ کی سرزمین دعویٰ مہدیت کا اکھاڑا رہتی ہے جس کے اثبات
 کے باشندے سخت آفتیں جھیلے ہیں۔ علامہ ابن خلدون کا قول کہ درعیان
 مہدیت کا اصل منشا دور دور از ممالک افریقہ میں ظہور کرنے سے محض حکومتوں
 قائم کرنا تھا۔ حالات مذکورہ بالا سے آئینے کی طرح صاف اور صحیح معلوم ہوتا
 ہے لیکن جس وقت سے اہل یورپ کی نظر میں افریقہ کے براعظم پر متوجہ ہوئی
 ہیں اس وقت سے یہ ملک دعویٰ مہدیت کی ایسی پرورش نہیں کر سکتا
 جیسی انیس صدی عیسوی سے قبل کرتا تھا کیونکہ سوڈانی اور دوسرے مہدیوں
 ناباوجود علم عقل اور حکمت عملی سے کام لینے کے آخرنا کام ہی رہنا۔ اس امید کو
 مہدیوں چکا ہے کہ آئندہ یہ سرزمین پھر کسی مہدی بنو عود کے دعویٰ کو اس قدر
 روخ دے سکے گی جس قدر پہلے پھلے پھولے تھے۔ اور امید ہے کہ ہزاروں
 مہدی پھولے بھلے مسلمانوں کو ان باطل دعویٰ کی قربانی میں چڑھنا نصیب نہوگا
 یہ تعجب یہ ہے کہ یورپ میں جہاں دہریت اڑ رہے وہی بڑے زور و شور سے
 پھیل گئی ہے۔ کوئی مہدی ظہور نہیں فرماتا۔ فقط

اشعار خاتمہ

نام رکھا خدا مہد اسلام	جس گھڑی کرچکا میں اسکو تمام
عنق میں نے کی ہیں صبح و صبا	اسکی تحقیق حال میں کیا کیا
جامع ایسا نہیں کوئی سنا	جتنے حالات اس میں ہیں یکجا
دل و جان کی یہی تمنا ہے	یہی اپنی دعا خدا یا ہے
علامہ بھی پسند فرمائیں	عام لوگ اس سے فائدہ پائیں

دے جگہ دیدہ مسلمان ہیں
 دل ارباب دین و ایمان میں